



النهايف في النفسير

تكصنيفت

الإِلْهَامِ الْمُحَاكَمِ أَجِيسَ عَلَا لَجُ الْسَنَ بَرْ عَيَّمَد بَنَ كَالْمَ تَمَالِبَيْهُ قَيِ الْجَسْمَيْ توفي سطنة عاع هِجْرَتِين رَحَمُمُ الله تعالى

> تحقیقہ عبدالرحمن میں کیا 'السالمی

المُجْتَع الثامِثُ الْمُجْتَع الثامِثُ الْمُجْتَع الثامِثُ اللهُ اللهُ

دارالكتاب اللبناني

دار الكتاب المصركب القاهرة

بيروت



سورة (النمل)، ثلاث وتسعون آية في الكوفي، وأربع في البصري، وخمس في المدنى.

وتسمى سورة (النمل)، وسورة (سليمان) و(طس الهدهد).

والمروي عن الحسن وغيره أنها مكية.

وروى أبي بن كعب، عن رسول الله ﷺ: «من قرأ (طس) كان له من الأجر عشر حسنات بعدد من صَدَّقَ سليمان وكذَّب به، ويخرج من قبره وهو يقول: لا إله إلا الله».

ولما ختم سورة (الشعراء) بذكر القرآن، وأنه نزل به الروح الأمين، افتتح هذه السورة بذكر القرآن، وأنه كلام حكيم، وأنه هدى ورحمة.

بِنْسُمِ اللَّهِ ٱلرَّحْمَانِ ٱلرَّحِيمِ

قوله تعالى:

﴿ اللهِ طَسَّ قِلْكَ ءَايَتُ ٱلْقُرْءَانِ وَكِتَابٍ ثَمِينٍ ﴿ هُدًى وَيُشْرَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلُوةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكُوةَ وَهُم بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴾ إِنَّ اللَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ هُمْ أَنُوتُونَ ﴾ إِنَّ اللَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ هُمُ الْأَخْسَرُونَ ﴾ أَعْمَالُهُمْ فَهُمْ يَعْمَهُونَ ﴾ اللَّذِينَ لَمُمْ سُوّةُ الْعَدَابِ وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْأَخْسَرُونَ ﴾ وَاللَّهِ مُن اللَّذِينَ لَمُمْ سُوّةُ الْعَدَابِ وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْأَخْسَرُونَ ﴾ وَإِنَّكَ لَنُلُقَى الْفُرْءَاتِ مِن لَذُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ ﴾ إِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِأَهْلِدٍ إِنِّ مَانَسُتُ نَارًا سَنَاتِيكُم مِنْهُمْ مِنْهُمْ بِشِهَابٍ فَبَسِ لَقَلَكُمُ تَصْطَلُونَ ﴾ إِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِأَهْلِدٍ إِنِّ مَانَسَتُ نَارًا سَنَاتِيكُمْ مِنْهَا بِعَبَرٍ أَوْ ءَاتِيكُمْ بِشِهَابٍ فَبَسِ لَقَلَكُورَ تَصْطَلُونَ ﴾

القراءة 🕸

قرأ عاصم وحمزة والكسائي ويعقوب: «بشهاب قبس» منونة غير مضاف، جعل قبسًا صفة، وقرأ الباقون: «بِشِهَابِ» بغير تنوين مضاف إلى قبس، فالأول على تقدير [مُنَوِّرٍ]، والثاني على تقدير: نار؛ أي: شعلة نار، وهو اختيار أبي عبيد وأبي حاتم.

🕸 اللغة

الإيناس: الإحساس بالشيء من جهة يؤنس بها، آنستُه (١) أُونِسه إيناسًا.

والشهاب: نور كالعمود من النار، وجمعه: شُهُبٌ، ومنه قيل للنجم الذي يمتد في السماء: شهاب.

والقبس: القطعة من النار، واقتبس من النار اقتباسًا؛ أي: أخذ منها شعلة، واقتبس علمًا مشبّهٌ به.

والاصطلاء: طلب التدفؤ^(٢) بالنار.

🕸 الإعراب

«هُدَى وَبُشْرَى» فيه وجهان من العربية: الرفع على خبر الابتداء، أي: هو هدى، والنصب على القطع والحال، ويحتمل الجر عطفًا على ما سبقه (٣) من قوله: ﴿وَكِتَابِ (٤) مُرِينِ النمل: ١]، وقول موسى لأهله: ﴿وَاتِيكُمُ قيل: لأنه أقامها مقام الجماعة، وقيل: كان معها غيرها من أولادها.

🕸 المعنى

«طس» قد بَيَّنَا فيما تقدم الكلام في هذه الحروف، وأن المفسرين أكثروا فيها، والإخبار وقع على أربعة أقوال:

⁽١) آنسته: آنسه، ز، ل، م.

⁽٢) التدفؤ: التدفي، ن.

⁽٣) سبقه: يليه؛ ز، ل، م.

⁽٤) وكتاب: وقرآن؛ ز، ل، م.

أولها: أنه اسم للسورة، عن الحسن، وأبي على.

والثاني: أنها إشارة إلى أن القرآن من هذه الحروف، ويتكلمون بها، ولا يقدرون على مثلها، فيعلم أنه معجز، ليس من كلام بشر، عن أبي مسلم.

وثالثها: إشارة إلى أن القرآن مؤلف من هذه الحروف، فيعلم أنه محدث، عن أبي بكر الزبيري.

ورابعها: أن كل حرف منها مأخوذ عن اسم، فالطاء من لطيف، والسين من سميع، عن ابن عباس وجماعة.

«تِلْكَ» قيل: إشارة إلى الحروف، وقيل: إلى السورة «آيَاتُ الْقُرْآنِ وَكِتَابٍ مُبِينٍ» جمع بين صفتي الكتاب مختلفتي المعنى، والكتاب: المكتوب، والقرآن المجموع، ومعنى «مبين» قيل: يبين الأحكام والشرائع والمواعظ والأدلة «هُدَى» دلالة على الأحكام «وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ» وخصهم بالذكر؛ لأنهم ينتفعون بها، ولأن البشرى لهم.

ثم وصف المؤمنين، فقال: «الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ» قيل: يديمونها، وقيل: يقيمونها، وقيل: يقيمونها، وقيل: يقيمونها، وقيل: يؤدونها إلى من يقيمونها، وقيل: يؤدونها إلى من يستحقها «وَهُمْ بِالآخِرَةِ» أي: بالنشأة الآخرة والجزاء والبعث «هُمْ يُوقِنُونَ» لا يشُكُون فيه «إِنَّ الَّذِينَ لاَ يُؤْمِنُونَ [بِالآخِرَةِ]» لا يصدقون بالبعث «زَيَّنًا لَهُمْ أَعْمَالَهُمْ» اختلفوا في موضعين:

أحدهما: التزيين بماذا.

والثاني: ما الأعمال التي زينها.

أما الأول: فقيل: بإقامة الأدلة والوعد والوعيد، وقيل: بالأمر والنهي، وقيل: بالألطاف.

وأما الثاني: قيل: أعمالهم ما أمرهم بها من الطاعات زينها لهم وأمرهم بها فخالفوا، عن الحسن، وأبي علي، وأبي مسلم. وقيل: أعمالهم القبيحة زينها لهم بالشهوة ليجتنبوا، «فَهُمْ يَعْمَهُونَ» عن هذا المعنى، قال القاضي: وهذا يبعد؛ لأن الشهوة لا تكون تزيينًا، والأوجه ما ذكره أبو علي.

«يَعْمَهُونَ» يتحيرون، ويترددون في الحيرة «أُوْلَئِكَ» مَنْ تقدم ذكرهم «الَّذِينَ لَهُمْ سُوءُ الْعَذَابِ» قيل: القتل والأسر يوم بدر، وقيل: عذاب الاستئصال، وقيل: عذاب القبر، والمراد بالسوء الشدة والصعوبة ﴿وَهُمْ فِ ٱلْآخِرَةِ هُمُ ٱلأَّخْسَرُونَ﴾ بحرمان الثواب، ودخول النار.

ثم بَيَّنَ أَن الله تعالى هو الذي أعطاه القرآن، فقال سبحانه: «وَإِنَّكَ لَتُلَقَّى الْقُرْآنَ» قيل: تعطى، وقيل: يلقى إليك؛ يعني ينزل عليك «مِن لَّدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ» أي: من جهته تعالى.

ثم بين أنه كما أنزل عليه القرآن أنزل النور على موسى، فقال سبحانه: «إِذْ قَالَ مُوسَى لأَهْلِهِ» لامرأته ومن كان معه ليلة ذهابه من مدين إلى مصر وخروجه إلى الطور «إِنِّي آنَسْتُ نَارًا» أي: رأيت فامكثوا مكانكم «سَآتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ آتِيكُمْ بِشِهَابٍ قَبَسٍ» بشعلة نار منها، يعني آتيكم بخبر الطريق أو بشعلة من النار «لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ» تَستدفئون، وإنما أدخل حرف التخيير «أَوْ آتِيكُمْ»؛ لأنه جَوَّزَ أن يجد عند النار من الخبر ما يستغنى عن حمل الشهاب.

🏶 الأحكام

يدل وصف القرآن بأنه هدى وبشرى ومبين على أشياء:

منها: أنه بَيَّنَ الأحكام.

ومنها: أنه مُحْدَثٌ.

ومنها: كونه مستقلاً في الدلالة، فيبطل قول من يتوقف في معانيها.

ومنها: وجوب النظر.

ومنها: أن الهدى الدلالة خلاف ما تزعمه المجبرة أن الهدى الإيمان.

وتدل أن مجرد القول لا يكفي في استحقاق الجنة، ما لم ينضم إليه الاعتقاد والعمل.

ويدل قوله: ﴿وَإِنَّكَ لَنُلَقَّى﴾ أي القرآن على أنه فعله، وأنه محدث.

وتدل على أن الإيمان والصلاة وإيتاء الزكاة فِعْلُ العبد؛ حتى يصح توبيخهم وذمهم، فيبطل قولهم في المخلوق.

🕸 القراءة

قراءة العامة: ﴿ حُسناً ﴾ بضم الحاء وسكون السين، وعن الأعمش: «ثم بدل حَسناً» بفتح الحاء والسين.

🕸 اللغة

البركة: ثبوت الخير النامي بالشيء (١)، قال الفراء: العرب تقول: باركك الله، وبارك فيك.

والجانُّ: الحية الصغيرة، أخذت من الاجتنان، وهو الاستتار، وقال الفراء: [هي حية] (٢) بين الصغيرة والكبيرة.

(لَمْ يُعَقّبُ) قيل: لم يرجع، قال: سمي كل معقب راجع، وفي حديث عمر: (كان يُعَقّبُ الجيوش في كل عام) أي: يَرُدُّ فوجًا، ويبعث آخرين يعاقبونهم.

⁽١) النامي بالشيء: النافي لشر، ن؛ وما أثبتناه من تفسير التبيان ٨/ ٦٩.

⁽۲) ما بين المعكوفين زيادة من تفسير التبيان ٨/ ٦٩.

الإعراب 🕸

يقال: ما حكم الاستثناء في قوله: ﴿إِلَّا مَن ظُلَمَ ﴾ ؟

قلنا: فيه وجوه:

أولها: إلا مَنْ ظَلَمَ فيما يفعل من صغيرة، فيكون الاستثناء في هذا متصلاً في معنى قول الحسن.

وثانيها: لكن من ظُلَمَ العباد فهذا أمره، فيكون استثناء منقطعًا.

وثالثها: تقديره: لا يخاف لدي المرسلون، إنما الخوف على من سواهم، إلا من ظلم ثم بدل حسنًا بعد سوء.

وقيل: (إلا)^(۱) بمعنى الواو كقوله: ﴿لِثَلَا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةُ (^{۲)} إِلَّا الَّذِيكَ ظَلَمُوا ﴾ [البقرة: ١٥٠] تقديره: ولا مَنْ ظلم ثم تاب.

وقيل: (إلا) بمعنى (أما)، يعني: أمّا مَنْ ظَلَمَ ثم بدل حسنًا فلا خوف عليه أيضًا. «واستيقنتها» الواو واو الحال، عن أبي مسلم.

«إنه أنا الله» الهاء عماد، تقديره: يا موسى أنا الله «ولم يعقب» عليه تمام الكلام، ثم قال: «يا موسى» وهو رفع؛ لأنه نداء مفرد.

﴿ فَغُرُجٌ ﴾ جزم؛ لأنه جواب الأمر في قوله: ﴿ وَأَدْخِلْ بَدَكَ فِي جَيْبِكَ ﴾.

🏶 المعنى

ثم بَيَّنَ تعالى تمام قصة موسى (عليه السلام)، فقال سبحانه: «فَلَمَّا جَاءَهَا» الهاء كناية عن النار، والمعنى: جاء موضع النار «نُودِي» يعني: موسى، قيل: ناداه الله بأن

⁽¹⁾ إلا: لا، ن.

⁽٢) عليكم: على الناس، ن.

أحدث الكلام في الشجرة فسمعة موسى، فالشجرة محل الكلام، والمتكلم هو الله تعالى، كما أن بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ» فيه أقوال:

أولها: «مَنْ فِي النّارِ»: موسى، يعني في طلب النار أو بقربها وضوئها (١)، يقال: فلان في أمر كذا، أي: في طلبه، ولأنه يَرِدُ على النار، والوارد على الشيء يكون فيه. «وَمَنْ حَوْلَهَا» الملائكة، كأنه قال: دامت البركة لموسى والملائكة الذين هم حول النار.

وثانيها: (مَنْ) بمعنى (ما)، و(ما) للصلة، كأنه قال: بورك في النار التي هي نور الله، وبورك فيمن حولها، فالبركة ترجع إلى النار، كأنه قيل: ما أشد بركة هذه النار لمن حضرها ولمن ظفر بها، ولمن طلبها، ولمن حولها من الملائكة، وبركتها أني جعلتها دلالة لموسى.

وثالثها: معناه: تبارك مَنْ نُورُهُ هذا النورُ، كأنه قال: البركة ممن في النار سلطانُهُ وقدرته وبرهانه، فالبركة ترجع إلى اسم الله تعالى «وَمَنْ حَوْلَهَا» موسى والملائكة.

ورابعها: «بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ» الملائكة الموكلون «وَمَنْ حَوْلَهَا» الملائكة أيضًا، عن أبي علي.

ولما سمع من الشجرة: «إنَّه أنا الله» (٢) أزال الإيهام في كونه في الشجرة أو كونه متكلمًا بآلة، فبدأ بالتنزيه، فقال سبحانه: «وَسُبْحَانَ (٣) اللَّهِ» تنزيهًا عما لا يليق به وبصفاته من كونه جسمًا يحتاج إلى جهة، أو عرضًا يحتاج إلى محل أو من يتكلم بآلة «رَبِّ الْعَالَمِينَ».

ثم بَيَّنَ من يناديه فقال: «يَا مُوسَى إِنَّهُ (٤) أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ» القادر الذي لا يمتنع عليه شيء «الْحَكِيمُ» العليم بكل شيء، وقيل: المحكم لأموره وتدابيره «وَٱلْقِ عَصَاكَ» فيه

⁽۱) وضوئها: وضوها، ن.

⁽٢) ما بين المعكوفين في ن: إني أنا الله. وما أثبتناه من نص الآية.

⁽٣) وسبحان: سبحان، ن.

⁽٤) إنه: إني، ن.

حذف، أي: ألقاها «فَلَمَّا رَآهَا تَهْتَزُّ» تتحرك «كَأَنَّهَا جَانٌّ» قيل: كالجان في اهتزازه، وهي ثعبان في عِظَمِهِ، فهاله أمرها لسرعة حركتها وعظم جسمها، وقيل: كان في ابتداء الإلقاء جانًّا ثم صار ثعبانًا، فكان يربو حالاً بعد حال «وَلِّي مُدْبِرًا» أي: رجع إلى ورائه «وَلَمْ يُعَقّبْ» أي: لم يرجع، عن قتادة، ومجاهد، وأبي علي. أي: لم يرجع على عقبه، وقيل: لم يلتفت، وقيل: لم يلبث، عن أبي مسلم. قال تعالى: «يَا مُوسَى لاَ تَخَفْ إِنِّي لاَ يَخَافُ لَدَيَّ الْمُرْسَلُونَ إِلاَّ مَنْ ظَلَمَ» يعني إنما يخاف الظَّلَمَةُ إلا من تاب، وقد بينا ما قيل فيه «ثُمَّ بَدَّلَ حُسْنَا بَعْدَ سُوءٍ» قيل: كان مشركًا فتاب، وقيل: كان ظالمًا بالمعاصي فتاب، وهو الوجه لعموم الآية «فَإِنِّي غَفُورٌ» لذنوب التوابين «رَحِيمٌ» بهم أدخلهم الجنة «وَأَذْخِلْ يَدَكَ فِي جَنبِكَ» قيل: إدخالها(١) جيبه أن يجعل يده على صدره، عن أبي على. وقيل: جيب مِدْرَعَتِكَ، وقيل: كان عليه جبة صوف، عن ابن مسعود. وقيل: لم يكن لها كُمٌّ، وقيل: كان كُمُّهَا إلى بعض اليد، عن مجاهد. فأمره أن يدخل يده جيبه «تَخْرُجْ بَيْضَاءَ» يعني كالبدر «مِنْ غَيْرِ سُوءِ» أي: من غير بَرَصِ وآفة «فِي تِسْع آيَاتِ» معجزات ودلائل، هذه آية مع تسع آيات أنه يُرْسَلُ بها إلى فرعون وقومه، وقيل: تقديره: مرسلاً في تسع آيات فحذف، وقيل: معناه «في تِسَع آيات الله كقولهم: لي عشر من الإبل، فيها فحلان، أي منها، عن الزجاج. وقيل: الآيات التسع: العصا، واليد، والجراد، والقمل، والضفادع، والدم، والبحر، ورفع الطور، وانفجار الحجر بالماء. وقيل بَدَلَ الجبل والبحر: الطوفان والطمس، عن ابن زيد. وقيل بدل الطور وانفجار الماء: السنون ونقص من الثمرات، عن ابن عباس. «إلَى فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ» أي: أرسلناك إليهم «إنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ» خارجين عن طاعة الله والإيمان إلى الكفر «فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ آيَاتُنَا مُبْصِرَةً» أي: حججنا واضحة بَيِّنَةً يبصر بها الصواب من الخطأ، وقيل: يبصر الحق، وأبصرته وبَصَرْتُهُ بمعنى، كقولك: كفرته وأكفرته، وكَذَبْتُهُ وأكذبته «قَالُوا» يعني: فرعون وقومه «هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ» أي: ظاهر بَيَّنَ «وَجَحَدُوا بِهَا» أي: بالآيات «واسْتَنِقَنتْهَا أَنْفُسُهُمْ» أي: علموا يقينًا أنها ليس بسحر،

⁽١) إدخالها: إدخاله، ن.

وأنها تدل على صانع حكيم، وتدل على نبوة موسى، ومع ذلك جحدوا بها «ظُلْمًا وَعُلُوًا» قيل: ظلمًا على أنفسهم «وَعُلُوًا» قيل: ظلمًا على بني إسرائيل وعلى موسى معهم، وقيل: ظلمًا على أنفسهم «وَعُلُوًا» طلبًا للعلو والرفعة «فَانظُرْ» يا محمد، وقيل: أيها السامع «كَيْفَ» أزاح عللهم، فلما جحدوا كيف «كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ».

﴿ الأحكام

يدل قوله: ﴿فَلَمَّا جَآءَهَا نُودِي﴾ على حدوث النداء؛ لأن ظاهره يقتضي أن النداء بعد المجيء، فإذا كان النداء كلامه وهو محدث بطل قول من قال: إنه قديم.

ويدل قوله: ﴿ وَسُبِّحَنَ (١) اللهِ على تنزيهه عن جميع ما لا يجوز عليه.

ويدل قوله: ﴿إِنَّهُ وَ(٢) أَنَا ٱللَّهُ ﴾ أنه تعالى هو المخاطب.

ومتى قيل: هل يصح ذلك إلا وهو في مكان؟

قلنا: معناه مَلِكُكَ ومخاطبك، وذلك لا يقتضى المكان.

ومتى قيل: كيف علم موسى أنه نبي؟ ومتى علم أن الله هو المخاطب؟ وهل حَمَّلَهُ شريعة، فإن عندكم لا يكون نبى إلا ومعه شريعة؟

قلنا: في ابتداء الأمر لم يعلم نبوته، فلما رأى المعجزات علم أنه نبيّ، وأن المخاطب هو الله تعالى، والمعجز هو العصا والنار، فإنه رأى نارًا لا تحرق، ورأى ثعبانًا مخترعًا، وكل واحد يدل على التوحيد والنبوة.

وتدل أن موسى خاف الثعبان خوف طبيعة، فأمنه الله فَأَخَذُهُ.

وتدل أن الرسل لا تخاف عقوبة.

وتدل أن التائب لا يخاف خلاف من يقول: إن الله لا يقبل توبته، ويعاقبه بعد التوبة.

⁽۱) وسبحان: سبحان، ن.

⁽٢) إنه: إني، ن.

وتدل على أن القوم كانوا معاندين.

وتدل على أن الظلم والجحود فِعْلُهُمْ ليس بِخُلْقِ الله تعالى.

﴿ وَلَقَدْ ءَانَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَنَ عِلْمَا ۚ وَقَالَا ٱلْحَمَدُ لِلَّهِ ٱلَّذِى فَضَّلَنَا عَلَى كَثِيرِ مِّنَ عِبَادِهِ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴿ وَوَرِثَ سُلَيْمَنُ دَاوُدَ وَقَالَ يَتَأَيُّهَا ٱلنَّاسُ عُلِمْنَا مَنطِقَ ٱلطَّيْرِ وَأُوتِينَا مِن كُلِّ شَيْءٍ إِنَّ هَذَا لَمُو ٱلْفَصْلُ وَوَرِثَ سُلَيْمَنُ دَاوُدَ وَقَالَ يَتَأَيُّهَا ٱلنَّاسُ عُلِمْنَا مَنطِقَ ٱلطَّيْرِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴿ يَ هَذَا لَمُو ٱلْفَصْلُ الْمُبِينُ اللَّهِ وَاللَّهِ وَالطَيْرِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴿ يَ حَلَى وَادِ النَّمَلِ وَاللَّهُ وَادِ النَّمَلُ ٱدْخُلُواْ مَسْكِنَكُمْ لَا يَعْطِمَنَكُمُ سُلَيْمَنُ وَجُنُودُهُ وَهُو لَا النَّمَلُ ٱدْخُلُواْ مَسْكِنَكُمْ لَا يَعْطِمَنَكُمُ اللَّيْمَانُ وَجُنُودُهُ وَهُو لَا اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَلِيمَ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ وَا

🏶 اللغة

الميراث: ما يتركه الماضي للباقي، ثم يستعمل في العلم والمال والولاية وغيرها، وَرِثَ يَرثُ وراثة.

والوَزْعُ: أصله المنع، وَزَعَهُ من الظلم: منعه، ومنه: «ما يزع السلطان^(١) أكثر مما يزع القرآن».

والحَطْمُ: أصله الكسر، ومنه الحُطَمَةُ: اسم من أسماء جهنم.

🕸 الإعراب

﴿ اَدْخُلُواْ مَسَكِنَكُمْ ﴾ إنما يعني النمل، إلا أنها لما فَهِمَتْ وقالت (٢)، خرج فِعْلها على فِعْل الآدميين.

⁽١) السلطان: الشيطان، ن. والصحيح ما أثبتناه من: روح المعاني ١٩/ ١٧٤، ومعاني القرآن ٦/ ٢٥٧.

⁽٢) وقالت: وقال، ن.

﴿لَا يَعْطِمَنَّكُمْ ﴾ جزم؛ لأنه جواب الأمر، إلا أنه أدخل عليه نونًا ثقيلة للتأكيد.

🕸 المعنى

ثم عطف على قصة موسى بقصة داود وسليمان عليهما السلام، فقال سبحانه: «وَلَقَدْ آتَيْنَا» أعطينا «دَاوُودَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا».

ومتى قيل: فما الفائدة في ذكر هذه القصص وتكرارها؟

قلنا: وجوه:

منها: ليعلم أنه كأحدهم.

ومنها: تسلية له في أذى قومه.

ومنها: ليبين أخبارهم معجزة له مع أنه لا يقرأ ولا يكتب.

ومنها: أن ينذر قومه ما نزل بأولئك.

ومنها: ما في ذكرهم من الخير والبركة.

ومنها: ليقتدي بهم.

"وَلَقَدْ" تأكيد للكلام، وذِكْرُ العِلْمِ يبين عن تفخيم شأنه، قيل: هو علم التوحيد وسائر أمور الدين، وقيل: العلم بالشرائع، وقيل: القضاء بين الخلق، وقيل: كلام الطير، وقيل: صُنْعهُ الدروع، وقيل: الكتب كالزبور، ولا تنافي بين الجميع فيحمل عليها "وَقَالاَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَى كَثِيرٍ مِنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ" بالنبوة والمعجزة والمملك "وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُودَ" نبوته وعلمه وملكه دون سائر أولاده، وكان لداود سبعة عشر ولدًا ذكرًا، والمراد به: قام مقامه في ذلك، فشبهه بالميراث، كما أطلق السم الإرث على الجنة تشبيهًا، عن أبي علي. وقيل: ورثه المال، عن الحسن. والأول الوجه للخبر الظاهر: "نحن معاشر الأنبياء لا نورث".

ثم قال سليمان مظهرًا لنعم الله تعالى وشاكرًا: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ عُلِّمْنَا مَنطِقَ الطَّيْرِ»

يعني معانى منطق الطير، قيل: كان في أصواتها حروف يفهم بها، وإن كنا لا نفهم، وقيل: كان يعرف المراد لمعانى نغماتها، وقيل: هو داود، وقيل: سليمان، وقيل: إنه فيهما جميعًا «وَأُوتِينَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ» علمًا في كل ما يصلح أن يكون معلومًا، وقيل: من الملك والنبوة والكتاب والتسخير وجميع الخيرات «إنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَصْلُ الْمُبِينُ» البين الظاهر من الله تعالى علينا «وَحُشِرَ» أي: جُمِعَ «لِسُلَيْمَانَ جُنُودُهُ مِنَ الْجِنِّ وَالإنس وَالطُّيْرِ فَهُمْ يُوزَعُونَ» أي: يحبس أولهم على آخرهم ليتلاحقوا، عن ابن عباس؛ لأنه جعل على كل صنف منهم رئيسًا، وقيل: «يوزعون» يدفعون، عن ابن عباس. وقيل: يساقون، عن ابن زيد، ومقاتل. وقيل: يتقدمون، عن الحسن. وقيل: يرتقون، عن السدي. وقيل: «يُوزُعُونَ»: يمنعون إن نزلوا عن مراتبهم، وقيل: يساسون؛ لأن من يقوم بأمر الجيش يسوسهم. وعن محمد بن كعب: كان معسكر سليمان مائة فرسخ، خمسة وعشرون للإنس، وخمسة وعشرون للجن، وخمسة وعشرون للوحش، وخمسة وعشرون للطير. وعن مقاتل: نسجت له الشياطين بساطًا فرسخًا في فرسخ ذهبًا في إبريسم، وقيل: كان يقعد على البساط على كرسى وحوله العلماء والناس حولهم، وتظله الطير بأجنحتها ثم ترفع الريح البساط، فيسير مسيرة شهر «حَتَّى إِذَا أَتَوْا عَلَى وَادِي النَّمْلِ عال: فسار سليمان حتى أتى وادي النمل، قيل: واد بالطائف، وقيل: وادي النمل بأرض الشام، عن مقاتل، وقتادة. وقيل: بين بيت المقدس وإصْطَخْرَ «قَالَتْ نَمْلَةٌ» قيل: كانت [عرجاء تتكاوس](١) مثل الذئب في العظم(٢)، وقيل: كانت ذات جناحين، عن الشعبي. وقيل: سمع سليمان كلامها من ثلاثة أميال، عن مقاتل. وقيل: كانت سيدة النمل^(٣) «يَا أَيُّهَا النَّمْلُ اذْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ لاَ يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ اللهِ يكسرنكم «وَهُمْ لاَ يَشْعُرُونَ الله يعلمون بكم وحَطْمَهُمْ إياكم، وقيل: القوم لا يشعرون بما نقول «فَتَبَسَّمَ» سليمان «ضَاحِكًا مِنْ قَوْلِهَا وَقَالَ

⁽١) ما بين المعكوفين في ن: عليه عرفا. وما أثبتناه من البحر المديد: ٣١٧/٤.

⁽٢) في تفسير ابن كثير ٣/ ٤٧٦، وفتح القدير ٤/ ٩٢: كانت عرجاء، وكانت بقدر الذئب.

 ⁽٣) وفي مجمع البيان للطبرسي المجلد الخامس ٢٠٧/١٠: كانت رئيسة النمل.

رَبِّ أَوْزِعْنِي " أَلهمني "أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَى وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا " أَي: ومعي العمل الصالح الذي "تَرْضَاهُ وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِين " أي: ومعي العمل الصالح الذي "تَرْضَاهُ وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِين " الموحدين الصَّالِحِين " قيل: مع عبادك ، عن ابن زيد. وقيل: في جملتهم "الصّالِحِين الموحدين والمطيعين لك.

🕸 الأحكام

يدل قوله: ﴿ وَلَقَدُ ءَانَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمَا ﴾ على أن العلم من أعظم ما أَنْعَمَ الله على عباده، وجميع العلوم منه تعالى؛ لأن الضروريات خلقه، والمكتسب هو الذي نصب الأدلة، وأمرنا لنفكر فيها.

ويدل قوله: ﴿ ٱلْحَمَٰدُ لِلَّهِ ﴾ على وجوب إظهار شكر المنعم.

ويدل قوله: ﴿ وَوَرِثَ سُلِيَمَنُ دَاوُدَ ﴾ أنه قام مقام داود في النبوة والعلم، ولم يرد إرث المال؛ لأنه خص بذلك سليمان، وذكر ذلك تعظيمًا له، قال أبو علي: للخبر: «نحن معاشر الأنبياء لا نورث ما تركناه صدقة» مشهور لا يدفعه أحد.

ومتى قيل: النبوة واصلة إليه من جهته تعالى لا صنع للميت فيه؟

قلنا: لما كانت النبوة لداود ومات، وقام سليمان مقامه جاز أن يقال: ورثه كما قيل: «العلماء ورثة الأنبياء».

وتدل على معجز لسليمان؛ حيث فهم منطق الطير، وقيل: إنه فهم أصواتها، وقيل: عرف مرادها بصوت خفي، وكلاهما معجزة، وكذلك تسخير الجن والطير معجزة له، وقيل: كان يرى الجن يومئذ كالإنس، وقيل: زاد الله في أجسادهم وقواهم حتى عملوا ما عملوا.

وتدل على أن النعمة على الأسلاف تكون نعمة على الأخلاف؛ لذلك قال:

وتدل أن شكر النعمة والعمل الصالح فعله.

﴿ وَتَفَقَّدُ ٱلطَّيْرُ فَقَالَ مَالِ كَ آرَى ٱلْهُدُهُدَ أَمْ كَانَ مِنَ ٱلْعَكَآبِينَ ﴿ لَأَعَذِبَنَهُ عَذَاكِ الشَيْدِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَا

🕸 القراءة

«ما لِيَ» بفتح الياء ابن كثير وعاصم والكسائي، وكذلك في سورة (يس) ﴿وَمَا لِىَ اللَّهُ اللَّذِى فَطَرَفِى ﴾ [بس: ٢٧]، وأرسل حمزة الياء فيهما، وفرق أبو عمرو فأرسل هاهنا وفتح في (يس)، قال: لأن هاهنا استفهام، وثَمَّ انتفاء.

وقرأ ابن كثير: «ليأتينني بسلطاني» بنونين، والآخرون بنون واحدة على الإدغام. قرأ عاصم ويعقوب: «فمَكَث» بفتح الكاف، الباقون بضمها (١)، وهما لغتان.

قرأ ابن كثير وأبو عمرو والحسن: «من سَبَأُ بنبأ» مفتوحة الهمزتين غير مجراة، والباقون مجرورة منونة فيهما، فمن صرفها جعلها اسمًا لمكان بعينه، أو لرجل بعينه، ومن لم يصرفها جعلها اسمًا لبقعة.

قرأ السلمي والحسن وأبو جعفر وحميد والكسائي ويعقوب: «ألا يسجدوا» بالتخفيف على تقدير: يا هؤلاء اسجدوا، وجعلوه من أمر الله تعالى مستأنفًا، وحذفوا (هؤلاء) اكتفاء [بدلالة] يا عليها(٢) كقول الشاعر:

⁽١) بضمها: بضمهما، ن. والصواب ما أثبتناه من تفسير التبيان ٨/٧٧.

⁽٢) هكذا في ن. وفي تفسير الطبري ٩/ ٥١٠: فأضمروا هؤلاء اكتفاء بدلالة «يا» عليها:

ألا يا اسْلَمِي (١) يا هِنْدُ هِنْدَ بني بدر (٢)

فعلى هذا (اسجدوا) جزم؛ لأنه أمر، وإذا وقف عليه قال: (ألا يا) ثم يبتدئ: اسجدوا، وقرأ الباقون: «ألا يسجدوا» بتشديد (ألاً)، وقيل في تقديره: لئلا يسجدوا، فرأن) في موضع نصب، و«يسجدوا» نصب بـ(أن)، والوقف على هذه القراءة «ألا» ثم يبتدئ: «يسجدوا»، واختار أبو عبيد التشديد وقال: للتخفيف وجه حسن إلا أن فيه انقطاع الخبر عن أمر سبأ، وفي هذا يتبع بعضه بعضًا.

وحكى الفراء عن الكسائي عن عيسى الهمذاني قال: ما كنت أسمع المشيخة يقرؤونها بالتخفيف على نية الأمر^(٣).

وعن عبد الله: (هلا يسجدوا) بالهاء، وفي قراءة أُبيّ: «ألا يسجدون» فهاتان القراءتان حجة لمن خفف.

قرأ الكسائي وحفص عن عاصم: «تُخفُون» و«تُغلِنُون» بالتاء على الخطاب، الباقون بالياء على الكناية.

🕸 اللغة

فقدت الشيء فقدًا، وتفقدته: طلبته عند غيبته، والفاقد: المرأة، تفقد ولدها ويعلها.

والذبح: قطع الحلقوم وفَرْيُ الأوداج بما يعقبه خروج الدم.

والقتل: نقض البنية الحيوانية يعقبها زهوق الروح، وأما الموت فقيل: عرض

⁽۱) اسلمي: سلمي، ن.

⁽٢) مجمع البيان في تفسير القرآن المجلد الخامس ج٩ / ٢١٢، وتفسير الطبري ٥١٠/٩. وفي تفسير البيت قائله الأخطل وتكملته: البغوي ١٥٧/١ وفتح القدير ١٩٠/٤: ألا يااسلمي ياهند هند بني بكر والبيت قائله الأخطل وتكملته: ألا يا اسلمي يا هند بني بدر وإن كان حيّانا عِدى آخر الدهر انظر: ديوان الأخطل، دار صادر، بيروت.

الطر، ديوان الاخطال، دار طادر، بيرون.

⁽٣) الأمر: الأجر، ن. انظر: القرطبي، وفتح القدير.

يضاد الحياة يخلقه الله تعالى لا يقدر عليه غيره، وقيل: بل هو عدم الحياة، والأول الوجه لقوله: ﴿ النَّذِى خَلَقَ ٱلْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ ﴾ [الملك: ٢].

والمُكَّث واللَّبْثُ نظيران: وهو الاستمرار على حال، والمكث عرض من جنس الأكوان.

والخَبْءُ: كل شيء غائب، وهو هاهنا بمعنى المخبوء، وقع المصدر موقع الصفة، خَبَأْتُهُ أَخْبَوُهُ خَبْأً(١)، والمُخْبَأَة (٢): الجارية التي تُخْبَأُ^(٣) مرة، وتظهر أخرى.

🕸 الإعراب

«أَمْ كَانَ» استفهام، واختلفوا فقيل: الميم صلة، وتقديره: أكان، وقيل: (أم) بمعنى (بل).

واللام في «لأُعَذِّبَنَّهُ» لام القسم، تقديره: والله لأعذبنه.

و «سبأ» يجوز فيه الصرف وترك الصرف على ما بَيَّنَا.

🏶 المعنى

ثم ذكر تعالى معنى لسليمان في الهدهد، فقال سبحانه: "وَتَفَقَّدُ الطَّيْرَ" أي: طلبها وبحث عنها "فَقَالَ مَا لِي لاَ أَرَى الْهُدْهُدَ" اختلفوا في سبب تفقد الهدهد، فقيل: احتاج إليه في سفره؛ ليدل على الماء، عن ابن عباس. وقيل: كان تفقده لإخلاله برتبته، عن وهب. وقيل: تفقد جنوده هل غاب أحد أم لا؟ فلما لم يجد الهدهد طلبه. وقيل: كانت الطيور تظله، فأخلى الهدهد مكانه، فطلعت عليه الشمس. وقيل: الهدهد يرى الماء في الأرض كما نراه في الزجاج. "أَمْ كَانَ مِنَ الْغَاتِبِينَ" أَعْائبِ مِنَ الْغَاتِبِينَ هو أَعْائب هو، وقيل: لأنه كان من الغائبين، عن أبي على. وقيل في قوله: "مَا لِي" هو

⁽١) خبأ: خباء، ن.

⁽٢) والمخبأة: والخباة، ن.

⁽٣) تخبأ: تخبو، ن.

من المقلوب كأنه قيل: ما للهدهد لا أراه، وقيل: خرج سليمان ليأتي بيت المقدس، [وزار](١) مكة والحرم، فاحتاج إلى الماء، وتفقد الهدهد. وقيل: أقام بمكة وذبح، وبَشَّرَ الناس بخروج النبي على، فلما خرج احتاج إلى الماء للصلاة [فتفقد] الهدهد «الْأَعَذِّبَنَّهُ عَذَابًا شَدِيدًا» قيل: تعذيبه نتفُ ريشه، عن ابن عباس، ومجاهد، وقتادة، والضحاك. وقيل: ينتف ريشهم، ويلقيهم في الشمس، عن عبد الله بن شداد. وقيل: يلقيهم في وادى النمل، وقيل: لأفارقن بينه وبين إلفه. وقيل: لأودعنه القفص. وقيل: لأمنعنه من خدمتي «أَوْ لأَذْبَحَنَّهُ أَوْ لَيَأْتِيَنِّي بِسُلْطَانِ مُبِينِ» أي: بحجة واضحة تكون له عذرًا في الغيبة «فَمَكَثَ غَيْرَ بَعِيدٍ» أي: لبث قليلاً، وجاء الهدهد فقال: ما الذي أبطأ بك؟ «فَقَالَ أَحَطتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ» أي: علمت ما لم تعلم أنت، ثم فسر ذلك، وقال: «وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإِ» قيل (٢): هو حي من أحياء اليمن، وقيل: هو اسم أمهم، وقيل: اسم رجل، وقيل: اسم مدينة «بنَبَإ» بخبر «يَقِين» لا شك فيه «إنّى وَجَدتُ امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ اي: تملك أهل سبأ اسمها بلقيس، وقيل: وَلَدُها أربعون ملكًا، وملكت بهم اليمن، قال النبي ﷺ وذُكِرَتْ بلقيس عنده: «لا يفلح قوم ولوا أمرهم امرأة»، «وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ» إخبار عن سعة ملكها فقد أعطيت جميع ما يُحْتاجُ إليه من زينة الدنيا وما يكون من الآلات والعدة والأموال «وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ» أي: سرير ضخم حسن، وكان مقدمه من ذهب مرصع بالياقوت الأحمر والزمرد الأخضر، ومؤخره من فضة مكلل بألوان الجواهر، وقيل: كان ثلاثين ذراعًا في ثلاثين ذراعًا، وطوله في الهواء ثلاثون، عن ابن عباس. وقيل: بل ثمانين في ثمانين في طول ثمانين، عن مقاتل. «وَجَدْتُهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ » يعني: عبادتهم للشمس «فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيل» أي: صدهم عن سبيل الحق «فَهُمْ لاَ يَهْتَدُونَ» إلى طريق الحق «أَلاَّ يَسْجُدُوا» قد بَيَّنَّا ما قيل فيه، واختلفوا، فقيل: إنه من كلام الهدهد، قال أبو مسلم: يجوز أن يكون من كلام الهدهد تقريرًا وداعيًا

⁽١) ما بين المعكوفين أثبتناه من هامش ن. ظ.

⁽٢) قيل: وقيل، ن.

إلى الدين، قاله بحضرة سليمان، وقيل: هو كلام الله تعالى اعْتَرَضَ في الكلام، واختلفوا في السجود، فقيل: المراد سجود الصلاة، وقيل: المراد الاستكانة والخضوع «لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبْءَ» قيل: الغيب وهو ما غاب عن الإدراك، يعني: يعلم غيب السموات والأرض، وقيل: خبء السماء: المطر والرياح، وخبء الأرض: النبات والأشجار «وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ» يعني: يعلم السر والعلانية، فذكر من صفاته ما يختص به ويستحق به العبادة، وهو قدرته على أصول النعم وعلمه بجميع الأشياء «اللَّهُ لاَ إِلهَ إِلاَّ هُوَ» أي: لا شريك له «رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ» وقيل: هذا أيضًا من كلام الهدهد، وقيل: بل كلام الله تعالى، ومعنى «رَبُّ الْعَرْشِ» يعني خالقه، وخصه بالذكر لقول الهدهد: ﴿ وَهَلَا عُرْشُ عَظِيمٌ ﴾، وقيل: المراد بالعرش: البناء، أي: له خلق البناء الذي لا يقدر عليه أحد.

﴿ الأحكام

يدل قوله: ﴿لَأُعُذِبَنَّهُ على جواز تأديب غير المكلف كما يؤدب المراهق إذا أساء أدبه، وكما ورد الشرع بأمر الصبيان بالصلاة والضرب عليها، وكذلك للسلطان أن يؤدب مَنْ لم يبلغ حد التكليف استصلاحاً (١)؛ لأنهم أجمعوا أن ذلك الطير لم يكن مكلفًا، ولولا الإجماع لجوزنا كونه مكلفًا، ولكن صار كالمراهق يعلم ما يفعل به وما لأجله يفعل.

ويدل قوله: ﴿ أَحَطَتُ ﴾ على عظيم محل العلم، وأن الأنبياء لا يعلمون كل شيء ولا الغيب، حتى خفي على سليمان خبر سبأ، وإذا لم يجب ذلك في الأنبياء ففي الأئمة أولى، فبطل قول الإمامية في ذلك.

ومتى قيل: كيف خفي على سليمان خبرها مع قرب الدار؟

قلنا: هذا كان في ابتداء نبوته، وقيل: عرف خبرهم مجملاً، ففصله الهدهد، وقيل: لم يبلغه خبرهم مصلحة، وقيل: ليعلم أن المحيط بالأشياء هو الله تعالى.

⁽۱) استصلاحا: استصلاح، ن.

ويدل قوله: «وَزَيَّن...» الآية أن أفعالهم ليست بخلق لله، وأن المُزَيِّنَ هو الشيطان، خلاف قول المجبرة: إن المزين هو الله، والخالق لأعمالهم والصادّ هو الله تعالى.

وتدل على أن غير المكلف قد يعرف الفرق بين من يتمسك بالإسلام وغيره، ونحن قد نعلم ذلك من المراهقين.

ويدل قوله: ﴿ فَهُمْ لَا يَهْ تَدُونَ ﴾ أن المعارف مكتسبة، وقوله: ﴿ بِنَبَإِ يَقِينِ ﴾ يدل على أن غير المكلف يتيقن الأشياء.

﴿ ﴿ قَالَ سَنَنْظُرُ أَصَدَقْتَ أَمْ كُنتَ مِنَ ٱلْكَاذِبِينَ ﴿ آذَهَب بِّكِتَنِي هَمَنَذَا فَأَلْقِهُ إِلَهْم ثُمَّ تَوَلَّ عَنْهُمْ فَأَنْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ ﴿ فَالَتْ يَتَأَيُّهَا ٱلْمَلُؤُا إِنِّ أَلْقِيَ إِلَىٰ كِنَبُ كَرِيمٌ بِشَهِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَنِ ٱلرَّحِيمِ ﴿ فَالَا تَعْلُواْ عَلَى وَأَتُونِ مُسْلِمِينَ ﴿ كَانِهُ مَرْفَا عَلَى

🕸 القراءة

«إنه من سليمان» قراءة العامة بالكسر على الابتداء، وقرئ بالفتح على تقدير: إني ألقي [إليّ] كتاب من سليمان.

وقراءة العامة: «تعلوا» بالعين غير معجمة، وعن أشهب العقيلي بالغين معجمة من الغلو، ولا تجوز القراءة به.

🕸 اللغة

العُلُوُّ: التكبر وطلب القهر، وأصله من العُلُوّ في المكان، يقال: علا في المكان يعلو علوًا، وعَلاَ في المكارم يَعْلَى عَلاَءً، وعلا على فلان علوًا.

الإعراب 🕸

«أَلاَّ تَعْلُوا» يحتمل الرفع على البدل من الكتاب، والنصب بمعنى بألاّ تعلوا.

والهاء في قوله: «إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ» كناية عن العنوان، والهاء الثانية كناية عن الشطر الأول.

🕸 المعنى

ثم بَيَّنَ تعالى بقية حديث سبأ، فقال سبحانه: «قَالَ سَنَنظُرُ» يعني لما سمع سليمان حديث الهدهد قال: سننظر في أمرك «أَصَدَقْتَ» فيما أخبرت «أَمْ كُنتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ».

ومتى قيل: هلا قال: كذبت؟

قلنا: لأن هذا ألطف وألين، ولأنه قد يكون معهم بالميل إليهم وبالقرابة وما به كذبٌ (١) ككذبهم.

ثم كتب سليمان كتابًا وختمه بالمسك؛ على ما حكى الله تعالى قال للهدهد: «اذْهَب بِكِتَابِي هَذَا فَأَلْقِه إِلَيْهِمْ ثُمَّ تَوَلَ عَنْهُمْ» قيل: تقديره اذهب بكتابي فألقه إليهم، ثم تَولً عنهم قريبًا منهم «فأنظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ» وقيل: تقديره: اذهب بكتابي هذا فألقه إليهم فانظر ماذا يرجعون، ثم تول عنهم، على التقديم والتأخير، عن ابن زيد، وأبي على، وأبي مسلم. والأول أوجه؛ لأنه يصح من غير تقديم وتأخير، فتول عنهم أي: انصرف «فأنظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ» يردون الجواب، وفي الكلام حذف كأنه قيل: فحملها وقف على رأس المرأة وألقاها إليها وحَوْلَها الملأ، عن مقاتل. وقيل: كانت تقعد للقضاء إلى انتصاف النهار تخرج السرير، ثم تدخل البيت وتنام، فجاء الهدهد ودخل كوة البيت، وألقى الكتاب عند رأسها، ونقر رجلها وتولى، فانتبهت ورأت الكتاب، ففزعت وخافت أن وقع في ملكها شيء، فحملته (٢) وخرجت إلى الناس على رأسها فلأع رأسه ليخرج من عنقه، ويخرج من حجره، وقيل: أتى بالكتاب إليها وهي على على الاثة أيام من صنعاء اليمن نائمة في بيتها، فوضع الكتاب على صدرها، عن قتادة. وقيل: كانت لها كوة مستقبلة للشمس تقع الشمس عندما تطلع فيها، فإذا نظرت إليها وقيل: كانت الها كوة مستقبلة للشمس تقع الشمس عندما تطلع فيها، فإذا نظرت إليها سجدت، فجاء الهدهد إلى الكوة فسدها بجناحه فارتفعت الشمس، ولم تعلم فقامت سجدت، فجاء الهدهد إلى الكوة فسدها بجناحه فارتفعت الشمس، ولم تعلم فقامت

⁽۱) کذب: یکذب، ن.

⁽٢) فحملته: فحملت، ن.

تنظر، فرمى الكتاب إليها، عن وهب، وابن زيد. فلما أخذت الكتاب _ وكانت قارئة عربية كاتبة _ «قَالَتْ يَا أَيُهَا المَلاُ» أي: الأشراف من قومها، قيل: جمعت الأشراف، وهم يومئذ اثنا عشر ألف قائد، مع كل قائد مائة ألف، وقيل: كان أهل مشورتها ثلاثمائة وثلاثة عشر، كل رجل على عشرة آلاف «إِنِّي أُلْقِيَ إِلَيَّ كِتَابٌ كَرِيمٌ» قيل: حسن، عن قتادة. وقيل: شريف لشرف صاحبه وكرمه، عن ابن عباس، وأبي مسلم. وقيل: سمته كريمًا؛ لأنه كان مختومًا، عن الضحاك. وعن النبي في: «كرم الكتاب ختمه»، وقيل: كريم؛ لأنه صدره بـ «بسم الله الرحمن الرحيم»، وقيل: كريم؛ حسن خطه، وجودة لفظه، وبيانه. وقيل: لأن طائرًا أتى به. وقيل: لما يتضمنه من التوحيد. وقيل: لأنه ممن يملك الجن والإنس والطير، وكانت سمعت بخبر سليمان. وقيل: لتواضع كتابه؛ لأنه كتب: من عبد الله سليمان إلى بلقيس ملكة سبأ «إِنَّهُ مِنْ سُليَمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ» يعني عنوانه من سليمان، وأول سطر به بسم الله الرحمن الرحيم، ولم يكن لهم بذلك عهد.

ومتى قيل: كيف قيل: «وَإِنَّهُ بِسْم اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ» ولم تكن لغتهم العربية؟

قلنا: قيل: هو حكاية على المعنى، والحكاية على ثلاثة أوجه: على المعنى فقط، وعلى اللفظ فقط، وعلى اللفظ والمعنى وهو الأصل. فأما الأول: فيعتبر أن يكون معنى الكلامين واحدًا، والثاني: أن يكون اللفظ واحدًا من غير اعتبار المعنى، وفي الثالث: يعتبران جميعًا. وقيل: يجوز أنه كتب بالعربية فلا مانع من حمله على حققته.

«أَلاَّ تَعْلُوا عَلَيَّ وَأَتُونِي مُسْلِمِينَ» لا تعلوا: لا تتكبروا عليّ «وَأَتُونِي مُسْلِمِينَ» قيل: مؤمنين بالله ورسوله، مخلصين في التوحيد، وقيل: مستسلمين لأمري فيما أدعوكم إليه منقادين، وقيل: داخلين في الصلح؛ أي صلحًا بغير حرب.

🕸 الأحكام

تدل أن سليمان (عليه السلام) جوز كون خبره صدقًا وكذبًا، فلذلك قال: «سننظر...» الآية.

وتدل أن من لم يَكْمُلْ عقله قد يصدق ويكذب.

وتدل على صحة تحميل (١) الرسالة من لم يكمل عقله.

وتدل على صحة إذن الصبي في التجارة، وأنه تصح المبايعة معه، ويقبل قوله في المعاملات، خلاف قول (الشافعي).

وتدل على أن الاستفتاح كانت شريعة سليمان كما هو شريعة محمد _ صلى الله عليهما _ .

وتدل على أن الإسلام فعلهم؛ لذلك صح دعوتهم، ونهيهم عن خلافه.

القراءة 🕸

قرأ حمزة ويعقوب: «أَتُمِدُونِي (٢)» بنون واحدة مشددة على الإدغام، والباقون بنونين مظهرتين على الأصل، فأما الياء في «أتمدونني» فأثبتها في الوصل دون الوقف أبو جعفر ونافع وأبو عمرو وسهل، وأثبتها في الوصل والوقف ابن كثير ويعقوب وحمزة. وقرأ عاصم وابن عامر والكسائي بحذفها في الوصل والوقف، أما الحذف فللخفة مع دلالة الكسر عليه، وأما الإثبات فعلى الأصل.

⁽١) تحميل: تحمّل، ن.

⁽٢) أتمدنى: أتمدوني، ن.

🕸 اللغة

الفُتْيا: بيان الحكم، أفتى المسألة: بيّن حكمها فَتْوَى وفُتْيا، وفي الحديث: «أن قَوْمًا تَفَاتَوْا إليه» أي: تحاكموا.

والإمداد: إلحاق الثواني بالأوائل.

والهدية والعطية من النظائر.

فناظرة: أي: منتظرة، تقول العرب: نظرت فلانًا وأنا ناظره، أي: منتظره.

(بِمَ) أصله «بما»، حذف الألف؛ لأنه استفهام، كقوله: ﴿ عَمَّ يَسَاءَ لُونَ ﴾ [النبأ:١].

والذليل: نقيض العزيز، والعزيز: القادر [على الأشياء لا يمتنع عليه شيء أراد فعله] (١)، والذليل: الناقص القوة حتى لا يمكنه الامتناع عن تصريف غيره، والجمع: أعِزَّة.

والصاغر: الذليل، وأصله من الصغر، أي: صغير القدر.

🏶 المعنى

ثم بين حالها بعد وصول الكتاب إليها، فقال سبحانه: «قَالَتْ» أي: بلقيس للملأ مستشيرة «يَا أَيُهَا المَلأُ أَفْتُونِي فِي أَمْرِي» أي: أشيروا عليّ بالصواب «مَا كُنتُ قَاطِعَة أَمْرًا» أي: قاضية فاصلة أمرًا «حَتَّى تَشْهَدُونِ» أي: حتى تحضرون وتشيرون عليّ، قيل: قالوا: إنك لا تقاوين (٢) سليمان، فمالت إلى الصلح، واختارت بعثة الهدية، وقيل: قالوا: إن كان صاحب دنيا مال إلى المال، وإن كان صاحب دين لم يَمِلْ إليه، والصحيح أنهم قالوا ما حكى الله تعالى عنهم: «نَحْنُ أُولُوا قُوَّةٍ» في القتال «وَأُولُوا بَأْسِ والصحيح أنهم قالوا ما حكى الله تعالى عنهم: «نَحْنُ أُولُوا قُوَّةٍ» في القتال «وَأُولُوا بَأْسِ والصحيح أنه عن ابن زيد. «وَالأَمْرُ إِلَيْكِ» فأنت الملكة «فَانظُرِي مَاذَا تَأْمُرِينَ» تجدينا لأمرك مطيعين فـ «قَالَتْ» لما عرضوا الحرب «إنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُواقَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا لأمرك مطيعين فـ «قَالَتْ» لما عرضوا الحرب «إنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُواقَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا

⁽١) في ن: القادر لا وجه لا يمنع. وثم ضبط النص من مجمع البيان ـ الطبرسي ـ ١٠/ ٢٨٥.

⁽٢) تقاوين: تقاوي، ن.

أُعِزَّةَ أَهْلِهَا أَذِلَّةً» بالاستعباد، وقيل: إذا دخلوها عنوة، عن ابن عباس. «أَفْسَدُوهَا» خربوها «وَجَعَلُوا أَعِزَّةَ أَهْلِهَا أَذِلَّةً» أي: أهانوا أشرافها وكبراءها كي يستقيم لهم الأمر «وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ» قيل: هو قول الله تصديقًا لها فيما قالت، وقيل: قال ذلك قومها. قالت بلقيس: «وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ» أي: إلى سليمان وقومه بهدية أصانِعُهُ بذلك عن ملكى «فَنَاظِرَةٌ» أي: منتظرة «بم يَرْجعُ الْمُرْسَلُونَ» بقبول أو رد، وقيل: ما يلتمسون من خير أو شر، قيل: أرسلت بوصائف وغلمان على زى واحد، وقالت: إِنْ رَدَّ الهدية وأبي إلا المبايعة على دينه فهو نبيّ، وإن قَبلَ الهدية فإنما هو ملك وعندنا ما يرضيه، عن ابن عباس. وقيل: ألبس الغلمان لباس الجواري وألبس الجواري لبسة الغلمان، عن مجاهد. واختلفوا في عددهم، قيل: مائة وصيف ومائة وصيفة، عن مقاتل. وقيل: ما بين مائتين، عن مجاهد. وقيل: عشرة عشرة، عن الكلبي. وقيل: خمسمائة من الجواري وخمسمائة من الغلمان، عن وهب. وقيل: أهدت إليه صفائح الذهب في أوعية الديباج، وقيل: كانت الهدية مائتي فرس، على كل فرس غلام أو جارية، وقيل: [كانت] الهدية أربع لبنات من ذهب وفضة، وقيل: بعثت الهدية مع رجل^(١) من قومها، وانطلق الرسول بالهدايا، وجاء الهدهد فأخبر سليمان، فأمر سليمان الجن أن يضربوا لَبنَاتِ الذهب والفضة، وأن يبسطوا ذلك حول الميدان، ووقف الدواب عليها حتى بالت وراثت، وأقام الجن والإنس عنده، وقعد على السرير (٢)، واصطف الشياطين والوحوش (٣) والسباع والطيور، فلما دنا القوم ورأوا ذلك رموا ما معهم، وخافوا حتى وقفوا بين يدي سليمان وأعطوه الكتاب، والهدية (٤) ، فرد سليمان الهدية و «قَالَ أَتُمِدُونَنِي بِمَالِ» أي: أتبعثون إلى المال وأنا أدعوكم إلى الله وإلى دينه «فَمَا آتَانِي اللَّهُ خَيْرٌ مِمَّا آتَاكُمْ» يعني: ما آتاني الله من الملك

⁽۱) رجل: رجلا، ن.

⁽٢) السرير: السير، ن.

⁽٣) الوحوش: الوحش، ن.

٤) والهدية: ونسخة الهدية، ن.

والنبوة والحكم خير مما آتاكم من الدنيا، وأنتم تتفاخرون بها «بَلْ أَنْتُم بِهَدِيَّتِكُمْ تَفْرُحُونَ» أشار إلى قلة الاكتراث بمال الدنيا «ارْجِعْ إِلَيْهِمْ» بالمال «فَلَنَأْتِيَنَّهُمْ بِجُنُودٍ لاَ قَبْلُ لَهُمْ بِهَا» أي: لا طاقة لهم بها «وَلَنُخْرِجَنَّهُم مِّنْهَا» من أرضها وملكها «أَذِلَّةً وَهُمْ صَاغِرُونَ» ذليلون إن لم يأتوني مسلمين.

🕸 الأحكام

تدل الآية على حسن المشاورة في الأمور العارضة، وقد ورد الشرع بذلك في قوله تعالى: ﴿وَشَاوِرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ ۗ [الشورى: ٣٨].

وتدل على عقلها فيما دبرت أمرها، حيث لم تتعجل الحرب، ونظرت في أمره. ويدل قوله ﴿فَنَاظِرَهُ ﴾ أنها بعثت للاختبار، لا للقبول.

وتدل أنه لم يقبل الهدية، ودعاهم إلى الدين.

وتدل على أن الجهاد كان من شريعة سليمان.

﴿ وَالَ يَتَأَيُّمُ الْمَلُؤُا أَيُكُمُ يَأْتِينِي بِعَرْشِهَا قَبَلُ أَن يَأْتُونِ مُسْلِمِينَ ﴿ قَالَ عِفْرِيتُ مِّن الْجِنِ أَنَا عَالِيكَ بِهِ عَبَلُ أَن تَقُومَ مِن مَقَامِكَ وَلِنِّ عَلَيْهِ لَقَوِيُّ آمِينُ ﴿ قَالَ اللَّذِي عِندَهُ عِلَّ مِّن الْمُحْتَفِ أَنَا عَالِيكَ بِهِ عَلَى أَن يَرْتَذَ إِلَيْكَ طَرَفُكُ فَلَمَّا رَءَاهُ مُسْتَقِرًا عِندَهُ قَالَ هَذَا مِن فَضْلِ رَبِي لِيبَلُونِ ءَأَشَكُرُ أَمَّ أَكُفُرُ فَمِن كَفَر فَإِنَّ رَبِي غَنِي كَرِيمُ ﴿ وَيَ لِيبَلُونِ مَأْ اللَّهُ عَرْشَهَا نَظُر وَمِن شَكَر فَإِنّهَا يَشَكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَن كَفَر فَإِنّ رَبِي غَنِي كَرِيمُ ﴿ وَاللّهُ مَا مَشَكُولُ الْمَا عَرْشَهَا نَظُر وَمِن شَكَر فَإِنّا عَرْشُكِ قَالَتْ كَأَنّهُ هُو وَلُولِينَا أَمْ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَرْشَهَا نَظُر اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهَا وَكُنَا مُسْلِمِينَ ﴿ وَهُ وَلُولِينَ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى

القراءة 🕸

قرأ ابن كثير في رواية القواس^(۱)سَأْقَيْها» و «[على] سُؤْقِهِ» بالهمز، الباقون بغير همز. قراءة العامة: ﴿عِفْرِيتُ﴾، وعن أبى رجاء العطاردي: «عفاريت».

🕸 اللغة

العفريت: النافذ القواي مع خبث ودهاء، ويقال: عِفْرِيت نِفْرِيت، وعفاريت نفاريت: إذا كان خبيثًا منكرًا شريرًا، وقيل: الظلوم، والجمع: عفاريت وعفارية.

والتنكير: التغيير إلى حال ينكرها صاحبها إذا رآها، وأما الإنكار: فجحد العلم بصحة الشيء، ونقيضه: الإقرار.

والاهتداء: قبول الهدى، يقال: هدى واهتدى.

والصرح: القصر، وكل بناء مشرف فَصَرْحٌ، وصَرْحَةُ الدار: ساحتها (٢)، وقارعتها: صحنها، وأصله الوضوح، ومنه: صرّح بالأمر، أي: كشفه وأوضحه، وسمي البناء المشرف: صرحًا؛ لظهوره.

واللُّجّة: معظم الماء، والجمع: لجج، ولُجَّةُ البحر خلاف الساحل، ولَجَّ في الأمر: بالغ بالدخول فيه، والبحر تلاطمت أمواجه.

والمُمَرّد: البناء الطويل، والأمرد: الشاب الذي لم تَبْدُ لحيته، وَمَرَّدَ الغُصْنَ: ألقى عنه لحاه فتركه أمرد، وشجرة مَرْدَاء، والأمرد من الخيل الذي لا شعر عليه، وأصله من الظهور، ومنه المارد: العاتي لظهور شره، ورجل أمرد لظهور مكان شعره.

🕸 الإعراب

﴿ مَا كَانَتَ شَبُدُ ﴾ قيل: محله رفع؛ لأن (ما) هو العبادة، وقيل: محله نصب؛ لأن سليمان صدها عن ذلك المعبود.

⁽١) القواس: الفراش، ن.

⁽٢) ساحتها: وساحتها، ن.

والواو في قوله: «وصدها» واو العطف على ما تقدم، وقيل: واو الحال، تقديره: أم تكون من الذين لا يهتدون أو صدها، عن أبي مسلم.

قوله: ﴿قَوَارِبِيرُ ﴾ «فواعيل» لا ينصرف.

🏶 المعنى

ثم بَيَّنَ ما جرى بين سليمان وبينها، فقال سبحانه: «قَالَ يَا أَيُّهَا المَلأُ» قيل: لما رجعت الرسل إليها بالرسالة قالت: ما هذا مَلكًا، وبعثت إلى سليمان: إني قادمة عليك، فعند ذلك قال سليمان لأشراف قومه: «يَا أَيُّهَا المَلاُّ أَيُّكُمْ يَأْتِيني بِعَرْشِهَا"» قيل: إنها أُمَرَتْ بعرشها فأدخل بيتًا وكُّلت به ثقات قومها ونادت بالرحيل، وأخبر الهدهد سليمان بخطر عرشها، فعند ذلك قال: «أَيُّكُمْ يَأْتِينِي»، وقيل: بل جلس سليمان يومًا وكان مهيبًا لا يبتدأ بالكلام، فرأى غبارًا قريبًا منه، فقال: ما هذا؟ قالوا: بلقيس، وكان على قدر فرسخ، فحينئذ قال: «أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِعَرْشِهَا»، عن ابن عباس. واختلفوا في السبب الذي لأجله خص العرش بالطلب، قيل: أعجبه صفته، فأحب أن يراه، وكان من ذهب وقوائمه من جوهر مكلل باللؤلؤ، عن قتادة. وقيل: أحب أن يعاينها، ويختبر عقلها إذا رأته أتثبته أم تنكره؟، عن ابن زيد. وقيل: ليريها معجزة وقدرة الله تعالى في عرشها، وقيل: علم أنها إن أسلمت حَرُمَ عليه مالها، فأراد أخذه قبل إسلامها «قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ» قيل: مستسلمين طائعين، عن ابن عباس. وقيل: مسلمين من الإسلام الذي هو دين الله الذي ألزمه عباده، عن ابن جريج. «قَالَ عِفْريتُ مِنَ الْجِنِّ » قيل: مارد قوي زاهِ (١) ، قيل: هو المسارع المبادر ، وقيل: هو الداهية ، عن ابن عباس. وقيل: الغليظ، عن الربيع. وقيل: القوي، عن الفراء. وقيل: المتكبر، عن الكسائي. «أَنَا آتِيكَ بِهِ» أي: بالعرش «قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ» قيل: من مجلسك الذي تقضى فيه بين الناس، عن قتادة. وقيل: كان يقضى بين الناس إلى نصف النهار، عن ابن عباس. وقيل: أن تقوم من مجلس الوعظ والذكر، ولم يكن ذلك الحمل معجزة؛ لأنه تعالى كان قوى الشياطين أيام سليمان، فلما مات سليمان رجعوا إلى حالهم «وَإِنِّي عَلَيْهِ» على حمل العرش «لَقَوِيٌّ» أي: قادر «أُمِينٌ» في ذلك، قيل: قال

⁽۱) زاو: زاهي؛ن.

سليمان: أريد أسرع من هذا «قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ» اختلفوا فيه على قولين، قيل: كان من الملائكة، وقيل: من الإنس، فمن قال بالأول اختلفوا، قيل: هو جبريل، وقيل: مَلَكٌ أيد الله به نبيّه سليمان، ومن قال بالثاني اختلفوا، قيل: هو الخضر، وقيل: آصف وزير سليمان، وكان صدِّيقًا يعلم الاسم الأعظم إن دعا به أجيب، عن ابن عباس. وقيل: رجل من الإنس كان يعلم اسم الله الأعظم، عن قتادة. وقيل: كان رجلاً صالحًا في جزيرة [من جزائر] البحر فخرج ذلك اليوم ينظر [من ساكن الأرض؟ وهل يعبد الله عز وجلّ أم لا يعبد؟ فوجد] سليمان [عليه السلام] فدعا [بأسم من أسماء الله فإذا هو بالعرش حُمل فأتى به سليمان قبل أن يرتد إليه طرفه](١)، عن ابن زيد. وقيل: بل هو سليمان، عن محمد بن المنكدر، وأبي على، والقاضي، وهو الصحيح؛ لأنه صاحب المعجزة، وهو الذي أعطى الكتاب وعلمه «أَنَا آتِيكَ بِهِ» من يقول: إنه غير سليمان يقول: المخاطب سليمان، ومن يقول: إنه سليمان، يقول: المخاطِّب العفريت الذي كلمه، وأراد سليمان إظهار معجزة فتحداهم أوّلاً، ثم أظهر المعجزة، واختلفوا فيما دعا به، قيل: «قال: يا حي يا قيوم»، عن عائشة مرفوعًا. وقيل: قال: إلهنا وإله كل شيء لا إله إلا أنت، عن الزهري. وقيل: يا ذا الجلال والإكرام، عن مجاهد. «قَبْلَ أَن يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ» قيل: أراد المبالغة في السرعة، عن مجاهد. وقيل: قبل أن يرجع إليك ما يراه طرفك، عن قتادة. أي: قبل أن يأتيك الشخص [من] مدِّ البصر، وقيل: تمد عينك فلا ينتهي طرفك إلى مرآه حتى آتيك به، عن وهب. وقيل: قبل أن تفتح طرفك وتطرف، وقيل: أراد قبل الوقت الذي تنتظر وصوله إليك، عن أبي مسلم. «فَلَمَّا رَآهُ» يعنى رأى سليمان العرش «مُسْتَقِرًا» محمولاً إليه من اليمن موضوعًا بين يديه، قيل: حمل إليه من اليمن إلى الشام في مقدار رَجع البصر، وقيل: شقت عنه الأرض فظهوره لسليمان معجزة، وقيل: غاب في نفق من الأرض وخرج من نفق في الأرض عند سليمان، وقد قال مشايخنا: يجوز فيه ثلاثة أوجه:

أحدها: أن تحمله الملائكة بأمره تعالى.

⁽١) انظر: الكشف والبيان، الثعلبي، ج٩/ ٤٨٩.

وثانيها: أن تحمله الريح.

وثالثها: أن يخلق فيه تعالى حركات متواليات.

وقيل: فيه وجه رابع: أنه أعدمه في ذلك البيت وأعاده في مجلس سليمان، وهذا يصح على مذهب أبي علي حيث يجوز فناء بعض الأجسام دون بعض، فأما عند أبي هاشم فلا يجوز.

«قَالَ» سليمان «هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي لِيَبْلُونِي أَأَشْكُرُ أَمْ أَكْفُرُ^(۱) وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ»؛ لأن نفعه يعود عليه «وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ كَرِيمٌ» أي: غني عن شكر الشاكرين، كريم بالإنعام على من لا يشكر نعمه، ومعنى «لِيَبْلُونِي» يكلفني.

ومتى قيل: إن كان الذي جاء بالعرش آصف أو غيره فما بال سليمان يشكر؟ قلنا: الصحيح أنه سليمان، وقيل: شكر ليكون مثله في أمته، ولأنه معجزة لسليمان.

«قَالَ» سليمان «نَكُرُوا لَهَا عَرْشَهَا» قيل: غيروا هيئة السرير ننظر هل تهتدي أم لا؟، وقيل: كان العرش عظيمًا فأراد سليمان أن يريها قدرة الله ومعجزة نبوته لِتُسْلِمَ، وكانت من المجوس، وقيل: قُدِّمَ وأخر وزيد ونقص، وقيل: بل تُرِكَ كما كان وعرض عليها، وكان عندها أن سريرها في بيتها موكل به الثقات «نَنظُرْ أَتَهتَدِي» إلى أنه عرشها «أَمْ تَكُونُ» من الجاهلين بذلك، وقيل: أتهتدي، أي: تستدل فتهتدي إلى الحق «أَمْ تَكُونُ» ممن لا يتفكر ولا يهتدي، عن أبي علي. «فَلَمَّا جَاءَتْ قِيلَ أَهكَذَا عَرْشُكِ» فنظرت فيه ف «قَالَتْ كَأَنَهُ هُوَ» فلم تُقِرَّ ولم تنكر، فعرف سليمان كمال عقلها «وَأُوتِينَا العلم بالله الميمان كمال عقلها «وَأُوتِينَا العلم بالله وقدرته على ما يشاء من قَبلِ هذه المرأة «وَكُنًا مُسْلِمِينَ»، وقيل: هو من كلام قوم بإسلامها، ومجيئها طائعة قبل مجيئها «وَكُنًا مُسْلِمِينَ»، وقيل: هو من كلام قوم وأمرها، وقيل: هذا من قول بلقيس لما رأت عرشها عند سليمان قالت: وأوتينا العلم بنبوة سليمان آمن قبل ظهور هذه المعجزة أو من قبل هذه الحالة] (٢) بالآيات المتقدمة قبل هذه المرأة بنبوة سليمان آمن قبل غثه الرسل والهدهد، عن أبي مسلم. وقيل: هذا من كلام بلقيس بنبوة سليمان آمن قبل عثه الرسل والهدهد، عن أبي مسلم. وقيل: هذا من كلام بلقيس بنبوة سليمان آمن قبل هذه المرأة أو من قبل هذه الحالة] (٢) بالآيات المتقدمة قبل هذه الآية وذلك بعثه الرسل والهدهد، عن أبي مسلم. وقيل: هذا من كلام بلقيس قبل هذه الآية وذلك بهنه الرسل والهدهد، عن أبي مسلم. وقيل: هذا من كلام بلقيس قبل هذه الآية وذلك بعثه الرسل والهدهد، عن أبي مسلم. وقيل: هذا من كلام بلقيس

⁽١) أم أكفر: أم أكفرها، ن.

⁽٢) تفسير اللباب لابن عادل، (ج ١٢/ ص ٣٢٩).

كنا مسلمين منقادين لك طائعين لأمرك «وَصَدَّهَا» منعها «مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِن دُونِ اللَّهِ» وهو الشمس أن تعبد الله وتهتدي للحق، عن مجاهد. وقيل: صدها سليمان عما كانت تعبد من دون الله وحال بينها وبينه. وقيل: وصدها الله عند إسلامها عن عبادة غير الله بأمره ولطفه، وقيل: وصدها تلك الدلائل عن عبادة الأصنام. وقيل: صدها عن سليمان عبادتها غير الله «إِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْم كَافِرِينَ» يعني: كافرة من جملة الكفار. «قِيلَ لَهَا ادْخُلِي الصَّرْحَ» قيل: بني سليمان تصرًا من زجاج كأنه الماء بياضًا، وقيل: الصرح صحن الدار، وقيل: أجرى الماء من تحته وألقى فيه كل شيء من دواب البحر، ثم وضع سريره في صدره وجلس عليه، وإنما أمر بالصرح قيل: لأنه قيل لسليمان: إنها ناقصة العقل؛ لكيلا تحظى عنده، فأراد اختبارها، وقيل: إنما يجمل ذلك ليريها عظم آيات الله لتسلم وقيل: قالوا له: قدمها كحافر حمار، وعلى ساقها شعر كثير، لئلا يرغب فيها، وكانت ولدت بين الجن والإنس، فأراد أن ينظر إلى ساقها، فلما نظر إلى قدمها وكشفت عن ساقيها نظر فوجد خلاف ما قيل، وهذا لا يصح ولا يظن بالأنبياء، ولا يجوز عليه ذلك. وقيل: نظر في الماء فرأى ساقها، والصحيح ما قدمناه أولاً، وقيل: أراد اختبارها بالصرح كما اختبرته بالوصف والصفة. «فَلَمَّا رَأَتْهُ» أي: رأت الصرح «حَسِبَتْهُ لُجَّةً» أي: لَجة ماء، أي: معظمه، وقيل: بحرًا، عن ابن جريج. «وَكَشَفَتْ عَنْ سَاقَيْهَا» لتخوضه إلى سليمان «قَالَ» سليمان «إنَّهُ صَرْحٌ مُمَرَّدٌ» قيل: مملس، وقيل: مطول «مِنْ قَوَاريرَ» من زجاج، وليس ببحر، فلما جلست دعاها إلى الإسلام، وقد رأت المعجزات، فأجابت و «قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي» بالكفر «وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ» فحسن إسلامها، وقيل: لما رأته حسبته لجة وظنت أن سليمان يغرقها، فلما علمت حقيقة الأمر قالت: ظلمت نفسى حتى توهمت على سليمان ما توهمت. واختلفوا في أمرها بعد ذلك، فقيل: تزوجها سليمان وأقرها على ملكها، وقيل: زوجها من ملك وردها إلى أرضها، عن وهب. وقيل: انقضى ملكها مع ملك سليمان.

﴿ الأحكام

الآيات تتضمن معجزات لسليمان من حديث العرش والصرح وغيرهما، ومعجزة لنبينا على الخبر عن سرائر أخبارهم من غير أَنْ قرأ كتابًا ولا سمع.

ويدل قوله: ﴿وَصَدَّهَا﴾ أن الصد عن الدين ليس بفعل الله تعالى ولا خلقه.

ويدل قوله: ﴿ ظُلَمْتُ نَفْيِي ﴾ أن الظلم والكفر فعلها.

ويدل قوله: ﴿ وَأَسْلَمْتُ ﴾ أنها عرفت التوحيد والنبوة فاعترفت بهما.

ويدل قوله: ﴿وَإِنِّ عَلَيْهِ لَقَوِئٌ﴾ أن القدرة قبل الفعل؛ لأن سليمان لم ينكر عليه إثبات القدرة قبل الحمل، فيبطل قول المجبرة في الاستطاعة.

قوله تعالى:

﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَلِحًا أَنِ أَعْبُدُواْ اللّهَ فَإِذَا هُمْ فَرِهَانِ يَغْتَصِمُونَ ﴿ وَلَا تَسْتَغْفِرُونَ اللّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾ قَالُوا اطَّيَرَنَا بِكَ وَبِمَن مَعَكُ قَالَ طَهَيِرُكُمْ عِندَ اللّهِ بَلْ أَنتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ ﴿ وَكَاكُ فِي الْمَدِينَةِ وَالْمَ اللّهِ اللّهِ لَنُبَيّتَنَهُ وَأَهْلَهُ ثُمَّ وَاللّهُ اللّهِ اللّهِ لَنُبَيّتَنَهُ وَأَهْلَهُ ثُمَّ اللّهِ اللّهِ لَلْبَيّتَنَهُ وَأَهْلَهُ ثُمَّ اللّهُ اللّهِ اللّهِ لَلْبَيّتَنَهُ وَأَهْلَهُ ثُمَّ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ

🕸 القراءة

قرأ حمزة والكسائي والأعمش ويحيى بن وثاب: «لتُبَيِّتُنَهُ»، «ثم لَتَقُولُنَ» بالتاء في «لتقولُن» على الخطاب، فيهما وضم التاء الثانية في «لتقولُن» على الخطاب، وقرأ مجاهد وحميد بالياء فيهما وضم الياء واللام على الخبر عنهم. وقرأ عاصم وابن عامر وأبو عمرو ونافع وابن كثير وأبو جعفر ويعقوب: «لنُبَيِّتَنَهُ» بالنون وفتح التاء على الحكاية عن أنفسهم «ثُمَّ لَنَقُولَنَّ» بالنون وفتح اللام على الخبر عن أنفسهم.

قرأ عاصم في رواية أبي بكر: «مَهلَك» بفتح الميم واللام، وقرأ في رواية حفص

بفتح الميم وكسر اللام، وهما بمعنى الهلاك، وقيل: موضع الهلاك. وقرأ الباقون بضم الميم وفتح اللام بمعنى الإهلاك، وقد بيناه في سورة (الكهف).

وقرأ أبو جعفر ونافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر: «إِنَّا دَمَّرْنَاهُم» بكسر ألف (إنا) على الاستئناف، وقرأ عاصم وحمزة والكسائي ويعقوب بفتح الألف، وهو قراءة الأعمش والحسن، وفيه وجهان:

أحدهما: الرفع على البدل من (عاقبة).

والنصب على البدل من (كيف)، ويجوز على الجواب كأنه قيل: ما كان عاقبة أمرهم؟ فقيل: ذهبوا بآثارهم، ويجوز أن يكون (كيف) في موضع الحال و(دمرناهم) خبر (كان).

قراءة العامة: «خاوية» بالنصب، وقرأ عيسى بن عمر بالرفع على الخبر.

🕸 اللغة

الاستعجال: طلب الأمر قبل وقته، وهو في الشر مذموم، فهؤلاء الجهال خُوِّفُوا بالعقاب فاستعجلوا به إنكارًا، وقالوا: هلا تأتينا به.

والتَّطَيُّرُ: التشاؤم، وهو نسبة الشؤم إلى الشيء على ما يأتي به الطير من ناحية اليد الشمال، وهو البارح، والسانح إتيانها من جهة اليمين، وأصله من الطير، وكانت العرب تتيمن وتتشاءم لمجيء الطير، وتطيرنا: دخلنا في الطِّيرَةِ، وأصل اطّيرنا: تطيرنا، دخلت فيه ألف الوصل لما سكنت الطاء للإدغام. وطائر الإنسان: عَمَلُهُ.

والرهط: يكون بمعنى الجماعة ما بين الثلاثة إلى العشرة، ويكون بمعنى القبيلة إذا أضيف إلى رجل بعينه، يقال: رهط فلان.

والقسم: اليمين، والتقاسم: التحالف.

والمكر: الخُتْلُ بالحيلة للإيقاع في البلية.

والدمار: الهلاك، دَمَرَ القَوْمُ يَدْمُرُون دمارًا و(١) دمورًا.

⁽١) و: أو، ن.

والخاوي: الخالي الفارغ، والخواء: المكان الخالي، مكان خاوية: لا أنيس بها، خوت الدار تَخْوَى خَوَايَةً وخَوَّى وخُوِيًّا، وخوى الرجل فهو خواء وأخوا جوفه، وخويت المرأة: جاعت.

🕸 الإعراب

في ﴿ تَقَاسَمُواْ ﴾ وجهان:

أحدهما: الجزم على الأمر.

والثاني: النصب على تقدير: مقاسمين، أو قد تقاسموا، فحذف.

﴿ خَاوِيَ أَ﴾ نصب على الحال، عن الفراء، والكسائي، وأبي عبيد. وقيل: على القطع، تقديره: فتلك بيوتهم الخاوية، فلما قطع عنها الألف واللام نصب، كقوله: ﴿ وَلَهُ ٱلدِّينُ وَاصِبًا ﴾ [النحل: ٥٦].

وقال: ﴿ وَمِنْ عَالِنَ ﴾ ثم قال: ﴿ يَغْتَصِمُونَ ﴾ بلفظ الجمع؛ لأنهم جمع، ولأن كل إنسان واحد من الفريقين يخاصم مثله من الفريق الآخر.

🏶 المعنى

ثم بَيَّنَ تعالى قصة صالح عطفًا على قصة سليمان، فقال سبحانه: «وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا» هذه نون الكبرياء لا نون الجمع «إِلَى تَمُودَ أَخَاهُمْ» في النسب «صَالِحًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّه» وحده ولا تشركوا به شيئًا «فَإِذَا هُمْ» يعني: ثمود «فَرِيقَانِ»: فريق مؤمن بصالح، وفريق كافر كاذب به «يَخْتَصِمُونَ» أي: يتنازعون في الدين، قيل: اختصامهم ما حكى الله عنهم في سورة (الأعراف)، عن مقاتل، وأبي مسلم. يعني قوله: ﴿قَالَ ٱلْمَلَا ٱلَّذِينَ اسْتُشْعِفُوا اللهِ أن قالوا: ﴿يَصَلِحُ ٱثْقِنَا بِمَا تَوَدُنَا ﴾ من العذاب، ف«قَالَ» لهم صالح «يَا قَوْم لِمَ تَسْتَغجِلُونَ بِالسَّيِّةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ» قيل الحسنة والرحمة، قبل الرحمة، عن مجاهد. يعني: لِمَ تطلبون العذاب والبلاء قبل الحسنة والرحمة، تعدلون عن أسباب الرحمة من الإيمان والطاعة إلى أسباب العقوبة من المعاصي، وقيل: لِمَ تستعجلون بالكفر قبل الإيمان، والتكذيب قبل التصديق «لَوْلاَ تَسْتَغْفِرُونَ وَقيل: يلمَ تطلبون مغفرته بالتوبة «لَعَلَكُمْ تُرْحَمُونَ» قيل: متعرضين للرحمة، وقيل: لكي ترحموا «قَالُوا اطَيَّرْنَا بِكَ» أي: تشاءمنا بك «وَبِمَنَ

مَعَكَ» ممن هو على دينك، قيل: أمسك عنهم المطر، وقحطوا فقالوا: هذا من شؤمك وشؤم أصحابك، ولم يعلموا أن ذلك لشؤم كفرهم، وقيل: معناه: خفنا أن يصيبنا بلاء بشؤمك وشؤم أصحابك، ف «قَالَ» صالح: «طَائِرُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ» قيل: مصائبكم، عن ابن عباس. وقيل: ما يصيبكم من الخير والشر والخصب والجدب، وقيل: عملكم، وقيل: ما تخافون منه من العذاب مُعَدّ لكم عند الله، عن أبي مسلم. وقيل: «عِنْدَ اللَّهِ» أي: بأمره، وقيل: هو القادر عليه الفاعل له، وقيل: ما لحقكم من الجدب وقلتم: إنه بشؤمي فليس كذلك، بل هو من فعل الله، عن أبي علي. «بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ» قيل: معذبون بسوء أعمالكم، عن محمد بن كعب. وقيل: تمتحنون بالخير والشر، عن ابن عباس. وقيل: الفتنة ههنا قبولهم ما زين لهم من الباطل، وقيل: تمتحنون بإرسالي إليكم أتتابعونني وتثابون على طاعتي أوتعاقبون على عصياني «وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ» يعني مدينة ثمود وهي الحجر «تِسْعَةُ رَهْطٍ يُفْسِدُونَ» يعني تسعة نفر، وقيل: كانوا من أشرافهم، وإنما خص هؤلاء الأنفس التسعة بالذكر، قيل: لأنهم كانوا أظهر فسادًا، وقيل: لأنهم سعوا في عقر الناقة، وقيل: لأنهم تحالفوا على قتل صالح «يُفْسِدُونَ فِي الأَرْضِ وَلاَ يُصْلِحُونَ» قيل: أسماؤهم: قدار بن سالف، ومصدع، وأسلم، وزهمي، وزهيم، ودعمي، ودعيم، وقبال، وصداف(١). «قَالُوا تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ»، أي: تحالفوا أيها القوم، قيل: الذين عقروا الناقة خافوا العقاب

⁽۱) في مجمع البيان في تفسير القرآن م٥/ج٩ ٢ (٢٣٤: هم قدار، بن سالف، ومصدع، ودهمي، ودهيم، وأسلم، وقتال، وصدف، وفي تفسير القرطبي ١٩٣/٣١: قلت: واختلف في أسمائهم فقال الغزنوي: وأسماؤهم قدار بن سالف، ومصدع، وأسلم، ودسما وذهيم، وذعما، وذعيم، وقتال، وصداق. ابن إسحاق: رأسهم قدار بن سالف، ومصدع بن مهرع، فأتبعهم سبعة هم: بلع بن ميلع، ودعير بن غنم، وذؤاب بن مهرج، وأربعة لم تعرف أسماؤهم، وذكر الزمخشري أسماؤهم عن وهب بن منبه: الهذيل بن عبد رب، غنم بن غنم، دياب بن مهرج، مصدع بن مهرج، عمير بن كروية، عاصم بن مخرمة، سبيط بن صدقة، سمعان بن صقي، قدار بن سالف، وهم الذين سعوا في عقر الناقة، وكانوا عتاة قوم صالح، وكانوا من أبناء أشرافهم. السهيلي: ذكر النقاش التسعة الذين كانوا يفسدون في الأرض ولا يصلحون وسماهم بأسمائهم وذلك لا ينضبط برواية غير أني أذكره على وجه الاجتهاد والتخمين، ولكن ندكره على ما وجدناه في كتاب محمد بن حبيب وهم: مصدع بن دهر ويقال: دهم، وقدار بن سان، ومريم، وصواب، ودياب، وداب، ودعيم، وهرما، وهريم، وداب، وصواب، ودياب، ومسطح، وقدار، ابن عباس فقال: هم: دعما، ودعيم، وهرما، وهريم، وداب، وصواب، ودياب، ومسطح، وقدار، وكانوا بأرض المجر؛ وهي أرض الشام).

فتوهموا أن صالحًا قتل لما أتاهم العذاب، فاجتمعوا وتقاسموا على قتله وقَتْل من معه من المؤمنين، وقيل: لما مُتِّعُوا ثلاثة أيام خافوا العذاب ودبروا في قتله، أخذهم العذاب، فقالوا عند التحالف: «لَنُبَيِّتَنَّهُ» أي: لنأتينه ليلاً ولنقتلنه «وَأَهْلَهُ» الذين معه على دينه، وأصله من البيات، ثم طلبوا عذرًا عند أوليائه؛ لأنه كان فيهم شوكة وعُدَّة، فقالوا: «ثُمَّ لَنَقُولَنَّ لِوَلِيِّهِ» لولي دمه «مَا شَهِدْنَا» أي: ما حضرنا «مَهْلِكَ أَهْلِهِ» أي: إهلاكهم، وعلى قراءة عاصم هلاكهم أو موضع هلاكهم "وَإِنَّا لَصَادِقُونَ» في هذا العذر، قيل: لما اجتمعوا وأتوا صالحًا دفعتهم الملائكة بالحجارة، عن ابن إسحاق. وقيل: أخذتهم الصيحة، وأمطرت عليهم الحجارة «وَمَكَرُوا مَكْرًا» أي: دبروا واحتالوا حيلة حتى قصدوا بيت صالح والفتك به، وسمى مكرًا؛ لأنهم احتالوا ذلك سرًّا «وَمَكَرْنَا مَكْرًا» قيل: جازيناهم على مكرهم، فسمي الجزاء على المكر مكرًا، وقيل: معناه: دبروا شرًّا وحيلة في أمر صالح، ودبرنا عليهم ما خفي عليهم في أمرهم وأخبرنا صالحا أن عاقبة مكرهم تعود عليهم، وقيل: جازيناهم من حيث لم يشعروا به، وقيل: دبرنا عليهم، فخرج من بينهم، فسمي ذلك مكرًا توسعًا، عن أبي علي. «وَهُمْ لاَ يَشْعُرُونَ» قيل: لا يعلمون «فَانظُرْ» يا محمد أو أيها السامع «كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مَخْرِهِمْ» أي: كيف آل عاقبة مكرهم عليهم، فكذلك نفعل بكفار قومك، وقيل: لِتَعْتَبِرْ أيها السامع بهم «أَنَّا دَمَّرْنَاهُمْ» أي: أهلكناهم، والمراد التسعة، واختلفوا في هلاكهم، قيل: أرسل الله تعالى الملائكة لما دخلوا دار صالح، فدمغتهم بالحجارة من حيث يرون الحجارة ولا يرون الملائكة، عن ابن عباس، وابن إسحاق. وقيل: خرجوا إلى صالح مسرعين فسلط الله عليهم صخرة فدمغتهم، عن قتادة. وقيل: نزلوا سفح جبل ينظر بعضهم بعضًا ليأتوا صالحًا، ونزلوا حدبًا من الأرض يكمنون (١) فيه فانهارت عليهم، عن السدي. «وَقَوْمَهُمْ» أي: أهلكنا قومهم، قيل: بالصيحة «فَتِلْكَ بُيُوتُهُمْ خَاوِيَةً بِمَا ظَلَمُوا» يعني: بيوت ثمود، وهي بوادي القرى بين المدينة والشام «خَاوِيَةً» خربة خالية «بِمَا ظَلَمُوا»، «إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيةً» لعبرة، قيل: فيما تقدم من القصص، وقيل: في إخلاء ديار ثمود «لِقَوْم يَعْلَمُونَ، وَأَنجَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا» من العذاب، صالح ومن تبعه «وَكَانُوا يَتَّقُونَ» الكفر والمعاصى.

⁽۱) یکمنون: یکتمنون، ن.

الأحكام 🏶

تدل الآية على ما ذكرنا أن عادة الأنبياء الدعاء إلى التوحيد والعدل أولاً. وتدل أن للمؤمن أن يخاصم الكافر في الدين، فتدل على صحة الحجاج. وتدل أن الرحمة تنال بالاستغفار.

وتدل أنهم لما ذكروا أنهم تشاءموا به أجاب بأن ذلك يأتيهم من جهة الله تعالى. ومتى قيل: أليس روي أن الطيرة شرك؟

قلنا: هو على وجهين: أحدهما: من أضاف فعل الله من المجيء والذهاب إلى غيره فهو شرك، ومن أضاف إلى الله وجعل أحدًا سببًا فيه فليس بشرك، ثم قد يكون فسقًا وقد يكون صدقًا، وهذه من الأشياء التي كانت يعتقدها أهل الكفر فأبطلها الإسلام كالعدوى ونحوه، فقال على «لا هامة ولا عدوى ولا صَفَرَ».

وتدل على عظم حال أولئك التسعة في المعصية.

وتدل أن كل مَنْ مكر في الدين الحق أنه تعالى يبطل كيده، ويجعل دائرة السوء عليه.

وتدل على أن الظلم يعقب خراب البيوت، وعن ابن عباس: أجد في كتاب الله الظلم يخرب البيوت، وتلا هذه الآية، وروي أنه كذلك في التوراة.

وتدل أن ذلك المكر والظلم فعلهم؛ لذلك أضافه إليهم، وعاقبهم عليه.

قوله تعالى:

﴿ وَلُوطِكَ إِذْ قَكَ لَ لِقَوْمِهِ الْمَاتُونَ الْفَاحِسَةَ وَأَنْتُمْ تَبْصِرُونَ ﴿ أَيِنَكُمْ لَتَأْتُونَ الْفَاحِسَةَ وَأَنْتُمْ تَبْصِرُونَ ﴿ وَإِنَا لَا لِمَا أَنْتُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ ﴿ فَا فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَا الرِّجَالَ شَهْوَةً مِّن دُونِ اللِّسَاءَ بَلَ أَنتُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ ﴿ فَا فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَا أَن قَكَ الْوَالِ مِن قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنَاشُ يَنَطَهَّرُونَ ﴿ فَا فَكَيْنَهُ وَأَهْلَهُ إِلَا اللهُ اللهُ عَلَيْهِم مَطَلًا فَسَاءَ مَظُرُ الْمُنذِينَ ﴿ قَلُ اللهُ عَلَيْهِم مَطَلًا فَسَاءَ مَظُرُ الْمُنذِينَ ﴿ قَلُ اللّهِ وَسَلَمُ عَلَى عِبَادِهِ اللّهِ عِبَادِهِ اللّهِ عَلَيْهِم مَطَلًا أَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿ فَا اللّهُ عَلَيْهِم اللّهُ عَلَيْهِم مَطَلًا فَسَاءً مَظُرُ الْمُنذَدِينَ ﴿ قَلُ اللّهِ وَسَلَمُ عَلَى عِبَادِهِ اللّهِ عَلَيْهِم مَلَا اللّهُ عَيْرُ أَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿ فَا اللّهِ عَلَيْهِم اللّهُ عَلَيْهِم اللّهُ عَلَيْهُمْ أَلَا يُشْرِكُونَ ﴾

🕸 القراءة

قرأ عاصم وأبو بكر ويعقوب: «يُشْرِكون» بالياء، والباقون بالتاء على الخطاب.

🕸 اللغة

الغابر: الباقي، يقال: غَبَرَ مضى، وغَبَرَ: بقي، وهو من الأضداد.

والإنذار: الإعلام بموضع المخافة، ومنه: النذير.

والاصطفاء والاجتباء والاختيار نظائر، وهو إخراج الصفوة.

🕸 الإعراب

نصب (لوطًا) لمحذوف، أي: وأرسلنا لوطًا، وقيل: واذكر لوطًا، وقيل: هو عطف على قوله: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَلِحًا﴾.

ويقال: لماذا كان ﴿جَوَابَ قَوْمِهِ عِهِ بالنصب أولى منه بالرفع على أنه اسم (كان)؟

قلنا: لأن ما بعد (إلا) إيجاب، وما قبلها نفي، والنفي أحسن بالخبر من الإيجاب؛ ولذلك قال: ﴿ مَا كَانَ حُجَّةً مُمْ إِلَّا أَن قَالُوا ﴾ [الجائية: ٢٥] واسم (كان) قوله: ﴿ أَن قَالُوا ﴾ [الجائية: ٢٥] واسم (كان) قوله: ﴿ أَن قَالُوا ﴾ .

«الحمد» رفع على الابتداء و «لله» خبر الابتداء، وقيل: أمر، أي: وقل: سلام على عباده الذين اصطفى، تم الكلام ههنا، ثم استأنف: «ءآلله» على الاستفهام.

🕸 النظم

يقال: كيف اتصل قوله: ﴿ قُلِ ٱلْحَمَّدُ لِلَّهِ ﴾ بما قبله؟

قلنا: قيل: إنه أمر لوطًا بأن يحمد الله على هلاك أعدائه، واتصل بقصته، وقيل: أمر للنبي الله أن يحمد الله على هلاك كفار الأمم، وقيل: أمره بأن يحمد الله على ما من عليه علمه هذه الأمور والقصص، عن مقاتل. وقيل: أمره بأن يحمد الله على ما من عليه من النبوة، عن أبي علي.

ويقال: كيف يتصل: ﴿وَسَلَمْ ﴾ بما قبله؟

قلنا: تقدم ذكر الأنبياء فأمر بالسلام عليهم.

ويقال: كيف يتصل: ﴿ اَللَّهُ خَيْرٌ ﴾ بما قبله؟

قلنا: لما ذكر شركهم وهلاكهم بسببه بين أن المستحق للعبادة هو وحده.

🟶 المعنى 🖑 🐪 🖟

ثم ذكر قصة لوط عطفًا على ما تقدم، فقال سبحانه: «وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ» أي: القبيح الشنيع، وهو إتيان الرجال «وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ» قيل: تبصرون أنها فاحشة، وقيل: وأنتم ذوو رأي، وليس هذا فِعْلَ مَنْ له رأي وتمييز، عن أبي مسلم، وأنكر أن يكون المراد رؤية البصر، وقيل: المراد به رؤية البصر، أي: يرى ذلك بعضكم من بعض، يفعلون عَدْوًا وتمردًا، عن أبي علي.

ثم فسر الفاحشة: «أَئِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ» الحق، قيل: تجهلون ما فيه من العقوبة «فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلاَّ أَنْ قَالُواْ أَخْرِجُوا آلَ لُوطٍ مِنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَتَطَهَّرُونَ» قيل: عن إتيان الرجال في أدبارهم، عن ابن عباس، ومجاهد، وقتادة. يعنى: إذا تطهروا من ذلك لا يريدون مجاورتكم فأخرجوهم، قيل: قالوا استهزاءً، وقيل: معناه: يطلبون أطهار النساء؛ أي: الوطء في حال الطهر، عن أبي مسلم. «فَأَنجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ» أي: لوطًا ومن آمن به «إلاَّ امْرَأَتُهُ قَدَّرْنَاهَا» قِضينا عليها، وقيل: كتبنا عليها أنها «مِنَ الْغَابِرينَ» الباقين في العذاب؛ لأنها شاركتهم في الشرك، ورضيت بفعلهم «وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا» وهو الحجارة، قيل: مُطِرُوا ثم جيَّفوا، وقيل: مُطِرَ القليبُ، وخُسِف الحاضرون في المدينة فهم يهوون إلى يوم القيامة، عن الحسن. «فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنذَرِينَ» أي: الكفار، وقُلْ(١): الخطاب للوط، وقيل: للنبي _ صلى الله عليه وآله _، ويحتمل لكل من سمع. الْحَمْدُ لِلَّهِ» قيل: على إهلاك كفار الأمم، وقيل: على ما علمتك من هذه الأمور، وقيل: على نعمه دينًا ودنيا «وَسَلامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى» أي: اختار، قيل: هم الأنبياء؛ أي: اصطفاهم لرسالته، عن مقاتل. وقيل: هم أصحاب محمد، عن ابن عباس، والحسن، وسفيان. وقيل: الأنبياء والمؤمنون الذين خصهم بالنجاة، عن الحسن. «ءَاللَّهُ خَيْرٌ أُمَّا يُشْرِكُونَ» أي: أنه خير في أن يعبد أم الأصنام؟ عن ابن عباس. وهذا استفهام والمراد

⁽١) و«قُلْ»: وقيل، ن.

أن عبادته وهو الإله الذي ينفع ويضر خير من عبادة حجر، لا ينفع ولا يضر، فهو تقرير، وروي أن النبي على كان يقول عنده: «بل الله خير وأبقى، وأجل وأكرم».

🕸 الأحكام

تدل قصة لوط على نجاة المؤمنين، وهلاك الكافرين، وأن امرأته فيمن هلك. ومتى قيل: ما الفائدة في تكرير هذه القصص؟

قلنا: القرآن نزل في ثلاث وعشرين سنة، فكل قصة في مقام آخر، فلا يعد تكرارًا، وقيل: لأنها تتضمن من عجيب الفصاحة ما يدل على إعجاز القرآن، فإن الواحد منا إذا ذكر قصة مرتين انحدر كلامه إلى الدرجة الأخيرة، والله تعالى كرر هذه القصص في مواضع بألفاظ عجيبة، وهذا من عظيم الفائدة.

ويدل قوله: «وأمطرنا» أن في القرآن مجازًا؛ لأنه سمى الحجارة مطرًا.

ويدل قوله: «وسلام» أنه يجوز السلام على المؤمنين كما يجوز على الأنبياء، فبين عن عظم درجة المؤمنين.

ويدل قوله: ﴿ الله الله المستحق للعبادة . والعباد الذين اصطفاهم الذين يقولون : الله خير ؛ لأنهم (١) أهل عدول وهم أهل التوحيد والعدل دون أهل الجبر لوجوه :

منها: أن الله تعالى عندهم خير للخلق من كل شيء؛ لأنه مأمول خيره مأمون شره، لا يفعل إلا ما فيه صلاحهم وهو الخير والصلاح، وعند المجبرة الأصنام خير؛ لأن عندهم يُؤْمَنُ شرهم، والله لا يؤمن شرّه عندهم؛ لأنه يفعل جميع القبائح، ويخلق الكفر، ويعذب بغير ذنب.

ومنها: أن عندهم من عبد الله استحق الجنة ولا يعاقبه البتة، وعند المجبرة يجوز أن يدخل النار ويعذبهم أبدًا ويدخل الفراعنة الجنة.

ومنها: أنه قال: ﴿أَمَّن يُجِيبُ ٱلْمُضْطَرَّ﴾، وعندهم أنه تعالى يجيبهم يكفي أمرهم ويفعل بهم ما هو أصلح، وعند المجبرة هو الذي أوقعهم في هذه المضار والشرور.

⁽١) لأنهم: لأن، ن.

ومنها: أن عندهم أنه يكشف السوء، وعند المجبرة كل الأسواء منه.

ومنها: أنه قال ذامًّا لهم: ﴿ بَلْهُمْ قَوْمٌ يُعَدِلُونَ ﴾ ، ﴿ قَلِيلًا مَّا نَذَكَّرُونَ ﴾ ، فعندهم هم الذين فعلوا ذلك ، وعند المجبرة هو الفاعل الخالق لذلك.

ومنها: أن عندهم أنه المستحق للعبادة والخير لِمَا له مِنْ النعم، وعندهم لا نعمة على الكفار؛ لأنه خلقهم للكفر والنار.

قوله تعالى:

﴿ أَمَّنَ خَلَقَ ٱلسَّمَنُونِ وَٱلْأَرْضَ وَأَنزَلَ لَكُمْ مِن ٱلسَّمَاءِ مَاءً فَأَنْ بَتْنَا بِهِ حَدَايِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ مَّا كَانَ لَكُوْ أَن تُنْبِتُواْ شَجَرَهَا أَوَلَكُ مَعَ ٱللّهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ ﴿ أَمَّن جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلْلُهَا أَنْهَدُوا وَجَعَلَ لَمَا رَوْسِي وَجَعَلَ بَيْنَ ٱلْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا أَوِلَكُ أَلاَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلْلُهَا أَنْهَدُوا وَجَعَلَ لَمَا رَوْسِي وَجَعَلَ بَيْنَ ٱلْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا أَوِلَكُ مَّ اللّهِ بَلْ أَحْتَمُونَ إِنَّ أَمَن يُعِيبُ ٱلْمُضْطَرِّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ ٱلسُّوءَ وَيَجْعِفُمُ مُلُكُمْ مُلُولَكُمْ مُلُكُمْ مُنْ السَّمَاءُ وَلَكُونَ ﴿ أَنَا اللّهُ عَمَا اللّهُ عَلَى اللّهُ عَمَا اللّهِ فَلْ اللّهُ عَمَا اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَمَا اللّهُ عَلَى اللّهُ عَمَا اللّهُ عَلَى اللّهُ الْمُنْ الللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللّهُ عَلَى اللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللللّه

🕸 القراءة

قرأ أبو عمرو: «يَذْكُرُون» بالياء على الكناية، والباقون بالتاء على الخطاب.

وقوله: ﴿ أَوِلَهُ مَّعَ اللَّهِ ﴾ بَيَّنًا أن أهل الكوفة والشام قرؤوا بهمزتين، وأن أهل الحجاز والبصرة بهمزة ملينة ومَدَّةٍ.

🛊 الغة 🐃 💮

الحديقة: البستان عليه حائط، وكل ما أحاط به البناء فهو حديقة، يقال: [حَدَقَ بِهِ] وأحدق.

والبهجة: الحسن، بهيج وباهج: حَسَنٌ، وأصله الابتهاج وهو السرور، كأنه يستر به من يراه لحُسْنِهِ.

والقرار: المكان المطمئن الذي يستقر فيه الماء وغيره، ويقال للروضة المنخفضة: القرارة، ومنه الحديث في علي، قال ابن عباس: (علمي إلى عِلْمِ عَلِيً كالقرارة في المُثْعَنْجَرِ) أي: كالغدير في البحر.

وخلال الشيء: وسطه، واحده: خَلَلٌ، نحو جبل وجبال، أصله من الخلل: الفرجة تقع في الشيء.

والنهر: المجرى الواسع من مجاري الماء، وأصله الاتساع، ومنه: النهار لاتساع ضيائه، ومنه: «ما أَنْهَرَ الدَّمَ» أي: أجراه، قال الشاعر:

مَلَكْتُ بِهِا كَفِّي فَأَنْهَرْتُ فَتْقَهَا(١)

أي: أوسعت.

والرواسي: الجبال الثابتة، رست ترسو: إذا ثبتت.

والحاجز: المانع، والحُجْزُ: العشيرة؛ لأنه يمتنع بهم، ومنه: إن رُمْتَ المُحَاجَزَةَ فَقَبْلَ المناجزة؛ يعنى إن أردت المسالمة فقبل المحاربة.

والمضطر: مفتعل من الضرورة بفتح العين، ولفظ الفاعل والمفعول فيه متفق إذا لم يظهر التضعيف، فيقال: مُضْطَرٌ لمن اضطر غيره، فإذا أظهرت التضعيف افترق الفاعل والمفعول، فقلت في الفاعل: مُضْطَرِرٌ على بناء «مُفْتَعِل» بكسر العين، وفي المفعول: مُضْطَرَرٌ بفتح العين، والمضطر المدفوع إلى ضيق شديد، وأصله من قرب الشيء ولزومه، عن أبي مسلم.

والبرهان: البيان بحجة، بَرْهَنَ قوله: بيَّنه بحجة، والبرهان: إظهار المعنى للنفس.

⁽١) البيت قائله قيس بن الخطيم وتمامه:

ملكت بها كفي فأنهرت فتقها يرى قائم من دونها ما ورائها أنظر: ديوان قيس بن الخطيم، تحقيق ناصر الدين الأسد، دار صادر، بيروت، ١٩٦٧، ص ٤٦.

🕸 الإعراب 🧽

يقال: لم قال: ﴿ ذَاكَ بَهُجَةٍ ﴾ ولم يقل: ذوات، والحدائق جمع؟

قلنا: على تقدير: كل واحدة ذات حسن، فإذا قيل: ذوات أراد الجميع، يقال: نساؤك ذات حسن وذوات حسن على هذا.

ويقال: بم ينتصب «قليلاً»؟

قلنا: صفة لحذف، أي: يتذكرون تذكرًا قليلاً، بحذف المصدر، وقيل: نصب على الظرف أي: لا يتذكرون إلا في أوقات قليلة.

🏶 المعنى

ولما تقدم الأمر بعبادته عقبه بذكر الدلائل على توحيده المتضمنة لنعمه التي بها يستحق العبادة، فقال سبحانه: «أمَّنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ» قال أبو حاتم: فيه إضمار، تقديره: آلهتكم خير أم الذي خلق السماوات والأرض «وَأَنزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً " يعني: المطر «لَكُمْ الله أي: لمنافعكم ، قيل: ينزله من السحاب ، وقيل: ينزله من السماء، وهو الظاهر، ولا مانع منه «فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةِ» أي: بالمطر ننبت أشجار بساتين «ذَاتَ بَهْجَةِ» أي: ذات حُسْنٍ، وقيل: ذات ثمار يأكلها الناس «مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا» (ما) ههنا للنفي، أيِّ: لا تقدرون على إنبات الأشجار «أَءِلَهُ مَعَ اللَّهِ» أي معبود معه يخلق مثل خلقه أو يعينه على فعله، هذا استفهام والمراد الإنكار، أي: ليس معه إله يفعل هذا «بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ» بالله غيره لجهلهم، يعني: يسوون، من قولهم: عدل يعدل عدلاً، إذا سوّى بين الشيئين، وقيل: يعدلون عن الحق إلى الشرك. «أُمَّنْ جَعَلَ الأَرْضَ قَرَارًا» أي: مكانًا تستقرون عليه؛ كيلا تميد بكم، وتتصرفون فيه «وَجَعَلَ خِلاَلَهَا» أي: وسطها «أَنْهَارًا» وأجرى فيها المياه، «وَجَعَلَ لَهَا» أي: للأرض «رَوَاسِيَ» أي: جبالاً ثوابت كالأوتاد «وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْن حَاجِزًا» أي: بين العذب والمالح مانعًا كيلا يختلطا، وقيل: أراد بالحاجز الجزائر الذي ينتفع بها الخلق للأبنية عليها وسكونها «أُولَة مَعَ اللَّهِ» أي: معبود سواه يقدر على ذلك «بَلْ أَكْثَرُهُمْ لاَ يَعْلَمُونَ» الحق؛ لأنهم لم يتفكروا فيعلموا المدبر، بل قلدوا متبوعهم. «أُمَّنْ يُجِيبُ الْمُضطَرَّ: إِذَا دَعَاهُ» قيل: المضطر: المجهود، عن ابن عباس. وقيل:

الذي يجيب دعاءه إذا دعاءه "وَيَكْشِفُ السُّوءَ" أي: الضر والضيق الذي يسوؤه "وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الأَرْضِ وسكانها، يعني: يخلف أهل العصر الثاني أهل العصر الأول، فيهلك قرنًا، وينشئ قرنًا "أَءِلَهٌ مَعَ اللَّهِ" أي: أمعبود سواه يقدر على ذلك؟! يعني لا يقدر عليه غيره "قلِيلاً مَا تَذَكَّرُونَ" أي: لا تتفكرون في هذا "أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ" يدلكم ويرشدكم "في ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ" إذا سافرتم وحُصِرْتُمْ، والذي يهدي لمصالح الدنيا بما أنعم، ولمصالح الدين بما شرع "وَمَنْ يُرْسِلُ الرِّيَاحَ بُشْرًا بَينَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ" بالباء من البشارة، وبالنون متفرقة "بَينَ يَدَيْ وَحُمِرْتُهُ، أن يفعل ذلك "تَعَالَى اللَّهُ عَمًّا يُشْرِكُونَ" أي: جل عن الشريك كما يزعمه المشركون ويصفونه به "أَمَّنْ يَبْدُأُ الْخَلْقَ" بأن يحدثهم من العدم ابتداء لا على سبيل الاحتذاء "ثُمَّ أن يفعل ذلك "تَعَالَى اللَّهُ عَمًّا يُشْرِكُونَ" أي: جل عن الشريك كما يزعمه المشركون ويصفونه به "أَمَّنْ يَبْدُأُ الْخَلْقَ" بأن يحدثهم من العدم ابتداء لا على سبيل الاحتذاء "ثُمَّ يُعِيدُهُ" بعد الإفناء للجزاء، يعني: أنه المختص بالقدرة على ابتداء الأجسام وأكثر الأعراض وإعادتها، فكان هو الله المعبود حقًا "وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ" بالمطر "وَالأَرْضِ" بالنبات "أَولَهُ مَعَ اللَّهِ" أي: إله سواه يفعل ذلك "قُلْ" يا محمد "هَاتُوا الْمُؤنَّ عُنْ الْدَاء الله عَمَا الله الله الله قولكم: إن سواه إله.

🕸 الأحكام

تدل الآيات على إثبات الصانع وصفاته ونعمه، منها: أنه الإله المستحق للعبادة، فبدأ الخلق بالسماوات وما فيها من العبر، نحو: خَلْقِها ثم رَفْعِها ثم تزيينها بالكواكب، ثم تسيير الكواكب والأفلاك، ثم سكونها، ثم ما فيها للخلق من المنافع، ثم جريان الشمس والقمر وبزيادة القمر ونقصانه، وما يتعلق بهما من الليل والنهار والشهور والأعوام وغير ذلك من الآيات، ثم ثنى بذكر الأرض بما فيها من الدلالة في خلقها، وسكونها، وما فيها من الأنهار الجاريات، والجبال الراسيات التي جعلها خزائن لنعمته، وجعل لهم سبلاً إلى استخراج ما أودعه، ثم ذكر المطر وما فيه من العبر والمنافع، وما ينبت به من الأشجار والنبات والأزهار مع أنه تعالى يسكنه حالاً بعد حال بخلق السكون فيه، على ما قاله أبو علي، وإن كان [على] ما قاله أبو هاشم فإنه يجوز أن يكون جعل في نصفه الأعلى اعتمادًا سفليًا، وفي نصفه الأسفل اعتمادًا علويًا، غير أنه في الوجهين هو المسكن بقدرته، ثم ذكر البحر وما فيه من العبرة علويًا، غير أنه في الوجهين هو المسكن بقدرته، ثم ذكر البحر وما فيه من العبرة

والمنفعة، بَيَّنَ أنه مع عظمته يجيب دعاء الداعين، ويكشف السوء عن المضطرين، ويهدي إلى سبيل الدنيا والدين، وأنه يبدأ الخلق ثم يعيده، ويرزق الأحياء، كل ذلك دلالة على توحيده.

وتدل على أن أفعال العباد لا يجوز عليها الإعادة على ما قاله مشايخنا، وأنه المختص بالإعادة، كما أنه المختص بالقدرة على الأجسام وأكثر الأعراض.

ويدل قوله: ﴿ مَا تُوا بُرْهَا نَكُمْ ﴾ أن كل مذهب لا دليل عليه فهو باطل.

قوله تعالى:

﴿ فَلَ لَا يَعْلَمُ مَن فِي ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ ٱلْغَيْبَ إِلَّا ٱللَّهُ وَمَا يَشْعُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ﴿ وَاللَّهُ مِنْ الْمَدْرَقِ الْمَالَةُ مَنْ اللَّهُ مَا يَشْعُونَ اللَّهِ وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوٓا أَءِذَا كُنَّا عَلْمُهُمْ فِي ٱلْاَيْنِ كَفَرُوٓا أَءِذَا كُنَّا وَءَابَآؤُنَا مِن قَبْلُ إِنْ هَلَذَا إِلَّا أَسَطِيرُ الْمَا وَءَابَآؤُنَا مِن قَبْلُ إِنْ هَلَذَا إِلَّا أَسَطِيرُ الْمَا وَءَابَآؤُنَا أَبِنَا لَمُخْرَجُونَ ﴿ لَيَ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ الللَّهُ الللْمُ الللللَّالِمُ الللللْمُ الللللْمُ الللللَّةُ الللللللْمُ الللللللْمُ اللللللْمُ اللللْمُ اللللللْمُ الللل

القراءة 🕸

قرأ ابن كثير وأبو عمرو وأبو جعفر ومجاهد ويعقوب: «بَلْ أَذْرَكَ» بقطع الألف وسكون الدال. وقرأ نافع وابن عامر وعاصم وحمزة والكسائي: «بَلِ ادّارَك» بكسر لام (بلِ) موصولة الألف مشددة الدال بعدها ألف، وهو قراءة الحسن والأعمش، وروي عن أبي بكر عن عاصم بوصل الألف وتشديد الدال ليس بعدها ألف(١)، أما الأول: فقيل: من الإدراك وهو اللحوق، والثاني: بمعنى تدارك وتتابع علمهم في الآخرة هل هي كائنة أم لا، وقيل: هما جميعًا بمعنى، وروي عن ابن عباس «بَلَى»(١) بإثبات الياء(٣)» بغير ألف وتشديد الدال على الاستفهام، وروي عنه: (بَلَى(٤) أَذْرَكَ وتتابع

⁽١) قرأ: (بَل ادَّرَكَ).

⁽٢) بلي: بل، ن.

⁽٣) يقصد الألف المقصورة التي تكتب على شكل ياء.

⁽٤) بلى: بلا، ن. وما أثبتناه من مجمع البيان في تفسير القرآن المجلد ٥ ج٠٢/ ٢٤٢، وفيه: وقراءة ابن عباس (بلي) بياء (أدرك).

عليهم في الآخرة، قيل: هي كائنة، وقيل: بالألف، أي: لم يُدْرَكُ، قال الفراء: وهو وجه جيد، كأنه وجهه إلى الاستهزاء بالمكذبين بالبعث، كقولك (١) [لرجل] (٢) تكذبه: بلى لعمري لقد أدركت السلف وأنت تروي ما لا يروي أحد [وأنت] (٣) تكذبه، [وقرأ] لل يمان بن يسار وعطاء: «بَلِ ادَّرَكَ» غير مهموز، وقرأ ابن محيصن: «بَلْ أَدْرَكَ» على الاستفهام أي: لم يدرك.

قرأ ابن كثير: «ضِيق» بكسر الضاد، الباقون بفتحها، قال ابن السكيت: هما لغتان بمعنى، وقال الفراء: بالفتح: ما ضاق عنه صدرك، وبالكسر: ما يكون في الذي يتسع ويضيق كالدار والثواب.

فأما قوله: ﴿ آءِذَا كُنَّا ثُرُنَّا ﴾ ﴿ أَيِنَّا لَهُ خُرُونَ ﴾ فقد بَيّنًا من قبل أن أبا جعفر ونافع قرآ في الأول بكسر الألف غير مستفهم، وفي الثاني بالاستفهام وبهمزة ممدودة، وأن ابن عامر والكسائي قرآ في الأول بهمزتين، وفي الثاني بنونين من غير استفهام، وقرأ ابن كثير ويعقوب في الأول بالاستفهام بهمزة غير ممدودة، وكذلك في الثاني بهمزة غير ممدودة على الاستفهام، وفيهما همزة ممدودة على عادته في الاستفهام، وقرأ عاصم وحمزة بالاستفهام فيهما بهمزتين.

🕸 اللغة

الإدراك: اللحوق، تدارك القوم لحق أولهم آخرهم، وأدركوا: تتابعوا، والإدراك: الإلحاق، ومنه: أدرك قتادة الحسن.

والأساطير: جمع أسطور، وهو مما يكتب.

والضيق: خلاف السعة، يقال: في قلبه ضيق، وضاق الرجل: بَخِلَ (٥)، وأضاق: افتقر.

⁽١) كقولك: كقوله، ن. وما أثبتناه من: تفسير القرطبي ٢٠٣/١٣.

⁽٢) ما بين المعكوفين في ن مطموس. وما أثبتناه من تفسير القرطبي ٢٠٣/١٣.

⁽٣) ما بين المعكوفين زيادة من تفسير القرطبي ٢٠٣/١٣.

 ⁽٤) ما بين المعكوفين مطموس في ن. وما أثبتناه من تفسير القرطبي ٢٠٣/١٣.

⁽٥) بخل: بخيل، ن.

🕸 الإعراب

قال الفراء: إنما رفع ما بعد (إلا)؛ لأن قبلها، جحْدًا كما تقول: ما ذهب أحد إلا أبوك، كأنه قيل: ذهب أبوك.

وقيل: معنى (بل) ههنا معنى (هل) أي: [هل] علموا علم الآخرة أم هم في شك؟ عن ابن الأنباري. وقيل: (هل) يدرك بمعنى (أم)، والمراد به الاستفهام، والميم صلة أي: ادَّارك (١) علمهم في الآخرة ؟! أي: لم يدرك، بل هم في شك لجهلهم بالآخرة، وقد تضع العرب (بل) موضع (أم) في مواضع، وقيل: بمعنى (لو) أي: لو ادَّارك (٢) علمهم في الآخرة لم يَشُكُّوا، ولأجل شكهم صاروا عمين.

🕸 النزول

قيل: نزل قوله: ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ ﴾ في المشركين حين سألوا رسول الله عن وقت الساعة.

وقيل: نزل قوله: ﴿وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ ﴾ في المستهزئين الذين اقتسموا عقار مكة، وقد مضت قصتهم.

🏶 المعنى

لما تقدم دلائل الوحدانية عقبه بذكر النشأة الثانية، فقال سبحانه: «قُلْ» يا محمد «لا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ الْغَيْبَ إِلاَّ اللَّهُ» قيل: الغيب ما غاب عن (٣) الحواس ولا دليل عليه عقلاً أو سمعًا، وقيل: هو ما لا يعلم ضرورة ولا اكتسابًا «بَلِ ادَّارَكَ عِلْمُهُمْ فِي الآخِرَةِ» وقيل: علموا ذلك لما عاينوا حين لا ينفعهم اليقين مع شكهم في الدنيا، عن ابن عباس، ومجاهد، وأبي علي. يعني هؤلاء لو لم يعلموا في الدنيا يعلمون في الآخرة ضرورة. وقيل: بل غاب وضل علمهم في الآخرة، فليس

⁽١) ادَّارك: ادراك؛ ن.

⁽٢) ادَّارك: ادراك؛ ن.

⁽٣) عن: من، ن.

لهم بها علم. وقيل: اجتمع علمهم في الآخرة أنها كائنة «بَلْ هُمْ فِي شَكِّ» من وقتها وحينها. وقيل: معناه: لو أدرك علمهم في الآخرة ما كانوا في شك منها؛ لكن هم في الدنيا عنها عمون، وقيل: لم يدرك علمهم في الآخرة؛ بل هم منها في شك، وقيل: هذا العلم أدرك العقلاء جميعًا عقلاً وسمعًا؛ لأن العقل يقتضي أن الإهمال قبيح، فلا بد من تكليف، والتكليف يقتضى الجزاء، فإذا لم يكن في الدنيا فلا بد من دار الجزاء، فهذا العلم أدركه العقلاء لو تفكروا ونظروا، وقيل: معناه هلا أدرك علمهم علم الآخرة أم هم في شك؟ ، وقيل: ادَّارك بمعنى تدارك ماض بمعنى المستقبل كقوله: ﴿ وَنَادَىٰ أَصَّحَٰبُ ٱلْجُنَّةِ ﴾ [الأعراف: ٤٤] أي: سيعلمون في الآخرة ما وعدوا وإن كانوا في شك منها الآن، وقيل: هو خبر عن ثلاث طوائف: طائفة منهم أُقَرَّتْ بالبعث، وطائفة شَكَّتْ، وطائفة نَفَتْ «بَلْ هُمْ فِي شَكِّ مِنْهَا» من القيامة «بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُون» يعني تركوا التدبر والنظر فلم يعرفوا وصاروا كالعُمْى «وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا» قيل: [مشركو] مكة «أَئِذَا كُنّا تُرَابًا» بعد الموت «وَآبَاؤُنَا أَئِنَّا لَمُخْرَجُونَ» من قبورنا أحياء «لَقَدْ وُعِدْنَا هَذَا» البعث «نَحْنُ وَآباؤُنَا مِنْ قَبْلُ» أي: من قبل محمد على الله وليس ذلك بشيء «إِنْ هَذَا إِلاَّ أَسَاطِيرُ الأَوَّلِينَ» أحاديثهم وأكاذيبهم التي كتبوها «قُلْ» يا محمد «سِيرُوا فِي الأَرْض فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ» الذين كفروا وعصوا الله «وَلاَ تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ» أي: على تكذيبهم إياك وإعراضهم عنك فإن وباله يعود عليهم «وَلاَ تَكُن فِي ضَيْق مِمَّا يَمْكُرُونَ» أي: لا يضيق صدرك بما يدبرون في أمرك، فالله حافظك وناصرك.

🕸 الأحكام

تدل على أنه تعالى المختص بعلم الغيب، فيبطل قول الإمامية: إن الإمام يعلم الغيب، ويبطل قول الكهنة المنجِّمين.

وتدل على أنهم أنكروا البعث؛ لأنه غير مشاهد، ولو فكروا لعلموا أن من قدر على انتفاء الأجسام قدر على إعادتها.

وتدل على أنه تعالى عاقب الأمم عند تكذيبهم الرسل بضروب العقاب، وأن فيها عبرة، لذلك قال: ﴿ قُلُ سِيرُوا ﴾.

وتدل على أنه تعالى يعصم رسوله من قومه، وقد قال مشايخنا: إنه يجب عليه تعالى حفظ الرسول في موضعين: أحدهما: حتى يُبَلِّغَ الرسالة، وثانيهما: إذا كان في بقائه لُطْفٌ ومصلحة، فإذا لم يكن هذان الوجهان جاز أن يخلي.

وتدل أن المكر فعلهم ليس بخلق الله تعالى.

قوله تعالى:

﴿ وَيَقُولُونَ مَنَىٰ هَلَذَا ٱلْوَعْدُ إِن كُنتُمْ صَلِدِقِينَ ﴿ قُلْ عَسَىٰ أَن يَكُونَ رَدِفَ لَكُم بَعْضُ ٱلَّذِي تَشَكَّمُونَ ﴿ وَلَنَكَ مَنَا عَلَى ٱلنَّاسِ وَلَلَكِنَّ أَكْثَرُهُمْ لَا يَشْكُرُونَ ﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ لَنَاسِ وَلَلَكِنَّ أَكْثَرُهُمْ لَا يَشْكُرُونَ ﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ لَنَاسِ وَلَلَكِنَّ أَكْثَرُهُمْ لَا يَشْكُرُونَ ﴿ وَإِنَّ رَبِّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿ وَمَا مِنْ غَايِبَةٍ فِي ٱلسَّمَاءِ وَٱلأَرْضِ إِلَّا فِي كِننْبِ لَيْكُمُ مَا تُكِنُ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿ وَمَا مِنْ غَايِبَةٍ فِي ٱلسَّمَاءِ وَٱلأَرْضِ إِلَّا فِي كِننْبِ لَيْكُونَ ﴾

🕸 اللغة

الترادف: التتابع، والرديف الذي يردفه، وكل شيء يتبع شيئًا فهو ردفه، وأرداف النجوم: تواليها، والرديفان: الليل والنهار لتتابعهما، وهذا أمر ليس له رِدْفٌ أي: تَبِعَةٌ، ويقال: أَرْدَفْتُهُ ورَدِفْتُهُ: إذا ركب خلفه، وأَرْدَفْتُهُ: أركبته خلفي، وأردفت الرجل: جئت بعده، قال ابن الأنباري: ردفت وارتدفت ولحقت بمعنى، وترادفوا: تلاحقوا.

والأكنان: جعل الشيء بحيث لا يلحقه أذى لمانع يصده، وأصله الكَنُّ، فكننت الشيء: سترته وجعلته في كِنِّ، ومنه: الكنانة.

الإعراب 🕸

الواو في قوله: ﴿وَيَقُولُونَ﴾ واو عطف، وقيل: ﴿رَدِفَ﴾ من الحروف التي تتعدى بحرف وبغير حرف، وقيل: دخل اللام لأن معناه: ردفا لكم، وقد تدخل زائدة كقولهم: ﴿لِرَبِّهِمْ يَرَهَبُونَ﴾ [الأعراف: ١٥٤]، قال الفراء: اللام صلة زائدة.

🏶 المعنى

ثم بَيَّنَ تعالى قولهم في البعث والجواب عنه، فقال سبحانه: "وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ" يعني: البعث (الإن كُنتُمْ صَادِقِينَ" في ذلك "قُلْ" يا محمد: "عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدِفَ لَكُمْ" قيل: دنا وقرب لكم، وقيل: تبعكم، وقيل: حضركم، عن ابن عباس. و(عسى) من الله واجبٌ، معناه: أنه قرب منكم سيأتيكم، قيل: هو الأسر والقتل وقد نالهم يوم بدر، وقيل: هو الإنذار عند الموت وشدته وعذاب القبر، عن أبي علي. وقيل: هو القيامة وعذاب النار "بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ" من العذاب "وَإِنَّ رَبِّكَ لَذُو فَضْلِ عَلَى النَّاسِ" قيل: بضروب النعم دينًا ودنيا، وقيل: بإمهالهم ليتوبوا، وقيل: بتأخير العذاب المستحق "وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لاَ يَشْكُرُونَ" نعمه "وَإِنَّ رَبِّكَ لَيُعْلَمُ مَا تُكِنُ صُدُورُهُمْ" أي: تخفي قلوبهم "وَمَا يُغلِنُونَ" أي: يظهرون، يعني: أنه تعالى يعلم سرهم وعلانيتهم ويجازيهم عليها "وَمَا مِنْ غَائِيَةٍ فِي السَّمَاءِ وَالأَرْضِ" يعني: كل شيء غائب، وقيل: هو أفعال العباد، عن أبي مسلم. وقيل: هو أسرار الملائكة والجن والإنس. وقيل: هو أفعال العباد، عن أبي مسلم. وقيل: هو أسرار الملائكة والجن والإنس. وقيل: ما من غائبة في أجزاء السماوات والأرض، عن أبي علي. "إِلاَّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ" يعني أنه محفوظ عنده "في كِتَابٍ" قيل: هو اللوح المحفوظ أي: مثبت فيه "مُبِينٍ" بيّن، وقيل: في كتاب أي: جميع أفعالهم محفوظة عنده، عن أبي مسلم.

🏶 الأحكام

تدل الآيات على جواز تعجيل العقاب المستحق؛ لذلك قال: «بعض»، فأما الجميع فهو يفعل في الآخرة، ولا اعتبار بالكثرة في معرفة الحق؛ لذلك ذم الأكثر.

وتدل على أن جميع أفعال العباد مكتوبة محفوظة للجزاء.

⁽١) البعث: بالبعث، ن.

قوله تعالى:

🏶 القراءة

قرأ ابن كثير: «لا يَسْمَعُ» بالياء وفتحها، «الصُّمُ» بالرفع، وفي (الروم) مثله على أن الفعل يضاف [إلى الصمّ] (١) الباقون «بِهَادِي» بالياء وفتح الهاء والألف، و«العُمْيِ» بالكسر على الاسم في السورتين، وكلهم يتفقون هاهنا على الياء، وفي (الروم) بحذفها، واتبعوا الخط، وعن يعقوب أنه وقف عليها بإثبات الياء، ولا ينظر إلى الخط لجريه على الأصل، وروي ذلك عن الكسائي، ويروى عن حمزة الوجهان، قال الكسائي: من قرأ بالياء وقف عليهما بالياء في الموضعين، وروي عنه مثل قول سائر القراء.

🕸 اللغة 🦫

القصص: كلام يتلو بعضه بعضًا فيما يبيّن عن المعنى، ولأيّ (٢) غرض.

والهادي: القائد إلى الحق بدعائه، هَدَى هداية فهو هادٍ.

والضلال: الذهاب عن طريق الصواب، وأصله الهلاك.

🕸 النزول

قيل: إن أهل مكة دعوا رسول الله صلى الله عليه إلى دين آبائه، فأنزل الله تعالى هذه الآية، وأمره بالإقامة على ما هو عليه.

⁽١) ما بين المعكوفين بياض في النسخة ن. وما أثبتناه من: التبيان في تفسير القرآن؛ للطوسي: ٨/ ١٠٨.

⁽٢) ولأيّ: وأيّ، ن.

وقيل: نزل قوله: ﴿إِنَّكَ لَا تُسْمِعُ ﴾ في قوم من الكفار، علم الله أنهم لا يؤمنون دون جميعهم؛ لأن منهم من أسلم.

🏶 المعنى

ثم ذكر تعالى من حجته ما يقوي قلبه، وأمره بالتوكل عليه، فقال سبحانه: "إِنَّ هَلُا الْقُرْآنَ يَقُصُّ عَلَى بَنِي إِسْرَاثِيلَ" أي: يخبرهم بالصدق و"أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ" قيل: في أمر الأديان ونبينا محمد ، وقيل: يخبرهم بسرائر أخبارهم وغوامضها معجزة له لما أطلعه الله تعالى عليها، وقيل: اختلاف فيما بينهم حتى يلعن بعضهم بعضًا كالعنانية والسامرة، وقيل: اختلافهم في المُبَشَّرِ به، فمنهم من قال: هو يوشع، ومنهم من قال: هو منتظر "وَإِنَّه" يعني القرآن "لَهُدّى" دلالة على الحق يرشدكم إليه ويهديكم إلى الجنة لمن عمل به "وَرَحْمَةً" أي: نعمة "لِلْمُؤْمِنِينَ" خصهم به؛ لأنهم ينتفعون به "إِنَّ رَبُّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ" بين المختلفين في الدين يوم القيامة "بِحُكْمِهِ" الذي لا ظلم فيه، فأشار إلى شيئين: أحدهما: أن الحكم له لا يفوته، فيوصل كل ذي حقه إلى حقه، وثانيها: وَعَدَ المظلوم بالنصرة والانتصار [من] يمتنع عليه شيء "الْعَلِيمُ" بأحوالهم يجازيهم بجنسها، وقيل: العزيز في انتقامه من المبطلين، العليم بالمحق من المختلفين "فَتَوَكَلْ عَلَى اللَّهِ" في أمورك "إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ" أي: الواضح.

ثم ضرب لهم مثلاً، فقال سبحانه: «إِنَّكَ لاَ تُسْمِعُ الْمَوْتَى» يعني الكفار، شبههم لقلة انتفاعهم بحياتهم، كقوله: ﴿أَوَمَن كَانَمَيْتَا ﴿ [الأنعام: ١٢٧]، ﴿ وَلاَ تُسْمِعُ الصَّمَّ » شبههم بالأصم حيث لم يسمعوا ما ينتفعوا به من الحق ﴿ إِذَا وَلَوْا » أعرضوا «مُدْبِرِينَ » معرضين عن الحق ﴿ وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعُمْيِ عَنْ ضَلاَلَتِهِمْ » أي: لا تقدر أن تبصر الأعمى الطريق إذا ضلوا ﴿ إِن تُسْمِعُ إِلاَّ مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ » أي: مستسلمون منقادون، يعني: إنما يسمع الحق من يستمع اليه ويقبله، فجعل قبولهم سماعًا، وترك القبول تركًا للسماع توسعًا، وقيل: مسلمون أنهم يوطنون أنفسهم على القبول خلاف مَنْ يوطن على الرد.

⁽١) بقضائه: مطموس، في ن.

🕸 الأحكام

الآية تدل على أن القرآن يَفْصِلُ بين المحق والمبطل والحق والباطل؛ حتى يضطر الجميع إليه.

وتدل على أنه هدى يمكن معرفة المراد به.

وتدل أنه تعالى يقضي بين الخلق يوم القيامة، فينتصف للمظلوم من الظالم.

وتدل على ما نقوله في الأعراض.

وتدل على تفويض الأمر إليه، وأن دينه هو الحق.

وتدل على تسلية [له صلى الله عليه وآله وسلم] إذا لم يسمعوا كلامه ولم يقبلوا، فإنهم (١) كالميت وكالأصم.

ويدل قوله: ﴿ فَهُم مُسْلِمُونَ ﴾ أن الإسلام والإيمان واحد.

وتدل أن التولي والاختلاف فعلهم.

قوله تعالى:

﴿ اللهُ وَإِذَا وَقَعَ ٱلْقَوْلُ عَلَيْهِمْ ٱخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ ٱلأَرْضِ ثُكَلِّمُهُمْ أَنَّ ٱلنَّاسَ كَانُوا بِعَاينتِنَا لَا يُوفِنُونَ ﴿ وَيَوْمَ نَضْدُرُ مِن كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا مِمَّن يُكَذِّبُ بِعَاينتِنَا فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴿ حَقَىٰ إِذَا يُوفِنُونَ ﴿ وَقَعَ ٱلْقَوْلُ عَلَيْهِم بِمَا جَآءُو قَالَ أَكُنُمُ تَعْمَلُونَ ﴿ وَوَقَعَ ٱلْقَوْلُ عَلَيْهِم بِمَا ظَلَمُوا فَهُمْ لَا يَنطِقُونَ ﴿ وَقَعَ ٱلْقَوْلُ عَلَيْهِم بِمَا ظَلَمُوا فَهُمْ لَا يَنطِقُونَ ﴿ وَقَعَ ٱلْقَوْلُ عَلَيْهِم بِمَا ظَلَمُوا فَهُمْ لَا يَنطِقُونَ ﴿ وَهُمَ أَلَمْ يَرَوا أَنَّا جَعَلْنَا ٱلْيَلَ لِيَسْكُنُوا فِيهِ وَٱلنَّهَارَ مُبْصِرًا إِن فِي ذَلِكَ لَايَنتِي لَقَوْمِ يُؤْمِنُونَ ﴿ إِنَّ اللَّهُ اللَّهُ لَا يَنطِقُونَ ﴿ فَي مُؤْمِنُونَ إِنَّهُ ﴾

🕸 القراءة

قراءة العامة: ﴿ ثُكُلِمُهُمْ ﴾ بالتشديد من التكلم، وأصله من الكلام، وقرأ أبو رجاء العطاردي: «تَكُلّمُهُمْ» بفتح التاء وتخفيف اللام من الكلم وهو الجرح، قال أبو الجوزاء: سألت ابن عباس عن هذه الآية ﴿ تُكَلِّمُهُمْ ﴾ أو «تَكُلّمُهُمْ » فقال: كل ذلك: تُكلّم المؤمن وتَكْلَمُ الكافر.

⁽١) فإنهم: فإنه، ن.

وقرأ عاصم وحمزة والكسائي: ﴿ أَنَّ ٱلنَّاسَ ﴾ بفتح ألف (أن) على تقدير: بأن، وقيل: لأجل أن، وقرأ الباقون بالكسر على الابتداء.

🕸 اللغة

الدابة: ما يدبَّ على الأرض، دَبَّ دبيبًا: إذا مشى، وكل ما يدب على الأرض دابة، ومنه: ما بالدار دُبِّيُّ، وناقة دَبُوبٌ: لا تكاد تمشي لكثرة لحمها، إنما تَدِبُ^(۱)، وفي الحديث: «ليت شعري أيتكن صاحبة الجمل الأدبب تنبحها كلاب الحَوْأب^(۲)»، قيل: أراد الأَدَبِ فأظهر التضعيف، والأَدَبُ: الكثير الوبر.

والفوج: الجماعة من الناس، والجمع: أفواج، وجمع الجمع: أَفَاوِجُ وأَفَاوِيج، وأَفَاحِ الرَّجِل: أَسْرع، ومنه الفجّ.

والوزع: أصله المنع، ومنه: لا بد للناس من وَزَعَةٍ، وهم الذين يزعون بعضهم من بعض، الواحد: وازع، ومنه: «ما يزع السلطان أكثر مما يزع القرآن».

والمُبصِر: الذي يبصر، أبصر فهو مُبصِر، فأما وصف النهار بأنه مبصر ففيه وجهان:

أحدهما: بمعنى ذو إبصار، كقوله: ﴿عِشَةِ رَّاضِيَةِ ﴾ [الحاقة: ٢١] أي: ذات رضًا، قال النابغة:

كِليِنِي لِهَمِّ يا أُمَيْمَةُ نَاصِبٍ (٣)

أي: ذو نَصَبٍ.

وثانيهما: لأنه يريك الأشياء كما يراها من يبصرها، وقال أبو علي: لأنه يُبْصَرُ فيه فسمي مبصرًا توسعًا، وكما يقال: ليل نائم، أي: يُنَامُ فيه.

كليني لهم يا أميمة ناصب وليل أقاسيه بطيء الكواكب انظر: لسان العرب وتاج العروس؛ (نصب).

⁽١) إنما تدبُّ: أنها لا تدب، ن. وما أثبتناه من: الصحاح في اللغة: ٢/ ٢٩٥، لسان العرب: ٢٦٩/١.

⁽٢) الحوأب: الحوب، ن.

⁽٣) البيت قائله النابغة الذبياني وتكملته:

الإعراب 🍪 الإعراب

الواو في قوله: ﴿وَلَرْ تَجِيطُواْ بِهَاعِلْماً ﴾ قيل: واو الحال، أي: جحدهم في حال الجهل، وقيل: واو العطف؛ أي: كذبوا ولم يعلموا حقها.

🏶 المعنى

ثم بَيَّنَ تعالى علامات القيامة، فقال سبحانه: «وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ» قيل: وجب العذاب والوعيد عليهم؛ وقيل: «وَقَعَ القَوْلُ عَلَيَهِمْ، بَأَنهم صاروا بَحيثُ لا يفلح أحد [منهم] ولا أحد [بسببهم] فحينئذ يؤخذون، وقيل: إذا وقع ما أخبر الله أنه يقع، ثم قربت الساعة، وقيل: «وَقَعَ القَوَلُ» عبارة عن انقطاع الحجة حتى لا يبقى لهم عذر، وقيل: «وَقَعَ القَوْلُ» توجهت اللائمة عليهم من كل وجه، وقيل: لا يأمرون بمعروف ولا ينهون عن منكر، عن ابن عمر، وعطية. «أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِنَ الأَرْضِ» قيل: تخرج بين الصفا والمروة فتخبر المؤمن بأنه مؤمن والكافر بأنه كافر، ويرتفع التكليف، ولا تقبل التوبة، وهو عَلَمٌ من أعلام الساعة، وقيل: لها^(١) ثلاث خرجات: خَرْجَة بمكة، وخرجة بالمدينة، وخرجة قريبًا من مكة. وقيل: تخرج في صدع في الصفا، عن ابن عمر (٢). وقيل: من المسجد الحرام. وقيل: تخرج أيام التشريق. وقيل: تشرف على جميع الناس، عن أبي على. وقيل: تظهر عند مسير الناس إلى مِنيّ من جَمْع، عن ابن عمر. وقيل: لا يبقى منافق إلا خطمته ولا مؤمن إلا صحبته، وقيل: لا تزال تخرج ثلاثة أيام حتى تبلغ السحاب. وقيل: طولها ستون ذراعًا، لا يدركها طالب ولا يفوتها هارب، معها خاتم سليمان وعصا موسى تكتب بين عيني المؤمن أنه مؤمن، وبين عينى الكافر أنه كافر، روي ذلك مرفوعًا. وقيل: يمس رأسها السماوات، عن عبد الله بن عمر. وليس في الظاهر إلا أن دابة الأرض تخرج. وقيل: تصرخ صرخة إلى المشرق، والأخرى إلى المغرب، وأخرى إلى الشام، وأخرى إلى اليمن، فينفذ صوتها (٣) إلى هذه المواضع، وتكون [معها] عصا موسى وخاتم

⁽١) لها: له، ن.

⁽٢) ابن عمر: ابن عمرو، ن.

⁽٣) صوتها: صوته، ن.

سليمان، فتخطم الكافر بعصا موسى، فيظهر في وجهه نكتة سوداء، لا تزال تزيد حتى يسود وجهه، وتختم وجه المؤمن بخاتم سليمان، فيظهر بين عينيه نكتة بيضاء، فتتسع حتى يبيض وجهه، فيعرف يومئذ المؤمن من الكافر، وقيل في صفتها: إنها تشبه الدواب، لها زَغَبٌ وريش وأربع قوائم. وقيل: رأسها رأس ثور، وأذنها أذن فيل، وصدرها صدر أسد، وقرنها قرن أيل، وقوائمها قوائم البعير. وقيل: وجهها كوجه الإنسان، وخلقها كالطير، عن وهب. وقيل: صورتها صورة الحمار، عن كعب. «تُكَلِّمُهُمْ» قيل: تكلمهم بما يَسُوؤُهم أنهم يصيرون إلى النار بلسان يفهمونه، وقيل: تكلمهم بـ «أنَّ النَّاسَ كَانُوا بآيَاتِنَا لاَ يُوقِنُونَ» وهو الظاهر، وقيل: لا يؤمنون بكلامها وخروجها «وَيَوْمَ نَحْشُرُ» أي: نجمع «مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ» من أهل عصر، عن أبي مسلم. وقيل: من كل أمة من أمم الأنبياء، عن أبي علي. «فَوْجًا» جماعة إلى موضع الحساب يوم القيامة، قيل: هم الرؤساء والقادة، وقيل: المختص بهذا الوصف «مِمَّنْ يُكَذُّبُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ يُوزَعُونَ » قيل: نحشر أولهم على آخرهم فيجتمعون ثم يساقون إلى النار، وقيل: يُطْرَدُون فيساقون إلى النار، عن أبي مسلم. وقيل: يدفعون، عن ابن عباس. «حَتَّى إِذَا جَاءُوا» يوم القيامة المحشر «قَالَ» الله تعالى لهم «أَكَذَّبْتُمْ بِآيَاتِي» أي: جحدتم حججي، وقيل: أكذبتم بالساعة، وقيل: بالقرآن، وقيل: بسائر الأدلة والمعجزات «وَلَمْ تُحِيطُوا بِهَا عِلْمًا» أي: لم تعلموا بطلانها، يعني بالجهل جحدتموها، وقيل: لم تعرفوها حق معرفتها، وقيل: يقال هذا توبيخًا لهم وتبكيتًا، أي: لِمَ كذبتم وجهلتم؟ «أَمَّاذَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ» يعني: أنه تعالى أنعم عليكم لتعبدوه، فأفنيتم أيامكم في غير شيء، فكيف تعملون اليوم بأنفسكم؟ وهذا أيضًا توبيخ، وقيل: معناه: أكذبتم بآياتي أم أي شيء كنتم تعملون في الدنيا؟! عن أبي مسلم. «وَوَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ» أي: وجب الوعيد والعذاب. وقيل: وجبت اللائمة «بِمَا ظَلَمُوا فَهُمْ لاَ يَنطِقُونَ» قيل: بعذر وحجة، وقيل: بجواب يعتمد، وقيل: لأن أفواههم مختومة.

ثم بَيَّنَ تعالى قدرته على الإعادة، فقال سبحانه: «أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا اللَّيْلَ لِيَسْكُنُوا فِيهِ عن التعب والحركات فيستريحوا «وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا» أي: مضيئًا يبصر فيه «إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتِ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ» يصدقون ويتفكرون، وخصهم بالذكر؛ لأنهم ينتفعون بها.

🕸 الأحكام

تدل الآيات على خروج الدابة عند ظهور أشراط الساعة تكلم الناس.

وتدل على أنه تعالى يوبخهم يوم القيامة، وفيه تحذير عن المخالفة.

وتدل على أن الجاهل لا ينبغى أن يتكلم فيما يجهل.

ويدل قوله: ﴿أَمَّاذَا كُنُنُمُ على أنهم ضيعوا أيامهم، وأفنوا أعمارهم في شيء لم ينتفعوا به.

ويدل قوله: ﴿ بِمَا ظَلَمُوا ﴾ على شيئين:

أحدهما: أن الظلم من جهتهم.

وثانيهما: أن العذاب جزاء على الظلم.

ويدل قوله: ﴿فَهُمْ لَا يَنطِفُونَ﴾ يعني: بِحُجَّةٍ على مذهب العدل؛ إذ لو كان الأمر على ما يقوله أهل الجبر لكان لهم أعظم الحجة بأن يقولوا: خَلَقْتَ فينا الكفر، ومنعتنا الإيمان، ومنعتنا قدرته.

ويدل قوله: ﴿أَمَّاذَا كُنُنُمْ تَعْمَلُونَ﴾ أن أعمالهم حادثة من جهتهم؛ إذ لو خلقه لما صح أن يقول لغيره: لِمَ فعلت؟

قوله تعالى:

وَأَلَمْ يَرَوَّا أَنَّا جَعَلْنَا ٱلْيَلَ لِيَسْكُنُوْا فِيهِ وَٱلنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّ فِي ذَلِكَ ٱلْاَيْتِ لِقَوْمِ لِكُوْمِنُونَ (إِنَّ وَيَوْمَ يُنفَخُ فِي ٱلصَّورِ فَفَرْعَ مَن فِي ٱلسَّمَلُوتِ وَمَن فِي ٱلْأَرْضِ إِلَّا مَن شَكَاءَ ٱللَّهُ وَكُلُّ وَيُومِ وَمَن فِي ٱلْأَرْضِ إِلَّا مَن شَكَاءَ ٱللَّهُ وَكُلُّ اللَّهَ وَالْوَقُ وَهِى تَمُرُّ مَرَّ ٱلسَّمَاتِ صُنْعَ ٱللَّهِ ٱلَّذِي ٱلْفَنَ كُلُّ شَيْءً إِنْهُ وَخِيرٌ بِمَا تَفْعَكُونَ إِلَى مَن جَآءَ بِٱلْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَهُم مِن فَزَع يَوْمَ إِن أَنْفَن كُلُّ شَيْءً وَلَهُ وَمَن عَلَى اللَّهِ اللَّذِي آلْفَن كُلُ شَيْءً وَكُومُهُمْ فِي ٱلنَّارِ هَلْ تَجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿ إِنَّ إِنَّمَا أَمِرْتُ أَنْ اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَكُ اللَّيْفِ وَاللَّهُ وَالَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْولَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَال

🕸 القراءة-

قرأ حمزة وحفص عن عاصم: ﴿وَكُلُّ أَتَوْهُ دَخِرِينَ ﴾ مقصورة الألف غير ممدودة، والتاء مفتوحة على فعلوه، بمعنى جاؤوه كناية عن فعل ماض، عن جماعة، وهو قراءة ابن مسعود، وقرأ الباقون: «آتُوهُ» بمد الألف وضم التاء، وهو قراءة علي بن أبي طالب كناية عن الفاعلين، يقال: زيدات وزيدون آتون.

وقرأ ابن كثير وعاصم ويعقوب: «خَبِيرٌ بِمَا يَفْعَلُونَ» بالياء على الكناية، واختاره أبو عبيد لقوله: «أتوه» وهو خبر عنهم، وقرأ الباقون بالتاء على الخطاب.

قرأ عاصم وحمزة والكسائي: «فَزَعِ» منونة، «يَوْمَئذِ» بفتح الميم، وهي قراءة ابن مسعود، وقرأ أبو جعفر ونافع: «فَزَعِ» غير منونة على الإضافة «يَوْمَئذِ» بفتح الميم، وقرأ ابن كثير وابن عامر وأبو عمرو ويعقوب: «فَزَعِ» بغير تنوين على الإضافة «يَوْمِئِذِ» بكسر الميم، واختار أبو عبيد الإضافة؛ لأن أكثر الأئمة عليه، ولأنه يعم جميع الفزع، وبالتنوين يصير كأنه من فزع دون فزع، واختار الفراء أيضًا الإضافة.

القراءة الظاهرة: ﴿ صُنَّعَ اللَّهِ ﴾ بضم الصاد، وقرئ بفتحها، فالفتح على المصدر، والضم على الابتداء، أي: لا يقدر على صنعه أحد.

والقراءة الظاهرة: ﴿ ٱلَّذِى حَرَّمَهَا ﴾ يعني الله، وعن ابن عباس: (التي) إشارة إلى البلدة.

وقرأ أبو جعفر ونافع وابن عامر وحفص عن عاصم ويعقوب: ﴿وَمَا رَبُّكَ بِغَلِهِ عَمَّا وَتَكَ بِغَلِهِ عَمَّا تَعَمَلُونَ﴾ بالتاء على الخطاب، الباقون بالياء.

🕸 اللغة

الصُّور: جمعه صورة، قال أبو مسلم: هذا بعيد، لأن جمع صورة صُوَرٌ بفتح الواو كسُوَرةٍ وسُور، وقيل: هو يشبه بوق ينفخ فيه إسرافيل.

والداخر: الصاغر الذليل، دَخَرَ الرجل فهو داخر: إذا ذل، وأدخره غيره.

والجَمْدُ معروف، جَمَدَ الماءُ يَجْمُدُ، وسَنَةٌ جَمَادٌ: قليلة المطر، والجَمَادُ: الأرض لم تمطر، ويقال للبخيل: جَمَادِ، والجامدة: الواقفة التي لا تتحرك من ذلك. وكببته لوجهه كبًّا: ألقيته فقلبته، والكَبْكَبَةُ: تدهور الشيء في هُوَّةٍ حتى يستقر.

الإعراب 🕸

(يوم) قيل: نصب بمحذوف أي: اذكر يوم، وقيل: نصب على الظرف، وذلك الذي تقدم ذكره لـ (يوم ينفخ) أي: وقوعُ القول عليهم يوم.

(صُنعَ الله أتقن كل شيء) إلا أنه أظهر اسم (الله)، نصب [صُنعَ] بما دل عليه ما تقدم من الكلام [وهو]: ﴿وَهِي تَمُرُّ مَرَ ٱلسَّحَابِ كأنه قيل: صنع الله صنعه الذي أتقن كل شيء، إلا أنه أظهر اسم الله في الثاني؛ لأنه لم يذكره في الأول وإنما دل عليه، وقيل: نصب على الإغراء، أي: انظروا صنع الله.

ويقال: أين جواب: (يوم ينفخ)؟

قلنا: فيه وجهان: قيل: مضمر في الواو، وتقديره: وقع القول عليهم يوم ينفخ في الصور، وقيل: محذوف للعلم، كأنه قيل: يوم ينفخ في الصور يفعل به كذا، وقيل: تقديره: إذا نفخ في الصور فزع.

﴿ دَخِرِينَ ﴾ نصب على الحال؛ لأن الإنسان يكون هكذا في هذه الحالة.

🏶 المعني

ثم بين تعالى أحوال القيامة، فقال سبحانه: «وَيَوْمَ يُنفَخُ» قيل: النافخ إسرافيل بأمر الله «فِي الصُّورِ» قيل: قرن ينفخ فيه شبه بوق، عن مجاهد وأكثر المفسرين. وروي أن النبي الله سئل عن الصور فقال: «قرن ينفخ فيه». وقيل: هي ثلاث نفخات: الأولى: نفخة الفزع، والثانية: نفخة الصعق، والثالثة: نفخة القيام لرب العالمين، وقيل: الصور: صُورُ الخَلْقِ؛ يعني: ينفخ الروح في الصُّورِ ويبعثون (١)،

⁽١) ويبعثون: ويبعثوا، ن.

عن الحسن، وقتادة، وأبي عبيدة. وقيل: يخرج منه صوت عظيم لا يثبت معه قلب لبشر، فإذا سمعوا حمدوا "فَفَرْعَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَ[مَنْ فِي] الأَرْضِ العني (فزع) ماضِ بمعنى المستقبل، ومثله كثير في كلام العرب، تقول: أزورك إذا زرتنى، وقال سبحانه: ﴿ وَنَادَى ٓ أَصْحَنْ لَلْمِنَةِ ﴾ [الأعراف: ٤٤]، ﴿ إِلاَّ مَنْ شَاءَ اللَّهُ » قيل: الشهداء في خبر مرفوع، وقيل: الملائكة الأربعة: جبريل، وميكائيل، وإسرافيل، وعزرائيل، فإنهم لا يموتون عند هذه النفخة ويموتون بعده. وقيل: جماعة من الملائكة يثبت الله قلوبهم، وقيل: خزنة الجنة، وقيل: الحور العين. «وَكُلُّ» يعني مَنْ خَلَقَهُ وأحياه مِنْ بَرِّ وفاجر «أَتَوْهُ» جاؤوه «دَاخِرينَ» صاغرين، عن ابن عباس، وقتادة. يعني: يجيبون الداعي لا يقدر أحد على الامتناع «وَتَرَى» يا محمد أو أيها السامع «الْجبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً» واقفة في رأي العين لا تتحرك، وقيل: تظنها قائمة «وَهِيَ» تسير سيرًا حثيثًا، عن ابن عباس. قيل: إذا جمعت الجبال مرت كالسحاب ولم يتبين مرورها. وقيل: «تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ» حتى تقع على الأرض، وقيل: مر السحاب لا سير بطيء ولا عاجل، وقيل: بل من سرعة سيرها كالسحاب، «صُنْعَ اللَّهِ» أي: جميع ذلك فِعْلُ الله «الَّذِي أَتْقَنَ» أحكم «كُلَّ شَيْءٍ " خلقه، وقيل: أحسن كل شيء خلقه، عن قتادة. وقيل: الإتقان: أن يكون حسنًا في اتساق «إِنَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ» فيجازيهم به «مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ» من أتى القيامة بحسنات عملها وحفظها ولم يحبطها، واختلفوا في هذه الحسنة، قيل: الإيمان، عن إبراهيم، وكان يحلف لا يستثنى أن الحسنة: لا إله إلا الله. وقيل: الإخلاص، عن قتادة. وقيل: جميع الطاعات وهو الوجه؛ لأن كل طاعة حسنة. «فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا» قيل: خير يصيبه منها، عن ابن عباس، والحسن، وعكرمة، وابن جريج. فأما أن يكون خيرًا من الإيمان فلا، فليس شيء خير من لا إله إلا الله، وقيل: بل أفضل منها في عظم النفع، وقيل: له خير الحسنة، وهو الأمن من العذاب، والفوز بالثواب، قال ابن عباس: له خير منها يعنى الثواب، فالطاعة فعل العبد، والثواب فعل الله تعالى. وقيل: هو قبول الله حسناته فهو خير من فعل العبد، وقيل: هو رضوان الله، قال الله: ﴿ وَرِضْوَنُّ مِّنَ ٱللَّهِ أَكْبَرُّ ﴾ [النوبة: ٧٧]، وقيل: المراد به الأضعاف كقوله: ﴿ فَلَلَّهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا ﴾ [الانعام: ١٦٠] ، عن محمد بن كعب، وابن زيد. «وَهُمْ مِنْ فَزَع يَوْمَثِلْهِ آمِنُونَ»

قيل: هو إطباق أبواب النار على أهلها، فيفزعون فزعة عظيمة، وأهل الجنة آمنون، وقيل: من كل فزع في القيامة «وَمَنْ جَاءَ بالسَّيِّئَةِ» قيل: بالشرك، عن إبراهيم. وقيل: سائر المعاصى من غير تكفير بتوبة «فَكُبَّتْ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ» وقيل: الشرك(١)، عن ابن عباس، والضحاك. وقيل: «فَكُبَّتْ» عن أبي العالية. يعني: يلقون فيها على وجوههم «هَلْ تُجْزَوْنَ» فيه محذوف، أي: وقيل لهم على وجه التوبيخ والذم والتبرؤ من الظلم: «هَلْ تُجْزَوْنَ إلاَّ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ» أي: هل وصل إليكم إلا جزاء أعمالكم. قل يا محمد: «إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبِّ هَذِهِ الْبَلْدَةِ» يعني مكة «الَّذِي حَرَّمَهَا» يعني جعلها حرمًا آمنًا يَحْرُمُ فيها ما يَحِلُّ في غيرها: لا ينفر صيدها، ولا يختلي خلاها، ولا يقتص فيها، وقيل: حَرَّمَ الاستخفاف بها وأوجب التعظيم لها «**وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ**» خلقًا وملكًا «وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ» قيل: على دين الإسلام، وقيل: من المنقادين له «وَأَنْ أَتْلُوَ الْقُرْآنَ» أي: أقرأ عليهم ليتدبروا فيه، ويعلموا كونه معجزة ومعالم دينهم، ويعملوا بأوامره ونواهيه. «فَمَن اهْتَدَى» سلك طريقة الهدى بقبول الحق وما جاء فيه «فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ» ؟ لأن عاقبة نفعه تعود عليه «وَمَنْ ضَلَّ» عن الدين «فَقُلْ» له: «إنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنذِرينَ» يعنى: ليس على إلا التخويف والإعلام، وقد فعلت «وَقُل» يا محمد: «الْحَمْدُ لِلَّهِ» على نعمه «سَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ» في دينه، قيل: في الدنيا بما نصب من الأدلة، وقيل: في الآخرة حتى يضطرون إلى المعرفة. قيل: سيريهم الآيات ثم القبول إليهم، وقيل: أراد بالآيات العذاب النازل بهم، وقيل: أشراط الساعة، وقيل: ما نزل بهم يوم بدر «فَتَعْرِفُونَهَا» حينئذ «وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلِ عَمَّا تَعْمَلُونَ» أي: لا يخفى عليه شيء من ذلك فيجازيهم بجميعها.

🕸 الأحكام

تدل الآية أن عند قرب الحشر ينفخ [في] الصور، وقد جرت العادة بضرب البوق للاجتماع، ففعلوا بهم يومئذ كما اعتادوه في الدنيا، وفيه مصلحة للعباد.

وتدل على أن جميع الخلق ينقاد بخلاف الدنيا.

⁽١) بالشرك: بالبعثة ن؛ والتصحيح تفسير الطبري.

وتدل على أن الجبال تقلع، وذلك من أشراط الساعة.

ويدل قوله: ﴿ أَنْقَنَ كُلُّ شَيْءٍ ﴾ أن ما كان فاسدًا وقبيحًا فليس من صنعه.

ويدل قوله: ﴿ مَن جَاء بِٱلْحَسَنَةِ ﴾ أن الثواب والعقاب جزاء على الأعمال.

ويدل قوله: ﴿وَهُم مِّن فَزَعِ ﴾ أن المؤمن لا يفزع.

ويدل قوله: ﴿وَمَن جَآءً بِٱلسَّيِّئَةِ ﴾ أن صاحب الكبيرة يدخل النار، فيبطل قول المرجئة.

وتدل على اختصاص مكة بكونها(١) حرمًا، وبوجوب تعظيمها.

وتدل على أن الواجب على الرسول الإنذار.

وتدل على بطلان مذهب المجبرة من وجوه:

منها: قوله: ﴿أَنْقَنَ كُلُّ شَيْءٍ ﴾ والكفر ليس بمتقن. وقوله: ﴿تَفْعَلُونَ ﴾ ، وقوله: ﴿مَنْ جَآءَ بِٱلْمَسَنَةِ ﴾ ، ﴿وَمَن جَآءَ بِٱلسَّيِئَةِ ﴾ ، وقسوله: ﴿هَلْ تُحْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ ، وقسوله: ﴿هَلْ تُحْمَلُونَ ﴾ ، وكمل ذلك يبطل قولهم في المخلوق.

⁽۱) بکونها: بکونه، ن.



سورة (القصص) وهي مكية، عن قتادة وغيره، وقيل: إلا قوله: ﴿إِنَّ ٱلَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ ٱلْقُرْءَاكِ لَرَّدُّكَ﴾ فإنها نزلت بالمدينة.

وهي ثمان وثمانون آية.

وعن أبي بن كعب، عن النبي الله أنه قال: «من قرأ (طسم القصص) أعطي من الأجر عشر حسنات بعدد من صدق بموسى وكذب به، ولم يبق ملك إلا شهد له يوم القيامة أنه كان صادقًا أن كل شيء هالك إلا وجهه».

ولما ختم سورة (النمل) بقوله: ﴿فَمَنِ آهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِى لِنَفْسِهِ ۗ وَمَن ضَلَّ فَقُلُ (١) إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنذِرِينَ﴾ [النمل: ٩٦] افتتح سورة (القصص) بقصة موسى، وما فعل بالفريقين تأكيدًا، وقيل: قال: ﴿سَيُرِيكُمُ ءَايَنِهِ عِنَ النمل: ٩٣] ومن ذلك ما أخبركم به من قصة موسى وفرعون.

قوله تعالى:

﴿ طَسَمَ ۚ إِنَّ مِنْ مَا الْكَانِ الْمُبِينِ ۚ الْمُبِينِ ۚ الْمُبِينِ أَنْ الْوَا عَلَيْكَ مِن نَبَا مُوسَىٰ وَفِرْعَوْكَ بِالْحَقِّ لِلْقَوْمِ مُؤْمِنُونَ إِنَّا فَرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيعًا يَسْتَضْعِفُ طَابِّفَةً مِّنْهُمْ لِلْقَوْمِ مُؤْمِنُونَ ۚ إِنَّ فَرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيعًا يَسْتَضْعِفُ طَابِفَةً مِّنْهُمْ لَلْوَيْنِ أَلَّا اللَّهُ اللْمُلْمُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللْمُلِلْمُ اللَّهُ الللللِّهُ اللْ

⁽١) ما بين المعكوفين في النسخة ن: «من اهتدى فلنفسه ومن ضل فعليها».

🕸 القراءة

قرأ حمزة والكسائي: (وَيَرَي) بالياء، قالوا على فعل ماضٍ مضاف، «فرعونُ وهامانُ وجنودُهما» بالرفع لإضافة الفعل إليهم، وهو قراءة الأعمسُ ويحيى بن وثاب واختيار خلف بن هشام، الباقون بالنون وضمها وكسر الراء، (فرعونَ) وما بعده نصب، فالفعل في (نُرِي) مضاف إليه تعالى، وَ«فِرْعَوْنَ» وما بعده نصب، لوقوع الفعل عليهم.

🕸 اللغة

النبأ: الخبر عما يعظم شأنه، وأصله من المعرفة، ومنه النبي.

والشِّيَعُ: الفِرَق، وكل فرقة شيعة، وسموا شيعًا؛ لأن بعضهم يتابعُ بعضًا، شَيَّعَهُ: تبعه، والعرب تقول: شاعكم السلام: تبعكم، وتجمع شيعة على شِيَعِ وأَشْياعِ نطق القرآن بهما فقال: ﴿ فَي شِيَعِ ٱلْأُولِينَ ﴾ [الحجر: ١٠]، وقال: ﴿ كَمَا فُعِلَ بِأَشْيَاعِهِم ﴾ [سبا: ٤٥].

والتمكين: تكميل ما به يتم الفعل، وزوال الموانع.

والحذر: توقي ما فيه الضرر.

🕸 الإعراب

الواو في قوله: ﴿وَزُرِيدُ ﴾ قيل: واو الحال، يعني: نريد في حال تجبره وقهره أو كان مفسدًا في حال ما نريد، فهو عِدَةٌ من الله تعالى.

والضمير في «منهم» يعود على بني إسرائيل، أي: نريهم من بني إسرائيل ما كانوا يحذرون من زوال ملكهم على أيديهم.

🕸 المعنى

«طسم» قيل: اسم للسورة، وقيل: إشارة إلى إعجاز القرآن حيث أُلِّفَ من حروف يتكلمون بها، وعجزوا عن مثلها مع وفور دواعيهم. وقيل: إشارة إلى حدوث

القرآن. وقيل: قالوا: لا تسمعوا لهذا القرآن، فأسمعهم ما لم يكن عندهم لتأتي الحجة عليهم بعده، عن قطرب. وقيل: حروف من أسماء الله تعالى، عن ابن عباس. «تِلْكَ» قيل: إشارة إلى السورة، ومعناه: هذه، وقيل: تلك الحروف، عن أبي مسلم. «آياتُ» قيل: هذه آيات القرآن التي وعدتك إنزاله. وقيل: هذا القرآن هو «الْكِتَاب الْمُبين»، عن الحسن. «الْمُبين» قيل: الذي يبين الرشد من الغي، عن قتادة. وقيل: المبين الواضح، عن أبي مسلم. وقيل: المبين أنه من عند الله، وقيل: مبين الأحكام «نَتْلُو عَلَيْكَ» أي: نقرأ «مِن نَّبَإ» أي: من خبر «مُوسَى و» عدوه «فِرْعَوْنَ»، قيل: لتعلموا أن سبيلنا فيك وفي قومك نحو سبيلنا في موسى وقومه «بِالْحَقِّ» بالصدق «لِقَوْم يُؤْمِنُونَ» أي: يصدقون بالحق ويصدقونه في ذلك، وخصهم بالذكر؛ لأنهم يقبلونه وينتفعون به، وقيل: لأن الصلاح في تلاوته عليهم، وقيل: كأنه لم يُعْبَدُ بغيرهم، وقيل: لأن غيرهم تبع لهم «إنَّ فِرْعَوْنَ عَلا فِي الأَرْضِ» أي: تجبر واستكبر، عن ابن عباس، والسدي. وقيل: بغي، عن قتادة. وقيل: تعظم، عن مقاتل. والأرض أرض مصر؛ لأن ملكه لم يَبْعُدُها (١) «وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا» فرقًا وأصنافًا، قيل: جعل بني إسرائيل فرقًا في أعمالهم، وقيل: في الخدمة والتسخير (٢)، وقيل: جعل كل فرقة في حرفة على وجه الاستعباد، وقيل: أهلها يرجع إلى جميع أهلها (٣) أي: جعلهم فرقًا «يَسْتَضْعِفُ طَائِفَةً مِنْهُمْ» وهم بنو إسرائيل، وطائفة قاهرة وهم قومه، وقيل: يراهم ضعفاء عاجزين عن الانتصار منهم «يُذَبِّحُ أَبْنَاءَهُمْ»؛ لأنه أخبر أنه سيولد فيهم من يكون زوال ملكه على يده «وَيَسْتَخي نِسَاءَهُمْ» يبقيهن أحياء «إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ»، «وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ» أي: ننعم «عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِي الْأَرْضِ» بني إسرائيل «وَنَجْعَلَهُمْ أُئِمَّةً» قيل: قادة في الخير يقتدى بهم، عن ابن عباس. وقيل: ولاة ملوكًا، عن قتادة. وقيل: دعاة إلى الخير، عن مجاهد. «وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ» قيل: لما في يد فرعون بعد هلاكهم من الملك والمال، ونجعلهم الوارثين للنبوة والحكم «وَنُمَكِّنَ لَهُمْ فِي

⁽۱) يبعدها: يبعده، ن.

⁽٢) التسخير: والتحير، ن، والصواب ما أثبتناه من تفسير البغوي ١/١٨٩.

⁽٣) أهلها: أهل، ن.

الأُرْضِ الين نوطن لهم أرض مصر والشام، وننزلهم إياها بعد هلاك قوم فرعون، ونجعلهم مقتدرين عليها حتى يتصرفوا بحيث لا يولى عليهم «وَنُرِي فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحُذَرُونَ » يخافون من زوال ملكهم وهلاكهم، قيل: هو ابتداء عِدَةٍ، وقيل: تقديره: مكنا بني إسرائيل لنري فرعون، قيل: أخبر بأن زوال ملكه على يد واحد يولد فيهم، فكان يقتل أبناءهم حذرًا من خروجه، فلم ينفعه الحذر. وقيل: ما كان موسى وهارون وقومهما يحذرون من فرعون وقومه، فأنزل الله ذلك بهم، كأنه قيل: نزل بفرعون ما كان يحذر موسى منه.

🕸 الأحكام

تدل الآيات على كون الكتاب حجة مستقلة في الدلالة مُحْدَثًا.

وتدل على أنه تعالى وعد أهل الحق بالانتقام لهم من الظلمة.

وتدل على أنه وعد موسى النصرة وأنجز وعده.

وتدل على وجوب الصبر على بقاء الظلمة حتى تلحقه النصرة.

وتدل على أن العلو فِعْلُ العبد، ليس بخلق الله تعالى.

قوله تعالى:

🕸 القراءة

قرأ حمزة والكسائي: «حُزْنًا» بضم الحاء وسكون الزاي، الباقون بفتحهما، وهما لغتان: حُزْنٌ وحَزَنٌ، نحو: عُدْم وعَدَم، وسُقْم وسَقَم.

وظاهر القراءة: «فارغًا» بالألف، وعن ابن محيصن وفضالة بن عبيد: «فَرِغًا» بغير ألف.

🕸 اللغة

الوحي: إلقاء المعنى إلى النفس من غير إفصاح بالذكر، ثم يستعمل بمعنى الإلهام والرؤيا وغير ذلك.

والإرضاع: أن تسقي الصبي اللبن من ثديها، رضع الصبي، وأرضعته أمه، والرَّضُوعَةُ: الشاة تُرْضِعُ.

واليم: البحر، وأصله: القصد، سمي لأنه يقصد بالركوب، يقال: يُمَّ (١) الرجل: إذا وقع في البحر حتى غرق، فهو مَيْمُومٌ. ومُيَمَّمٌ: يظفر بكل ما يطلب، قال الشاعر:

إنّا وجدنا أعصر (٢) بن سعد مُيَمَّمُ البيتِ رفيعُ المَجْدِ (٣) والالتقاط: إصابة الشيء من غير طلب، ومنه اللَّقَطَةُ.

والربط: الشد، ومنه: الرباط؛ ما يشد به. رجل رابط الجأش، أي: شديد القلب، والرباط: ملازمة ثغر العدو.

· 🏶 الإعراب

﴿قُرَّتُ عَيْنِ﴾ رفع؛ لأنه خبر ابتداء محذوف، أي: هو قرة عين.

⁽۱) يم: تيم، ن.

⁽۲) أعصر: أصعر، ن.

 ⁽٣) المجد: الحد،ن، والبيت ينسب إلى منصور بن عكرمة بن خصفة، أنظر شرح المفضليات، القاسم بن
 محمد بشار الأنباري، تحقيق كارلس يعقوب لايل، مطبعة الآباء اليسوعيين ـ بيروت، ٢٠١٢.

و «لولا» يقتضي جوابًا، تقديره: لولا أن ربطنا على قلبها لكانت تبدي به، وقيل: لولا أن ربطنا على قلبها لتكون من المصدقين بالوعد في رده عليها لما كانت كذلك.

«فارغًا» خبر (أصبح) واسمه ﴿فُوَادُ أُيِّر مُوسَىٰ ﴾ محله كسر؛ لأنه مضاف إليه. ﴿مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ محله نصب، أي: لتكون أم موسى مؤمنة.

🏶 المعنى

لما تقدم بأنه يريد إهلاك قوم فرعون على يد موسى وقومه بيّن كيف دبر فيها منبهًا على عظيم قدرته ومحكم تدابيره، فقال سبحانه: «وَأُوْحَيْنَا إِلَى أُمِّ مُوسَى» قيل: أَلْقَيْنَا فَي قَلْبُهَا وَلَيْسَ بُوحَى نَبُوةً، عَنْ قَتَادَةً. وَقَيْلُ: كَانَ رَؤِيًا مَنَامَ عَبَّرَ عنها مَنْ تَثِقُ بَه من علماء بني إسرائيل، عن أبي على. وقيل: أَوْحَى إليها على لسان بعض الأنبياء في ذلك الزمان، وقيل: أوحى إليها على لسان بعض الملائكة، عن أبي مسلم. «أنْ أَرْضِعِيهِ» ما دمت آمنة «فَإِذَا خِفْتِ عَلَيْهِ» القتل «فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ» قيل: في النِّيل «وَلاَ تَخَافِي، عليه من الغرق ولا من قوم فرعون «وَلاَ تَحْزَنِي» عليه، قيل: الضَّيْعَةَ، وَقيل: لا تحزني على فراقه ف «إنَّا رَادُوهُ إِلَيْكِ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ» إلى فرعون وقومه، قيل: في الآية أمران ونهيان وخبران وبشارتان، وقيل: كان فرعون قتل في طلب موسى تسعين ألف وليد، عن وهب. وقيل: لما خافت أم موسى عليه لطلبهم الولد اتخذت تابوتًا اشترتها وذكرت القصة للنجار، وجعلت موسى في التابوت، وألقى التابوت في البحر، ويروى أنهم لما طلبوا موسى جعلته في تنور نار يسجر فصار عليه بردًا، وأن النجار لما سمع حديثها أراد أن يخبر قوم فرعون فأمسك الله عليه لسانه، فذهب إليهم ثلاث مرات كلما جاءهم اعتقل لسانه، وإذا عاد إلى حانوته رد عليه لسانه، فعلم أنه نبى «فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ» أي: أخذوه من غير طلب، وذلك أن النيل جاء^(١) بالتابوت إلى موضع فيه فرعون وامرأته على شط النيل، فأمر فرعون فأتى به، وفتحت آسية بابه، وألقى الله تعالى له محبة في قلبها، فَهَمَّ فرعون بقتله فقالت آسية:

⁽۱) جاء: جاءت، ن.

﴿لاَ نَقْتُلُوهُ عَسَىٰٓ أَن يَنفَعَنَا آَوْ نَتَخِذَهُ وَلَدا ﴾ ، فوهب لها «آلُ فِرْعَوْنَ » قيل: قومه وأهله ، وقيل: من كان على دينه «لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًا وَحَزَنَا» اللام لام العاقبة ، أي: أخذه ليكون قرة عين ، فكان عاقبة ذلك أنه كان لهم عدوًا وحزنًا ، عن محمد بن إسحاق وجماعة ، قال الشاعر:

لِدُوا للموتِ وَابْنُوا لِلْخَرَابِ(١)

ونظائر ذلك تكثر، وقيل: تقديره: ربطنا على قلبها لتكون من المؤمنين بوعد الله، وجاعلوه من المرسلين إلى فرعون وقومه؛ ليكون لهم عدوًّا وحزنا، والأول الوجه، عدوًّا في دينهم، وحزنًا عليهم في زوال ملكهم، وقيل: غيظًا في ترك قتله عند الإمكان «إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا» القبط «كَانُوا خَاطِئِينَ» عاصين آثمين «وَقَالَتِ امْرَأَةُ فِرْعَوْنَ» آسية، وكانت من بني إسرائيل «قُرَّةُ عَيْن لِي وَلَكَ» لعله يصير كذلك «لاَ تَقْتُلُوهُ» فإنه تعالى أتى به من أرض أخرى، وليس من بني إسرائيل، وكان القوم أشاروا عليه بقتله «عَسَى أَنْ يَنفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا» لأنه لم يكن له ولد فأطمعته في الولد «وَهُمْ لاَ يَشْعُرُونَ» أي: لا يعلمون ما هو كائن من أمره وأمرهم، عن مجاهد. وقيل: لا يشعرون أن هلاكهم على يده، عن قتادة. وقيل: لا يشعرون أنى أفعل ما أريد، عن ابن إسحاق. وقيل: بنو إسرائيل لا يعلمون بالتقاطه وحاله، يعنى: بنو^(٢) إسرائيل لا يعلمون أنا التقطناه، فهو يكون حكاية كلام امرأة فرعون، وقيل: وهم لا يشعرون بأنا لم نلده، عن الكلبي. وقيل: لا يشعرون بأن الأمر بخلاف ذلك؛ ليكون كلامه تعالى ابتداء. «وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أَمِّ مُوسَى فَارِغًا» أي: خاليًا، قيل: خاليًا من كل شيء إلا من ذكر موسى، عن ابن عباس، وقتادة، والضحاك. وقيل: فارغًا من وحيها الذي أوحى إليها بنسيانها، عن الحسن، وابن زيد، وابن إسحاق. يعني: أنها نسيته، فَأُوْحَى إليها أنه يرده إليها، ولا تخافي، [وكانت تخاف عليه من] فرعون، وقيل: كان

⁽١) البيت قائله أبو العتاهية:

لدوا للموت وابنوا للخراب فكلكم يصير إلى تباب انظر: ديوان أبو العتاهية، تحقيق شكري فيصل، ص ٤٩، دار الفلاح، بيروت ١٩٦٥.

⁽٢) بنو: بني، ن.

فارغًا ناسيًا، عن الكسائي. وقيل: فارغًا من الحزن لعلمها أنه لم يغرق. وقيل: فارغًا من الخوف والحزن عليه لما أمنها الله تعالى، وثقة منها بوعده، وهو الأحسن. وقيل: فارغًا خائفًا وجلاً، عن أبي مسلم. «إِنْ كَادَتْ لَتُبْدِي بِهِ» أي: قربت من أن تظهر، اختلفوا في (به) على قولين: أولهما: كناية عن موسى، وثانيهما: أنه كناية عن الوحي، أي: كادت لتبدي بالوحي وما كان من أمره وأمرها. ومن قال: إنه كناية عن موسى اختلفوا، فقيل: من شدة الغم والوجد كادت تظهر بذكر موسى؛ أي: تذكر موسى وتقول: يا إبناه، عن ابن عباس، وقتادة، والسدي. وقيل: لما رأت التابوت يرفعه الموج خافت الغرق، فكادت تصبح على ابنها، عن مقاتل. وقيل: أرادت أن يقول: إنه ابني. وقيل: كادت تظهر أنه من بني إسرائيل؛ لأنه لو ظهر ذلك لعلم فرعون ولقتله. وقيل: لما رأته عند دعاء فرعون إياها للإرضاع ضاق ذرعها من شدة السرور، فأرادت أن تقول: إنها أمه، عن جعفر بن حرب. وقيل: لما التقم موسى ثديها سر به فرعون، وسألوها عن السبب في ذلك، فكادت تقول: إنه ابني، فعصمها إنه ابني «لَوْلاَ أَن رَبَطْنَا عَلَى قَلْبِهَا» أي: شددنا عليه بالألطاف.

ومتى قيل: كيف يصح هذا التأويل مع ما اخترتم في قوله: «فارغًا» خاليًا من الخوف لثقتها بوعد الله تعالى؟

قلنا: يجوز أن تكون قد همت بذكر ابنها بعد سلامته، فكان في المعلوم إظهار مضرة، فعصمها الله بلطفه فلم تظهر، ويحتمل لولا لطف الله تعالى لما كان فارغًا.

«لِتَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ» قيل: من المستهدين^(۱) الإيمان؛ إذ لو كان في المعلوم لو أصاب موسى قتل لأخطأت خلاف الإيمان، فذكر تعالى أنه نجى موسى، وأنعم عليه؛ ولذلك كانت النجاة في إيمان أمه.

🕸 الأحكام

تدل الآيات على معجزات كثيرة، وقيل: كانت معجزة لنبي كان في ذلك

⁽١) المستهدين: المستدهين، ن.

العصر، وقيل: بل كان إرهاصًا لنبوة موسى، فالأول قول مشايخنا البصرية، والثاني قول مشايخنا البغدادية.

ويدل قوله: ﴿ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا ﴾ أن اللام في لغة العرب يكون بمعنى العاقبة، وعلى ذلك حمل مشايخنا قوله: ﴿ لِيُضِلُواْ عَن سَبِيلِكُ ﴾ [بونس: ٨٨]، ﴿ وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ ﴾ [الأعراف: ١٧٩]، فيفسد قول المجبرة.

وتدل أنه تعالى فعل بها من اللطف ما قوى قلبها.

وتدل أن الخطأ والإيمان فعل العبد.

قوله تعالى:

﴿ وَقَالَتَ لِأُخْتِهِ عَصِّيةٌ فَبَصُرَتَ بِهِ عَن جُنْبٍ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿ ﴿ وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمُرَاضِعَ مِن قَبْلُ فَقَالَتْ هَلْ أَدْلُكُو عَلَىٓ أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ وَهُمْ لَهُ نَصِحُونَ ﴾ الْمُرَاضِعَ مِن قَبْلُ فَقَالَتْ هَلْ أَدْلُكُو عَلَىٓ أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ وَهُمْ لَهُ وَنُصِحُونَ ﴾ فَرَدُدْنَهُ إِلَىٰ أَيْهِ عَلَى اللّهِ حَقُّ وَلَكِنَّ أَكَ وَعَدَ اللّهِ حَقُّ وَلَكِنَّ أَكُو مُنْ لَكُونَ اللّهِ حَقُّ وَلَكِنَّ أَكُ مُونَ لَيْكُونَ اللّهِ حَقُّ وَلَكِنَا أَكُونَ مُنْ اللّهِ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهُ اللّهِ عَلَى اللّهُ اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهِ عَلَى اللّهُ اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّه

🕸 القراءة

قراءة العامة: ﴿ جُنُبِ ﴾ ، وعن بعضهم: «جَنب » بفتح الجيم وسكون النون، وعن النعمان بن سالم: (عن جانب) أي: عن ناحية.

﴿ اللغة

القصّ: اتباع الأثر، قَصَّهُ يَقُصُّهُ: إذا اتبع أثره، ومنه القصص في الحديث؛ لأنه يتبع بعضه بعضًا، والقِصَاصُ: اتباع الجاني في الأخذ بمثل جنايته.

وبصرته ورأيته (١) من النظائر إلا أن «رأى» يتعدى؛ لأنه يدل على وجود المرئي،

⁽۱) ورأيته: ويراته، ن.

«ويبصر» لا يدل، وإنما يدل أنه [إن] وجد المبصر أبصره، والاسم بَصِيرٌ، فإذا ألحقه حرف الإضافة تعدى، نحو: بصرت به.

والجنابة: البعد، وأصله أن يكون في جانب، ومنه: ﴿وَالْجَارِ ٱلْجُنُبِ ﴾ [النساء: ٣٦] أي: الغريب، وقيل له: جُنُبُ؛ لأنه بجانب من يجاوره في النسب والمنزل، يقال: رجل جُنب، وقوم جُنْب، وامرأة جُنُب على المصدر، ويقال: رجل جنب وجانب، فمن قال للواحد: جُنُب قال: جمعه أجناب، نحو: عُنُقٍ وأعناق، وطيب وأطياب، ومن قال للواحد: جانب، قال في جمعه: جُنَّاب كراكب ورُكَّابٍ، ورجل جنب: إذا أجنب من الجنابة، سمي بذلك؛ لأنه تباعد من مكان الصلاة، وأجنب عن الشيء، ويقال: جنبته من ذلك الأمر، واجتنبته، وجنبته إياه.

الكفيل: الضامن، كفل يَكْفُل كفالة، وأكفلته المال: ضَمَّنْتُهُ إياه، وأكفلنيها: أي الجعلني كافلاً لها.

والنصح: إخلاص العمل من شائب الفساد، والنصح: نقيض الغش، نصح ينصح نصحًا فهو ناصح، والتوبة النصوح: الخالص، لا يشوبها ما يبطلها.

🏶 المعنى

ثم ذكر تعالى لطف تدبيره في أمر موسى وتسخير فرعون حتى تولى تربيته حتى رده على أمه، فقال سبحانه: "وَقَالَتْ لأُخْتِهِ قُصِّيهِ" يعني أخت موسى، واسمها مريم، "قُصِّيهِ" اتبعي أثر موسى ليعلم خبره "فَبَصُرَتْ" في الكلام اختصار، أي: فذهبت فوجدت آل فرعون أخرجوا التابوت وأخرجوا موسى "فَبَصُرَتْ بِهِ" وهذا من إعجاز القرآن في إيجاز الكلام الدال على المعنى الكثير، فرأته أخت موسى "عَنْ جُنُبِ" قيل: عن بُعْدٍ، عن مجاهد. وقيل: جعلت تنظر إليه كأنها لا تريده، عن قتادة. ومعناه: من مكان جنب، وهو الجانب "وَهُمْ لا يَشْعُرُونَ" يعني: آل فرعون لا يعلمون أنها أخته "وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ" أي: منعناه بالتبغيض إليه، فهو تحريم مَنْع لا تحريم نهي. وقيل: كره إليه ألبان النسوان أجمع والأطعمة أجمع بنفار خُلِقَ فيه. وقيل: كان أَلِفَ لبن أمه،

وكان في لبنها لذة ليس في غيره، فكان لا يمص ثدي غيرها ويبكي، وألقى الله محبته في قلب فرعون، ولشدة محبته وغاية شفقته طلب الرضعاء «الْمَرَاضِعَ» جمع مرضع «مِنْ قَبْلُ» أي: من قبل رده على أمه، وكان يؤتى بمرضع بعد مرضع فلا يقبل ثدي امرأة، فغمهم ذلك، فلما رأت أخت موسى ذلك قالت: «هَلْ أَدُلَّكُمْ عَلَى أَهْل بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ» يضمنون برضاعه والقيام عليه ويضمونه إليهم، وهي امرأة قتل ولدها فأحب شيء إليها أن تجد صبيًا ترضعه «وَهُمْ لَهُ نَاصِحُونَ» قيل: لموسى. وقيل: لما قالت هذا أخذوها، وقالوا: إنك عرفت هذا الغلام فدلينا على أهل بيته، فقالت: ما أعرفه ولكني قلت: هم للملك ناصحون، عن ابن جريج. وقيل: لأنه قيل لها: من أين قلت: هم له ناصحون؟ قالت: عنيت ناصحون للملك فيه. «فَرَدَدْنَاهُ إِلَى أُمِّهِ» أي: رجعناه إليها، فانطلقت وأخبرت أمها، فجاءت إليهم، فلما وجد الصبي ريح أمه قبل ثديها، وسكن بكاؤه، فذلك قوله: «فَرَدْنَاهُ إِلَى أُمِّهِ»، وقيل: إن فرعون قال لها: كيف ارتضع منك ولم يرضع من غيرك؟ فقالت: لأني امرأة طيبة الريح طيبة اللبن، لا أكاد أوتى بصبي إلا ارتضع مني، فسر فرعون بذلك. «كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا» أي: لِتُسَرَّ برد موسى عليها، وقرة العين لفظة موضوعة للسرور والاغتباط «وَلاَ تَحْزَنَ» عليه ولا على فراقه «وَلِتَعْلَمَ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ» في رده عليها «وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لاَ يَعْلَمُونَ» من تحقيق ذلك الوعد ما علمت.

🕸 الأحكام

الآيات تدل على أشياء: منها وجوب التوكل على الله في جميع أموره ليصلحها، كما فعل بموسى وأمه، فرباه على يد عدوه، وجاء الأمن من موضع المخافة، وذلك من لطيف تدبيره.

وتدل أنها وثقت بوعد الله تعالى، وأنه أنجز وعده عاجلاً، وأن فرعون طلب الرضعاء، وكل ذلك من نعمته تعالى عليها.

قوله تعالى:

🕸 القراءة 🦠

قرأ جعفر المدني: «يَبْطُشَ» بضم الطاء، والباقون بكسرها، وهما لغتان.

🕸 اللغة

الأَشُدّ: جمع شدة، مثل نِعْمَةِ وأَنْعُم، وهي القوة والجلادة في البدن. وقيل: الأشد في خمسة عشر إلى أربعين سنة، يقال: شد يشد شِدَّةً: إذا كان قويًّا، وشددته: أوثقته.

والوَكْزُ: الدفع، والوكز: الضرب بجمع الكف، والوكز: الطعن، ونظير وكَزَهُ (١): نَكَزَهُ (٢) ولَهَزَهُ.

والظهير: المعين، وسمي بذلك لأنه يصير كالظهر له، والظهور: الغلبة.

⁽١) وكزه: وكز، ن.

⁽٢) نکزه: یکزه، ن.

والترقب: الانتظار، والرقيب: الحافظ، رَقَبْتُ أَرْقُبُ رِقْبَةً ورِقْبَانًا (١): إذا انتظرت، والمَرْقَبُ: المكان العالى يقف عليه الرقيب.

والاستصراخ: طلب الصراخ على العدو بما يردعه من الإيقاع به.

والاستنصار: طلب النصر.

والغوي: المنهمك في الباطل، والتغاوي: التجمع له.

والائتمار: المشاورة وأمر بعضهم لبعض، ائتمر القوم وتآمروا: إذا شاور بعضهم بعضًا، وكذلك ارتأوا، قال الشاعر:

أرى الناس قد أحدثوا شيمة وفي كل حادثة يؤتمر^(۲) أي: [يتشاور] ويرتأي^(۳) [فيها]، وهم يفتعلون من الأمر.

🕸 الإعراب

قوله: ﴿ يَأْتَمِرُونَ بِكَ ﴾ قيل: معناه: يرقبونك، والكاف محله خفض بالباء.

ويقال: لِمَ دخلت الفاء في قوله: ﴿ فَلَنَّ أَكُونَ ﴾ ؟

قلنا: على شبه جواب الجزاء أي: إن أنعمت عليّ فلن أكون، فوقع الإنعام موقع ﴿ بِمَا أَنْمَمْتَ ﴾ فقيل: ﴿فَلَنَّ أَكُونَ ﴾ ؛ لأن في كلا الموضعين يدل على أن الثاني وقع من أجل الأول.

🏶 المعنى

ثم بَيَّنَ تعالى حديث موسى (عليه السلام) بعد ما شب، وسبب خروجه من مصر، فقال سبحانه: «وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ» قيل: وقت تمام الحجة، عن الحسن. وقيل:

⁽١) ورقبانًا: ورقابًا، ن.

⁽٢) البيت قائله النمر بن تولب العكلي، انظر: ديوان النمر بن تولب العكلي، تحقيق محمد نبيل طريفي ص1٤٠ دار صادر بيروت، ٢٠٠٠.

⁽٣) ويرتأي: يرتاد، ن.

أونس منه الرشد، وبلغ كمال قوته في البدن والعقل. وقيل: الأَشُدُّ: ما بين ثماني عشرة إلى ثمانين سنة، عن الكلبي. وقيل: الأشد: ثلاث وستون سنة، واستواؤه أربعون سنة، عن ابن عباس، وقتادة. «وَاسْتَوَى» بلغ نهاية العقل وتهذب وصلح، وقيل: استوى: بلغ تمام الخلق واعتدال الجسم، وقيل: يكون هذا في اثنتين وعشرين سنة إلى أن يجاوز أربعين سنة. «آتَيْنَاهُ» أعطيناه «حُكْمًا وَعِلْمًا» قيل: النبوة والعلم، وقيل: فَهْمًا وعقلاً، وقيل: هو علوم الشرع. «وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ» يعني: بعثناه لأنه كان بصفة تصلح للبعثة، لا أن البعث جزاء على العمل «وَدَخَلَ» موسى «الْمَدِينَة» قيل: مصر، وقيل: أرض مصر، عن السدي. وقيل: على فرسخين من مصر، عن مقاتل. والأول أوجه. «عَلَى حِين غَفْلَةٍ مِنْ أَهْلِهَا» قيل: وقت القائلة، وقيل: يوم عيد لهم قد اشتغلوا بلعبهم، عن الحسن. وقيل: بين المغرب والعشاء، عن محمد بن كعب. وقيل: غفلوا عن ذكره لِبُعْدِ عهدهم به، وكان أمر بإخراجه من المدينة، عن ابن زيد. واختلفوا في سبب دخول المدينة في هذا الوقت، قيل: كان خرج من مصر مع فرعون، فلما كان وقت القائلة دخل المدينة ليقيل، عن السدي. وقيل: كان بنو إسرائيل يجتمعون إلى موسى ويسمعون منه، فلما اشتد وعرف الحق خالف قوم فرعون، وأنكر ما كانوا فيه، فذكر ذلك منه وأخافوه، فكان لا يدخل قرية إلا خائفًا، فدخلها على حين غفلة، عن ابن إسحاق. وقيل: كان فرعون أمر بإخراجه من بلده، فبعد عهد موسى، فلم يدخل إلا بعد أن بلغ أشده وذلك حين دعي بالجمرة والتمرة واختبره، وترك قتله وأمر بإخراجه، عن ابن زيد. «فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْن يَقْتَتِلَانِ» قيل: كانت خصومتهما في الدين، عن أبي على. وقيل: كان في أمر الدنيا، وقيل: كان يتخذ سخرة في عمل فرعون «هَذَا مِنْ شِيعَتِهِ وَهَذَا مِنْ عَدُوِّهِ» قبطي، عن مجاهد. وقيل: هذا مسلم والآخر كافر، عن ابن إسحاق. وقيل: كانا كافرين ولم يكن أبيح قتل الكفار حينئذ فلهذا تاب، والصحيح أن الإسرائيلي كان مؤمنًا؛ لذلك استغاث بموسى، ولذلك عده من شيعته أي: أتباعه «فَاسْتَغَاثَهُ الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوهِ الله يعني: الإسرائيلي استغاث بموسى على القبطي، استغاث به؛ لأنه علم منزلته من بني إسرائيل، ولم يعلم الناس إلا من قبل الرضاعة، فقال موسى للقبطى: خَلُّ

سبيله، فقال: إنما آخذه ليحمل الحطب إلى مطبخ أبيك، فتنازعا «فَوَكَزَهُ مُوسَى» أي: دفع في صدره بجميع كفه، وقيل: الوكز: الدفع بأطراف الأصابع، عن الفراء، وأبي عبيدة. «فَقَضَى عَلَيْهِ» أي: قتله وفرغ من أمره، ويقال لكل شيء فرغت منه على التمام: قد قضيته وقضيت عليه، واختلفوا في هذا القتل، فقيل: إن موسى لم يتعمد القتل، ولكن قصد تخليص المؤمن من يد الكافر المتعدي، وبدفعه صار مقتولاً خطأ.

ومتى قيل: إذا كان هذا قصده _ وهو حسن _ فلم صار مذنبًا؟

قلنا: الخطأ قد يقع في الأسباب، فقد كان يمكنه ألا يعجل، فيتمكن من تخليصه بالرفق والقول الجميل، ويحتمل أنه لو ضربه في غير مقتل لكان يعيش، فكان يحسن عليه التحرز من المقتل، فلم يفعل وضرب في المقتل، وقال بعضهم: لم يكن ذنبًا، وإنما ذكر ما بعده على سبيل الانقطاع على ما نبينه. وقيل: كان في دار الحرب ولم يعلم الحكم فيه، وإباحة القتل يعلم سمعًا. وقيل: كان مباح الدم إلا أنه كان نهي عن قتله؛ لما يخاف على نفسه من القصاص. وقيل: كان ذنبًا إلا أنه كان صغيرًا، عن أبي على.

"قَالَ هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ" أي: من إغوائه ووسوسته، قيل: يعني وزري في الإيقاع به على الدفع وإن كنت لم أتعمد، فأضافه إلى الشيطان؛ لأنه دعا إليه. وقيل: الخصومة التي وقع القتل بسببها حصلت بوسوسة الشيطان "إِنَّهُ عَدُوً" لبني آدم "مُضِلً" يضل الناس بوسوسته عن الحق "مُبِينٌ "ظاهر العداوة والإضلال "قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي " قيل: حصل منه صغيرة، ثم اختلفوا، فقال أبو علي: ظلمه لنفسه أنه يلزمه التوبة كلما تذكره. وقال أبو هاشم: لأنه نقص من ثوابه بقدر عقاب صغيرته. وقيل: التوبة كلما تذكره. وقال أبو هاشم: لأنه نقص من ثوابه بقدر عقاب صغيرته. وقيل: الانقطاع "فَاغْفِرْ لِي فَغَفَرَ لَهُ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ. قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيً " من أراد ظلمت نفسي في هذا القتل؛ فإنهم لو علموا قتلوني. وقيل: قاله على سبيل الانقطاع "فَاغْفِرْ لِي فَغَفَرَ لَهُ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ. قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيً " من ضروب النعم دينًا ودنيا "فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيرًا" معينًا " (لِلْمُجْرِمِينَ "، فضمن ألا يدع معاونة أهل الحق ولا التعصب في الدين، وقيل: بما أنعمت عليّ بالمغفرة، وقيل: بالهداية، وقيل: بالنجاة من فرعون، وقيل: هو عام في جميع النعم، وهو أوجه؛ لأنه يدخل فيه جميع ما ذكر. وقيل: فلن أعين بعدها على خطيئة، عن قتادة. وقيل: لم يستثن، فيه جميع ما ذكر. وقيل: فلن أعين بعدها على خطيئة، عن قتادة. وقيل: لم يستثن،

فابتلي في اليوم الثاني بمثل ما وقع في الأول، وقيل: هذا لا يصح؛ لأنه في اليوم الثاني لم يقتل ولكن خاف القبطي منه «فَأَصْبَح» في اليوم الثاني «فِي الْمَدِينَةِ خَائِفًا» من قتل القبطي «يَتَرَقَّبُ» قيل: ينتظر الأخبار في قتل القبطي، عن ابن عباس. «فَإِذَا الَّذِي اسْتَنصَرَهُ بِالأَمْسِ» طلب نصرته «يَسْتَضرِخُهُ» أي: يستغيثه، قيل: لما فشا أمر القتل قيل لفرعون: إن بني إسرائيل قتلت منا رجلاً، فقال: أتعرفون قاتله ومن يشهد عليه، وأمرهم فطلبوه، فبينا هم يطوفون إذ مر موسى من الغد فرأى ذلك الإسرائيلي، عن ابن عباس. وقيل: إنما استغاث به؛ لأن القبطي كان يناظره ويغالب ف «قَالَ لَهُ أَمُوسَى]» قيل: لِلإسرائيلي (١): «إِنَّكَ لَغُويِي مُبِينٌ» ظاهر الغواية حيث قاتلت بالأمس رجلاً وتقاتل اليوم آخر، ولم يُرِدُ الغواية في الدين، وإنما أراد من خاصم آل فرعون مع كفرهم، فإنه غَوِيٌّ، أي: خائب عما يطلبهم، وقيل: بل قال للقبطي: إنك لغوي لظلمك، ولسخرك إياه.

ثم أراد موسى نصرة الإسرائيلي، فقال سبحانه: «فَلَمَّا أَنْ أَرَادَ أَنْ يَبْطِشَ» أي: يأخذ بشدة «بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌ لَهُمَا» يعني القبطي، قال ابن عباس: تقديره يريد أخذه، فنظر الإسرائيلي، فخاف على نفسه أنه يريد قتله حيث قال له: «إِنَّكَ لَغَوِيٌّ مُبِينٌ» فقال لموسى: «أَتُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالأَمْسِ»، عن ابن عباس وجماعة من أهل العلم. وقيل: لا بل قاله للقبطي؛ لأنه كان استهزأ به قبله بعض بني إسرائيل، عن الحسن. وقيل: إنه شنع عليه بذلك ونسب إليه القتل من غير علم به «إِنْ تُرِيدُ إِلاَّ أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الأَرْضِ» بالقتل والظلم، قال عكرمة والشعبي: لا يكون الإنسان جبارًا حتى يقتل نفسين بغير حق. «وَمَا تُرِيدُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْمُصْلِحِينَ» وقيل: أراد أن تكون جبارًا في سلطان فرعون. وقيل: لما قال الإسرائيلي ذلك علم القبطي أن القاتل موسى، فانطلق إلى فرعون فأخبره به، وأمر فرعون بقتل موسى، وبعث في قتله، مؤسى، فانطلق إلى فرعون فأخبره به، وأمر فرعون بقتل موسى، وبعث في قتله، فأخذَ في الطريق الأعظم "وَجَاءَ رَجُلٌ مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ" قيل: كان من شيعة موسى فتسلط طريقًا قريبًا، فسبقهم إلى موسى وأخبره بالخبر وأنذره، وأخذموا، قيل: كان من شيعة موسى فتسلط طريقًا قريبًا، فسبقهم إلى موسى وأخبره بالخبر وأنذره، واختلفوا، قيل: كان فتسلط طريقًا قريبًا، فسبقهم إلى موسى وأخبره بالخبر وأنذره، واختلفوا، قيل: كان

⁽١) للإسرائيلي: الإسرائيلي، ن.

حِزْقِيل^(۱) مؤمن آل فرعون، كان ابن عم فرعون، وقيل: بل رجل اسمه شمعون، وقيل: شمعان «يَسْعَى» يسرع في المشي لينذره، عن الكلبي. وقيل: يمشي على رجله، عن مقاتل. «قَالَ يَا مُوسَى إِنَّ الْمَلاَّ» أي: الأشراف من قوم فرعون، وقيل: أراد أولياء المقتول، وقيل: أراد فرعون، والصحيح أنه فرعون وملؤه (۲) «يَأْتُمِرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ» قيل: يتشاورون في قتلك، وقيل: يأمر بعضهم بعضًا بقتلك «فَاخْرُجْ» من أرض مصر، وقيل: من المدينة «إِنِّي لَكَ مِنَ النَّاصِحِينَ» في هذا.

🕸 الأحكام

يدل قوله: ﴿ وَالنِّناهُ حُكُمًا وَعِلْماً ﴾ أنه علم الدين قبل النبوة.

ويدل قوله: ﴿فَوَكَزَهُ مُوسَىٰ﴾ على وجوب نصرة المؤمن وصلابة موسى في دين الله؛ لأنه رأى القبطى ينصر الكفر متعصبًا لفرعون.

ويدل قوله: ﴿ هَا لَا مَنْ عَمَلِ ٱلشَّيْطَائِيُّ ﴾ أنه كان ذنبًا، وإن كان صغيرة.

ويدل أنه لم يكن خلقًا لله تعالى فيبطل قول المجبرة؛ لأنه لو خلق فيه ذلك، وخلق في الشيطان الدعاء إليه؛ فالإضافة إليه أولى منهما.

ويدل قوله في صفة الشيطان: ﴿إِنَّهُ عَدُوٌّ مُّضِلُّ﴾ أنه تعالى لا يُضِلُّ لوجهين:

أحدهما: أن الضلال لو كان خلقًا له لما كان الشيطان مضلاً.

ومنها: أنه ذم الشيطان بأنه مُضِلٌّ فكيف يُضِلُّ هو.

ويدل قوله: ﴿إِنِّ ظَلَمْتُ نَفْسِي﴾ على مواقعة صغيرة، وأنه فعله ليس بخلق لله تعالى.

ويدل قوله: ﴿ فَكُنَّ أَكُونَ ظُهِيرًا ﴾ أنه لا يجوز معاونة الظلمة.

⁽١) حزقيل: حزييل، ن.

⁽٢) وملؤه: وملائه، ن.

وتدل على وجوب النصيحة في الدين، وعظم موقعه لذلك صلاح الجاني.

قوله تعالى:

﴿ فَرْجَ مِنْهَا خَآيِفًا يَثُرُقَّ أَقَالَ رَبِّ نَجِينِ مِن ٱلْقَوْمِ ٱلظّلِمِينَ ﴿ وَلَمَّا وَرَدَ مَآءَ مَذَيْنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أَمَّةً مِّذِي النّاسِ رَبِّ أَن يَهْدِينِي سَوْلَةَ ٱلسّبِيلِ ﴿ وَلَمَّا وَرَدَ مَآءَ مَذَيْنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أَمَّةً مِّن ٱلنّاسِ يَسْقُونَ وَوَجَدَ مِن دُونِهِمُ ٱمْرَأَتَيْنِ تَذُودَاتِ قَالَ مَا خَطْبُكُمُّ قَالَتَا لَا نَسْقِي حَتَى يُصْدِر يَسْقُونَ وَوَجَدَ مِن دُونِهِمُ ٱمْرَأَتَيْنِ تَذُودَاتِ قَالَ مَا خَطْبُكُمُّ قَالَتَا لَا نَسْقِي حَتَى يُصْدِر الرّعِكَةُ وَأَبُونَا شَيْخُ كَبِيرٌ ﴿ فَ فَسَقَىٰ لَهُمَا ثُمَّ تَوْلَى إِلَى ٱلظِّلِي فَقَالَ رَبِّ إِنِي لِمَا أَنزَلْتَ إِلَى مَنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ فَي فَيَرُ إِنَّ فَلَقَىٰ لَهُمَا تُمْثِى عَلَى ٱسْتِحْيَاءِ قَالَتَ إِنَ لَيَا أَنْزَلْتَ إِلَى مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ فَى فَيَا لَا مَا خَطْبُكُمُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ ال

🕸 القراءة

قرأ أبو جعفر وأبو عمرو وابن عامر: «حتى يَصدُر» بفتح الياء وضم الدال، وهو قراءة الحسن والسلمي، جعل الفعل للرعاة؛ أي: حتى يرجعوا هم عن الماء، الباقون بضم الياء وكسر الدال، أي: حتى يرجعوا مواشيهم عن الماء.

﴿ اللغة

الترقب: الانتظار والحفظ، ومنه: الرقيب.

وتِلْقَاءَهُ: حذاءه، ويقال: فَعَلَهُ مِنْ تلقاء نفسه، وداره تلقاء دار فلان، وأصله من اللقاء.

والتوجه: إقبالك على الشيء بوجهك.

والخطب والشأن من النظائر، يقال: ما خطبك؟ أي: ما شأنك؟ والخطب: الأمر الذي فيه تفخيم الشيء، ومنه الخطبة والخطاب والخطبة.

والصَّدْرُ: الانصراف عن الماء، صَدَرَ يَصْدُرُ، وأصدر غيره إصدارًا، ومنه: الْمُصدِر؛ لأن التدابير تصدر منه، والمصدَر؛ لأن الأفعال تصدر منه.

ذاد [الشياه]: أمالها عن المشي، يذودها ذَوْدًا: إذا حبسها عنه ومنعها، والذَّوْدُ من الإبل من الثلاث إلى العشر، وقال أبو عبيد: ما بين الثلاثين إلى التسعين من الإناث دون الذكور.

وأحد الرِّعاءِ: راعٍ، مثل: تاجر وتجار، ويجمع: رعاة ورُعُيَانٌ.

🕸 الإعراب

﴿مَنْيَكَ ﴾ لا ينصرف؛ لأنه اسم بلدة، قال الشاعر:

رُهْبَانُ مَدْيَنَ لَوْ رَأَوْك تَنَزَّلُوا(١)

واللام في قوله: ﴿لِمَا أَنْزَلْتَ﴾ بمعنى (إلى)، عن قطرب. يقال: احْتَجْتُ له، واحتجت إليه.

﴿ فَقِيرٌ ﴾ خبر (إن)، والاسم في الياء.

🏶 المعنى

ثم بَيَّنَ تعالى خروجه من مصر إلى مدين، فقال سبحانه: "فَخَرَجَ» موسى "مِنْهَا» من المدينة "خَائِفًا» من فرعون وقومه أن يأخذوه ويقتلوه بالقبطي "يَتَرَقَّبُ» ينتظر الطلب، عن قتادة. "قَالَ رَبِّ نَجِّنِي» خلصني "مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ» يعني: فرعون وقومه. "وَلَمَّا تَوَجَّه تِلْقَاءَ مَدْيَنَ» أي: أقبل بوجهه على ناحية مدين قاصدًا لها خارجًا عن سلطان فرعون. وقيل: لما خرج من مصر لم يَدْرِ أين يذهب، فأخذ في طريق عنده أنه يؤديه إلى مدين وهو مدينة شعيب، وقيل: نسب إلى مدين بن إبراهيم. "قَالَ عَسَى رَبِّي أَنْ يَهْدِينِي سَوَاءَ السَّبِيلِ» يعني: وسط الطريق المستقيمة المؤدي إلى النجاة، وقيل: يهديني المحجة إلى مدين. قيل: خرج بغير زاد لا يأكل إلا حشيش الصحراء حتى بلغ مدين، وقيل: خرج حافيًا، فما وصل إلى مدين حتى وقع خف قدمه، عن

والعصم من شعف العقول الغادِرُ

رهبان مدين لو رأوك تنزلوا انظر: لسان العرب وتاج العروس؛ (رهب).

⁽١) البيت قائله جرير وتكملته:

سعيد بن جبير. وقيل: لما دعا ربه استجاب له ودله على الطريق حتى «وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ» بئر كانت لهم «وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِنَ النَّاس يَسْقُونَ» أي: جماعة يسقون مواشيهم «وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمُ امْرَأْتَيْن تَذُودَانِ» [أي]: تحبسان وتمنعان أغنامهما، عن السدي. وقيل: تذودان الناس عن مواشيها، عن قتادة. وقيل: تكفان الغنم أن تختلط بأغنام الناس، عن الحسن. فترك ذكر الغنم اختصارًا، وقيل: تمنعان غنمهما عن الماء حتى يصدر الناس ويخلو لهما البئر، ثم تسقيان مواشيهما لضعفهما، وهو الوجه «قَالَ» موسى لهما «مَا خَطْبُكُمَا» أي: شأنكما لا تسقيان مع الناس، عن ابن إسحاق. «قَالَتَا لاَ نَسْقِي» عند المزاحمة مع الناس «حَتَّى يُصْدِرَ الرِّعَاءُ» بيِّنا القراءتين ومعناهما، أي: ينصرف الناس، قيل: قالتا: لا نفعل ذاك لئلا نختلط بالرجال، عن أبي مسلم. وقيل: لا نطيق السقى، فننتظر فضول الماء، فإذا صدروا سقينا مواشينا من فضول الحوض، عن ابن عباس، وقتادة، وابن إسحاق. «وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ» قيل: سألهما أليْس^(١) لهما أحد يكفيهما ذلك؟ فقالتا: أبونا شيخ كبير، أي: هرم لا يقدر أن يتولى ذلك بنفسه. واختلفوا في هذا الشيخ، فقيل: هو شعيب، عن مجاهد، والضحاك، والسدي. وقيل: لا؛ بل رجل مسلم قَبِلَ الدين من شعيب، ومات شعيب قبل ذلك، عن الحسن. وقيل: هو ابن أخي شعيب. عن وهب وسعيد بن جبير قالا: ومات شعيب قبل ذلك بعدما كف بصره، فدفن بين زمزم والمقام، فلما سمع قولهما رحمهما. «فَسَقَى لَهُمَا» قيل: رفع لهما حجرًا عن بئر آخر لا يقدر على رفعه إلا عشرة رجال، ثم استقى لهما، عن شريح. وقيل: إنه [زَحَمَ] القوم عن الماء حتى أخرهم عنه، ثم سقى لهما، عن ابن إسحاق. «ثُمَّ تَوَلَّى إِلَى الظِّلِّ» قيل: ظل شجرة، عن السدي وغيره. «فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْرَلْتَ إِلَيَّ اللَّهِ مَا أَنزلت إليَّ «مِنْ خَيْرِ فَقِيرٌ» قيل: أَذْرَكَهُ جوع شديد، فسأل الخبز، عن ابن عباس. وقيل: سقى لهما، وهو محتاج إلى شق تمر «فَجَاءَتُهُ إحْدَاهُمَا» في الكلام حذف يدل عليه ما بقي، أي: فلما رجعا إلى أبيهما قبل الناس قال لهما: ما أعجلكما؟ فقصتا عليه القصة، فقال لإحداهما: اذهبي فادْعِيهِ، «فَجَاءَتْهُ إحْدَاهُمَا تَمْشِي عَلَى اسْتِحْيَاءِ » قيل: تستحيى من موسى ، عن أبي على. وقيل: مستترة بكم

⁽١) أليس: ليس، ن.

درعها، عن عمر. وقيل: سترت وجهها بيدها^(۱)، عن نوف. وقيل: كانت تمشي عادلة عن الطريق «قَالَتْ إِنَّ أَبِي يَدْعُوكَ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا» فانطلق موسى معها، وقال لها: امشي خلفي، ودليني على الطريق إن أخطأت؛ فإنا بني يعقوب لا ننظر إلى أعجاز النساء «فَلَمَّا [جَاءَهُ]» جاء موسى إلى الشيخ: «وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقَصَصَ» أي: أخبره بأمره والسبب الذي له أخرج من أرضه «قَالَ» الشيخ: «لا تَخَفْ نَجَوْتَ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ» يعني: فرعون وقومه فلا سلطان له بأرضنا، وقيل: أوحى الله إليه بأنه نجا منهم، وقيل: إن خبره يخفى فلا يطلع عليه أحد.

🕸 الأحكام

تدل الآيات على أن الواجب على المرء الفرار بدينه، والتوكل على ربه.

وتدل على حسن إغاثة الضعفاء.

ويدل قوله: ﴿عَلَى ٱسْتِحْيَآءِ﴾ على عظم موقع الحياء في الدين وورد الشرع عن رسول الله ﷺ: «الحياء نصف الإيمان».

ويدل قوله: ﴿ قَالَ مَا خَطْبُكُما ﴾ على إباحة كلام الأجنبيات عند الحاجة والأمن على النفس.

ويدل قوله: ﴿ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ ﴾ على تلطف في السؤال.

وتدل أن المجازاة على الإحسان حسن.

وتدل على بشارة بالنجاة من الظلمة.

وتدل أنها نعمة.

وتدل أن الظلم فِعْلُ العبد؛ ليصح النجاة بالهرب.

⁽١) في تفسير الطبري ٥٨/١٠: سترت وجهها بيديها.

قوله تعالى:

﴿ قَالَتَ إِحْدَنَهُمَا يَكَأَبَتِ ٱسْتَغْجِرُهُ إِنَ خَيْرَ مَنِ ٱسْتَغْجَرْتَ ٱلْقَوِيُ ٱلْأَمِينُ ﴿ قَالَ إِنِي أُرِيدُ أَنْ أَنْكَ عَشَرًا فَمِنْ أَنْ أَنْكِحَكَ إِحْدَى ٱبْنَتَ هَنتَيْنِ عَلَى أَن تَأْجُرَفِ ثَمَنِي حِجَجٌ فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عَندِكٌ وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَشُقَ عَلَيْكُ سَتَجِدُنِ إِن شَاءَ ٱللّهُ مِن ٱلصَّيلِحِينَ ﴿ قَالَ ذَلِكَ عِندِكٌ وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَشُقَ عَلَيْكُ سَتَجِدُنِ إِن شَاءَ ٱللّهُ مِن ٱلصَّيلِحِينَ ﴿ قَالَ ذَلِكَ بَيْنِي وَبَيْنَكُ أَيّتِمَا ٱلْأَجَلَيْنِ قَضَيْتُ فَلَا عُدُونِ عَلَى أَوْلَدُهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلُ ﴿ فَاللّهُ مِن وَلِيلًا فَضَى مُوسَى ٱلْأَجَلَ وَسَارَ بِأَهْلِهِ ءَالْسَ مِن جَانِبِ ٱلطُّورِ نَازًا قَالَ لِأَهْلِهِ ٱلمُكْورُ إِنِي قَالَمَ عَنْ مَا مَكُولًا إِنِي اللّهُ مِن مُوسَى ٱلأَجْلَ وَسَارَ بِأَهْلِهِ ءَالْسَكَ مِن جَانِ ٱلطُّورِ نَازًا قَالَ لِأَهْلِهِ ٱلمُكْورُ إِنِي الطُّورِ نَازًا قَالَ لِأَهْلِهِ المُكْورُ إِنِي السَّارِ فَاللّهُ مَن مُوسَى ٱلأَجْلَ وَسَارَ بِأَهْلِهِ ءَالْسَكَ مِن جَانِهِ ٱلطُّورِ نَازًا قَالَ لِأَهْلِهِ المُكْورُ إِنِي الشَّولِ لَقَالَ لِلللّهُ مِن مُلْكُولًا إِنِي الشَّورِ فَى اللّهُ عَلَيْكُمْ تَصْطَلُونَ ﴾ وَلَا اللّهُ عَلَى اللّهُ مَن الشَّجَرَةِ أَن يَكُمُ مَنْ الشَّحِرَةِ أَن يَكُولُ الْأَيْمَنِ فِي ٱلمُقْعَةِ ٱلْمُبْرَكَةِ مِنَ ٱلشَّجَرَةِ أَن يَكُولَ إِنْ يَكُولُ اللّهُ وَيَ مُن الشَّجَرَةِ أَن يَكُولُونَ إِلَى الللّهُ وَيَ الشَّعِدِ الْمُلْرَكِةِ مِنَ ٱلشَّجَرَةِ أَن يَكُولُونَ إِنْ السَّعْمِينَ إِنْ اللّهُ مَن الشَّحِرَةِ أَن يَكُولُونَ اللللّهُ مَن الشَّعِينَ الشَّهُ مَا أَن كَنْ السَّعَلَةُ مِنَ السَّعْمِ الللّهُ مِن السَّعْمِ اللللللَّهُ مِن السَّعْمِ الْفَالِقِ الْمُؤْمِنَ الْمُ الْمُلْكِلُولُ اللْمُ الْمُؤْمِنَ السَّلَا لَمُ اللْمُ الْمُؤْمِنَ السَّعْمِ اللْمُ اللَّهُ مِن السَّعِلَى السَّعَلَى الْمُؤْمِنَ السَّعْمُ اللْمُ اللْمُ اللْمُ الْمُولُولُ اللْمُ الْمُؤْمِلُ اللْمُ الْمُؤْمِنَ السَّعُولِ الللْمُ الللَّهُ الْمُ اللْمُ الْمُؤْمِنَ الللْمُ اللَّهُ الْمُؤْمِنَ الللْمُ الللَّهُ الْمُؤْمِلُولُ اللْمُؤْمِلُ اللْمُ اللْمُؤْمِنَ اللْمُؤْمِلِ اللْمُؤْمِلُولُ اللَّهُ الْمُؤْمِلُ اللْمُؤْمِلِ اللْ

🕸 القراءة

قرأ عاصم: ﴿ كَذَوَةٍ ﴾ بفتح الجيم، وقرأ حمزة بضم الجيم، الباقون بكسرها، وهي ثلاث لغات أكثرها وأشهرها الكسر.

قراءة العامة: ﴿ أَلْبُقُعَةِ ﴾ بضم الباء، وعن أشهب العقيلي بفتحها.

🕸 اللغة

الاستئجار: طلب الإجارة، وهي عَقْدُ على منافع بِعِوَض، وهو جائز في شريعتنا، كما جاز في شريعتهم، أَجَرَهُ يَأْجُرُهُ أَجرًا، وآجرَهُ إَجارةً، واستأجره استئجارًا، والأجر والثواب من النظائر، وهو الجزاء على عمل الخير.

والقوة والقدرة نظيران، والقوي: القادر العظيم المقدور، وأصل القوة: شدة الفتل من قُوَى الحبل وهي طاقاته، ثم كثر استعماله بمعنى القدرة، يقال لله تعالى: قوي.

والأمانة: نقيض الخيانة، وهو أداء ما يجب أداؤه.

والإنكاح: عقد التناكح على عقد، أنكحه: زَوَّجَهُ، والنكاح يستعمل بمعنى الوطء، وبمعنى العقد، وقد اختلفوا أنه في أيهما حقيقة، والأصح أنه في عرف الشرع حقيقة للعقد، ويجوز أن يكون الاسم مجازًا في اللغة، ثم يصير حقيقة في الشرع بالنقل إليه، وكذلك بالعُرْفِ.

والحِجَجُ: جمع حَجَّةٍ، وهي السَّنةُ.

والأجل: الوقت.

والإيناس: رؤية ما يؤنس إليه.

والجذوة: الغليظة من الحطب فيها النار، وهي مثل الجذوة من أصل الشجر.

والاصطلاء: طلب الصلاء.

وشاطئ الوادي: جانبه، وهو الشط، وجمعه: شواطئ.

الإعراب 🏶

نصب «أَيَّ» بـ«قضيت».

و (ما) في قوله: «أيما» زائدة، ومعناه: أَيَّ الأجلين، وهو كذلك في رواية ابن مسعود.

﴿ عُدُونَ ﴾ بالنصب على النفي، أي: لا اعتداء عليّ.

🏶 المعنى

ثم بَيَّنَ تعالى لَبْثَ موسى في مدين وانصرافه، وأنه أوحى إليه، فقال سبحانه: «قَالَتْ إِحْدَاهُمَا يَا أَبَتِ اسْتَأْجِرْهُ» قيل: فلما رأوا^(۱) أمانته وقوته رغبوا فيه، فقالت إحدى ابنتي الشيخ - قيل: هي التي تزوجها -: «يَا أَبَتِ اسْتَأْجِرْهُ» ليرعى أغنامنا «إِنَّ حَيْرَ مَنِ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ الأَمِينُ» قيل: قوته أنه سقى الماشية بدلو واحد، وأمانته أنه

⁽١) رأوا: رأى، ن.

غض طرفه وأمرها أن تمشى خلفه، عن قتادة. وقيل: قال الشيخ لها: بم عرفت قوته وأمانته؟ قالت: قال: هل بقربكما بئر؟ قلنا: نعم، فنحى عنه صخرة لا يرفعها إلا أربعون، وقال لي: امشي خلفي، فإن أخطأت الطريق فارمي قدامي حصاة حتى أنهج نهجها، فـ «قَالَ» الشيخ لموسى: «إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُنكِحَكَ» أَزوجك «إَحْدَى ابْنَتَيَّ هَاتَيْن» واسمهما قيل: صعورة (١) وليا، وقيل: الكبرى صفراء، والصغرى صفيراء «عَلَى أَنْ تَأْجُرَنِي اللهُ تكون أجيري (ثَمَانِيَ حِجَج) قيل: تجعل أجري على تزويجي إياك رعي ماشيتي ثماني (٢) سنين، وجعل مهر ابنتُه هذا الذي عقد عليه، وقيل: بل زوجه بمهر، واستأجره للرعى، ولم يجعل ذلك مهرًا، ولكن شرط ذلك عليه «فَإِنْ أَتْمَمْتَ عَشْرًا» أي: عشر سنين «فَمِنْ عِنْدِكَ» أي: أنت مُتَبَرِّعٌ به «وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَشُقَّ عَلَيْكَ» أي: أضيق حتى تلحقك مشقة «سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ» قيل: من الوافين بالعهد المحبين في الصحبة المطيعين لله ف «قَالَ» موسى وقد رغب في العقد «ذَلِكَ بَيني وَبَينَكَ أَيَّمَا الأَجَلَيْنِ» المدتين «قَضَيْتُ» وفيت العشر أو الثمان (٣) «فَلاَ عُدْوَانَ عَلَيَّ» قيل: لا حجة، وقيل: لا دعوى ولا عدوى، عن أبي مسلم. وقيل: لا سبيل على حتى أطالب بزيادة ، يعني: ليس لك أن تعتدي عليّ بزيادة «وَاللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ» قيل: شهيد وحافظ، وقيل: شاهد على ضماننا، وقيل: تفويض أمرنا إليه «فَلَمَّا قَضَى مُوسَى الأجَلَ» أي: فرغ من إتمام العمل على تمام في المدة، وفي الكلام حذف وإيجاز؛ لأن فيه: زَوَّجَها منه، وزفت إليه، وتوجه نحو الشام، واختلفوا في زوجته، [فقيل]: الكبرى، عن وهب. وقيل: الصغرى، روي مرفوعًا، روي عن النبي - صلى الله عليه - قال: «زوجه صغراهما وقضى أوفاهما»، وقيل: لما زوجها منه أمر الشيخ أن يُعْطَى موسى عصا يدفع السباع عن غنمه، فأعطي العصا، واختلفوا في تلك

⁽۱) هكذا في ن. وفي تفسير ابن كثير ٢/ ٥١٠: قال شعيب الجبائي: صفوريا وليا، وقال محمد بن إسحاق: صفوريا وشرفا. وفي روح المعاني ٥٩/٢٠ ما لفظه: امرأتين اسم أحدهما قيل: ليا، وقيل: عبرا، وقيل: شرفا، واسم الأخرى قيل: صفوريا، وقيل: صفوراء، وقيل: صفوراء، وقيل: صفوراء، وقيل: صفوراء، وفي الكشاف: صفيراء اسم الصغرى، واسم الكبرى صفراء.

⁽٢) ثماني: ثمان؛ ن.

⁽٣) الثمان: الثماني؛ ن.

العصا، قيل: كان آدم أخرجها من الجنة، فأخذها جبريل، ثم دفعها إلى موسى، عن عكرمة. وقيل: لم يزل الأنبياء يتوارثونها حتى وصلت إلى شعيب فأعطاها موسى. وقيل: استودعها ملك في صورة رجل، فأمر بنته أن تخرج عصا، فدخلت الجارية وأخذت العصا فأتته بها، فلما رآها الشيخ قال: لا، ائتي بغيرها، فألقتها وأرادت أخذ غيرها فلا تقع في يدها إلا هذه، فعلت ذلك مرارًا، فأعطاها موسى. وقيل: اختصم موسى والشيخ في العصا، فلقيهما ملك وقال: ضعاها على الأرض فمن رفعها كانت له، فلم يمكن الشيخ رفعها فرفعها موسى، عن السدي. قيل: كانت عنده ثلاث عشرة عصا، وإن موسى دخل ورفع ذلك، فأخبرت البنت أباها فسرّ به وقال: إن له مع هذه العصا لشأنًا، وإن زوجك نبي. والأجل: المدة «فَلَمَّا قَضَى مُوسَى الأَجَلَ» قيل: قضى أتم الأجلين وأبعدهما، عن ابن عباس، ذكره مرفوعًا، «وَسَارَ بِأَهْلِهِ» قيل: مكث بعد إيفاء الأجل عند صهره عشرًا أخرى فأقام عنده عشرين سنة، واستأذنه في العود إلى مصر ليزور والديه وأخاه، فأذن له، فسار بأهله. وقيل: لما قضى العشر سار بأهله، عن أبي على. وقيل: سار بأهله: عياله وماله وكان في أيام الشتاء، فأخذ على غير الطريق مخافة ملوك الشام، وامرأته في شهرها، فسار في البرية غير عارف بالطريق، وألجأه المسير إلى جانب الطور الأيمن في ليلة مظلمة شديدة البرد، وأخذ امرأته الطلق، وضل عن الطريق، وتفرقت ماشيته، وأصابه المطر والبرد، فبقى لا يدرى أين يتوجه وإيش يعمل، فبينما هو كذلك إذ رأى نارًا، فقال سبحانه: «آنسَ» أي: رأى وأبصر «مِنْ جَانِب الطُّورِ نَارًا قَالَ لأَهْلِهِ امْكُنُوا» قيل: كانت معه امرأته فقط؛ لكن خاطبها بخطاب الجماعة تفخيمًا لشأنها، وقيل: يجوز أن يكون معها غيرها «امْكُثُوا» هاهنا ف" إنِّي [آنستُ]» رأيت «نَارًا لَعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرِ» من الطريق أو أجد من يدل عليه «أَوْ جَذْوَةِ مِنَ النَّارِ» قيل: شعلة من النار، عن قتادة. وقيل: قطعة، وقيل: الجذوة: العود الذي قد احترق بعضه، عن قتادة، ومقاتل. «لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ» أي: تستدفئون بالنار فيذهب البرد الذي أصابكم «فَلَمَّا أَتَاهَا(١)» يعني: موسى النار، أي: قرب منها «نُودِي» موسى «مِنْ شَاطِئِ الْوَادِي» قيل: من طرف الوادي «الأَيْمَنِ» قيل:

⁽١) فلما أتاها: فلما جاءها، ن.

يمين الوادي، وقيل: يمين موسى «فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ» قيل: كانت مباركة لكثرة الأشجار والثمار والخير والنعم، وقيل: لأنها معدن الوحي والرسالة وكلام الله تعالى، وقيل: مباركة في الدين والدنيا «مِنَ الشَّجَرَةِ» يعني كان الكلام مسموعًا من الشجرة؛ لأنه تعالى جعل الشجرة محل الكلام؛ لأن الكلام عرض يحتاج إلى محل، فخلقه الله في الشجرة، فسمعه موسى وعلم بالمعجزات أنه كلامه تعالى، وأما هو تعالى لا يصح أن يكون في محل ولا مكان؛ لأنه ليس بجسم ولا عرض، وهذا كما خلق التسبيح في الحجر في يد النبي صلى الله عليه معجزة له، ولا يقال: الكلام للشجرة؛ لأنها جماد، ولا يصح أن تقول: إني أنا الله، فلم يبق إلا أن الشجرة محل الكلام والمتكلم هو الله تعالى؛ لأن المتكلم هو فاعل الكلام، وإن السان محل الكلام «أنْ يَا مُوسَى إنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ» قيل: الشجرة شجرة خضراء، عن عبد الله. وقيل: عَوْسَجَةٌ، عن قتادة.

🕸 الأحكام

يدل قوله: ﴿أَسْتَغْجِرُهُ ﴾ أن الإجارة كانت جائزة في شريعتهم، وكذلك في شريعتنا هي عقد جائز يتم بالإيجاب والقبول، وبذل معلوم ومنفعة معلومة.

ويدل قبول موسى على أن المسلم يرضى بالقليل في طاعة الله، ولا يتأسف على الكثير في معصيته.

وتدل على جواز الكسب، واستدل بعض الشافعية بالآية على جواز أن تكون المنافع مهرًا، وهذا لا يصح؛ لأنه قيل: إنه ليس بمهر على ما بينا. قال القاضي: وإذا كان شريعته غير شريعتنا فلا يمكن أن نجعل ذلك دلالة على كيفية النكاح والمهر.

وتدل على جواز النكاح في شرعهم.

وتدل على أن موسى صار نبيًا بعد انصرافه من مدين.

وتدل على حدث الكلام [حيث] أدخل في الشجرة.

قوله تعالى:

﴿ وَأَنْ أَلْقِ عَصَاكُ فَلَمَّا رَءَاهَا نَهْ تَرُ كَأَنْهَا جَآنٌ وَلَى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبُ يَنْمُوسَى أَفِيلَ وَلَا تَخَفَّ إِنَّكَ مِنَ ٱلْأَمِنِينَ (إِنَّ ٱسْلُكُ يَدَكُ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجُ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوَءٍ وَٱضْمُمْ إِلِنَكَ جَنَاحَكَ مِنَ ٱلْآهِبِ فَنَانِكَ بُرُهِكَ نَانِ مِن رَّيِكَ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَائِهِ أَ إِنَّهُمْ كَانُواْ قَوْمًا فَرَعَالَ مِن ٱلرَّهْبِ فَلَائِكُ بُرُهِكَ نَانِ مِن رَّيِكَ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَائِهِ إِنَّهُمْ كَانُواْ قَوْمًا فَلَكَ مِنَ ٱلرَّهْبِ فَقَالَ رَبِّ إِنِّي قَنَلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا فَأَخَافُ أَن يَقْتُلُونِ (إِنَّ وَأَخِى هَكُونِكُ هُو فَلَكُ مِن الرَّهِ فَا رَبِّ إِنِي قَنَلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا فَأَخَافُ أَن يَقْتُلُونِ (إِنَّ وَأَخِى هَكُونِكُ هُو فَا لَكُمْ اللَّهُ مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي آ إِنِي أَنْ يُكَذِّبُونِ إِنَّ قَالَ سَنَشُدُ أَنْ يَصِدُونَ إِلَيْكُمُا فِي اللَّهُ الللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللْهُ الللَّهُ اللَّهُ الللللْهُ اللَّهُ الللللِ

🕸 القراءة

قرأ أبو جعفر ونافع وابن كثير وأبو عمرو ويعقوب: «من الرَّهَبِ» بفتح الراء والهاء، وقرأ حفص عن عاصم بفتح الراء وسكون الهاء، وقرأ أبو بكر وعاصم وابن عامر وحمزة والكسائي بضم الراء وجزم الهاء، وكلها لغات صحيحة، ومعناه: الخوف والرعب.

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب: «فَذَانَك» بتشديد النون، وهو لغة قريش، والباقون بالتخفيف، وفي التشديد أربعة أوجه: فقيل: شدد النون عوضًا من الألف الساقطة، لأن أصله: فَذَاان فحذف الألف(١) الأولى لالتقاء الساكنين، وقيل: التشديد للتأكيد كما أدخلوا اللام في ذلك، وقيل: شددت فرقًا بينها وبين النون التي تسقط بالإضافة، وقيل: للفرق بينها وبين الاسم المتمكن، قال أبو عبيد: كان أبو عمرو يخص هذا الحرف بالتشديد من كل تثنية في القرآن، وأحسبه فعل ذلك، لقلة الحذف في الاسم، فقرأه بالمستقبل.

قرأ عاصم وحمزة: «يُصَدِّقُنِي» بضم القاف، الباقون: بجزمها، فالجزم على جواب الدعاء، والرفع على الحال، أي: ردءًا مصدقًا لي.

⁽١) فحذف الألف: فحذلك، ن.

قرأ أبو جعفر ونافع: «رِدًا» بغير همزة، الباقون بالهمز، فمن قرأه بالهمز فالمعنى عونًا، يقال: رَدَأْتُهُ أَرْدَؤُهُ رِدْءًا، وأَرْدَأْتُهُ: أَعَنْتُهُ، وفلان رِدْؤُهُ (١)، وأصل الردأة الهلاك، فكأنه يعينه في دفع الردأة عنه، ومن ترك الهمز، فأراد زيادة، قال الفراء: تقول العرب: الغنم تردى على مائة، أي: تزيد، ويقال: أَرْدَيْتَ الخبر؛ أي: زِدْتَ.

🕸 اللغة

الاهتزاز: شدة الاضطراب في الحركة.

والجانِّ: الحيَّة، أخذ من الجُنَّة وهو الاختفاء.

والبرهان: البيان.

والسلطان: القوة التي يتسلط بها على الأمر، ثم تكون بالحجة وتكون بالقوة.

الإعراب 🏶

«لِسَانًا» نصب على التمييز.

🏶 المعنى

ثم بَيَّنَ تعالى حال موسى لما أتى الطور، فقال سبحانه: "وَأَنْ أَلْقِ عَصَاكَ» هذا أمر بالإلقاء، وفي الكلام حذف، أي: [ألقاها] من يده "فَلَمَّا رَآهَا تَهْتَزُّ» تتحرك "كَأَنَّهَا جَانِّ» الجان: الحية الصغيرة، والثعبان: الحية العظيمة، وقيل: انقلبت بإذن الله تعالى ثعبانًا عظيمًا تهتز كأنها جان في سرعة حركتها وشدة اهتزازها "وَلَّى» موسى "مُدْبِرًا» أي: هرب من موضعه يرجع وراءه "وَلَمْ يُعَقِّبْ» لم يرجع إلى ذلك الموضع الذي هرب منه، فنودي "يَا مُوسَى أَقْبِلْ وَلاَ تَخَفْ إِنَّكَ مِنَ الآمِنِينَ» قيل: لا تخف الثعبان، إنك آمن من أذاه، وقيل: آمِنٌ مِنْ كل شيء، ولا تخف شيئًا، فإن الرسل لا يخافون، وقيل: أمره أن يدخل يده في فمها، ففعل فصار ثعبانًا، عن أبي علي. قال تعالى: ﴿ خُذُهَا وَلاَ يَخَفُ إِنَّكَ مِنَ السُلُكُ يَذَكَ فِي جَيْبِكَ» أدخل يدك

⁽۱) ردؤه: رده، ن.

في جيبك، قيل: كان عليه قميص لا كم له "تَخْرُخ بَيْضَاء" قيل: كانت تتلألاً كالقمر «مِن غَيْرِ سُوءِ» من غير برص وعلة "وَاضْمُمْ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ» قيل: جناحك: يدك، عن ابن عباس، ومجاهد. والرَّهْبُ: الرعب الذي لحقه من الحية، عن قتادة، ومجاهد. واختلفوا في معنى الآية، فقيل: هو مثل للأمن وحسن استعارة، فإن الطائر إذا خاف لم يلزم موضعه، ولم يضم جناحه، وإذا أمن ضم جناحه، فجعله مثالاً توسّعًا، والعبارة عن الأمن، وأزل الخوف عن قلبك وكن آمنًا، وقيل: وجه الاستعارة أن من شأن الخائف أن يضطرب قلبه، ويرتعد بدنه، وضَمُّ الجناح هو من السكون، كأنه قيل: سكن روعك واخفض [عليك] جأشك، وقيل: معناه إذا هَالَك أمر يدك وما ترى من شعاعها فأدخلها في جيبك تَعُدْ إلى حالتها الأولى، وقيل: أمره أن يضم يده المحل عصاه، وقيل: الرهب: الكُمُّ بلغة حمير وبني حنيفة، حكاه الأصمعي، يعني: اضمم إليك يدك وأخرجها من الكم، لا يتناول العصا ويده في كمه. وقيل: هو يتصل بقوله: "مِن الرهب»، وقيل: تخرج بيضاء من الرهب من الكم، والأوجه الأول؛ لأنه يستقيم الكلام من غير تقديم وتأخير "فَذَانِكَ» أي: العصا واليد البيضاء "بُرْهَانَانِ» أي: الكلام من غير تقديم وتأخير "فَذَانِكَ» أي: العصا واليد البيضاء "بُرْهَانَانِ» أي:

ومتى قيل: على ماذا؟

فجوابنا: على التوحيد والنبوة؛ لأن قلب العصاحية مما لا يقدر عليه غيره، فيدل على صانع مدبر، وهو اختص بموسى وبعثته، فدل على نبوته.

"إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَاثِهِ" أي: إلى فرعون وقومه، والملأ: الجماعة، وقيل: الأشراف "إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ" خارجين عن حد الطاعة، فه "قَالَ" موسى "رَبِّ إِنِّي قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا" وهو القبطي "فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ" به، وقيل: لما سكن روعه واطمأن قلبه، وعلم أنه مبعوث إلى فرعون وتفكر فيما يلزمه من القيام بالرسالة سأل ربه التمكين من أداء الرسالة والأمن من القتل؛ فأجيب إلى ذلك.

⁽١) من: عن؛ ن.

ومتى قيل: أليس النبي عندكم لا يجوز أن يُقْتَلَ حتى يؤدي، فكيف سأل؟ قلنا: علم موسى ذلك، وإنما خاف بعد الأداء.

«وَأَخِي هَارُونُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا» وأحسن بيانًا، وإنما قال ذلك للعقدة التي كانت في لسانه، وقيل: أراد به ألطف مني لسانًا؛ لأن موسى كان فيه حدة «فَأَرْسِلْهُ مَعِي رِدْءًا» معينًا «يُصَدِّقُنِي» قيل: هارون على قولي، وقيل: حتى يصدقني فرعون.

ومتى قيل: كيف علم موسى أن هارون يصلح للرسالة؟ وكيف سأل ربه؟

فجوابنا: كان معروفًا بالصلاح والأمانة بينهم، وإنما سأل بإذن ربه، وقيل: إنه أخبره تعالى باستصلاحه، وأمره بالسؤال.

"إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ. قَالَ سَنَشُدُّ عَصُدَكَ بِأَخِيكَ" هذه استعارة حسية، والمراد نقويك به ونعينك بمكانه فتضمه إليك، ويقال في المثل: (فلان عَضُدُ فلان)، "وَنَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطَانًا" قيل: نقيم لكما حجة بينة لا تتهيأ لفرعون أن يصرفكما "فَلا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا" أي: لا يقدرون أن يُوصِلُوا إليكما مكروهًا "بِآيَاتِنَا" أي: لأجل آياتنا "أَنْتُمَا وَمَنِ اتَّبَعَكُمَا الْغَالِبُونَ" القاهرون، وهذه الغلبة غير السلطان، والسلطان بالحجة، والغلبة بالقهر، حتى هلك فرعون وملك موسى الأرض.

🕸 الأحكام

تدل الآيات على معجزات موسى ونبوته.

ويدل قوله: ﴿وَلَا تَحَفُّ أَنْ الخوف يجوز على الأنبياء.

وتدل على أن للنبي أن يسأل ما يتمكن معه من الأداء.

وتدل على جواز نبيين في عصر واحد، وقد يكون اللطف في نبيين أقوى منه في نبي واحد من طريق العادة.

ومتى قيل: وعد بأن من اتبعهما لا يصل إليهم مكروه، ثم فعل بالسحرة لما آمنوا ما فعل؟ قلنا: إنما وعد ألا يصل مكروه إليهما، ووعد لمن تبعهما الغلبة. وقيل: لم يصل إلى السحرة منه شيء.

وتدل أن أفعال العباد فِعْلٌ لهم ليس بخلق الله؛ لأن القتل لو كان فعل الله لكان موسى لا يقول: إني أخاف أن يقتلون، وكان يقول: أخاف أن يبعثني إليهم ثم يخلق فيهم قتلي، تعالى الله عن ذلك علوًّا كبيرا. وأيضًا: استعان بهارون، ولو كان كفر فرعون وإيمانه خلقًا له تعالى لما كان للبعثة ولا للاستعانة بهارون وَجْهٌ؛ لأنه أفصح لسانًا معنى وفائدة، وأيضًا فإنه بعثه إليهم، وعلل بأنهم قوم فاسقون، ولو كان الفسق من خلقه لما استقام، ولكان يقول: إنك خلقت فيهم الكفر فما معنى ذهابي إليهم؟

قوله تعالى:

🕸 القراءة

قرأ ابن كثير: «قال موسى ربي» بغير واو، وكذلك هي في مصاحف مكة، وقرأ الباقون: «وقال» بالواو وكذلك في مصاحفهم.

قرأ حمزة والكسائي ويعقوب: «يَرْجِعُون» بفتح الياء وكسر الجيم أضاف الفعل إليهم.

اللغة اللغة

الجَعْلُ: يستعمل على أربعة أوجه:

منها: إحداث الشيء كقوله: ﴿وَجَعَلَ الظُّلُمُنِّ وَالنُّورَ ﴾ [الانعام: ١].

وثانيها: تغيره من حال إلى حال، كما جعل النطفة علقة وجعل الطين خزفًا.

وثالثها: الحكم به، يقال: جعله عدلاً، وجعله فاسقًا، وجعلهم رؤساء الضلالة.

ورابعها: جعله باعتقاد أنه كذلك قولهم: جعله الله مثلاً، وجعله مرتبًا.

والافتراء: الكذب، يقال: افتريت الحديث واختلقته، وافْتَجَرْتُهُ^(١) واخْتَرَصْتُهُ وَخَرَصْتُهُ، أي: افتعلته كذبًا، والمفتري: الكذاب، والفرية: الكذب العظيم.

والإيقاد: إيقاد النار، أوقدتها: أَجَّجْتُها.

والصرح: البناء العالي، وأصله الظهور.

والاطلاع: الهجوم على الشيء.

والنبذ: الطرح، والشيء منبوذ، ومنه: ﴿فَنَكَبُدُوهُ وَرَآءَ ظُهُورِهِمْ ﴾ [آل عمران:١٨٧].

والقبح: الإبعاد، قبحه الله، أي: أبعده، من القبح؛ لأنه يبعد القبيح، وقال عمار لرجل تناول عائشة: اسكت مقبوحًا منبوحا^(٢)، قال شمر: فالمقبوح جعله قبيحًا^(٣).

الإعراب 🏶

يقال: ما الفرق بين (لما) و(لو)؟

قلنا: إن (لو) لتقدير وقوع الثاني بالأول، و(لما) لإيجاب وقوع الثاني بالأول، فـ (لو) لا دليل فيه أنهم قالوا، وفي (لما) دليل على أنهم قالوا عقيب مجيء الآيات.

⁽١) وافتجرته: واخترقته، ن.

⁽٢) منبوحا: مقبوحا، ن.

⁽٣) في غريب الحديث لابن الجوزي ٢/ ٢١٥ ما لفظه: قال شمر: المقبوح الذي يرد ويخسأ، يقال: قبحه الله أي: أبعده.

🏶 المعنى

ثم بين تعالى ما جرى بين موسى عليه وبَيْنَ فرعون، فقال سبحانه: «فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُوسَى بِآيَاتِنَا بَيْنَاتِ قَالُوا مَا هَذَا إِلاَّ سِحْرٌ» تمويه وتحيَّل، قيل: أرادوا ما دعاهم إليه من الدين، وقيل: من حديث البعث، وقيل: العصا واليد «مُفْتَرِي» قيل: مختلق كذب لم يُبْنَ على أصل؛ لأنه حيلة وتَوَهَّمٌ «وَمَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الأَوَّلِينَ».

ومتى قيل: كيف قالوا في نبوة موسى ودعائه إلى التوحيد والشرع ما قالوا، وقد اشتهر بينهم حديث عاد وثمود وغيرهم من النبيين؟

قلنا: للحسد جحدوا ذلك، وقيل: هم وآباؤهم لم يصدقوا شيئًا من ذلك فقلدوا آباءهم، ولم يتبعوا الحجة.

"وقالَ موسى" محيبًا لهم: "رَبِّي أَعْلَمُ بِمَنْ جَاءَ بِالْهُدَى مِنْ عِنْدِهِ" بأمره، يعني: بالحق والتوحيد، وقيل: المحق من المبطل "وَمَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ" أي: العقبى المحمودة "إِنَّهُ لاَ يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ" أي: لا يظفر بطلبه مَنْ ظَلَمَ نفسه بالكفر، وقيل: من ظلم الناس، فلما رأى فرعون ما لم يكن [له] عنده جوابًا أخذ في التلبيس فقال: "يَا أَيُهَا الْمَلاّ أَشراف قومه "مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي فَأَوْقِدْ لِي يَا هَامَانُ عَلَى فقال: "يَا أَيُهَا الْمَلاّ أَشراف قومه "مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي فَأَوْقِدْ لِي يَا هَامَانُ عَلَى الطّينِ" أي: أجج النار على الطين فاتخذ الآجُرَّ، وقيل: إنه أول من اتخذ الآجُرَّ وبنى به، عن قتادة. وما قال في القرآن: إنه عمل الصرح أم لا، فالطريق فيه التوقف، وقيل: بل جمع هامان العَملَةَ (٢) فاجتمع خمسون ألفا سوى الأتباع ومن يطبخ الآجر، ثم بنوا ورفعوا البناء، فلما علا وفرغوا ضربه جبريل فتقطع ووقعت (٣) قطعة على عسكر فرعون فقتل خلقًا، وقطعة في البحر، وقطعة إلى المغرب، ولم يبق أحد ممن عمل فيه إلا هلك "فَاجْعَل لِي صَرْحًا" قيل: قصرًا وبناء عاليًا "لَعَلِي أَطِّلِعُ" أنظر "إلَى عمل فيه إلا هلك "فَاجْعَل لِي صَرْحًا" قيل: قصرًا وبناء عاليًا "لَعَلِي أَطِّلِعُ" أنظر "إلَى عمل فيه إلا هلك "فَاجْعَل لِي صَرْحًا" قيل: قصرًا وبناء عاليًا "لَعَلِي أَطْلِعُ" أنظر "إلَى أَلْهِ مُوسَى" وأقف على حاله، فلبّس على العوام بوجوه:

⁽١) وقال: فقال، ن.

⁽٢) هكذا في ن. وفي تفسير البغوي ٢٠٨/١: (جمع هامان العمال والفعلة حتى اجتمع خمسون ألف. . .). وفي الكشاف ٩٣٣/١: جمع هامان العمال حتى اجتمع خمسون ألف بناء.

⁽٣) ووقعت: ووقع، ن.

أولها: أنه إله مع كونه بشرًا مع أنه جسم مركب يأكل ويشرب ويمشي ويأتي الخلاء.

وثانيها: أن إله موسى مثله في الصورة.

وثالثها: أوهم ببناء الصرح أنه يصل إلى إله موسى.

ورابعها: أنه يصعد السماء، وينظر إلى إله موسى هل أرسل موسى أم لا؟ وكل ذلك مبني على أنه تعالى في السماء وأنه جسم، ولم يكن في القوم من يقول: إنه ليس بجسم، ولا يجوز عليه المكان.

"وَإِنِّي لاَّطُنُهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ" قيل: أقر على نفسه بالشك، وقيل: إنما شك لما رأى المعجزات، وقيل: كان جاهلاً بالصانع، ولم يعرف صحة نبوة موسى، وقيل: بل عرف وعاند؛ ولذلك قال تعالى: ﴿وَاسْتَكْتَهَا أَنْهُمُمْ ظُلْمًا وَعُلُوً ﴾ [النمل: ١١٤]، "وَاسْتَكْبَرَ هُوَ وَجُنُودُهُ" أي: تعظموا وأنفوا عن قبول الحق واتباع موسى، قيل: رأى عليه ثيابًا رثة فأنفوا من اتباعه. "فِي الأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَظَنُوا أَنْهُمْ إِلَيْنَا لاَ يُرْجَعُونَ. فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ" فِي البحر فأغرقناهم فيه، قيل: نيل مصر، وقيل: بحر من وراء مصر "فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ. وَجَعَلْنَاهُمْ أَثِيمَةً" أي: قادة ورؤساء «يَدْحُونَ إِلَى النَّارِ" قيل: إنه يأمر الملائكة بأن يقدموهم إلى النار وقومه يتبعونه، فيصير في حكم القادة لهم لما تقدمهم ويتبعوه، وهكذا كل مُتَبَعِ له تَبَعٌ، ويكون رأسًا في الضلالة، فعلى هذا يكون ذلك في القيامة، وقيل: هو في الدنيا، ومعنى (جعلناهم) على الأفعال التي بها تستحق النار من معاصي الله تعالى والكفر به؛ لأن من دعا غيره إلى نفس النار لا يجيبه، ويقال: فلان كَفَّرَ فلانًا وفسقه، وجهّله إذا حكم بذلك عليه وجعله شاهد زور، وأمثاله بكثرة.

ومتى قيل: كيف حكم به؟

قلنا: سماهم بذلك وبين للناس أنهم أئمة الكفر، وجعل ذلك صفة لهم. وقيل: معنى جَعَلْنَا أن كل من مهد طريقًا في الفساد والبدعة حتى صار متبوعًا في الضلالة فإنه

يكون متبوعًا إلى النار، فالجَعْلُ على هذا: التخلية؛ يعني: خَلَّيْنَا بينهم حتى صاروا أئمة، فلما خذلهم وخلاهم _ لأنه لا لطف لهم _ أضاف ذلك إلى نفسه.

"وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ لاَ يُنصَرُونَ" يعني أن أهل الضلالة كما يتناصرون في الدنيا لا ناصر لهم في القيامة يحميهم من النار. "وَأَتْبَعْنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً" يعني: أتبعناهم لعنة إلى آخر الدهر، وقيل: ذلك قوله: ﴿أَلَالَعْنَةُ اللّهِ عَلَى الظّلِمِينَ ﴾ [هود: ١٨] قيل: إلى يوم القيامة، وقيل: هو أن كل من ذكرهم من المؤمنين وغيرهم لعنهم؛ لأن الكل يلعن الكفار والظَّلَمَة "وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ » قيل: المشوهين الخلقة بسواد الوجوة وزرق الأعين، عن ابن عباس. وقيل: من المهلكين، عن أبي عبيدة، وقطرب، وابن كيسان. وقيل: من المهلكين، عن أبي عبيدة، وقطرب، وابن كيسان. وقيل: من المهلكين، عن أبي عبيدة، وقطرب، وابن كيسان. وقيل: من المهلكين، عن أبي عبيدة، وقطرب، وابن كيسان. وقيل: عن المهلكين، عن أبي عبيدة، عند الناس.

🕸 الأحكام

تدل الآية على أنه كان يدعي الإلهية، وقيل: كان أيضًا يأمر بعبادة الأوثان، ويدعي أنه إله الجميع.

وتدل على ضروب من الجهل على ما بَيَّنَا من اعتقاده أن إله موسى في السماء، وقد وافق في هذا الاعتقاد المشبهة والكرامية، واعتقدوا أنه في السماء على العرش، ووصفهم تعالى أنهم أئمة الضلالة، فمن وافقهم في اعتقادهم يكون من أتباعهم.

وتدل على أن الدعاء إلى الضلال عظيم في العقاب، كما أن الدعاء إلى الهدى عظيم في الثواب.

وتدل أن الرجل كان يظهر الشك، والأقرب أنه عرف من نفسه أنه ليس بإله، وأن له صانعًا؛ ولكن لبّس وعاند.

وتدل على مناقضة في كلامه حيث يقول: ﴿مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِّنْ إِلَنهِ غَيْرِي ﴾ [ثم] قال: ﴿أَطَّلِعُ إِلَىٰهِ مُوسَىٰ ﴾، وهذا حال كل ضال ومبتدع.

وتدل على وجوب التفكر والاعتبار بحالهم. وتدل على أن التكبر وتلك الدعاوي منه، وفِعْلُهُ ليس بخلق الله تعالى.

قوله تعالى:

🕸 القراءة

قراءة العامة: ﴿وَلَكِن رَّحْمَةً﴾ بالنصب على تقدير: رحمناك رحمة، وقرأ عيسى بن عمر: «رحمةٌ» بالرفع على تقدير: وهو يعني النبي رحمة من ربك.

🕸 اللغة

البصائر: جمع بصيرة، وهو ما يبصر به من الحجج والآيات، وأصله ظهور الشيء وبيانه، ومنه: البصائر طرائق الدم لظهوره.

والثاوي: المقيم، والمَثْوَى المقام، ومنه: ﴿أَكْرِمِي مَثْوَنَهُ ﴾ [بوسف: ٢١]، وثَوَى وأثوى بمعنَى أقام، ويقال للضيف: ثَوِيٌّ، ولامرأة الرجل: أمَّ مَثْوَاهُ، وفي الحديث: «وعليّ بجوار مثوى رسلي» يعني: نزولهم مدة مقامهم.

🕸 الْإعراب

نصب ﴿بَصَكَآبِرَ﴾ قيل: صفة للكتاب، وقيل: تقديره: وأهلكنا القرون بصائر، فعلى الأول هو مفعول (آتينا) و «أتينا» بمعنى أعطينا، فهو يتعدى إلى مفعولين، يقال: أعطيت زيدًا درهمًا.

﴿وَهُدُى﴾ نصب عطفًا على ﴿بَصَكَآبِرَ﴾ و ﴿ثَاوِيًا﴾ خبر كان.

🏶 المعنى

ثم ذكر من أخبار موسى علي ما يدل على معجزة نبينا؛ إذ لم يشهد تلك المشاهد، فقال سبحانه: «وَلَقَدْ آتَيْنَا» أعطينا «مُوسَى الْكِتَابَ» يعني: التوراة «مِن بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الأولَى» يعنى: جماعة من كان قبله من الكفار كقوم نوح وعاد وثمود، ويحتمل أنه أراد بذلك قوم فرعون، وأنه تعالى أعطى موسى التوراة بعد هلاكهم بمدة «بَصَائِرَ» قيل: هو صفة لهلاكهم، يعني: جعلنا هلاكهم عظة وبصيرة يستدل بها العاقل على قبح أفعالهم، ويرتدعون عن أمثالها، وقيل: بل صفة للكتاب أي: وآتيناه أدلة يستدل بها على الأحكام «وَهُدَى» دلالة لمن تبعه واهتدى به «وَرَحْمَةً» لمن آمن به، وقيل: جعلنا فيه هدى ورحمة، أي: بيانًا لطريق رشدهم في الدنيا والآخرة «لَعَلُّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ» أي: ليتفكروا فيه «وَمَا كُنتَ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ» قيل: أراد جانب الوادي الغربي، عن ابن عباس. وقيل: غربي الجبل، عن قتادة. وقيل: هو الموضع الذي كلمه الله تعالى فيه وأرسله إلى فرعون، عن أكثر المفسرين. وقيل: الجانب الغربي جانب البحر، وأراد ما أوحى إليه من ضرب البحر بالعصا ليفترق، وصارت فيه [طريق يبس] فتجاوزه وغرق فرعون، عن أبي مسلم، وجوز الوجه الأول أيضًا. «إذْ قَضَيْنَا إِلَى مُوسَى الأُمْرَ» أي: فصلنا الأمر بما أمرناه وقومه، وقيل: أخبرناه بأمرنا ونهينا، وقيل: أراد كلامه معه، وقيل: أراد صفة محمد ونبوته «وَمَا كُنتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ» قيل: من الحاضرين هناك لتخبر من ذات نفسك؛ إذ لم تكن مخلوقًا في ذلك الوقت ولكن أوحينا إليك بذلك، وقيل: ما شاهدت إحساننا إلى عبادنا بإرسال الرسل وإنزال الكتب ونصب الآيات، كما يقال: ألم ترى أَثْراً (١) وإنعامًا تفخيمًا لشأنه «وَلَكِنًا أَنشَأْنَا قُرُونَا» أي: خلقنا وأحدثنا جماعات من ذلك الوقت إلى هذا الوقت «فَتَطَاوَل عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ» قيل: أنشأنا قرونًا فتطاولت(٢) المدة، فنسوا عهد الله وأمره ونهيه، ونظيره: ﴿ فَطَالَ عَلَيْهِمُ ٱلْأُمَدُ ﴾ [الحديد: ١٦]، وطول العمر ينسي، فلهذا لم تعرف العرب بعثة الأنبياء،

⁽١) ألم تر أثراً: لم ترى أثري، ن.

⁽٢) فتطاولت: فتطاول، ن.

وقيل: خلقنا خلقًا كثيرًا، وقلنا لهم صفتك ونعتك، وأمرنا الأول بالإبلاغ إلى الثاني، فامتد بهم الزمان، فنسوا عهد الله فيهم، فلم يصدق الآخر الأول في نعتك (١) وصفتك، وقيل: أنشأنا قرونًا، فطال عليهم الأمد، ولولا إرسالك لدخل الوهن في أخبارهم، فأرسلناك محافظة على تلك الأخبار معجزة لك، [ولتصبر] على الإيذاء كما صبر أولئك «وَمَا كُنتَ ثَاوِيًا» مقيمًا «فِي أَهْلِ مَدْيَنَ تَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا وَلَكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ» إياك، يعني: أرسلناك رسولاً، وقيل: ما كنت مقيمًا في أهل مدين تشاهد تلك الأحوال، ثم أخبرتهم بغوامض تلك الأخبار، فلولا الوحى لما علمت ذلك، ولذلك عقبه بقوله: «وَلَكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ» فعرفت من أمر شعيب ما عرفت من أمر موسى، يعني أخبرناك معجزة لك؛ لأنا أرسلناك «وَمَا كُنتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا» أي: ما حضرت الطور حين كلمه موسى علي بحضرة السبعين، عن أكثر المفسرين. وقيل: أراد موسى أن يرى محمدًا فقيل له: لن تصل إليه، ولكن إن شئت ناديتهم وأسمعتك أصواتهم، فقال: بلي، فقال الله تعالى: يا أمة محمد، فأجابوه من أصلاب آبائهم، عن وهب. وقيل: قال: يا أمة محمد قد أَجَبْتُكُمْ قبل أن تدعوني، وأعطيتكم قبل أن تسألوني، عن ابن عمر، وابن جريج. وليس بشيء، والأوجه الأول، وعليه أكثر العلماء، وقيل: نادينا بأن أفلح أمة محمد، وهذا خلاف الظاهر، والصحيح: نادينا موسى أنى أنا الله، يا موسى أقبل [و] اذهب إلى فرعون، «وَلَكِنْ رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ» يعني: نعمة أنعمنا عليك بأن بعثناك نبيًا، وأخبرناك بهذه الأخبار معجزة لك «لِتُنذِرَ قَوْمًا » أي: تخوفهم وتعلمهم بمواضع الخوف «مَا أَتَاهُمْ مِنْ نَذِيرٍ » من رسول «مِنْ قَبْلِكَ» قيل: أهل مكة، وقيل: القرن الذي بعث فيه «لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ» أي: لكي يتفكروا.

🕸 الأحكام

تدل الآيات على معجزة لنبينا الله الله الله الآيات على معجزة لنبينا الله الدواضع، ثم أخبرهم عن تفصيلها، وإنما خص تلك المواضع الأن أكثر أمور موسى كان ثَمَّ.

⁽١) نعتك: بعثك، ن.

وتدل على أن البعثة رحمة منه تعالى لعباده من حيث كانت لطفًا لهم.

ومتى قيل: فقبل البعثة وجب أن يكون مانعًا للطف، وعندكم منع اللطف يقبح، ويجري مجرى منع للتمكين؟

فجوابنا: أن علماءنا اختلفوا في الجواب عنه، فقيل: يجوز أن يكون بعث إلى [مَنْ] عندهم، كما روي أن طير أبابيل كانت معجزة لخالد بن سنان العبسي.

وقيل: حجة الأنبياء كانت قائمة فيهم، وذلك لطف لهم بعد البعثة.

وقيل: يجوز أن يكونوا كلفوا ما في عقولهم، وكذلك قبل زمان الفترة.

ويدل قوله: ﴿لَعَلَّهُمْ يَنَذَّكُرُونَ ﴾ أنه أراد من الجميع أن يتفكروا.

وتدل أن الإنذار والدعاء لطف في القبول، فيبطل قولهم في الإرادة وخلق الأفعال والاستطاعة؛ إذ لو كان الأمر على ما زعموا لم يكن للدعاء والإنذار تأثير؛ لأن عندهم الأمر موقوف على خلقه، والقدرة الموجبة، والإرادة الموجبة.

قوله تعالى:

﴿ وَلَوْلَا أَن تُصِيبَهُم مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَيَقُولُواْ رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْهَا رَسُولًا فَنَيْعَ عَايَدِيكَ وَنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِندِنَا قَالُواْ لَوْلَا أُوتِى مُوسَى مِن قَبْلُ قَالُواْ سِحْرَانِ تَظَلَهُ رَا وَقَالُواْ إِنَّا مُوسَى مِن قَبْلُ قَالُواْ سِحْرَانِ تَظَلَهُ رَا وَقَالُواْ إِنَّا مِثْلُ مَا أُوتِى مُوسَى مِن قَبْلُ قَالُواْ سِحْرَانِ تَظَلَهُ رَا وَقَالُواْ إِنَّا مِثْلُ مَا أُوتِى مُوسَى مِن قَبْلُ قَالُواْ سِحْرَانِ تَظَلَهُ رَا وَقَالُواْ إِنَّا مِثْلُ مَا أُوتِى مُوسَى مِن قَبْلُ قَالُواْ سِحْرَانِ تَظَلَهُ وَقَالُواْ إِنَّا لِكُلِّ كَفِرُونَ إِنَّ قُلْ مَا أَنُواْ بِكِئْكِ مِنْ عِندِ اللّهِ هُو أَهْدَىٰ مِنْهُمَا أَتَبِعَهُ إِن كُنتُمْ صَلَاقِينَ فَى فَإِن لَقَ مَسْتَجِيمُواْ لَكَ فَأَعْلَمُ أَنَّمَا يَتَبِعُونَ الْقَوْمَ الظَّلِمِينَ فَى أَنْ أَمْلُ مِثْنِ ٱنَبَّعَ هُونَهُ مِنْ أَنْ مِنْ أَنْهُ لَا يَهْدِى ٱلْقَوْمَ الظَّلِمِينَ فَى أَنْ أَنْ أَنْ اللّهُ إِن اللّهُ فَاعْلَمُ أَنْمُا يَتَبِعُونَ الْقَوْمَ الظَّلِمِينَ فَى أَنْ أَنْ أَلُوا لِكَ فَاعْلَمُ أَنْمُا يَتَبِعُونَ الظَّلُولِمِينَ فَى أَوْلَا اللّهُ اللّهُ مِنْ أَنْهُمْ أَنْ أَنْهُ لَا يَهْدِى الْقَوْمَ الظَّلُولِمِينَ فَى أَنْ أَنْهُ إِلَى اللّهُ إِلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ مُن أَنْهُ اللّهُ الْمُؤْلِقُولُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُولُ الللللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ الللّهُ اللللللّهُ الللللللللم

🕸 القراءة

قرأ عاصم وحمزة والكسائي: «سحران» بغير ألف، وهي قراءة ابن مسعود وعكرمة، والمعنى إتيانه من الكتاب وهو التوراة والقرآن، يبين ذلك قوله: ﴿ قُلُ فَأَنُّوا

بِكِنَابٍ مِّنْ عِندِ ٱللَّهِ هُوَ أَهَدَىٰ مِنْهُمَا ﴾، وقرأ الباقون: «ساحران» بالألف، يعني: محمدًا وموسى، وهو اختيار أبي عبيد وأبي حاتم؛ لأن معنى التظاهر بالناس أَلْيَقُ.

🕸 اللغة

التظاهر: التعاون، ومنه الظهير، وأصله من الظهر، كأنه يجعل غيره ظهرًا له يشد إليه.

والهوى: ميل الطباع إلى المشتهى.

🕸 الإعراب

جواب (لولا) محذوف، تقديره: لولا ذلك لعاجلناهم بالعقوبة، أي: لولا قولهم: هلا أرسلت رسولاً، لعاجلتهم بالعقوبة. وقيل: تقديره: لولا قولهم لما أرسلهم، ولكانت الرسل الماضون^(۱) كافية، يعني: لولا تعلقهم بهذا لما أُرْسلتُ؛ لما في المعلوم أنهم لا يستصلحون.

﴿فَيَقُولُواْ﴾ نصب لأنه جواب الاستفهام وهو قوله: ﴿لَوْلَا أَرْسَلْتَ﴾ أي: هلا. ﴿فَنَتَبِعَ﴾ نصب لأنه عطف على ﴿فَيَقُولُواْ (٢) ﴾.

﴿أَنَّيْعُهُ ﴾ جزم لأنه جواب لقوله: ﴿فَأَنْوَا﴾.

🏶 المعنى

لما تقدم ذكر إرساله هي بيَّنَ الوجه فيه، وهو لكونه لطفًا وإزاحة للعلة، وقطعًا للحجة، فقال سبحانه: «وَلَوْلا أَنْ تُصِيبَهُمْ مُصِيبَةٌ» أي: عقوبة، قيل: عذاب الاستئصال، وقيل: عذاب الدنيا والآخرة، عن أبي مسلم. «بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ» من الكفر والمعاصي «فَيَقُولُوا رَبَّنَا لَوْلاً أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولاً» قبل أن تهلكنا «فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ» أي: كنا نتبع الرسول ونأخذ شريعته «وَنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ» المصدقين به «فَلَمًا جَاءَهُمُ

⁽١) الماضون: الماضين؛ ن.

⁽٢) فيقولوا: فيقول، ن.

الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا» قيل: محمد والقرآن والإسلام «مِنْ عِنْدِنَا» أي: بأمرنا ووحينا «قَالُوا» قيل: كفار مكة، وقيل: من بقي من بني إسرائيل إلى نبوة محمد ، عن أبي على. وقيل: في الآية تقديم وتأخير تقديره: لولا أن يقولوا: هلا أرسلت إلينا رسولاً فنكون من المؤمنين لكان العذاب يحل بهم، وتصيبهم مصيبة بما قدمت أيديهم، وقيل: إذا صح الكلام من غير تقديم وتأخير كان أولى «لَوْلاَ أُوتِيَ» أي: هلا أعطي محمد «مِثْلَ مَا [أُوتِيَ]» أعطى «مُوسَى» قيل: كتابًا جملة واحدة، وقيل: من المعجزات كالعصا واليد ونحوه، عن أبي مسلم. فقال تعالى: «أَوَلَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أُوتِيَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ» يعني: قوم موسى، فأجاب بجواب مقنع، وهو أنَّ المعجز لا يوجب الإيمان، وإنما يؤمن عنده من يتفكر فيه؛ ألا ترى كيف كفر قوم موسى مع تلك المعجزات والكتاب «قَالُوا» قيل: كفار مكة، وقيل: الذين كفروا في زمن موسى «سَاحِرَانِ» من قرأ بغير ألف فمعناه قيل: التوراة والقرآن، عن ابن عباس. وقيل: التوراة والإنجيل، عن عكرمة. فأما من قرأ بالألف فمعناه قيل: موسى ومحمد _ عليهما السلام، عن ابن عباس. وقيل: موسى وهارون، عن مجاهد. و«إِنَّا بِكُلِّ كَافِرُونَ» قيل: كفار مكة قالوا ذلك، وقيل: مشركو العرب كفروا بالتوراة والقرآن، عن الحسن. وقيل: هم الذي كانوا في زمن موسى قالوا: كفرنا بكل ما أتيتنا به، عن أبي على. «قُلْ» يا محمد: «فَأْتُوا بِكِتَابِ مِنْ عِندِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَى مِنْهُمَا» كتاب موسى ومحمد عليهما السلام، عن ابن زيد. وقيل: من موسى ومحمد ﷺ «أَتَّبِعْهُ» أي: أتبع ذلك «إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ» في مقالتكم «فَإِن لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ» أي: لم يجيبوا في دعائك ولا يأتوا بحجة هي أوضح من حجتك «فَاعْلَمْ أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ» يعني: فاعلم أنهم لا يتبعون الحجة، وإنما يتبعون الهوى والإلف وتقليد السلف «وَمَنْ أَضَلُّ» أي: أشد ضلالاً «مِمَّنِ اتَّبَعَ» الهوى في دينه وترك الحجة «بِغَيْرِ هُدّى مِنَ اللَّهِ» أي: من غير بيان وهداية من الله وطريق من جهته «إنَّ اللَّهَ لا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ» قيل: لا يهديهم إلى الجنة والثواب، عن أبي علي. وقيل: إذا لم يهتدوا بهداه فكأنه لم يهدهم، وقيل: لا يدعو إلى الظلم، ولا يشرع طريق الظلم سوى الظالمين، والظلم: الكفر، عن أبي مسلم.

🕸 الأحكام

يدل قوله: ﴿وَلَوَلاَّ﴾ الآية على أنه تعالى أزاح علة المكلف، وقطع الحجة حتى لم يبق موضع للعذر؛ لأنه بَيَّنَ أن الإرسال [حجة عليهم] لئلا يتعلقوا بهذا القول في ترك الإيمان، فيبطل قول المجبرة من وجوه:

أحدها: أن عدم الرسول لو كان حجة يتعلق به لكان خلق الكفر والقدرة الموجبة أولى وأبلغ في الحجة، يوضحه أن الإيمان وترك الكفر عندهم موقوف على هذه الأشياء لا على البعثة، ولو خلق الإيمان وإرادة الإيمان ولا رسول في العالم ولا حجة لكانوا مؤمنين، ولو خلق الكفر وقد ملأ العالم بالرسل لا ينفع، أفيكون ذلك عذرًا، وهذا لا يكون عذرًا؟

ومنها: أنه لم يخلق الكفر ولا منعهم من الإيمان، وإلا لم يكن لهذا القول معنى.

ومنها: أنه لا يجوز في الحكمة أن يخلق شيئًا، ثم يبعث رسولاً يكلف بإبطال خلقه وإبطال إرادته.

ويدل قوله: ﴿وَمَنْ أَضَلُ ﴾ الآية أن طريق المعرفة الاكتساب، فالواجب التمسك بالأدلة.

ويدل على بطلان التقليد؛ لأنه اتباع الهوى.

ويدل قوله: ﴿ لَوْلَا أُولِي ﴾ أن المعجز يتبع المصلحة لا الاقتراح له؛ لذلك اختلفت معجزات الأنبياء.

ويدل قوله: ﴿ قُلُ فَأَنَّوُا (١) ﴾ على صحة الحجاج في الدين.

ويدل قوله: ﴿أَنَّمَا يَشِّعُونَ أَهْوَآءَهُمْ ﴾ أن ذلك فِعْلُ لهم؛ إذ لو خلق فيهم لما اتبعوا أهواءهم؛ لكن اتبعوا ما خلق فيهم.

⁽١) قل فأتوا: قل هاتوا، ن.

قوله تعالى:

القراءة 🕸

قراءة العامة: ﴿وَصَلْنَا﴾ بالتشديد على التكثير، وعن الحسن: «وَصَلْنَا» بالتخفيف، وأصلها مِن الوصل.

🕸 اللغة

الوصل: نقيض الفصل، وهو اتصال الشيء بالشيء، وهو في الكلام أن يصير بعضه يلي بعضًا.

والدَّرْءُ: الدفع، ومنه: «ادرؤوا الحدود بالشبهات».

واللغو: ما لا يفيد، والغي واللغو بمعنى، قال الشاعر:

عن اللُّغَا ورَفَتِ(١) التكلم

الإعراب 🕸

(قَبْلُ) مبني على الضم، فإذا أضيف أُعْرِبَ.

والهاء في «قبله» قيل: تعود إلى القرآن، وقد تقدم ذكره في قوله: ﴿ فَلَمَّا مَآ اَهُمُ اللَّهُ عَلَمُ اللَّهُ عليه . النَّبَي _ صلى الله عليه .

⁽۱) ورفث: وسرعة، ن. وما أثبتناه من: تفسير التبيان ١٤٤/، وتفسير الطبري ١٦٧/، وتفسير القرطبي ٢/١٢، وتفسير القرطبي ٢/١٤، والتحرير والتنوير والتنوير والتنوير والتنوير والتنوير انظر اللسان، تاج العروس (رفث) وتكملة البيت: ورُبَّ أسسرَابِ حَسِجِسَيْحِ كُسطُّمِ عسن السَّغَا ورَفَتْ السَّكَالُمِ

﴿ ٱلسَّيِّئَةَ ﴾ نصب؛ لأنه مفعول، وتقديره: يدفعون بالحسنة السيئة.

🕸 النزول

قيل: نزل قوله: ﴿ ٱلَّذِينَ ءَانَيْنَهُمُ ٱلْكِنَبَ ﴾ في الذين أسلموا، عن مجاهد.

وقيل: هم قوم من أهل اليمن جاؤوا مسلمين، عن ابن عباس.

وقيل: هم قوم جاؤوا من الحبشة من عند النجاشي مسلمين.

وقيل: ورد قوم من المسلمين مكة، فسبهم أبو جهل وأصحابه، فنزل: ﴿وَإِذَا سَكِعُواْ اللَّغْوَ﴾ الآية.

🏶 المعنى

ثم بَيَّنَ صفة القرآن الذي تقدم ذكره، فقال سبحانه: «وَلَقَدْ وَصَّلْنَا» قيل: بَيَّنًا، عن ابن عباس. وقيل: فَصَّلْنا، عن مجاهد. وقيل: وصلنا به خير الدنيا بخير الآخرة حتى كأنهم عاينوا الآخرة في الدنيا، عن ابن زيد. وقيل: فصلنا الأمر والنهي والوعد والوعيد والمواعظ، أي: كررنا، عن أبي مسلم. وقيل: واليناهم وتابعناهم في القول والحجة مرة بعد مرة حتى لم يبق لأحد عذر، وقيل: «وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ» بما أهلكنا من القرون، وأخبرناهم أنا أهلكنا قوم نوح بكذا، وقوم هود بكذا، وقوم صالح بكذا «لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ» فيخافوا أن ينزل بهم مثل ما نزل بِمَنْ قبلهم، عن الحسن. وقيل: وصلنا أخبار الأنبياء عظة وتسلية، وقيل: القول هو القرآن فإنه تعالى أتبع كل وعد وعيدًا، وكل أمر نهيًا، وأعذر وأنذر، وفصل جميع ما يحتاج إليه، عن أبي علي. «لَعَلُّهُمْ يَتَذَكُّرُونَ» أي: لكي يتفكروا ويعلموا الحق «الْذِينَ آتَيْنَاهُمُ» أعطيناهم «الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ» من قبل نزول القرآن، وقيل: من قبل محمد، والمراد بالكتاب التوراة والإنجيل «هُمْ» يعني الذين أوتوا الكتاب «بِهِ» قيل: بالقرآن، وقيل: بمحمد «يُؤْمِنُونَ» أي: يصدقون (وَإِذَا يُتْلَى عَلَيْهِمْ) يعنى القرآن يقرأ عليهم (قَالُوا آمَنًا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ مِن رَبّنا إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ» من قبل نزول القرآن «مُسْلِمِينَ»؛ لأنهم وجدوا صفته في كتبهم، فآمنوا به قبل البعث، فلما بعث وعاينوه آمنوا به «أُوْلَئِكَ يُؤْتَوْنَ» أي: يعطون «أَجْرَهُمْ» جزاءهم وثوابهم «مَرَّتَيْن» أي: ضعفين لإيمانهم بالكتاب الأول وبالكتاب الآخر،

وقيل: الإيمان قبل البعث وبعده، وقيل: الإيمان والصبر «بما(١) صَبَرُوا» على دينهم وأذى الكفار وتحمل المشاق «وَيَدْرَءُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ» قيل: بالخير من الكلام يدفعون قبيح ما يسمعون من الكفار، وذلك نحو أن يؤذوهم بقبيح القول فيعظونهم ويدعونهم إلى الدين، وقيل: يدفعون العذاب بمجانبة المعاصى وفعل الطاعات أو التوبة «وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ» أي: مما أعطيناهم من النعم ينفقونها في سبيل الخير والطاعة «وَإِذَا سَمِعُوا اللُّغْوَ» من المبطلين مما يؤذونهم، قيل: هو القبيح من القول والهزل الذي لا فائدة فيه، عن أبي على. وقيل: هو اللغو في القرآن وهو قولهم: ﴿لَا تَسْمَعُواْ لِمَاذَا الْقُرْءَانِ وَالْغَوَا فِيهِ ﴾ [نصلت: ٢٦] يعني إذا سمعوا اللغو في القرآن «أَغْرَضُوا عَنْهُ» لإيمانهم بالقرآن، عن أبي مسلم. وإعراضهم عنه ألاَّ يجيبوا بنحو من ذلك؛ بل يعدلون إلى العظة والقول الحسن «وَقَالُوا لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ» أي: كل واحد يجازى بعمله «سَلامٌ عَلَيْكُمْ» قيل: قالوا قولاً لطيفًا حسنًا فَيَسْلَمُونَ من شرهم، عن أبي علي. وقيل: معناه: ليس بيننا كلام لا غرض معكم، ولا نريد صحبتكم، وليس هو سلام تحية، وإنما هو سلام متاركة، وقيل: إنما قالوه مطلقًا، وطلب السلامة من شرهم، وقيل: السلام هو الله، أي: الله شاهد عليكم بما تقولون فيجازيكم «لا نَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ " قيل: لا نريد دين الجاهلين، عن الكلبي. وقيل: لا نريد أن نكون جهالاً، وقيل: مُحَاوَرَة الجاهلين.

🕸 الأحكام

يدل قوله: ﴿وَلَقَدْ وَصَّلْنَا﴾ أنه أنزل القرآن كالمتصل بعضه في إثر بعض، فيدل على حدثه من حيث أنزله من حيث تقدم بعضه على بعض.

ويدل بأنه أنزله ليتفكروا فيه؛ لذلك قال: ﴿لَعَلَّهُمْ يَنَذَّكُونَ ﴾ فيدل على بطلان قول المجبرة: إنه أراد بإنزاله من بعضهم أن يتفكروا ومن بعضهم ألاً يتفكروا ويعرضوا.

ويدل على بطلان قولهم في المخلوق؛ لأن التذكر عندهم موقوف على خلقه فيه لا على وصل القول.

⁽١) بما: لما، ن.

ويدل قوله: ﴿ يُؤْتِونَ أَجَرَهُم ﴾ أن الإيمان قد يعظم لأمور تقترن به، فيكون ثوابه أكثر.

ويدل قوله: ﴿وَإِذَا سَكِمُوا﴾ أن الواجب عند نشر الكلام وقبحه الإعراض، والمراد الإعراض عن قبوله والتكلم بمثله؛ إذ لا شبهة أنه يجب النهي إذا أمكن.

ويدل قوله: ﴿ سَلَمُ عَلَيْكُمُ ﴾ على جواز السلام على الكافر، وقد بينا ما قيل فيه، ومن لم يجوز ذلك يحمله على متاركة مجالستهم على ما حمله إسماعيل بن إسحاق، وحمله أبو على على أن المراد به فعل ما يسلم معه، دون نفس السلام.

ويدل قوله: ﴿أَعْمَالُنَا﴾ أن كل أحد مجازى بعمله، لا يؤخذ به غيره، فيبطل قول المجبرة.

قوله تعالى:

﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِى مَنْ أَحْبَبْتَ وَلِكِنَ ٱللّهَ يَهْدِى مَن يَشَآءٌ وَهُو أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴿ وَقَالُواْ إِن نَتَجِ اللّهُ مَ مَوَى اللّهُ مَا اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ ا

القراءة 🕸

قرأ أبو جعفر ونافع ويعقوب: «تُجْبَى» بالتاء لأجل الثمرات، الباقون بالياء؛ لتقدم الفعل على الجمع وحلول الحائل بينهما، وقيل: إنه يعود إلى كل شيء.

قرأ أبو عمرو: «أفلا يعقلون» بالياء، وروي عنه الياء والتاء، والباقون بالتاء، وهو الأوجه لقوله: ﴿وَمَا أُوتِيتُم

🕸 اللغة

التخطف: أخذ الشيء على طريقة الاستيلاء من كل جهة، تَخَطَّفَ تَخَطُّفًا، واختطفه اختطافًا.

يُجْبَى: أصله الجمع، من قوله: جبيت الماء في الحوض: جمعته، والجابية: الحوض، والجَبَى بكسر الجيم: ما جمع الحوض، والجَبَى مقصور بفتح الجيم: ما حول البئر، والجِبَى بكسر الجيم: ما جمع فيه من الماء، ويقال له أيضًا: جِبْوَة وجِباوة، وقال الكسائي: جَبَيْتُ [الماء في] الحوض جَباً (٢) والجَبَا (٣) [غير] مهموز: بئر يجمع فيه الماء، والجمع أجبو.

والبطر: الطغيان عند النعمة، وقال ابن الأعرابي: البطر سوء احتمال الغنى، واختلفوا في أصله، قيل: هو مأخوذ من قولهم: ذهب دمه بطرًا، أي: باطلاً، عن الكسائي. وقيل: البطر: الحيرة، عن الأصمعي، فكأنه يتحير عند الحق. وقيل: البطر: أن يبطر، أي: يتكبر عند الحق فلا يقبله، والأشَرُ والبطر من النظائر.

🕸 الإعراب

﴿ مَعِيشَتَهَا ﴾ نصب لنزع الخافضة، تقديره: بطر أهل القرية في معيشتها، فلما حذفت (في) نصب لوصول الفعل إليه.

﴿مُهَٰلِكِ ﴾ نصب لأنه خبر (كان)، وكسر «مهلكي» لأن أصله: مهلكين، فحذف النون للإضافة، ومحله النصب، وقيل في ﴿بَطِرَتْ مَعِيشَتَهَا ﴾ أن معنى أبطرتها معيشتها، فلما تعدى الفعل إلى صاحب المعيشة نصب على التفسير، عن الفراء.

🕸 النزول

قيل: نزل قوله: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِى مَنْ أَحْبَبْكَ ﴾ في أبي طالب، وذلك لأن رسول الله عليه كان يحب إسلامه، وإسلام أهل بيته، ويلح عليهم، ويغمه كفرهم، ففي ذلك

⁽١) ما بين المعكوفين زيادة من تهذيب اللغة: ١/٥٥.

⁽۲) جبا: جبی، ن.

⁽٣) والجبا: وانجباء، ن.

نزلت الآية، ورووه عن ابن عباس، والحسن، وقتادة، ومجاهد. وذكروا أنه كان يحب إسلام أبي طالب فنزلت هذه الآية، وكان يكره إسلام وحشي قاتل حمزة فنزلت فيه: ﴿ قُلْ يَكِعِبَادِىَ اللَّذِينَ أَشَرَقُوا عَلَىٓ أَنفُسِهِم لَا نَقْ نَطُواْ مِن رَّمْ َةِ اللَّهِ ﴾ [الزمر: ٥٣]، وذكروا أن أبا طالب لم يسلم، وأسلم وحشي.

وهذه رواية غير صحيحة؛ لأنه كان رسول الله - صلى الله عليه - يحب إيمانه، فالله تعالى أيضًا يحب إيمانه؛ لأن الرسول لا يخالف في إرادته إرادة الله، كما لا يخالف في أوامره أمر الله، وكان لأبي طالب عند النبي في أياد (۱) مشكورة عند الله تعالى، وقد روي أنه أسلم، وفي إسلامه إجماع أهل البيت، وهم أعلم بأحواله، ومن حديث الاستسقاء أنه في قال: «لله در أبي طالب لو كان حَيًّا لقرت به عيناه»، ولا يجوز [أن يقول] لكافر: لله در أم، وكيف تقر عينا كافر بمعجز رسول الله، وقد روي أن النبي في دعاه فأسلم، وما يروون أن عليًّا قال: إن عمك الضال قد مات، فقال: «اذهب فَوارِه»، فلا يليق بكلام النبي في فيه، ولا بكلام علي في أبيه، فهو من روايات النواصب، والقوم يقولون: إنه تعالى لم يرد إيمان أبي طالب وأراد كفره، والنبي أراد إيمانه، وهذا مخالفة بين الرسول والمرسِل، قال: فنزلت الآية، فعلى روايتهم واعتقادهم الفاسد كأنه تعالى يقول: إنك تحب إيمانه، وأنا لا أخلق فيه وأنا أخلق فيه الإيمان، وهذا نوع مغالطة واستخفاف لا يليق بالرسول، فإذًا الصحيح وأن الآية نزلت في جميع المكلفين، وأنه في كان يحب هدايتهم جميعًا، وكان حريصًا على إيمانهم، ويغمه كفرهم، فنزلت الآية.

وأما قوله: ﴿وَقَالُواْ إِن نَتِّيعِ ٱلْمُدَىٰ﴾ نزلت في الحارث(٢) بن نوفل بن عبد مناف،

⁽١) أياد: أيادي، ن.

⁽٢) في ن: الحارث بن عباس بن نوفل. وهنا تصحيف لعل الناسخ خلط بين الراوي ابن عباس والقائل الحارث. والصواب ما أثبتناه من تفسير التبيان ١٤٦/٨. وفي تفسير القرطبي ٢٦٦/١٣، والتحرير والتنوير ١٤٦/٣: الحارث بن عثمان بن نوفل. وفي زاد المسير ٦/ ٢٣٢: الحارث بن عامر.

⁽٣) صيدهم: من صيدهم، ن.

قال للنبي ﷺ: إنا لنعلم أن ما جئت به حق؛ ولكنا نخاف أن نتبعك أن تخطفنا العرب؛ لاجتماعهم على اختلافنا فلا طاقة لنا بهم، فنزلت هذه الآية.

🏶 المعنى

ولما تقدم ذكر الرسول والقرآن وأنه أنزله للهداية ولها بعثه، بَيَّنَ أن الاهتداء ليس عليه إنما عليه البلاغ، ثم بيِّن ما قاله الكفار وما أجيبوا به، فقال سبحانه: "إِنَّكَ لاَ تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ" قيل: لا تقدر على أن تجبرهم على الهداية، وقيل: ليس عليك اهتداؤهم وقبول الحق، وقيل: المراد بالهدى الألطاف، أي: لا تقدر على اللطف الذي عنده يهتدي من تحب، وقيل: المراد بالهدى الهدى إلى طريق الجنة، أي: ليس إدخال الجنة والإثابة إليك "مَنْ أَحْبَبْتَ" قيل: من أحببت هدايته، وقيل: لمن أحببت لقرابته "وَلَكِنَّ اللَّه يَهْدِي" قيل: يلطف، قيل: إلى الجنة والثواب، وقيل: يدل "مَنْ يَشَاءُ" وهو من يكلف، ولا يدل من لا يكلفه "وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ" قيل: أعلم بمن يشبه أو يلطف له، أي: أعلم بمن يهتدي باللطف فيلطف له، وقيل: أعلم بمن يهتدي باللطف فيلطف له، وقيل: أعلم بمن يستحق الثواب فيثيه، وقيل: أعلم بالمهتدين في المستقبل؛ لأنه المختص بعلم الغيب "مِنْ الشواب فيثيه، وقيل: أعلم بالمهتدين في المستقبل؛ لأنه المختص بعلم الغيب "وقالُوا" يعني الكفار: "إِنْ نَتَبِعِ الْهُدَى مَعَكَ نُتَخَطَّفْ مِنْ أَرْضِنَا" أي: نسلب "مِنْ أَرْضِنَا" يعني الكفار: "إِنْ نَتَبِعِ الْهُدَى مَعَكَ نُتَخَطَّفْ مِنْ أَرْضِنَا" أي نسلب "مِنْ لوجهين: أرض مكة والحرم "أَولَمْ نُمَكُنْ لَهُمْ حَرَمًا آمِنَا" يأمن من دخله، قيل: لوجهين:

أحدهما: بلطفه وما جعل في النفوس من السكون إليه والحرمة له وتعظيمه، وترك القتل فيه حتى كانت العرب تقول: أهل مكة أهل الله، ومع ما كان منهم من القتال والغزوات وأهل مكة آمنون، وكذلك يأمن صيدُهم(١) وطيرهم.

وثانيهما: بما حكم على العباد وتعبدهم به من الأمر بأمان أهل الحرم.

«يُجْبَى إِلَيْهِ» أي: يجمع من كل جهة «ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ رِزْقًا مِنْ لَدُنَا» أي: عطاء من عندنا جاريا عليهم «وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لاَ يَعْلَمُونَ» يعني مع أنهم لا يعلمون الله ولا

⁽۱) عات: عاتي، ن.

يعبدونه أنعم عليهم بالنعم السابغة دينًا ودنيا، فلو آمنوا لازدادوا ولم يتغير. وقيل: بل أكثرهم لا يعلمون أن تلك النعم تبقى عليهم لو آمنوا. وقيل: لا يعلمون ما يفوتهم من الثواب، وما يحصل لهم من العقاب. وقيل: لا يعلمون أن الدنيا بما فيها لا تعدل عقاب الآخرة، فهم توهموا السلامة في الكفر، ولم يعلموا أن السلامة في الهدى كلها. «وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةِ» أي: أهل قرية «بَطِرَتْ مَعِيشَتَهَا» أي: في معيشتها، قيل: أسرفت وطغت وكفرت بالله، مع ما حصل [لها] من العيش والمعيشة والرزق من جهته تعالى، وقيل: عاشوا في البطر والأشر، أكلوا رزق الله، وعبدوا الأصنام، عن عطاء بن أبي رباح. وقيل: معناه: أبطرتها معيشتها فصرفت المعيشة إلى غير ما خلقت له، ونظيره: ﴿كُلَّ إِنَّ ٱلْإِنسَنَ لَيْطُغَنَ ﴿ إَن رَّبَاهُ ٱسْتَغْنَى ﴾ [العلق: ٦، ٧]. «فَتِلْكَ» إشارة إلى معرفة يعرفونها من ديار عاد بالأحقاف، وثمود بوادي القرى؛ يعنى من لم يصدقك فلينظر إلى آثارهم وبيوتهم «لَمْ تُسْكَنْ مِنْ بَعْدِهِمْ إلاَّ قَلِيلاً» يعني: لم يعمر منها إلا الأقل وأكثرها خراب، وقيل: لم يسكنها إلا المارة والمسافر ساعة أو يومًا، عن ابن عباس. وقيل: هم المؤمنون الذين فارقوا البلد حتى عُذَّبَ الكفار، ثم سكنوها بعد هلاك الكفار، وقيل: سكنها قوم آخرون، وقيل: سكنوا قليلاً ثم تفانوا، ولم يكن لهم ولا لأعقابهم ورثة وخلف «وَكُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِينَ» يعني: لم يبق لديارهم هنالك غير الله «وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى» أي: أهل القرى؛ بكفرهم، يعنى: بعذاب الاستئصال «حَتَّى يَبْعَثَ فِي أُمِّهَا رَسُولاً» قيل: في أم القرى مكة، وقيل: في معظم القرى رسولاً «يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا» أي: يكرر حجتنا قطعًا للعذر «وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَى إِلاَّ وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ» قيل: كافرون؛ لأن عذاب الاستئصال يكون لهم، وقيل: كل ظالم عاتِ^(١). «وَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ» أي: أعطيتم من مال ونحوه في الدنيا «فَمَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَزِينَتُهَا» أي: يُتَمَتَّعُ بها ويتزين «وَمَا عِنْدَ اللَّهِ» من ثوابه «خَيْرٌ» من الدنيا «وَأَبْقَى»؛ لأنه دائم لا يفني «أَفَلاَ تَعْقِلُونَ» أي: هلا تعلمون، وقيل: هلا تستعملون عقولكم حتى تعرفوا الفرق بين الفاني والباقي.

⁽١) وأعماه إعماه: وأعما عماً، ن.

🕸 الأحكام

تدل الآية أن الفوز والنجاة إنما هو إلى الله تعالى يعطي من استحقه بإيمانه وطاعته.

ويدل قوله: ﴿ أُوَلَمْ نُمَكِّن ﴾ على صحة الحجاج في الدين.

وتدل أن ما احتج به فليس بعذر له وأنه أزاح للمكلف كل علة.

وتدل على بطلان قول المجبرة في الاستطاعة والمخلوق والإرادة؛ لأنه لو كان صحيحًا لكان التعلق به أولى، ولما كان تعالى قاطعًا للحجة.

وتدل على كثرة أعداء الحق، وأن أهل الحق أبدًا في خوف.

ومتى قيل: هل كان لقولهم جواب سوى ما ورد به القرآن؟

قلنا: نعم، إلا أنه تعالى أبطل عليهم ما ادعوه بما لا يمكن دفعه، كأنه قيل: كيف تخافون مع حفظ الله وقدرته على دفع المضار، ولو قيل لهم: هذا ليس بعذر؛ إذ لو غلبهم وقتلهم وسلبهم الشهادة والجنة فيكون أنفع لكم لكان جوابًا، ولو قيل: ما قدر الدنيا في جنب الآخرة حتى جعل لهم ذلك عذرًا كان جوابًا.

وتدل أنه لم يعذب بعذاب إلا بعد البعثة قطعًا للعذر، فيبطل قول المجبرة في المخلوق والاستطاعة وتكليف ما لا يطاق.

ويدل قوله: ﴿إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَلِلِمُونَ ﴾ أنه لا يعذب إلا المستحق، فيبطل قولهم في أطفال المشركين وفي جواز التعذيب ابتداء.

وتدل آخر الآيات على الترغيب في الآخرة والتزهيد في الدنيا من حيث كانت الآخرة باقية لا تفني، والدنيا فانية.

قوله تعالى:

﴿ أَفَمَن وَعَدْنَهُ وَعَدًا حَسَنَا فَهُو لَنقِيهِ كَمَن مّنَعَنَهُ مَتَعَ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا ثُمَّ هُو يَوْمَ الْقِينَمَةِ مِنَ الْمُحْضَرِينَ ﴿ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَآءِى الَّذِينَ كُنتُمْ تَرْعُمُونَ ﴿ قَالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْفَوْلُ رَبَّنَا هَتَوُلاَةِ اللَّذِينَ أَغْرَيْنَا أَغْرَيْنَا هُمْ كَمَا غَوَيْنًا تَبَرَأْنَا إِلَيْكُ مَا كَانُواْ إِيّانَا عَلَيْهُمُ الْفَوْلُ رَبّنا هَتَوُلاَةِ اللّذِينَ أَغْرَيْنَا أَغْرَيْنَا هُمْ كَمَا غَوَيْنًا تَبَرَأْنَا إِلَيْكُ مَا كَانُواْ إِيّانَا يَقْبُهُمُ الْفَوْلُ إِيّانَا وَقِيلَ ادْعُواْ شُرَكًا مَكُو فَدَعَوْهُمْ فَلَوْ يَسْتَجِيبُواْ لَهُمْ وَرَأَوُا الْعَذَابُ لَوَ أَنَّهُمْ كَانُوا يَشْبُدُونَ ﴿ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيُقُولُ مَاذَا أَجَبُتُكُ الْمُرْسَلِينَ ﴿ فَيَعَمِيتَ عَلَيْهُمُ الْأَنْبَاءُ يُومِيذِ فَهُمْ لَا يَشَاءَلُونَ ﴿ فَي وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبَتُكُ الْمُرْسَلِينَ ﴿ فَي فَعَمِيتَ عَلَيْهُمُ الْأَنْبَاءُ يُومِيذِ فَهُمْ لَا يَشَاءَلُونَ ﴿ فَا فَهُمْ لَا يَشَاءَلُونَ اللّهُ فَا فَهُولُ مَاذَا أَجَبَتُكُ الْمُرْسَلِينَ وَاللّهُ فَعَمِيتَ عَلَيْهُمُ الْأَنْبَاءُ فَي وَمِي فِي فَعُولُ مَاذَا أَجَبُتُكُ الْمُرْسَلِينَ وَاللّهُ فَا عَرَاقُوا اللّهُ فَا عَلَيْمُ الْعُمُونَ فَيْ فَالْمُ الْمُؤْمِدُ وَاللّهُ الْمُؤْمِلُ لَيْسَاءَلُونَ اللّهُ الْمُؤْمِلُونَ اللّهُ فَالْمُ لَلْمُ الْمُؤْمِلُونَ اللّهُ فَالْمُ الْمُ الْمُؤْمُ لَا يَشَاءَ لُولُونَا اللْمُؤْمِلُونَ اللّهُ مَا لَا اللّهُ الْمُؤْمِدُ اللّهُ الْمُؤْمِلُونَ اللّهُ فَالْمُ الْمُؤْمِلُونَ اللّهُ مَا اللّهُ الْمُؤْمِلُونَ اللّهُ الْمُؤْمِلُونَ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ اللّهُ اللّهُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ اللّهُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الللّهُ اللّهُ الْمُؤْمِ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللْمُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللْمُ اللّهُ اللْمُؤَالِمُ اللّهُ ال

🕸 اللغة

المتاع: كل ما يقع الانتفاع به، والمتعة والمنفعة من النظائر، وقيل: بينهما فرق؛ لأن كل متعة منفعة، وليس كل منفعة متعة؛ لأن المتعة منفعة فوجب الالتذاذ في الحال، والمنفعة ما ينتفع بها، وقد تكون بألم يؤدي عاقبته إلى نفع، ومنه: ﴿السَّتَمْتَعُ بَعْضِ ﴾ [الانعام: ١٢٨] أي: انتفع.

والإحضار: جعل الشيء بحيث يُشاهَدُ، أحضره إحضارًا، وأحضره حضورًا.

والزَّعْمُ: القول على ظَنِّ أو علم، وقيل: الزعم القول على غير صحة، والتَّزَعُمُ: التَّكَذُّبُ.

والعمى: آفة تنافي صحة البصر، عَمِيَ يَعْمَى، وأعماه إعماء (١)، وليس العمى بمعنى ولا الإدراك بمعنى، فالإدراك صفة للحي يقتضيها كونه حيًا بشرط وجود المدرك وانتفاء الموانع والآفات، والعمى فساد في آلة الرؤية.

🏶 الإعراب

نصب (يومًا) على الإغراء؛ أي: احذروا يوم يناديهم.

⁽١) أي لأرسلنا فإنهم: أي فإنهم: أي لأرسلنا فإنهم، ن.

«لاَقِيهِ» رفع إلا أنه من بنات الياء، ولا يدخله الرفع، تقول: قاضِيهِ، فإذا لم يكن من بنات الياء تقول: هو ضاربُهُ وسالمه.

﴿ إِيَّانَا﴾ نصب بـ ﴿ يَعْبُدُونَ ﴾ ، وتقديره: يعبده إيانا، ويعبدون إيانا خبر (كان).

🏶 النزول

قيل: نزل قوله: ﴿أَفَمَنَ وَعَدْنَهُ وَعَدَّا حَسَنَا﴾ الآية، في رسول الله صلى الله عليه وفي أبي جهل، عن محمد بن هشام.

وقيل: نزل في حمزة وعلي صلى الله عليه وفي أبي جهل، عن محمد بن كعب. وقيل: نزل في عمار والوليد بن المغيرة، عن السدي.

وقيل: هو عام في جميع المكلفين، عن أبي علي وجماعة.

🏶 المعنى

لما تقدم ذكر ما أوتوا من زينة الدنيا عقبه بما وعد المؤمنين وأوعد الكافرين، فقال سبحانه: «أَفَمَنْ وَعَدْنَاهُ وَحُدًا حَسَنًا» قيل: الجنة وما فيها من النعم «فَهُو لاَقِيهِ» مُصِيبُهُ ومدركه «كَمَنْ مَتَّعْنَاهُ» نفعناه «مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا» يعني: زينة الدنيا من الأموال ونحوها؛ لأن نعم الدنيا مشوبة بالغموم وتعرض للزوال، ونِعَمَ الآخرة دائمة لا يشوبها ما ينغصها «ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ الْمُحْضَرِينَ» للجزاء بالعقاب، وقيل: من المحضرين في النار، فدل بقوله: «أَفَمَنْ وَعَدْنَاهُ» على الثواب، وبين أنه لا يستوي هو مع من يحضر للعقاب «وَيَوْمَ» يعني: يوم القيامة «يُتَادِيهِمْ» أي: ينادي الله تعالى الكفار «فَيَقُولُ يحضر للعقاب «وَيَوْمَ» يعني: الأوثان «الَّذِينَ كُنتُمْ تَزْعُمُونَ» في الدنيا أنهم شركائي وتعبدونهم أين هم اليوم لا ينصرونكم؟ وهذا نداء توبيخ وتقريع عند الإشهاد بما يوجب الخزي، وقيل: المراد بالشركاء الرؤساء وأئمة الضلالة بمنزلة طاعتهم لهم جعلوهم كالشركاء وقيل: المراد به الجن، واختلفوا، فقيل: هذا النداء من الله، وقيل: يحتمل ذلك ويجوز أن ينادي ملك بأمره فيسمع أهل الجمع «قَالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَنِهِمُ الْقَوْلُ» أي: ويجوز أن ينادي ملك بأمره فيسمع أهل الجمع «قَالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَنِهِمُ الْقَوْلُ» أي: وجب عليهم الوعيد والعقاب، قيل: هم الجن الذين كان يعبدهم المشركون بالاتباع، وجب عليهم الوعيد والعقاب، قيل: هم الجن الذين كان يعبدهم المشركون بالاتباع،

وقيل: رؤساؤهم وأئمتهم، عن الكلبي وغيره. «رَبَّنَا هَوُلاَءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنَا أَغْوَيْنَاهُمْ» اعترفوا بذنوبهم، وقالوا: هؤلاء المتبوعين أضللناهم عن الحق بدعائنا إياهم إلى الضلال أغوينا وكان يمكنهم ألاَّ يتبعونا ويتبعوا الحق «كَمَا خَوَيْنَا» كما ضللنا نحن باتباع الرؤساء والشياطين، وأمكننا ألاَّ نتبعهم فلسنا نُورِّكُ بالذنب عليهم فلا تُورِّكوا أنتم بالذنب علينا «تَبَرَّأْنَا إِلَيْكَ» يعني: تبرأنا من إغوائهم وغوايتهم، قيل: هذا على وجه الرجوع والتوبة، وإن كانت لا تنفع، وقيل: تبرأنا إليك منهم ومن براءتهم.

ومتى قيل: ما فائدة هذا الاعتراف والمجادلة؟

قلنا: أما الأولون فيجوز أن يُورِّكوا الذنب على سادتهم ليتبرؤوا من الذنب أو ليزيدهم الله عذابًا، فيجيبهم الآخرون بأنا لم نكرههم على الإغواء، ولكن قبلوا، وكان يمكنهم ألاَّ يقبلوا، فالذنب لهم في كفرهم، لا لنا، فيكون على وجه التبري منهم ومن اتباعهم.

«مَا كَانُوا إِيّانًا يَعْبُدُونَ» قيل: هذا قول الرؤساء، أي: لأرسلنا فإنهم (١) لم يعبدونا، وإنما عبدوا الأصنام بدعائنا، فنحن منهم براء «وَقِيلَ» للكفار «ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ» قيل: الأصنام على وجه الاستعانة بهم «فَدَعَوْهُمْ» للضرورة مبالغة في المخزي والفضيحة، كما ينادي الإنسان على نفسه بأمر السلطان «فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ» أي المخزي والفضيحة، كما ينادي الإنسان على نفسه بأمر السلطان «فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ» أي: لم يجيبوا؛ لأنها جماد لا تسمع ولا تجيب. وقيل: هو على وجه التقدير؛ إذ لو دعوا واستغاثوا بهم لما أجابوا، ولما وجدوا عندهم النصرة «وَرَأُوْا الْعَذَابَ» قيل: عذاب النار النازل بهم، وقيل: الجحيم تبرز لهم فيرونها. «لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ» قيل: ودوا حين عاينوا العذاب لو كانوا يهتدون، و(لو) بمعنى التمني، أي: يتمنون أن لو كانوا يهتدون لما رأوا العذاب، وقيل: لو كانوا يهتدون لما عبدوا الأصنام، وقيل: لو كانوا يهتدون لما عبدوا الأصنام، وقيل: لو كانوا يهتدون إلى طريق تنجيهم لطلبوا الخلاص، ولكن لا سبيل إلى ذلك «وَيَوْمَ

⁽١) يتمنون: يتمنوا، ن.

⁽٢) للنبوة: النبوة، ن.

يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ» الذين بعثتهم إليكم، قيل: هذا أعظم النداء؛ لأنه نداء يجمع العلم والعمل؛ لأن الرسل يدعون إلى العمل كما يدعون إلى العلم، كأنه قيل: ماذا علمتم وماذا عملتم، وهو نداء للجميع "فَعَمِيَتْ» أي: خفيت واشتبهت بمعنى انسدت عليهم طرق الجواب، فصاروا كالعُمْي تنسد عليهم الطرق "عَلَيْهِمُ» أي: على هؤلاء الكفار "الأنباءُ» الأخبار، قيل: الأعذار والحجج "يَوْمَئِذِ فَهُمْ لاَيَسَاءُلُونَ» قيل: لا يجيبون، وقيل: لا يحتجون، عن قتادة. وقيل: سكوت لا يسأل بعضهم بعضًا، وقيل: لا يتساءلون بالأنساب والقرابة، كما في الدنيا، عن مجاهد. وقيل: لا يسأل وقيل: لا يسأل بعضهم بعضًا النصرة للإياس، وانسداد طرق الخلاص. وقيل: لا يسأل بعضهم بعضًا عن حاله لشغله بنفسه، عن أبي علي. وقيل: لا يسأل بعضهم بعضًا أن يحمل ذنوبه عن، عن الحسن.

🏶 الأحكام

تدل الآية على أنه لا يستوي حال من أطاع ربه، ومن انهمك في المعصية، واختار الشهوات، واغتر بالدنيا، فيبطل قول المرجئة.

وتدل على أنه لا ينبغي أن يغتر بالرؤساء والسادة؛ لأنهم لا يغنون عنهم شيئًا عند حاجتهم.

وتدل الآية على بطلان مذهب الجبر في المخلوق والاستطاعة من وجوه:

أحدها: ما جرى بين الفريقين من تَوْرِيكِ الذنب، ولو كان الله تعالى خالق الضلال في الفريقين، والقدرة الموجبة للإضلال لم يكن لذلك معنى، ولكان الأولى أن يقولوا: أنت خلقت فينا الضلال، ومنعتنا عن الإيمان، فأي ذنب للأتباع والمتبوعين؟

وثانيها: تمنيهم الهداية، ولو كان خلقًا له لما صح ذلك.

وثالثها: أنه أضاف جميع ذلك إليهم، وعلق به المدح والذم والثواب والعقاب.

ورابعها: ﴿مَاذَآ أَجَبْتُهُ ٱلْمُرْسَلِينَ﴾ فكأنه: يقول ما خَلَقْتُ.

وخامسها: قوله: ﴿فَعَمِيتُ عَلَيْهِمُ ٱلْأَنْبَآءُ﴾ ولو كان خلقًا له لوجدوا واضح العذر،

وقالوا: خلقت فينا الضلال، ومنعتنا عن الإيمان، وما أقدرتنا عليه، وخلقت فينا القدرة الموجبة للكفر.

قولهِ تعالى:

﴿ فَأَمَّا مَن تَابَ وَعَامَنَ وَعَمِلَ صَدِلِحًا فَعَسَىٰ أَن يَكُونَ مِنَ ٱلْمُفْلِحِينَ ﴿ وَرَبُّكَ يَعْلَقُ مَا يَشَآءُ وَيَغْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ ٱلْخِيرَةُ شَبْحَنَ ٱللّهِ وَتَعَكَلَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿ وَرَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿ فَهُو ٱللّهُ لَآ إِلَنهَ إِلَّا هُو ۖ لَهُ ٱلْحَمْدُ فِي ٱلْأُولَى وَٱلْآخِرَةً وَلَهُ ٱلْحُكُمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿ ﴾

🕸 القراءة

للقراء في الوقف في هذه الآية طريقان:

أحدهما: الوقف عند قوله: ﴿ اَلْخِيرَةً ﴾ و(ما) بمعنى (الذي) أي: يختار لهم ما هو خِيرَةٌ ومصلحة، وكلاهما حسن.

فعلى الأول أنه إذا اختار الله شيئًا، فليس لهم أن يختاروا غيره.

وعلى الثاني: إنما يختار مصالح العباد.

اللغة 🕸

(عسى) و(لعلَّ) من النظائر، وقيل: (عسى) مِنَّا بمعنى الرجاء، ومن الله واجب إلا في قوله: ﴿عَسَىٰ رَيُّهُۥ إِن طَلَقَكُنَّ﴾ [التحريم: ٥].

والخيرة: إيثار شيء على غيره، ونظيره: الاختيار.

🕸 النزول

قيل: نزل قوله: ﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ﴾ الآية، جوابًا لقول الوليد بن المغيرة: ﴿وَقَالُواْ لَوَلَا نُزِّلَ هَلَاَ الْقُرِّءَانُ عَلَىٰ رَجُلِ مِّنَ الْقَرْبَتَيْنِ عَظِيمٍ ﴿ اللهِ اللهِ عَلَىٰ اللهِ اللهِ عَل

وقيل: إن قومًا قالوا: لو أراد الله أن يرسل رسولاً لأرسل فلانًا وفلانًا دون محمد، فنزلت الآية، عن أبي علي.

🏶 المعنى

لما تقدم الوعيد عقبه بذكر التوبة قطعًا للإياس، فقال سبحانه: «فَأَمًّا مَنْ تَابَ». والتوبة: أن يندم على ما سلف، ويعزم على ألاً يعود إلى أمثاله من فعل قبيح أو ترك واجب، ويتلافى ما يمكن تلافيه من حقوق الله تعالى وحقوق العباد «وَآمَنَ» قيل: آمن مع التوبة فيقلع من الكفر، وقيل: يثبت على إيمانه «وَعَمِلَ صَالِحًا» وهو ما كلف فعله وتركه، فيؤديه كما أمر «فَعَسَى أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ» أي: يكون من المفلحين، عن أبي علي. يعني: لا بد أن ينال الفلاح وهو الظفر بالبغية، وقيل: إنما ذكر (عسى)؛ لأن استحقاق الثواب بالدوام على التوبة، وقيل: لأن التائب في حكم الراجي.

ثم قطع طمع الكفار في التحكم في الآيات، فقال سبحانه: "وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ"؛ لأنه القادر على جميع ذلك، "وَيَخْتَارُ" ما هو الأصلح لهم؛ لأنه أعلم بعواقب الأمور، وقيل: "يختار ما يشاء" ليس لهم تخير الأمور على الله، وقيل: يختار للنبوة من يصلح لها ليس لهم أن يختاروا؛ بل يجب أن يتبعوا أمر الله؛ لأنهم لا يعلمون من هو أهل للنبوة (١) ومن فيه المصلحة "سُبْحَانَ اللهِ" أي: تنزيهًا له عن شريك في خلقه [و] في اختياره "وَتَعَالَى" جل أن يلحقه في أفعاله سهو، وفي اختياره خطأ أو قبيح "وَرَبُّكَ يَعْلَمُ" لما بين كونه قادرًا عقبه ببيان كونه عالمًا؛ لأن اختيار الأحسن بهما يتم، فقال سبحانه: "يعلم ما تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ" قيل: معناه: يعلم الضمائر والسرائر وما يظهر، فيختار للنبوة من يصلح لها، وقيل: هو العالم بالأشياء فيفعل الأصلح، ولا يفعل القبيح "وَهُوَ اللّهُ لاَ إِلَهَ إِلاَّهُو لَهُ الْحَمْدُ فِي الأُولَى" أي: الدنيا "وَالآخِرَةِ" أي: هو يستحق قومَا للدارين؛ لأن نعم الدارين منه، لذلك استحق حمد الدارين.

🏶 الأحكام

تدل الآية على أنه يحكم بين عباده، فيجازي كل أحد بفعله.

⁽١) البيت قائله قيس بن الخطيم وتكملته:

قوله تعالى:

﴿ وَاللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِينَمَةِ مَنْ إِلَهُ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُم بِلَيْلِ تَسْكُنُونَ فِيةٍ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴿ وَمِن رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ النَّيْلُ وَالنَّهَارَ لِيَاتِيكُم بِلَيْلِ تَسْكُنُونَ فِي قِيلًا فَقَلْنَا مِن فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُم تَشْكُرُونَ ﴿ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرِكَآءِ يَ اللَّهِ مَا كُنتُم قَعَلِمُوا أَنَ شُرِكَآءً اللَّهِ وَضَلَّ عَنْهُم مَّا كَانُوا يَقْتَرُونَ ﴿ وَلَيْكُمُ أَلَيْهِ وَضَلَّ عَنْهُم مَّا كَانُوا يَقْتَرُونَ ﴿ وَلَيْكُمْ اللَّهُ اللَّهِ وَضَلَّ عَنْهُم مَّا كَانُوا يَقْتَرُونَ ﴿ وَلِي اللَّهِ وَضَلَّ عَنْهُم مَّا كَانُوا يَقْتَرُونَ ﴿ وَلَيْكُونَ اللَّهِ وَضَلَّ عَنْهُم مَّا كَانُوا يَقْتَرُونَ فَيْكُولُ اللَّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللللللّهُ اللّهُ اللللللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللللّهُ الللللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللللللّهُ اللل

🕸 اللغة

السرمد: الدائم.

والنزع: الإخراج، ومنه: نزع يده.

والنهار: اتساع الضياء، وأصله: السعة، ومنه النهر: المجرى الواسع للماء، ومنه قول الشاعر:

مَلَكُتُ بِهَا كَفِّي فَأَنْهَرْتُ(١)

🕸 الإعراب

الهاء في قوله: ﴿ لِتَسْكُنُواْ فِيهِ ﴾ قيل: يعود إلى الليل؛ لأنه للسكون والنهار للتصرف، وهو الأوجه. وقيل: يعود إليهما، ووَحَّدَ؛ لأنه يجري مجرى المصدر كقول العرب: إقبالك وإدبارك يؤذيني.

﴿مَّا كَانُواْ يَفْتَرُونَ ﴾ محله رفع، وتقديره: ضل افتراؤهم.

🕸 النظم

ويقال: كيف تتصل هذه الآيات بما قبلها؟

ملكت بها كفى فأنهرت فتقها يرى قائم من دونها ما وراءها انظر ديوان قيس بن الخطيم، تحقيق ناصر الدين الأسد، دار صادر، بيروت.

⁽۱) عبدوا: عدوا، ن.

قلنا: لما تقدم أن الحمد له في الدارين عقبه بذكر ما يوجب الحمد من النعم. وقيل: تعود إلى قوله: ﴿وَيَغْتَ اللَّهِ فَبِينَ أَنه يَخْتَار لَعْبَادُهُ مَا هُو أَصَلَح لَهُم وأُولَى لَمْنَافِعُهُم.

🏟 المعنى

ثم بَيَّنَ تعالى نعمه وما يدل على توحيده، فقال سبحانه: «قُلْ» يا محمد لهؤلاء: «أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا» قيل: دائمًا، عن ابن عباس، ومجاهد. «إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ» لا يكون معه نهار وضياء «مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِضِيَاءٍ أَفَلاَ تَسْمَعُونَ» ما بَيْنَهُ الله لكم من أدلته ونعمه، وقيل: أفلا تقبلون ما وعظتم به «قُلْ» يا محمد: «أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِلَيْلِ تَسْكُنُونَ فِيهِ» تستريحون «أفَلا تُبْصِرُونَ» قيل: أفلا تعلمون من البصيرة وهو العلم، وقيل: أفلا تعلمون من البصيرة وهو العلم، وقيل: أفلا تشاهدون الليل والنهار، وكيف دبرها وقدرها، فتعلموا أنه من صنع مدبر حكيم «وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ» أي: من نعمه عليكم أن خلق الليل والنهار «وَلِقَنْتُغُوا مِنْ فَضْلِهِ» وتتصرفوا في النهار «وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ» أي: وشكروا هذه النعم، فبين تعالى أنه لو دام أحدهما لم يتم التدبير، وإنما تم بأن جعل أحدهما عقيب الآخر كل ذلك لمنفعة عباده، [فكيف] عبدوا(١) من لا يملك من ذلك أحدهما عقيب الآخر كل ذلك لمنفعة عباده، [فكيف] عبدوا(١) من لا يملك من ذلك شيئًا؟

ثم عاد الكلام إلى ذكر القيامة، فقال سبحانه: «وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِي الَّذِينَ كُنتُمْ تَزْعُمُونَ» قد بَيَنَّا معناه.

ومتى قيل: لم كرر ذلك؟

فجوابنا: للتأكيد. وقيل: الأول: لتقرير الإقرار على اليقين بالضلال، والثاني: للتعجيز عن البرهان بحضرة الأشهاد. وقيل: في الأول بيان أنهم لا ينتفعون بأصنامهم، وفي الثاني توبيخ بعبادتهم، وفي كلا الوجهين إقامة الحجة عليهم.

⁽١) لإلزام: إلزام، ن.

"وَنَزَعْنَا" أي: أخرجنا "مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ" من كل أهل عصر وجماعة. وقيل: من أمة كل نبيّ "شَهِيدًا" قيل: هم الأنبياء، فبين كلامه بحضرته؛ ليشهد على أمته بما كان منها، عن مجاهد، وقتادة. وقيل: هم عدول الآخرة، ولا يخلو كل زمان منهم، ويشهدون على الناس بما عملوا. وقيل: يشهدون للأنبياء بالتبليغ، وعلى العلماء بالإنذار، وعلى العامة بالقبول والإباء "فَقُلْنَا هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ" أي: حجتكم على صحة ما كنتم عليه من الشرك "فَعَلِمُوا أَنَّ الْحَقَّ لِلَّهِ" قيل: معناه الحق في التوحيد، وقيل: الحق لله على عباده في عبادتهم له، وقيل: فسلموا أن الحجة كلها لله ولا حجة لهم عليه "وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ" أي: ضل ما كانوا يكذبون من حديث الأصنام، وأنها آلهة أو شفعاء، ولم يجدوا الشيء بما كانوا يعتقدونه حقيقة.

﴿ الأحكام

تدل الآية على عظيم نعمة الله في الليل والنهار، واختلافهما في الزيادة والنقصان، وتعاقبهما، وأن مصالح الخلق تتعلق بهما دينًا ودنيا، وأنه من تدبير مدبر حكيم.

ويدل قوله: ﴿ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ أنه أراد من الجميع الشكر، خلاف قول المجبرة.

وتدل أن في كل أمة جماعة تشهد في الآخرة عليهم، واستدل شيخنا أبو علي رحمه الله بذلك أن كل زمان لا يخلو من شهداء لله تعالى.

ويدل قوله: ﴿ هَاتُوا بُرُهَانَكُم ﴾ على صحة الحجاج في الدين لإلزام (١) الخصم الحجة.

وتدل على أنه لم يخلق الكفر؛ إذ لو خلقه لكان أعظم البرهان لهم أن يقولوا: إنه خلق فينا الشرك، ولو لا ذلك لما أشركنا.

⁽١) نهوض الإنسان: النهوض بالإنسان، ن.

قوله تعالى:

﴿ فَهُ إِنَّ فَنَرُونَ كَانَ مِن قَوْمِ مُوسَىٰ فَبَنَى عَلَيْهِم وَالْمَنْنَهُ مِنَ الْكُنُوزِ مَا إِنَّ مَفَاقِحَهُ لَلَهُونَ الْمُعُمِّبَ الْفُرِحِينَ ﴿ وَالْمَنْ اللّهُ لَا يُحِبُ الْفُرِحِينَ ﴿ وَالْمَنْ فِيمَا اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ الللهُ اللهُ الله

🏶 القراءة

قرأ حفص عن عاصم ويعقوب الحضرمي: ﴿لَخَسَفَ بِنَا ﴾ بفتح الخاء والسين، يعني: خسف الله بنا الأرض، وقرأ الباقون: «لَخُسِفَ» بضم الخاء وكسر السين على ما لم يُسَمَّ فاعله.

🕸 اللغة

البغي: طلب العلو بغير حق، وأصله من الطلب؛ ولذلك يقال لولاة الجور: بغاة.

والكنز: معروف، وأصله: الجمع، ويقال لكل مجتمع من لحم أو غيره:

مكتنز، فالكنز جمع المال بعضه إلى بعض، إلا أنه في العرف: اسم لما يخبأ تحت الأرض، وفي الشرع: اسم لمال لم تُؤَدَّ زكاته، جاء الشرع بذلك.

والمفتاح: ما يفتح به الأغلاق، يقال: مفتاح ومفاتيح ومَفَاتِحُ.

النّوء: نهوض الإنسان^(۱) بالحمل إذا نهض به مع ثقله يَنُوءُ نوءًا، ومنه: أخذت الأنواء: نجوم تنهض من المشرق، وقال الأصمعي: الأنواء ثمانية وعشرون نجمًا معروفة يسقط في كل ثلاث عشرة ليلة نجم في المغرب مع طلوع الفجر، ويطلع آخر يقابله من ساعته، ويكون انقضاء هذه الثمانية والعشرين مع انقضاء السنة، وكانوا يقولون: إذا سقط نجم وطلع نجم لا بد من مطر، فيقولون: مطرنا بِنَوْءِ كذا، وقال ابن الأنباري: لا يكون نَوْءٌ حتى يكون معه مطر، وقد شدد رسول الله صلى الله عليه في ذلك وذكر أنه من أمور الجاهلية؛ لأنهم أضافوا المطر إلى النجم فكفروا، ولو قالوا: أمطرنا الله عند طلوع نجم كذا لم يكن خطأ ولا كفرًا.

والعُصْبَةُ: الجماعة لا واحد له من لفظه، وكذلك العصابة، وقيل: هو من العشرة إلى الأربعين، وقيل: أصله من العَصْب وهو الشد.

والخسف: سَوْخُ الأرض بما عليها.

والفئة: الجماعة المنقطعة إلى أمر تجتمع عليه، وأصله من فَأَوْتُ رأسه بالسيف: إذا قطعته، وتصغيره: فُتَيَّةٌ.

🕸 الإعراب

(ويكأن) قال قطرب: (وَيْ) كلمة تفجيع، (كأن) حرف تنبيه. وقال الخليل: (ويك) كلمة، و(أَيْ) كلمة، تقديره: ويكأن الله يبسط الرزق، قال عنترة: وَلَقَدْ شَفَى نَفْسِي وأَذْهَبَ سُقْمَها قَوْلُ الفَوَارِسِ وَيْكَ عَنْتَرَ أَقْدِم (٢)

البيت قاتله عنترة بن شداد العبسي في معلقته وفي رواية: قيل الفوارسِ وَيك عنتر أقدمِ، انظر ديوان عنترة بن شداد، تحقيق محمد سعيد موسوي، المكتب الإسلامي، ١٩٧٠.

⁽٢) وما: فما، ن.

وقال سيبويه: سألت الخليل عن ذلك فقال: (وَيْ): كلمة تنبيه منفصلة من (كأن)، وقيل: هي كلمة موصولة، وقال الفراء: هي كلمة تقرير، وقيل عن قطرب: إن أصله ويلك، أسقطت منه اللام، فأما قول المفسرين فسيأتي من بعد.

🕸 النظم

ويقال: كيف تتصل قصة قارون بما قبلها؟

قلنا: قيل: هو من نبأ موسى الذي وعد تلاوته في أول السورة، قصة قارون معه. وقيل: لما قال: ﴿فَمَا أَنْ أُوبِيتُم مِن ثَنَّ وَ فَلَاعُ ٱلْحَيَوْةِ ٱلدُّنْيَا وَمَا عِندَ ٱللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى القصص: ٦٠] أُكِد ذلك بحديث قارون.

وقيل: لما تقدم أن اتباع الأنداد والعظماء لا يغني شيئًا أتبعه بذكر قارون، وأنه لم ينفعه المال والأتباع.

🏶 المعنى

"إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِن قَوْمٍ مُوسَى" قيل: كان من بني إسرائيل نسبًا، وقيل: كان ابن ولد لاوي بن يعقوب، وقيل: كان ابن عم موسى، عن ابن جريج. وقيل: كان ابن أخيه لأمه وأبيه، عن ابن إسحاق. وقيل: كان من قومه ممن آمن به وقبِلَ دينه. وقيل: كان يقال له: المنور؛ لحسن صورته، عن قتادة. وقيل: لم يكن في بني إسرائيل أقرأ للتوراة منه ولا أجمل ولا أغنى، ثم نافق كما نافق السامري "فَبَغَى عَلَيْهِمْ" أي: طلب زيادة ليست له، واختلفوا في ذلك البغي، فقيل: كان بغيه أنه يستخف بهم، و[يتكبر] عليهم، عن أبي علي، وهو أحسن ما قيل فيه. وقيل: استطال عليهم بكثرة كنوزه، عن قتادة، وهذا مثل قول أبي علي. وقيل: كان عاملاً لفرعون على بني إسرائيل، عن قتادة، وهذا مثل قول أبي علي. وقيل: كان عاملاً لفرعون على بني إسرائيل، فكان يبغي عليهم، ويظلمهم (٢)، عن سعيد ابن المسيب. وقيل: كان ملكًا عليهم لما كانوا بمصر، عن ابن عباس. وقيل: قصد إلى امرأة بغية مشهورة بذلك، وضمن مالاً على أن تقصد موسى في مجلسه، ثم تقول: قصدته مستفتيًا فطلبني الفساد، فأجابته على أن تقصد موسى في مجلسه، ثم تقول: قصدته مستفتيًا فطلبني الفساد، فأجابته على أن تقصد موسى في مجلسه، ثم تقول: قصدته مستفتيًا فطلبني الفساد، فأجابته

⁽۱) ويظلمهم: ويطالبهم، ن. وما أثبتناه من: الكشف والبيان، للثعلبي: ۱۰/۷۱، تفسير الثعالبي: ٣/ ١٠، تفسير اللباب: ٢٠/٧١،

⁽٢) باللهو: باللغو، ن.

إلى ذلك، فجاءت إلى موسى، وأرادت أن تقول ذلك، فأمسك الله لسانها عنه، فجرى على لسانها براءة موسى. وقال بعضهم: بل تابت وجاءت وقارون وبنو إسرائيل حول موسى فقالت: إن قارون ضمن لي مالاً على أن أقول لموسى كذا، وإن موسى بريء الساحة. وقيل: بَغْيهُ: كفره ونفاقه. وقيل: بغيه أنه كان يشتغل باللهو^(۱) والفساد. وقيل: زاد عليهم في الثياب شبرًا، عن عطاء الخراساني. وقيل: طالبه موسى بالزكاة وبلغ مبلغًا عظيمًا، فمنعه وتعدى، فذلك بغيه. وقيل: كان موسى جعل إليه القربان، فعزله وجعل ذلك إلى أخيه فغضب وبغى. «وَآتَيْنَاهُ مِنَ الْكُنُوزِ» أعطيناه من الأموال المدخرة «مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ» جمع مِفْتَح، وهو المفتاح الذي تفتح به الأبواب. وقيل: أراد بالمفتاح الخزائن، عن ابن عباس والحسن.

ومتى قيل: الكنوز ما يكون تحت الأرض، ولا يكون لها مفاتيح؟

قلنا: إن حمل على أن المفاتيح الخزائن فلا سؤال، وإن حمل على المفتاح فيحمل على أنه كان في الصناديق ولها مفاتيح، أو في بيوت تحت الأرض ولها مفاتيح.

«لَتَنُوءُ» قيل: تثقل بها، وقيل: فيها تقديم وتأخير، كقول الشاعر: فَدَيْتُ (٢) بِنَفْسِه (٣) نفسي ومالي (٤)

وتقديره: لتنوء العصبة بها، واختلفوا في العصبة، فقيل: جماعة، وقيل: ما بين عشرة إلى أربعين، عن قتادة. عشرة إلى خمسة عشر، عن مجاهد. وقيل: ما بين الثلاثة إلى العشرة، عن ابن عباس. وقيل: أربعون رجلاً، عن أبي صالح. وقيل: ما بين الثلاثة إلى العشرة، عن ابن عباس. وقيل: ستون، وقيل: كانت تحمل على أربعين بغلاً، وقيل: على ستين بغلاً «أُولِي

انظر: ديوان العباس بن مرداس، تحقيق يحيى الجبوري، مؤسسة الرسالة، بيروت، ١٩٩١. وكذلك مثله لعروة بن الورد:

⁽۱) فدیت: فدت، ن.

⁽٢) بنفسه: نفسه، ن.

⁽٣) البيت قائله العباس بن مرداس السلمي، وتكملته: فديتُ بنفسهِ نفسى ومالى ولا آلوهُ إلا ما يُطيتُ

فديت بنفسه نفسي ومالي وما آلسوك إلا مسا أطيسة انظر اللسان، (تيز).

الْقُوَّةِ» أي: تلك العصبة لهم القوة «إذْ قَالَ لَهُ» لقارون «قَوْمُهُ» من بني إسرائيل «لاَ تَفْرُخ» أي: لا تَأْشَرْ ولا تفرح، وقيل: هو شدة الإعجاب بماله وبما يلهيه عن أمر الآخرة، وقيل: لا يعجبك ذلك حتى لا تبخل بحق الله، وقيل: لا تنظر فيما يحرم عليك فإنه لشدة الحرص يجمع من كل وجه يتأتى، وقيل: حتى تصرفه إلى الفسق والمعاصي «إنَّ اللَّهَ لاَ يُحِبُّ الْفَرحِينَ» الأُشِرينَ البطرين الذين لا يشكرون الله على نعمائه، قال مجاهد: والفرح البطر. وقيل: معناه: لا تفسد إن الله لا يحب المفسدين، كأنه قيل: لا تفرح بما أتيت من الفساد (وَابْتَغ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ) أي: اطلب فيما أعطاك الله، قيل: من المال وزينة الدنيا، وقيل: من العلم، والأول أوجه. «الدَّارَ الآخِرَةَ» يعنى: الجنة، بصرف المال إلى الأعمال المؤدية إلى الجنة، وعلى المعنى الآخر: اعمل بما علمك الله كما أمرك، وقيل: اغتنم فراغك وصحتك، وبما وسع الله عليك، بأن تعمل بها للآخرة قبل حلول الموت «وَلاَ تَنسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنيَا» اختلفوا في معناه، فقيل: بأن تعمل في الدنيا بطاعة الله تعالى للآخرة، عن ابن عباس. وقيل: لا تنس قدرتك ونشاطك وغناك أن تطلب بها الآخرة، عن على عليه الله . وقيل: طلب الحلال وما يكفيه في الدنيا، عن الحسن. وقيل: قوتك وقوت أهلك، وقيل: قَدُّمْ مالك فيكون ذلك نصيبك، وما أخرته فهو نصيب للوارث. وقيل: لا نسألك جميع مالك؛ بل تجعل بعضها للآخرة، وبعضها تتمتع بها في الدنيا، عن أبي مسلم. وقيل: هو الكفن؛ لأنه حظه من الدنيا عند خروجه منها. «وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ» قيل: أحسن إلى الناس كما أحسن إليك ربك، وقيل: اعمل بطاعة الله شكرًا على ما آتاك من إحسانه «وَلاَ تَبْغ الْفَسَادَ فِي الأَرْضِ» أي: لا تطلب الفساد «إِنَّ اللَّهَ لاَ يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ» أي: لا يريد إكرامهم «قَالَ» يعني: قارون «إِنَّمَا أُوتِيتُهُ» أي: أعطيته «عَلَى عِلْم عِندِي» قيل: أعطيت هذا المال لرضا الله عنى وتفضيلي على غيري، ورآني لهذًا المال أهلاً، وفضلني عليكم به، كما فضلني عليكم بالعلم، عن ابن زيد. وقيل: على علم عندي بوجوه المكاسب، وبما لا يتهيأ لأحد أن يثبته من التجارات والزراعات وغيرها. وقيل: هو علم الكيمياء، عن سعيد بن المسيب. يعنى: جمعت هذا المال بحولي وعلم اختصصت به، فلا منَّة لأحد عليِّ، فزاد بهذا في كفره، وقيل: بالرُّشا والوجوه المحرمة كما يفعله الظلمة وعلماء السوء. يعنى: بعلمي أخذته، وقيل: كان يعلم التوراة ويكتسب بها(١) «أَوَلَمْ يَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ مِنَ القُرُونِ» الكافرة «مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَأَكْثَرُ جَمْعًا» أي: أكثر مالاً، بَيَّنَ تعالى أن اغتراره بماله من الخطأ العظيم؛ لأنه لا ينتفع به عند نزول العذاب به كما أن من كان قبله كانوا أقوى وأغنى، فلم يغن عنهم شيئًا «وَلاَ يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ» قيل: المراد به: الكافرون يدخلون النار بغير حساب؛ لأنه لا طاعة لهم، عن قتادة. وقيل: الملائكة لا تسأل عنهم؛ لأنهم يَعْرِفُونَهُمْ بسيماهم، عن مجاهد. وقيل: لا يُسْأَلُون للتعريف، وإن كانوا يُسْأَلُونَ للتوبيخ والتقريع، عن الحسن. وقيل: لا يتسآلون؛ لأن الله تعالى يعلمها ويعلم قدر استحقاق العقاب. وقيل: لا يسأل كفار هذه الأمة عن ذنوب الأمم الخالية، وقيل: هناك مواقف يُسْأَل فيها، ومواقف لا يسأل «فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ» أي: خرج قارون على بني إسرائيل «فِي زِينَتِهِ» في أربعة آلاف دابة، عليهم وعلى دوابهم الأرْجُوَانُ، عن قتادة. وقيل: في سبعين ألفًا عليهم العصفران، عن ابن زيد. وقيل: في ثياب حمر، عن الحسن، وإبراهيم. وقيل: على براذين بيض عليها سروج الأرجوان، وثلاثمائة من الجواري عليهن (٢) الحلي، عن مقاتل. وقال بعضهم: إنما خرج على تلك الزينة مراغمًا لموسى لما طالبه بالزكاة فبخل به، فنصحه قومه فلم ينجع فيه. «قَالَ الَّذِينَ يُريدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنيَا يَا لَيْتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونُ إِنَّهُ لَذُو حَظَّ عَظِيم» فتمنوا أهل الدنيا وقالوا: ليت أنا أعطينا مثل ما أعطى قارون من أسباب الدنيا أن نالٌ حظًّا عظيما «وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَيْلَكُمْ ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ» مِنْ هذا الذي أعطي قارون، أي: أعطي من «آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا»؛ لأن ثوابه دائم لا يشوبه ما يكدره، وهذا فانٍ مشوب بالهموم، وقيل: كان قوم موسى فريقين: زهاد وراغبون، فلما نظروا إلى زينته تمنى الراغبون مثل حاله، فزجرهم العلماء الزاهدون، وبينوا أن ثواب الله لِمَنْ آمن ورضى بما آتاه الله خير من ذلك «وَلاَ يُلَقَّاهَا إِلاَّ الصَّابِرُونَ» أي: لا يلقى ولا يوقن بمثل هذه الكلمة إلا الصابرون على طاعة الله وعن زينة الدنيا «فَخَسَفْنَا بِهِ وَبدَارِهِ الأَرْضَ» أي:

⁽۱) بها: به، ن.

⁽٢) من الجواري عليهن: جواري عليهم، ن.

أذهبناه وداره في الأرض، قيل: لما منع الزكاة خسف به، وقيل: لما كفر ولم تنجع فيه النصيحة، وقيل: لما بينت المرأة أن قارون ضمن لها جُعُلاً لتكذب على موسى خر موسى ساجدًا يبكي، فأوحى الله إليه أني سلطتك على الأرض، فقال: يا أرض خذيهم فأخذتهم إلى ركبهم، ثم قال: خذيهم، فأخذتهم إلى أعناقهم، ثم قال: خذيهم، فأطبقت عليهم، عن ابن عباس. وقيل: [ذكر لنا أنه يخسف به كل يوم قامة و] إنه يتجلجل [فيها لا يبلغ قعرها] كل يوم، عن قتادة. «فَمَا(١) كَانَ لَهُ مِنْ فِئَةٍ» جماعة «يَنصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ» فينجيه غيره من الخسف «وَمَا كَانَ مِنَ المُنْتَصِرينَ» بنفسه، وقيل: من المتمنعين «وَأَصْبَحَ الَّذِينَ تَمَنَّوْا مَكَانَهُ بِالأَمْسِ» قيل: في المال والزينة، وقيل: في العلم لما رأوا حاله «يَقُولُونَ وَيْكَأَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ [مِنْ عِبَادِهِ] وَيَقْدِرُ» قيل: معنى (ويك أن): ألم تعلم؟! عن مجاهد. وقيل: ألم تر؟ عن قتادة. وقيل: رحمة ذلك. وقيل: هي كلمة تقرير، عن الفراء. وقيل: هي كلمة ابتداء وتحقيق، تقديره: إن الله يبسط، عن ابن عباس، والحسن. وقيل: هو تعجيب، عن المؤرج. وقيل: معناه: ويلك، فأسقطت اللام، عن قطرب. «يَبْسُطُ الرِّزْقَ» أي: يوسع على من يشاء لا لكرامة؛ بل لاعتبار، كما وسع على قارون «وَيَقْدِرُ» يُضَيِّقُ على من يشاء لا لهوان؛ لكن بحسب المصلحة. «لَوْلاَ أَنْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بِنَا» قيل: لولا أنه أنعم علينا بنعمه، فلم يُعْطِنَا ما أعطى قارون وإلا لخسف بنا. [و] قيل: لولا أنه أنعم علينا بالقلة لخسف بنا بالكثرة. وقيل: لولا أن من الله علينا بالإيمان. وقيل: لولا أن مَنَّ الله علينا بالتجاوز عما تمنينا «لَخَسَفَ بِنَا» بما تمنينا من منزلة قارون «**وَيْكَأَنَّهُ لا**َ يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ» أي: لا يظفر ببغية وخير.

🕸 الأحكام

الآية تدل على أن قارون كان من قوم موسى، وأن القرابة لا تنفع من غير إيمان. ويدل قوله: ﴿فَبَنَى عَلَيْهِم ﴾ أن البغي اسم ذم في الشرع؛ ولذلك يقال للخارج على الإمام: باغ، ولقومه: أهل البغي؛ ولذلك قال تعالى: ﴿فَإِنْ بَغَتَ إِحَدَنْهُمَا﴾ [العجرات: ٩]

⁽١) فما: وما، ن.

وإن كان أصله في اللغة الطلب، فكان منقولاً في الشرع إلى من يطلب شيئًا ليس له ذلك.

وتدل أن قارون كان أوتى مالاً كثيرًا.

وتدل أنه كان حلالاً أضافه إلى نفسه فقال: ﴿ وَءَالْيَنَّكُ مِنَ ٱلْكُنُوزِ ﴾.

ومتى قيل: كيف تجتمع تلك الأموال العظيمة من الحلال؟

قلنا: لذلك وجوه:

منها: أن يظفر بكنوز من أهل الجاهلية.

ومنها: أن يرث.

ومنها: أن يكون له حَشَمه، فيتفق له من التجارات والزراعات ما يجتمع به المال.

ومنها: أن يتفق له من التكسب.

ومنها: أن يحصل له من الغنائم.

ويجوز أن تجتمع من جميع هذه الوجوه، وقد روي أن فرعون كان جعل إليه إمارة بني إسرائيل، فلعله تمكن من التجارات والزراعات، وغير ذلك من الأسباب.

وتدل على أن الفرح بالدنيا على سبيل البطر والتكبر قبيح، وأن الواجب الفرح بما يؤديه إلى الجنة.

وتدل أن نصيب المرء في دنياه ما أنفقه في وجوه البر، لا ما تَمَسَّكَ به حتى مات، فإن ذلك نصيب الورثة.

ويدل قوله: ﴿لَا يُحِبُّ ٱلْمُفْسِدِينَ﴾ أنه لا يريد الفساد، ولو كان خَلْقَهُ لأراده، فيبطل قول المجبرة في المخلوق والإرادة.

وتدل أن إضافة العلم إلى نفسه على وجه يتفرد به يقبح؛ بل يضاف أولاً إليه تعالى؛ لأنه خالق الضروري ومسبب للمكتسب بوجوه الأسباب.

وتدل على أنه لا ينبغي أن يُغْتَرَّ بزينة أهل الدنيا إذا عاقبتها العقاب، وينبغي أن يزجر من يغتر به ويدعو إلى طاعة الله تعالى والرضا بما آتاه الله.

ويدل قوله: ﴿ فَنَسَفْنَا ﴾ أن ذلك الخسف كان عقوبة.

وتدل على أنه يجوز أن يهلك من يستحق لطفًا حتى يعلم أنه لا يدوم ولا يعجب به؛ لذلك خسف بداره وزينته، وعلى هذا الوجه صحح أبو هاشم أن العين حق، وقال: إنما يهلكه الله لطفًا كي لا يركن المستحسن إلى الدنيا، قال القاضي ـ رحمه الله ـ: قد جمع تعالى في قوله: ﴿وَابْتَغِ فِيماً ءَاتَنك اللهُ الدَّار الْآخِرَةُ وَلا تَنسَ نَصِيبَك مِن الدُّنيَّ أَو الدَّنيا؛ لأن كل ما يتناوله التكليف تناوله قوله: ﴿وَابْتَغِ وَجميع ما يتصل بأماني النفس تناوله قوله: ﴿وَلا تَنسَ ﴾، وهذا على أن معنى قوله: ﴿وَلا تَسَ ﴾ فإنه حقه على نفسه على ما قدمنا.

وتدل على أن أفعال العباد حادثة من جهتهم من وجوه كثيرة، هي ظاهرة إن تأملتها.

قوله تعالى:

﴿ وَلَكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ جَعَالُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَاذًا وَالْعَقِبَةُ لِلْمُنْقِينَ ﴿ مَنْ جَاءَ بِالسّيِّعَةِ فَلَا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السّيِّعَاتِ إِلَّا مَا كَانُوا مَنْ جَاءً بِالسّيِّعَةِ فَلَا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السّيّعَاتِ إِلَّا مَا كَانُوا بَعْمَلُونَ إِلَى مَعَاذٍ قُل رَبِي آغْلَمُ مَن جَاءً بِالفَّرَةَ الْفَرْءَاتِ لَرَادَّكَ إِلَى مَعَاذٍ قُل رَبِي آغْلَمُ مَن جَاءً بِالفَّرَةُ اللهُ اللهُ عَلَيْ إِلَى مَعَادٍ قُل رَبِي آغْلَمُ مَن جَاءً بِالفَلْمَ عَلَيْ فَي اللهُ عَلَيْ إِلَى مَعَادٍ قُل رَبِي آغْلَمُ مَن جَاءً بِالفَلْمُ وَمِنْ هُو فِي ضَلَالٍ ثَمِينٍ (فَي وَمَا كُنتَ تَرْجُوٓا أَن يُلْقَى إِلَيْكَ الْكِتَابُ إِلَا رَحْمَةُ مِن رَبِيكٌ فَلَا تَكُونَنَ طَهِيرًا لِلْكَلِيفِينَ (فَي وَمَا كُنتَ تَرْجُوٓا أَن يُلْقَى إِلَيْكَ اللّهِ بَعْدَ إِذْ أُنزِلَتَ إِلَيْكُ رَبِكٌ فَلَا تَكُونَنَ طَهِيرًا لِلْكَلِيفِينَ (فَي وَلَا يَصُدُّدُنَكُ عَنْ ءَايَتِ اللّهِ بَعْدَ إِذْ أُنزِلَتَ إِلَيْكُ وَلِيكٌ فَلَا تَكُونَنَ طَهِيرًا لِلْكَلْفِينَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ فَيْنَ وَلَا تَدْعُونَ اللهِ اللهُ إِلَا هُوَ اللهُ إِلّا وَجْهَاءً لَهُ اللهُ وَجْهَاءً لَهُ اللهُ ا

القراءة 🕸

قراءة العامة: ﴿وَجَهَلُمُ النصب، وقرئ بالرفع، فمن نصبه فعلى الاستثناء، ومن رفعه فالمراد: غيرُ وجهه أي: كل معبود باطل إلا ربك.

⁽١) أدوات: أدات؛ ن.

🕸 اللغة

الفرض: أصله الحَزُّ والقطع، يقال: فرضت سواكي: إذا حززته ليشتد فيه خيطًا، ومنه فرض القاضي النفقة، أي: قطع لها، والفرض: الحز في سِيَةِ القوس ليقع فيه الوتر، والفرائض سميت بذلك؛ لأن لها معالم(١) وحدودًا.

والوجه: مستقبل كل شيء، وربما يعبر عن الذات، يقال: أكرم الله وجهك، أي: أكرمك.

الإعراب 🏶

«رحمة» نصب على المصدر، أي: رحم رحمة.

و﴿ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكُ إِلَّا وَجْهَانًا ﴾ نصب على الاستثناء.

🕸 النظم

يقال: كيف يتصل قوله: ﴿ يَلُّكَ ٱلدَّارُ ﴾ بما قبله؟

قلنا: قيل: إنه تعالى كما حرم نعم الدنيا عليهم بالهلاك، كذلك يحرم عليهم نعم الآخرة.

وقيل: لما تقدم ذكر قارون بين أن ثوابه يُنَالُ بالتواضع لا بالكبر.

وقيل: لما تم حديث موسى عليه وقارون خاطب النبي الله وأمته بالمواعظ والاتعاظ بما تقدم.

ويقال: كيف يتصل قوله: ﴿إِنَّ ٱلَّذِى فَرَضَ عَلَيْكَ ٱلْقُرْءَاكِ﴾ بما قبله؟

قلنا: مَنْ حَمَلَ المعاد على البعث اتصل بقوله: ﴿ يَلْكَ ٱلدَّارُ ٱلْآخِرَةُ ﴾ ، ومن حمله على العود إلى مكة قال: لما بين أنه وعد أم موسى رد موسى عليها مع شرف النبوة ، كذلك وعد رجوعك إلى مكة مع عظيم الشرف، وقد أنجز وعده، ومعنى الكلام: أن الذي أنزل القرآن بذلك الوعد سينجزه لك.

⁽١) معالم: معالما، ن.

🕸 النزول

قيل: لما هاجر رسول الله ﷺ، وبلغ الجحفة مفارقًا مكة والمسجد الحرام بكى، فسرّه الله تعالى بهذه الآية أنه يرده إلى مكة ظاهرًا على قومه، عن مقاتل.

قال ابن عباس: نزل بالجُحْفَةِ، وليس من مكة ولا من المدينة.

🏶 المعنى

"تِلْكَ الدَّارُ الآخِرَةُ نَجْعَلُهَا" يعني: الجنة نجعلها "لِلَّذِينَ لاَ يُرِيدُونَ عُلُوًا فِي الْأَرْضِ" أي: تكبرًا وتجبرًا عن عبادة الله تعالى والانقياد لأمره "وَلاَ فَسَادًا" أي: عملاً بالمعاصي، عن ابن جريج، ومقاتل. وقيل: أخذ المال بغير حق، عن عكرمة. وقيل: الدعاء إلى عبادة غير الله، عن الكلبي. وقيل: علوًا في الطاعة كما يفعل جهال القراء، و(فسادًا) إصرارًا على المعصية. "وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَقِينَ" أي: العاقبة المحمودة لمن اتقى الشرك والمعاصي، وقيل: هو الجنة للمتقين، عن قتادة.

ثم بيّن حال العاقبة، فقال سبحانه: «مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ» أي: من عمل حسنة ثم حفظها عما يحبطها حتى جاء بها إلى الحشر «فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا» قيل: ثوابها خير منها، وقيل: له خير من ثوابها؛ لأن مزيد التفضل مع الثواب خير من منفرد الثواب، عن أبي علي. «وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ» بالمعاصي من غير توبة عنها «فَلاَ يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ إِلاَّ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ» أي: لا يزيد عقابهم على قدر المستحق؛ لأنه يقبح، وقيل: معناه: من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها؛ لأنه تَفَضُّل (۱)، ومن جاء بالسيئة فلا يجزى إلا بالمستحق؛ لأن الزيادة ظلم «إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ» قيل: أنزل عليك، عن أكثر المفسرين. وقيل: فرض عليك العمل بالقرآن، عن عطاء بن عليك، عن أكثر المفسرين. وقيل: فرض عليك العمل بالقرآن، عن عطاء بن أبي رباح. وقيل: بينه وجعله معالم الأحكام، عن أبي مسلم. وقيل: فرض عليك تبليغ أوحى إليك بالقرآن وما ترجو أن تكون نبيًّا. وقيل: فرض عليك تبليغ القرآن «لَرَادُكَ إِلَى مَعَادٍ» قيل: يردك إلى مكة، عن ابن عباس، ومجاهد، وأبي علي.

⁽١) تفضُّل: تفضيل، ن.

قال القتيبي: معاد الرجل بلده؛ لأنه ينصرف ثم يعود إليه، وقيل: إلى الموت، عن ابن عباس بخلاف، وأبي سعيد الخدري. وقيل: إلى المرجع يوم القيامة، يعني: يعيدك بعد الموت كما بدأك، عن الحسن، والزهري، وعكرمة، وأبي مسلم. ومعناه: إذا بعثت أنت فما ظن غيرك ألا يبعث. وقيل: إلى الجنة، عن مجاهد، وأبي صالح. والآية في ذكر القيامة والرجوع إلى النشأة الثانية إلى الجنة أولى، ولم يَجْرِ لمكة ذكر، وقيل: الظاهر يقتضي أنه العود إلى مكة؛ لأن ظاهر العود يقتضي الابتداء ثم عودًا إليه، وذلك يليق بمكة «قُلْ» يا محمد: «رَبِّي أَعْلَمُ مَنْ جَاءَ بِالْهُدَى وَمَنْ هُوَ فِي ضَلَالِ مُبِينِ» أي: بيّن ظاهر.

ومتى قيل: كيف يتصل هذا بما قبله؟

قلنا: لما كذبوه فيما يقول قال: قل لهم: ربي أعلم بالصادق والكاذب، عن أبي مسلم. وقيل: هو يوم القيامة أعلم بالمهتدين من الضلال لا يلتبس عليه شيء.

"وَمَا كُنتَ تَرْجُو أَنْ يُلْقَى إِلَيْكَ الْكِتَابُ إِلاَّ رَحْمَةً مِن رَّبِّكَ" قيل: فيه تقديم وتأخير، وتقديره: إن الذي فرض عليك القرآن _ وما كنت ترجو أن يلقى إليك الكتاب _ لرادك إلى معاد، وقيل: تقديره: إن الذي فرض عليك القرآن وما كنت ترجو ذلك. لراد (۱) لك إلى معاد «فَلاَ تَكُونَنَّ ظَهِيرًا». وقيل: الكلام يصح من دون تقديم وتأخير، فإنه تعالى من عليه لاختصاصه بما خصه به لشكره وأمره وألاً يكون ظهيرًا «لِلْكَافِرِينَ» أي: عونًا لهم «وَلاَ يَصُدُّنَكَ عَنْ آيَاتِ اللَّهِ بَعْدَ إِذْ أُنزِلَتْ إِلَيْكَ» أي: لا يصرفك هؤلاء القوم عن القرآن ودين الله بعد إنزاله وبيانه، وقيل: لا يمنعوك عن تبليغه بعد أن أنزل وأمرت بالإبلاغ، وإنما نزل ذلك لما دعوه إلى دين آبائهم «وَادْعُ إِلَى رَبِّكَ» إلى توحيده وعبادته «وَلا الله عَمْ الله إِلهَ إِلهَا آخَرَ لا إِلهَ إِلهُ هُو كُلُّ شَيْءٍ وَلِى رَبِّكَ اللهُ إِلهَ الْحَق وقيل: لا تَمِلْ إليهم، ولا تَواكِ إلا هو، عن مجاهد. وقيل: دينه، عن الصادق. وقيل: إلا ما كه، عن ابن أريد به وجهه، عن أبي العالية. وقيل: وجه الله: الحق وقيل: إلا ملكه، عن ابن

⁽١) لراد: وراد، ن.

⁽٢) ولا: فلا، ن.

كيسان. «لَهُ الْحُكْمُ» قيل: القضاء النافذ في خلقه، وقيل: له الحكم يوم القيامة حيث لا حكم لأحد غيره، عن أبي علي. وقيل: إنه الحاكم فلا حاكم إلا هو أو من جعل هو الحكم إليه «وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ» إلى حكمه مصير الخلق.

🕸 الأحكام

يدل قوله: ﴿ يَلْكَ ٱلدَّارُ ﴾ ، وقوله: ﴿ وَٱلْعَلَقِبَةُ لِلْمُنَّقِينَ ﴾ أن الجنة تنال بترك العلو والفساد، فيبطل قول المجبرة والمرجئة.

ويدل قوله: ﴿مَن جَآءَ بِٱلْحَسَنَةِ﴾ أن أحدًا لا يجازى إلا بذنبه، وذلك أيضًا يبطل قول المجبرة.

ويدل قوله: ﴿إِنَّ ٱلَّذِى فَرَضَ﴾ الآية على نبوته من حيث وعد وعدًا، فكان كما وعد عام الفتح، هذا إذا حمل على العود إلى مكة، وهو قول أبي علي، وعندنا لا تنافي بين المعنيين، فيحمل عليهما.

ويدل قوله: ﴿قُل زَّتِي أَعْلَمُ ﴾ على التحذير من معاصيه.

ويدل قوله: ﴿فَلَا^(۱) تَكُونَنَ ظَهِيرًا ﴾ على وجوب معاداة أهل الباطل، وهذه الآيات وإن كانت خطابًا له فالمراد غيره، وكان ابن عباس يقول: القرآن كله إياك أعنى، واسمعى يا جارة.

ويدل قوله: ﴿ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكُ إِلَّا وَجُهَدُ كُونَ الأجسام تفنى ثم تعاد على ما يقوله مشايخنا في الفناء والإعادة، وإذا كانت الأجسام باقية والقدرة لا تتعلق بالإعدام، خلاف ما يقوله أبو الحسين الخياط _ والباقي لا يبقى ببقاء، خلاف قول البغدادية؛ لم يبق إلا أن يفنيها بضد، وهو الفناء.

وتدل على أن أفعال العباد حادثة من جهتهم من وجوه:

منها: قوله: ﴿ لَا يُرِيدُونَ عُلْوًا فِي ٱلْأَرْضِ وَلَا فَسَأَدًا ﴾.

⁽١) فلا: ولا، ن.

ومنها: قوله: ﴿مَنجَآءَ بِالْحَسَنَةِ﴾، ﴿وَمَنجَآءَ بِالسَّيِّعَةِ﴾.

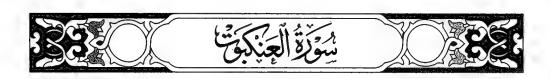
ومنها(١): قوله: ﴿عَمِلُواْ ٱلسَّيِّئَاتِ﴾، و﴿يَعْمَلُونَ﴾.

ومنها: قوله: ﴿وَمَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾.

ومنها: قوله: ﴿ فَلَا تَكُونَنَّ ظَهِيرًا ﴾ ، ﴿ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ﴾.

ومنها: قوله: ﴿وَلَا تَدُّعُ﴾، وكل ذلك ظاهر .

⁽١) ومنها: ومن، ن.



سورة (العنكبوت)، تسع وستون آية، وقيل: إنها مكية، عن الأكثر. وقال قتادة: عشر آيات من أولها مدنية، والباقي مكية.

وعن أبي بن كعب، أن رسول الله على قال: «من قرأ سورة (العنكبوت) كان له من الأجر عشر حسنات بعدد المؤمن والمنافق».

ولما ختم سورة (القصص) بالوعد والوعيد، افتتح هذه السورة بأنه تعالى إنما يفعل ذلك بهم؛ لأنه كلفهم، ولم يتركهم سدى مهملاً، ثم اتصل به الكلام.

بِسْمِ اللَّهِ ٱلرَّحْمَانِ ٱلرَّحِيمِ

قوله تعالى:

🕸 اللغة

الحسبان والظن والتخيل والتوهم من النظائر، وهو قوة أحد النقيضين على الآخر من غير قطع، وفي العلم القطع، وفي الشك الاستواء، وأصله مأخوذ من الحساب.

والفتنة: أصلها الامتحان والاختبار، ثم يستعمل في العذاب والهَرْجِ. والأجل: المدة والوقت.

الإعراب 🏶

نصب (أن) الأولى بـ(أحسب) والثانية بنزع الخافض على تقدير: لأن يقولوا.

ويقال: لم قال: ﴿ يُتَرَكُّوا آَن يَقُولُوا ﴾ ، والعرب لا تقول: تركت فلانًا أن يذهب، بل يقولون: تركته يذهب؟

قلنا: فيه قولان:

الأول: على تقدير: لأن يقولوا.

والثاني: على التكرير بتقدير: أُحَسِبَ الناس أن يتركوا أحسبوا أن يقولوا.

«مَنْ» رفع بالابتداء، وخبرها (كان) وجواب الجزاء، كقوله: زيد إن كان في الدار فقد صدق الوعد، و(من) يحتمل أن يكون في محل التعريف فيكون مرفوعًا، ويحتمل أن يكون في محل النكرة فيكون منصوبًا، يقال: ساء القوم قوم فلان، وساء قومًا قوم فلان.

🏶 النزول

قيل: نزلت الآيات في عمار بن ياسر، وكان يُعَذَّبُ في الله، عن ابن جريج.

وقيل: نزلت في أناس كانوا بمكة من المسلمين كتب إليهم مَنْ بالمدينة أنه لا يقبل منكم إقرار بالإسلام حتى تهاجروا، فخرجوا عامدين المدينة فردهم المشركون، فنزلت هذه الآية، فبعثوا بها إليهم، فخرجوا، فلما أتبعهم المشركون قاتلوا، فمنهم من فجا، عن الشعبي.

وقيل: نزلت في مِهْجَع مولى عمر، وكان أول قتيل من المسلمين يوم بدر، فخرج أبواه وامرأته، فنزلت الآيات، فقال على: «سيد الشهداء مهجع»، عن مقاتل.

وقيل: نزلت في هشام بن ربيعة المخزومي ارتد عن الإسلام، ولم يحتمل أذى المشركين بمكة.

🕸 المعنى

﴿الْمَهُ قيل: اسم السورة، وقيل: إشارة إلى إعجاز القرآن؛ لأنه مؤلف منها، ومع ذلك عجزتم عن الإتيان بمثلها، وقيل: إشارة إلى حدوث القرآن، وقيل: هو ابتداء أسماء الله تعالى، وقد تقدم في مواضع القول في ذلك. «أَحَسِبَ النَّاسُ» أي: ظنوا، يعني الذين أصابهم محن الدنيا فجزعوا، وقيل: هم الذين جزعوا من أذى المشركين، و(أحسب) استفهام، والمراد النهي أي: لا ينبغي أن يحسب ذلك «أَن يُتُركُوا» بغير اختبار «أَنْ يَقُولُوا آمَنًا وَهُمْ لا يُفْتَنُونَ» أي: لا يُختَبَرُون، يعني يعاملون معاملة المُختَبَرِ، وقيل: معناه ألا يمتحنوا بعد إظهار الإسلام، كلا بل يمتحنون بالشرائع؛ ليظهر الصادق من الكاذب، وقيل: يفتنون في أموالهم وأنفسهم، عن مجاهد. وقيل: يكلفون بعد الإيمان الجهاد والصلاة والزكاة وغير ذلك، وقيل: يصابون بشدائد الدنيا؛ لأن ذلك لا يندفع بقولهم: آمنا، والأولى حمله على الجميع؛ لأنه لا تنافي بينهما، وهو بعد الإيمان يكلف الشرائع، ويمتحن في النفس والمال وبشدائد الدنيا بحسب المصلحة.

ثم عزاهم تسلية بما أصاب من كان قبلهم، فقال سبحانه: «وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» أي: من قبل أمة محمد ـ صلى الله عليه وآله ـ «فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ النَّهُ اللَّذِينَ صَدَقُوا فيما وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ» يعني بذلك الاختبار يعلم الصادق والكاذب، قيل: صَدَقُوا فيما قالوا آمنا، وقيل: معناه قاموا بإتمام ما قالوا وثبتوا عليه، يقال: صدق في الحرب إذا قام به تشبيهًا بالصدق.

ومتى قيل: لِمَ عظم حال هذا الحساب؟

قلنا: لأن الإهمال قبيح، فَمَنْ ظَنَّهُ كان ظنًّا قبيحًا.

ومتى قيل: ما فائدة المحنة؟

قلنا: أصل التكليف هو التعريض للثواب ثم الامتحان بعده يكون لطفًا واعتبارًا، وقد ينضم إليه العوض فيخرج عن حد الظلم والعبث.

ومتى قيل: بعد الامتحان بِمَ يعلم الصادق والكاذب؟

قلنا: لأن من تصور أحوال الآخرة صبر على شدائد الدنيا، واختار الآخرة، فظهر عند ذلك الصادق في إيمانه والكاذب.

ومتى قيل: فما معنى «فَلَيَعْلَمَنَ (١) اللَّهُ» وهو عالم لم يزل، ولا يزال؟

قلنا: معناه ليظهر معلومه لغيره، وقيل: فليميزن الله، وقيل: فليعلمن الله موجودًا، وكان ذلك قَبْلُ معلومًا أنه سيوجد وإنما يعلمه موجودًا في الحال، وقيل: ليجازيهم بما يعلم منهم.

«أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّنَاتِ» يعني الكفر والمعاصي «أَنْ يَسْبِقُونَا» أي: يفوتونا فوت السابق لغيره، ويعجزونا فلا نقدر على أخذهم والانتقام منهم «سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ» أي: ليس حكمنا حكمهم «مَنْ كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ اللَّهِ» قيل: من يطمع في ثواب الله، عن سعيد بن جبير. ولما كان الثواب يرجى من جهته كان رجاء ذلك رجاء لقائه توسعًا، وقيل: من كان يخشى البعث، عن ابن عباس، ومقاتل. ولا يقال: اللقاء بمعنى الرؤية؛ لأن اللقاء في اللغة ليس من الرؤية في شيء، قال تعالى: ﴿إِنِّ مُكَنِ مِسَائِيهُ وَالعاء ويقال: لقيت من فلان الخير والشر، وقيل: من كان يعلم ويؤمن بقاء الله إياه، والأول الوجه «فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ» وقته الموعود للجزاء والبعث «لاَتِ» كائن لا محالة «وَهُوَ السَّمِيعُ» لأقوالكم «الْعَلِيمُ» بما في ضمائركم «وَمَنْ جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ» قيل: من لقي الجهد في طاعة الله فذلك حظه الذي ينتفع به، والمجاهدة مفاعلة فيقتضي جُهْدَانًا: جهد الشيطان في إضلاله، وجهد العدو في إهلاكه، وجهد النفس في اتباع الشهوات، وقيل: قد يستعمل المفاعلة، وإن كان من فعل واحد، وقيل: من جاهد في قتال أعداء الله فإنما يعمل لنفسه؛ لأنه إن غلب فله الظفر والغنيمة وقيل: من جاهد في قتال أعداء الله فإنما يعمل لنفسه؛ لأنه إن غلب فله الظفر والغنيمة

⁽١) فليعلمن: وليعلمن، ن.

في الدنيا والآخرة، وإن قتل فله الجنة والشهادة «إِنَّ اللَّه لَغَنِيُّ عَنِ الْعَالَمِينَ» يعني غني عن خلقه وأعمالهم، فلا تمنوا عليه بطاعتكم فنفعها يعود عليكم «وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّنَاتِهِمْ» قيل: ذنوبهم بالتوبة، وقيل: الصغائر مكفرة بثواب طاعاته إذا اجتنب الكبائر «وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ» قيل: يجزيهم بأحسن أعمالهم وهو الذي أمر الله به من العبادات دون ما نهى عنه من المعاصي ودون ما لم يَأْمُرْ ولم يَنْهَ من المباحات. وقيل: أحسن ما يعملون؛ لأن الثواب المستحق على الطاعة أنفع من العمل الصالح. وقيل: أحسن أعماله التوحيد والعدل، فيجازيه عليه وعلى سائر أعماله.

ومتى قيل: العمل الصالح يوجب الثواب، فلم قال: إنه يوجب مغفرة الذنوب؟ قلنا: التوبة من الأعمال الصالحة تكفر جميع المعاصي، والطاعات تكفر الصغائر.

﴿ الأحكام

في الآية دلالة أنه لا بد من امتحان بعد الإيمان، وذلك يكون بثلاثة أشياء:

إما أن يكون لطفًا من فعله تعالى، أو لطفًا من فعل العبد فأمر به، أو يكون بلية من جهة آدمي، وفي التخلية لطف، فيخلى.

وتدل الآية على وجوب اللطف على ما نقوله.

وتدل أن الغرض بالامتحان ظهور المعلوم؛ ليقع الجزاء على فعل العبد، ولا دليل لمن قال بحدوث العلم من الرافضة في الآية؛ لأنا بينا معنى الكلام، وقد ثبت أنه تعالى عالم لم يزل على سبيل الوجوب؛ لأن العلم فعل محكم لا يتأتى إلا من عالم، فلو لم يكن عالمًا لما صار عالمًا قط، وقد ثبت أنه عالم فثبت بطلان ما ذهبوا إليه، ولا يقال: إنه لم يكن عالمًا بوجود الدنيا ثم صار عالمًا؛ لأن العلم بأن الشيء سيوجد عِلمٌ بوجوده إذا وُجِدَ، فالعبارة تختلف، وإلا فالعلوم واحدة.

ويدل قوله: ﴿ وَمَن جَلهَدَ ﴾ الآية إلى آخرها أن الإنسان ينتفع بعلمه، ويؤخذ

بعلمه، فيبطل قول المجبرة في المخلوق، وفي جزاء الأعمال، وكذلك قوله: ﴿ وَلَنَجْزِينَهُمْ أَحْسَنَ ٱلَّذِي كَانُواْ يَعْمَلُونَ ﴾ يدل على الوجهين.

قوله تعالى:

﴿ وَوَصَّيْنَا ٱلْإِنسَانَ بِوَلِدَيْهِ حُسَّنَا ۚ وَإِن جَهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمُ فَلَا تُطِعْهُمَا ۚ إِلَىٰ مَرْجِعُكُمْ فَالْتَبِثُكُم بِمَا كُنتُم تَعَمَّلُونَ ﴿ وَالَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُوا ٱلصَّلِحَاتِ لَنُدْخِلَنَهُمْ فِ مَرْجِعُكُمْ فَالْتِبْكُم فِلْ السَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَهُمْ فِ الصَّلِحِينَ ﴿ وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَ اللَّهِ فَإِذَا أُوذِي فِي ٱللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةَ ٱلنَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَ اللَّهِ فَإِذَا أُوذِي فِي ٱللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةَ ٱلنَّاسِ كَعَذَابِ اللَّهِ وَلَيْنَ جَاءَ نَصْرٌ مِن رَبِّكَ لَيَقُولُنَ إِنَا صَحُنًا مَعَكُم أَولَيْسَ ٱللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُودِ اللَّهِ وَلَيْنَ اللَّهُ اللَّذِينَ ءَامَنُواْ وَلَيْعَلَمَنَ ٱلمُنْفِقِينَ ﴾

🕸 القراءة

قراءة العامة «حُسْناً» بضم الحاء وسكون السين، وعن أبي رجاء العطاردي بفتح الحاء والسين، وفي مصحف أُبّي: (إحساناً).

🕸 اللغة

النبأ: الخبر العظيم الشأن، وجمعه: أنباء. والإحسان: الإنعام إلى الغير، وأصله من الحُسْنِ، يقال: حَسُنَ: يَحْسُنُ حسنًا، وأحسن إحسانًا.

🕸 الإعراب

في نصب: «حُسْناً» وجهان:

أولهما: على التكرير، أي: وصيناه حسنًا أي: بالحسن، كما يقال: وصيناه خيرًا؛ يعنى: بالخير.

وثانيهما: بفعل محذوف، تقديره: ووصينا أن يفعل بهما حسنًا، وقيل: تقديره: ألزمنا حسنًا.

🕸 النزول

قيل: نزل قوله: ﴿ وَوَصَّيْنَا ٱلْإِنسَنَ بِوَلِدَيّهِ حُسَّنًا ﴾ في سعد بن أبي وقاص آمن، فقالت أمه حمنة بنت أبي سفيان بن أمية بن عبد شمس: لا يظلني سقف، ولا آكل ولا أشرب حتى تكفر بمحمد، فأبى سعد وجاء إلى رسول الله، وسأله عن ذلك، فقال: «أَحْسِنْ إليها، ولا تطعها فيما سألت»، وفيها نزلت الآية. وروي أن سعدًا شُدَّ بسارية، ووقفت أمه في الشمس، فقال: لو كان لها سبعون نفسًا خرجت ما ارتددت، وكان يقول: أَحَدٌ أَحَدٌ.

وقيل: نزل قوله: ﴿فَإِذَآ أُوذِى فِ ٱللَّهِ الآيات، في ناس كانوا يؤمنون بألسنتهم، فإذا أصابهم بلاء أعرضوا، عن مجاهد.

وقيل: نزلت في ناس من المنافقين يقولون: آمنا، فإذا أوذوا رجعوا إلى الشرك، عن الضحاك.

وقيل: في المؤمنين الذين أخرجهم المشركون معهم إلى بدر، فارتدوا، عن ابن عباس.

وقيل: نزلت في قوم ردهم المشركون إلى مكة، عن قتادة.

وقيل: نزلت في العَيّاش بن أبي ربيعة المخزومي آمن وهاجر قبل هجرة النبي إلى المدينة فحلفت أمه أسماء ألاّ تأكل ولا تشرب، ولا تغسل رأسها حتى يرجع إليها، فلما رآها أبو جهل والحارث ابنا هشام وما هي فيه، وهي أمهما وهما أخوان لِلْعياش لأم، ركبا في طلبه، فلقياه بالمدينة، فذكرا القصة، وأخذ عليهما المواثيق ألاّ يصرفاه عن دينه، وخرج معهما من المدينة فأخذاه وثاقًا، وجلده كل واحد مائة جلدة ليرتد فما قَبِلَ، فنزلت الآية فيه، وكان أشدهما الحارث، ونذر دمه، ثم هاجر العَيَّاش وأسلم بعد ذلك الحارث، وكان العَيَّاش غائبًا فلقيه فقتله، فقيل له: إنه مسلم، فجاء إلى رسول الله ينكي، فنزل قوله تعالى: ﴿وَمَاكانَ المُؤْمِنِ أَن يَقْتُلُ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَعًا لَا الآية النساء: ٢٥].

🏶 المعنى

لما أمر بمجاهدة الكفار ومباينتهم بَيَّنَ حال الأبوين، فقال سبحانه: "وَوَصَّينَا الْإِنْسَانَ" أي: أمرناه "بِوَالِدَيْهِ حُسْنَا" قيل: أن يحسن إليهما حسنًا، وقيل: وصيناه حسنًا "وَإِنْ جَاهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ"؛ لأنه لا شريك له، فنفى العلم كناية عن تعريه عن الأدلة، فإذا لم يكن عليه دليل لا يحصل العلم فلا يحسن اعتقاده "فَلا تُطِعْهُمَا" في ذلك "إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ" أي: مصيركم إلى حكمي "فَأُنبُتُكُمْ" قيل: أخبركم، وقيل: أجازيكم "بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ" من خير وشر "وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحِينَ قي زمرتهم وجملتهم، وقيل: في مدخل الصالحين وهو الجنة، عن ابن جريج، وقيل: (في) بمعنى (مع) أي: لندخلنهم مع الصالحين وهم الأنبياء والأولياء.

ولما ذكر تعالى المؤمن عقبه بذكر ضعفة المسلمين، وقيل: بل عقبه بذكر أهل النفاق، عن أبي مسلم، وهو أوجه، فقال سبحانه: "وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنًا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِي [فِي اللَّهِ]» في دينه "جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ» أذيتهم، وسماها فتنة؛ لما في احتمالها من المشقة "جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ» أذيتهم وقلة الصبر على احتمالها "كَعَذَابِ اللَّهِ» في الآخرة حتى ترك الحق لأجل أذيتهم، وقيل: جعل فتنة الناس عذابًا من الله ظانًا أن الله أخل منه الوعد بالنصر، عن أبي مسلم. وقيل: جعل ذلك الفتنة في وجوب الامتناع عن الحق لأجله كعذاب الله في أنه يجب الامتناع عن الباطل لأجله، عن أبي علي. "وَلَئِنْ جَاءَ نَصْرٌ مِنْ رَبِّكَ» للمؤمنين يغلبوا الكفار "لَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنًا مَعَكُمْ» في الجهاد طمعًا في الغنيمة "أَولَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ» من الإخلاص في الإيمان والنفاق "وَلَيْعَلَمَنَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَيْعُلَمَنَ الْمُنَافِقِينَ» أي: ليظهرن معلومه في الفئتين، وقيل: يعلم المؤمن مؤمنًا في الحال لوجود الإيمان، ويعلم المنافق منافقًا في الحال لوجود بالعلم يميز بينهم توسعًا، عن أبي علي.

🕸 الأحكام

تدل أول الآيات على وجوب بر الوالدين والإحسان إليهما فيما لا يؤدي إلى معصية، فإن أكرهاه بمعصية فلا طاعة لهما.

ويدل قوله: ﴿مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ﴾ على تحريم التقليد.

ويدل قوله: ﴿ وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَقُولُ ﴾ أن التلون في الدين مذموم، فإنه يدل على أن اعتقاده غير ثابت.

وتدل على ذم الرياء^(١) والنفاق، وأن الواجب الاستمرار في الدين، واعتقاد الحق.

وتدل على أن أفعال العباد حادثة من جهتهم من وجوه كثيرة ظاهرة لمن تأملها، فيبطل قول مخالفينا في المخلوق.

قوله تعالى:

﴿ وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ لِلَّذِينَ ءَامَنُواْ ٱتَّبِعُواْ سَبِيلَنَا وَلْنَحْمِلْ خَطَلَيَكُمْ وَمَا هُم يَحْمِلِينَ مِنْ خَطَلَيْهُم مِّن شَيْ اللَّهِ إِلَّهُ مُ لَكَلِابُونَ ﴿ وَلَيْحِمِلُ اللَّهُ اللَّهُ مُ الْقَالِمُ مُّ الْقَالِمُ مَّ الْقَالِمِمْ وَلَيْتُ وَلَيْتُ وَلَيْتُ وَلَيْتُ اللَّهُ مَا أَنْقَالِمُ مَّ الْفَاسَدَةِ يَوْمَ الْفَيَكُمَةِ عَمَّا كَانُواْ يَفْتَرُونَ ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ وَلَيْنَ فِيهِم اللَّهُ سَنَةٍ يَوْمَ الْفَيْسَانُ عَامًا فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَاتُ وَهُمْ ظَلِلِمُونَ ﴿ فَا فَاجْمِنَانُهُ وَأَصْحَلَ السَّفِينَةِ وَجَعَلْنَهُمَ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ وَلَا مَا فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَاتُ وَهُمْ ظَلِلِمُونَ ﴿ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ الْعَلَالُولُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الل

🕸 اللغة

الثَّقَلُ: الأمتعة، وجمعه: أثقال، وأصله من الثِّقْلِ، سمي بذلك لثقله، يقال: ارتحل القوم بثَقَلِهِمْ وثَقْلَتِهِمْ أي: بأمتعتهم كلها، ومنه: ﴿وَتَعْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَى بَلَدِ﴾ التحل: ٧]، ومنه الحديث: «إني تارك فيكم الثَّقَلَيْنِ: كتاب الله، وعِتْرَتي أهل بيتي،

⁽١) الرّيا: الزنا، ن.

فإنهما لن يفترقا حتى يردا عليّ الحوض»، قال ثعلب: سمي بذلك لأن الأخذ بهما والعمل بموجبهما ثقيل. وقال غيره: العرب تقول لكل شيء نفيس خطير: ثقيل، فجعلهما ثقلين تفخيمًا لشأنهما وإعظامًا لقدرهما، وكل شيء يتنافس فيه فهو ثقل، ومنه سمي الثقلان الجن والإنس؛ لما فضلا على غيرهما، كأن له وزن وثقل على غيره، وأصل الباب: الثقل، خلاف الخفة.

والافتراء: الكذب، وأصله: الفري، وهو القطع.

والطوفان: الماء الكثير الغامر؛ لأنه يطوف لكثرته في بواطن الأرض، وأصله من الطوف، قال الشاعر:

أَفْنَاهُمُ طُوفَانُ مَوْتٍ جَارِفُ(١)

شبه الموت في كثرته بالطوفان.

🕸 الإعراب

"وَلْنَحْمِلْ" جزم؛ لأن صورته صورة الأمر، قال الفراء: لفظه أمر ومعناه جزاء وخبر، تقديره: إن اتبعتم سبيلنا حملنا خطاياكم، كقوله: ﴿فَلْيُلْقِهِ ٱلْيَمُ بِالسَّاطِلِ» [طه:٣٩]، وكقوله: ﴿لاَ يَمَّطِمَنَّكُمُ سُلَتَمَنُ ﴾ [النمل: ١٨] لفظه نهي ومعناه جزاء وخبر، وإنما جاء بلفظ الخبر؛ لأنه تضمن إلزام النفس هذا المعنى كما يلزم الأمر.

ونصب «خَمْسِينَ» للاستثناء، والاستثناء يدخل لتوكيد العدد وكماله.

🕸 النزول

قيل: إن كفار قريش قالوا للذين أسلموا مثل خباب ونحوه: إن كنتم تخافون العذاب فنحن نحمله عنكم، فنزلت الآية تكذيبًا لهم.

وقيل: كانوا يقولون: ليس لهذا العذاب أصل، فما كان فنحن نحمله عنكم، فنزلت الآية.

⁽١) الفراء، معاني القرآن، ج٢، ص.

🏶 النظم

يقال: كيف تتصل قصة نوح بما قبلها؟ وبماذا اتصل؟

قلنا: فيه وجوه:

قيل: لما قال من قبل: ﴿ وَلَقَدْ فَتَنَّا ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِم ۗ فَصَّلَ ذلك فبدأ بقصة نوح، ثم بما يليها من القصص.

وقيل: لما أمر ونهي، وأوعد على ترك الأمر أكد ذلك بقصة نوح وغيرها.

وقيل: لما ذكر حال المجاهد الصابر وحال من كان، بخلافه ذكر قصة نوح، وصبره تلك المدة الطويلة، ثم عقبه بذكر غيره من الأنبياء.

ويقال: كيف يتصل: ﴿وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ ﴾ بما قبله؟

قلنا: لما بيّن حال المنافقين عند ورود الشبه بيّن بهذه الآية أن الواجب ألاَّ يغتر المؤمن بما يرد (١) على سمعه من الشبه الفاسدة من أهل الكفر.

🏶 المعنى

"وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا" قيل: من أهل مكة، وقيل: رؤساء المنافقين، عن أبي علي.
"لِلَّذِينَ آمَنُوا" قيل: ضَعَفَة المسلمين، وقيل: للمؤمنين الذين كانوا أتباعهم قبل
الإيمان، عن أبي علي. "اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا" أي: ديننا "وَلْنَحْمِلْ خَطَايَاكُمْ" أوزاركم وذنوبكم
نحملها عنكم فلا تؤخذون به، ويحتمل نحملها نحن فنؤخذ بها معكم. وقيل: كانوا
ينكرون البعث، فالمراد: ولنحمل خطاياكم في فساد معاشكم في الدنيا. وقيل: إنما
قالوا ذلك تقريرًا، يعني: إن كان عذاب فنحن نحمله عنكم، وكذبهم الله تعالى وقال:
وَمَا هُمْ بِحَامِلِينَ مِنْ خَطَايَاهُمْ مِنْ شَيْءٍ". وقيل: إن العذاب لعظمه وشدته لا
يحمله (٢) أحد عن أحد ولا يقدرون عليه، وقيل: الله هو المعذب فلا يعذب أحدًا

⁽۱) يرد: ترد، ن.

⁽٢) يحمله: يحمل، ن.

بذنب غيره و «إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ» في قولهم. «وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالاً مَعَ أَثْقَالِهِمْ» قيل: يحملون أوزارهم وخطاياهم في أنفسهم التي لا تعلق لها بغيرهم، ويحملون الخطايا التي ظلموا بها غيرهم، وقيل: يحملون عذاب ضلالهم وعذاب إضلالهم لغيرهم وعادوا(١) يحملون الخطايا التي ظلموا بها غيرهم، وقيل: يحملون إلى كقوله تعالى: ﴿ وَمِنْ أَوْزَارِ ٱلَّذِينَ يُضِلُّونَهُم بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴾ [النحل: ٢٥]، ومثله [ما] روي عن النبي ﷺ أنه قال: «من سن سنة حسنة فله أجرها ومثل أجر من عمل بها من غير أن ينقص من أجورهم شيء، ومن سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها من غير أن ينقص من أوزارهم شيئًا». وروى الحسن عن رسول الله ﷺ: «أيما داع دعا إلى هدى واتبع عليه وعمل به فله مثل أجور الذين اتبعوه لا ينقص من أجورهم شيء، وأيما داع دعا إلى ضلالة فاتبع عليها وعمل بها فعليه مثل أوزار الذين اتبعوه لا ينقص من أوزارهم شيتًا»، ثم قرأ الحسن: ﴿ وَلَيَحْمِلُكَ أَنْقَالُكُمْ وَأَثْقَالًا مَّعَ أَنْقَالِمِمْ ﴾، « وَلَيُسْأَلُنَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» سؤال تبكيت وتوبيخ لا سؤال استعلام «عَمَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ» يكذبون. «وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلاَّ خَمْسِينَ عَامًا» وعاش بعد الطوفان ستين سنة حتى كثر الناس وانتشروا(٢). وقيل: دعاهم ألف سنة إلا خمسين عامًا فلما لم يؤمنوا أهلكوا «فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ» قيل: الماء الطاغي يعني العالى على وجه الأرض، وقيل: الطوفان: المطر الشديد «وَهُمْ ظَالِمُونَ» يعنى: جاءهم العذاب وهم ظالمون بمعصيتهم، وقيل: ظالمون لأنفسهم «فَأَنجَيْنَاهُ» أي: خلصناه «وَأَصْحَابَ السَّفِينَةِ»، وهو نوح ومن آمن به «وَجَعَلْنَاهَا» قيل: السفينة، وقيل: تلك الفعلة من نجاتهم وهلاك قوم نوح «آيَةً» أي: عبرة «لِلْعَالَمِينَ» للخلق على توحيد الله، وصدق نبيه.

﴿ الأحكام

يدل قوله: ﴿وَمَاهُم بِحَنمِلِينَ﴾ أن أحدًا لا يؤخذ بذنب غيره، خلاف قول الحشوية.

⁽١) وعادوا: ومعاد، ن.

⁽٢) وانتشروا: ونشوا؛ ن.

وتدل أن كل أحد مأخوذ بذنبه، فحذر عن الاغترار بما تلقيه شياطين الإنس والجن [من] هذه المعاصى.

وتدل على عظم حال مَنْ أَضَلَّ غيره، وأنه يلزمه زيادة عقوبة على ضلاله، فيدخل فيه أئمة البدع، وكل من أدخل في دين الله ما ليس منه من القضايا والشهادات ونحوها.

ويدل قوله: ﴿ وَلَيُسْتَأُنَّ ﴾ أن كل أحد مسؤول.

وتدل قصة نوح على حسن عاقبة المؤمنين وسوء عاقبة الكفار.

وتدل على أن الافتراء فعلهم، فيبطل قولهم في المخلوق.

قوله تعالى:

🕸 القراءة

قرأ حمزة والكسائي: «أولم تَرَوْا» بالتاء على الخطاب، والباقون بالياء، وعن أبي بكر ابن عياش بالياء والتاء.

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو: «النَشاءَة» بفتح الشين ممدودة مهموزة وهو قراءة الحسن، وقرأ الباقون ساكنة الشين مهموزة غير ممدودة، وهما لغتان كالرأفة والرآفة.

🕸 اللغة

الإفك: الكذب. والبلاغ: إلقاء المعنى إلى النفس على سبيل الإفهام.

والابتداء: ابتداء الخلق، وأصله الظهور، كأنه بالإيجاد أظهرهم، يقال: بدا يبدو، إذا ظهر، ومبدئ ومبدأ بمعنى.

والإنشاء: إيجاد من غير سبب، والنشأة الآخرة: إعادة الخلق كرة ثانية من غير سبب كما كان أول مرة، يقال: نشأ ينشأ، ونشأه وأنشأه الله تعالى.

🕸 الإعراب

نصب (إبراهيم) قيل: عطفًا على (نوح)، أي: أرسلنا إبراهيم، وقيل: نصب بمحذوف، أي: اذكر إبراهيم.

و(ما) في قوله: «إِنَّمَا تَعْبُدُونَ» قيل: (ما) الكافة، وقيل: (ما): الذي، [وليس كذلك]؛ إذ لو كان كذلك لقال^(۱): أوثان لا (أوثانًا)، عن علي بن عيسى. وقيل: إنه (ما) الذي، فإن حمل على معنى الذي فه (الأوثان) في محل الرفع وتكون (ما) مفعولاً من (إن)، وتقديره: إن الذين يعبدونه (٢) أوثانٌ كما تقول: إنما أكلته (٣) تَمْرٌ، وإن جعلت كلمة واحدة فيكون (أوثانًا) نصب لأنه مفعول.

المعني 🗼 🦠

ثم بَيَّنَ قصة إبراهيم، فقال سبحانه: «وَإِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ» وحده، واتقوا معاصيه، وقيل: اتقوا عذابه.

ومتى قيل: لِمَ حملتم على اتقاء العذاب والمعاصي دون اتقاء للسيئات (٤)؟ قيل: لأنه تعالى كَثَرَهُمْ بأنواع النعم، رحيم إليه رجاء الخلق دعا إلى رحمته وفضله، صادق في وعده، ومَنْ هذا حاله تُتَقَى مخالفته لتنال رحمته «ذَلِكُمْ» أي: ما تؤمرون به من

⁽١) لقال: يقل، ن.

⁽٢) يعبدونه: يعبدون، ن.

⁽٣) أكلته: أكلت، ن.

⁽٤) للسيئات: شيئاً، ن.

الدين «خَيْرٌ لَكُمْ» مما هو شر، وقيل: «إن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ» وجوه الأدلة والتفكر فيها «إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا» قيل: تقولون كذبًا بادعائكم أنها آلهة، [و] قيل: تصنعون أصنامًا بأيديكم، وسماها إفكًا لادعائهم أنها آلهة، عن مجاهد، وقتادة، وأبى على. وقيل: تصنعون كذبًا، عن ابن عباس. وتحقيقه: تصنعون ما تقدرون عليه ثم تعبدونه، أتعبدون ما تنحتون؟! «إِنَّ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ لاَ يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا » يعني أن العبادة تُسْتَحَقُّ بأعلى مراتب النعم، وهي لا تقدر على شيء من النعم فلا تستحق العبادة فيه، على أنه تعالى المستحق للعبادة لأجل نعمه على عباده «فَابْتَغُوا عِندَ اللَّهِ الرِّزْقَ وَاغْبُدُوهُ» وحده، يعني: اطلبوا النعم منه؛ لأنه القادر عليه، واعبدوه وحده؛ لأنه المستحق للعبادة «وَاشْكُرُوا لَهُ»؛ لأنه المنعم «إلَيْهِ تُرْجَعُونَ » أي: إلى حكمه تصيرون يوم القيامة «وَإِن تُكَذِّبُوا فَقَدْ كَذَّبَ أُمَمُّ الْي: جماعات قبلكم فأهلكوا. قيل: يجوز أن يكون هذا خطابًا لقوم النبي على، وتقديره: ومن جاهد فإنما يجاهد لنفسه، وإن تكذبوا، ويجوز أن يكون من تمام الحكاية لكلام إبراهيم، عن أبي مسلم. «وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلاَّ الْبَلاغُ» أي: أداء الرسالة وبذل النصيحة والدعاء إلى الدين «الْمُبِينُ» البين الواضح الظاهر الذي لا إشكال فيه، وهو صفة التبليغ «أَوَلَمْ يَرَوْا» قيل: ألم يعلموا، عن أبي علي. «كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ» أي: هلا فكروا في ابتداء ما خلق ثم يعيده «إِنَّ ذَلِّكَ^(١) عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ» لا تعب عليه فيه ولا نصب، وقيل: من قدر على ذلك قدر على إرسال الرسل والإبانة بالمعجز، وقيل: من قدر عليه فهو المستحق للعبادة «قُلْ» يا محمد لهم؛ «سِيرُوا فِي الأَرْض فَانْظُرُوا كَيْفَ بَدَأُ الْخَلْقَ» ما ينشئ من الأشجار والنبات والإنسان وسائر الحيوانات وغيرها، فمن قدر عليها قدر على الإعادة، وقيل: كيفية إيجادها يدل على أنه القادر العالم الحي الإله، وقيل: لتنظروا إلى آثار من كان قبلكم وعاقبتهم، فيحصل العلم بالصانع القديم وقيل: أمر بالمسير ليروا آثار الذين عصوا ربهم فعوقبوا فآثارهم باقية، وديارهم خالية، وإذا رأوا ذلك خافوا العصيان وعلموا أنه لما خلقهم وأنعم عليهم كما خلق أولئك وأنعم عليهم لو خالفوا استحقوا العقاب كما استحق أولئك «ثُمَّ اللَّهُ يُنشِئُ النَّشْأَةَ الآخِرَةَ» أي: يعيدهم ثانيًا بعد إفنائهم «إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ» فيفعل ما يشاء.

⁽١) إنّ ذلك: وذلك، ن.

🕸 الأحكام

تدل الآية على قبح عبادة غير الله، وأن العبادة إنما يستحقها الله تعالى المالك للنفع والضر وأصل النعم.

ويدل قوله: ﴿وَمَاعَلَى ٱلرَّسُولِ إِلَّا ٱلْبَلَغُ ٱلْشِيرِتُ ﴾ على أشياء:

منها: أنه ليس على الناصح إلا النصيحة.

ومنها: أن على الرسول أن يؤدي وإن خاف؛ لأنه بَيَّنَ أنه واجب عليه.

ومنها: أنه يجب أن يكون البيان ظاهرًا، فيبطل قول الرافضة في التقية، والباطنية: إنه يختص بالتأويل بعضهم.

ويدل قوله: ﴿ قُلْ سِيرُولَ ﴾ على وجوب النظر والتفكر، فإن (١) تفكر في النشأة الأولى يدل على قدرته على النشأة الثانية.

وتدل أن العبادة والشكر والتكذيب فِعْلُ العبد، حادثةٌ من جهته، فيبطل قول المجبرة في المخلوق.

قوله تعالى:

⁽١) فإن: فإذا، ن.

🕸 القراءة

اختلف القراء في قوله: ﴿ مَّوَدَّةَ بَـنَّيْكُمْ ﴾ على أربع قراءات:

أولها: قرأ ابن كثير وأبو عمرو والكسائي ويعقوب: «مَوَدَّةُ» رفع غير منونة «بَيْنِكُمْ» خفض بالإضافة، واختاره أبو عبيد وأبو حاتم على معنى: إن الذين اتخذتم من دون الله أوثانًا هي مودة بينكم في الدنيا، ثم يوم القيامة تنقطع المودة ولا تنفع، كقوله: ﴿ مَا اللهُ عَلَى اللهُ ال

وثانيها: قرأ أبو جعفر ونافع وابن عامر وعاصم في بعض الروايات عن أبي بكر عنه: «مَوَدَّة» منصوبة منونة «بينكم» بالنصب على معنى: اتخذتم بينكم مودة.

وثالثها: قرأ حمزة وحفص: «مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ» للإضافة.

ورابعها: قرأ عاصم في بعض الروايات عن أبي بكر عنه: «مَوَدَّةٌ» مرفوعة منونة، ﴿ وَابِعِهَا: وَهُو مَعْنَى القراءة الأولى.

﴿ اللغة

القلب: الرد والرجوع إلى حالة أخرى، فيقلبون: يردون إلى حال الحياة في الآخرة بحيث لا يملك النفع والضر إلا الله تعالى، والقلب: نفي الحال بحال تخالفها وأصله من القلب.

والولي: الذي يتولى المعونة لغيره بنفسه.

والنصير(١): الذي ينصره لنفسه ولغيره.

واليأس: انقطاع الطمع [وهو] ضد الرجاء.

واللعن: الطرد والإبعاد من الرحمة.

⁽١) والنصير: والنصر، ن.

🕸 الإعراب

في قوله: ﴿وَمَآ أَنتُم بِمُعْجِزِينَ﴾ قولان:

قيل: تقديره: ما أنتم بمعجزين، ولا مَنْ في السماء بمعجز، وهو من غامض العربية للضمير الذي في الثاني، ونظيره قول حسان:

فَمَنْ يَهْجُو رَسُولَ اللهِ مِنْكُمْ وَيْدِ مَدُحُهُ وَيَنْصُرُه سَوَاءُ(١)

أي: ومن يمدحه، فأضمر من، عن الفراء، وابن زيد.

وقيل: لا يعجزوننا هربا في الأرض ولا في السماء.

﴿ إِلَّا أَنْ قَالُوا ﴾ رفع؛ لأنه اسم (كان)، تقديره: فما كان جوابَ قومه إلا قولهم.

🏶 المعنى

ثم ذكر الوعد والوعيد وبقية قصة إبراهيم، فقال سبحانه: "يُعَذّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ" أي: يملك ذلك، والمراد به: المالك للثواب والعقاب، وإن كان لا يشاء إلا الحكمة والعدل، وما يَحْسُنُ من إثابة المستحق، وقيل: يعجل العذاب لمن يشاء من الكفار ويكفه عمن يشاء "وَإِلَيْهِ تُقْلَبُونَ" أي: تردون إلى حكمه "وَمَا أَنتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الأَرْضِ وَلاَ فِي السَّمَاءِ قيل: لا تعجزوننا وإن هربتم في الأرض والسماء؛ لأنه عالم بمكانه قادر على أخذه، وقيل: لا يعجزنا أهل الأرض ولا أهل السماء "وَمَا لَكُمْ مِن دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ أي: ليس سوى الله أحد يتولى نصرهم ونجاتهم من العذاب "وَلاَ نَصِيرٍ" ينصرهم "وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ" قيل: بالقرآن، وقيل: بسائر الحجج "وَلِقَائِهِ" قيل: لقاء جزائه ويوم البعث "أَوْلَئِكَ يَشِسُوا مِنْ رَحْمَتِي" لما علموا يقينًا أنه لا يرحمهم لم يطيعوا الله "وَأُوْلَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ" موجع، قيل: لما علموا يقينًا أنه لا يرحمهم لم يطيعوا الله "وَأُوْلَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ" موجع، قيل: لما علموا يقينًا أنه لا يرحمهم لم يطيعوا الله "وَأُوْلَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ" موجع، قيل: والإخبار] قال لقومه على نسق واحد "فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلاَّ أَنْ قَالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ

⁽۱) انظر دیوان حسان بن ثابت، تحقیق ولید عرفات، دار صادر، بیروت، ۲۰۰۲.

حَرِّقُوهُ» لما أعجزتهم الحجة عدلوا إلى الوعيد بالقتل والحريق، وهكذا حال الجهال والمبتدعة إذا أعيتهم الحجة عدلوا إلى السفاهة والوعيد «فَأَنجَاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ» أي: خلصه من الحرق، قيل: خفف حرارتها وجعل مكانها بردًا؛ لأنها أعراض تتبادل، والحرارة والبرودة عرضان يتضادان لا يقدر عليهما غير الله تعالى، وقيل: بل جعل اعتماد النار إلى جانب آخر، وقيل: فصل بينه وبينها بمانع، وعلى كل الوجوه منع منه أَذِيَّةَ النار «إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْم يُؤْمِنُونَ» أي: في نجاته من النار وهو في وسطها حجة على نبوته، وخص المؤمنين؛ لأنهم ينتفعون بها ويتفكرون فيها دون غيرهم، «وَقَالَ» إبراهيم لقومه «إِنَّمَا اتَّخَذْتُمْ مِن دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ» يعني: الذي اتخذتم من هذه الأوثان وعبدتموه مودة بينكم، تتحابون على عبادتها، وتتواصلون في الدنيا لها، ثم تنقطع تلك الوصلات. وقيل: تبتغون بعبادتها تقربًا إلى الرؤساء والملوك، وينقطع ذلك يوم القيامة، عن أبي مسلم. وقيل: إنكم لم تعبدوها لحجة، وإنما عبدتموها اتباعًا لأسلافكم ورؤسائكم؛ لتدوم بينكم المودة في الدنيا، عن أبي على. «ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُمْ بِبَعْضِ» قيل: يتبرأ المعبودون من عبادتها والعابدون من معبودها، ويتبرأ الأتباع من المتبوعين والمتبوعون من الأتباع وصار بعضهم أعداء لبعض «وَيَلْعَنُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا» أي: يدعو بعضكم على بعض باللعن «وَمَأْوَاكُمُ النَّارُ» أي: مصيركم، يعني المتبوع والأتباع والعابد والمعبود «وَمَا لَكُمْ مِن نَّاصِرِينَ» ينصرونكم لتنجوا من العذاب.

🕸 الأحكام

تدل الآيات على معجزة لإبراهيم عليه الله الآيات

وتدل على أن المودات والوصلات في معصية الله تصير عداوة يوم القيامة، ويلعن بعضهم بعضًا، حَثًا على الموالاة في الدين وزجرًا عن موالاة العصاة.

وتدل على أن المستحق للعذاب لا ناصر له.

وتدل على أن اتخاذ الأوثان فعلهم؛ فيصح قولنا في المخلوق.

قوله تعالى:

🕸 القراءة

اختلف القراء في قوله: ﴿ إِنَّكُمْ النَّاتُونَ ٱلْفَاحِشَةَ ﴾ وقوله: ﴿ أَيِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ ﴾

أولها: قرأ أبو جعفر ونافع وابن كثير وابن عامر وحفص عن عاصم ويعقوب الأول بكسر ألف (إِنَّكُمْ) غير مستفهم ﴿ أَيِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ ٱلرِّجَالَ ﴾ مستفهم، ثم اختلفوا هؤلاء في الاستفهام، والأول على الخبر والثاني على الاستفهام، فأبو جعفر وقالون عن نافع وزيد عن يعقوب بهمزة واحدة ممدودة، وابن كثير ونافع ويعقوب بهمزة غير ممدودة، وابن عامر وحفص بهمزتين، فالأول للتخفيف والثاني على الأصل.

⁽١) أثنكم؛ ن، قراءة أبي عمرو وعاصم وهمزة والكسائي.

وثانيها: قرأ أبو عمرو بالاستفهام فيهما جميعًا بهمزة واحدة ممدودة.

وثالثها: قرأ عاصم وحمزة والكسائي بالاستفهام فيهما بهمزتين.

قرأ حمزة والكسائي ويعقوب: «لنُنْجِيَنَّهُ» خفيفة من «أنجَى يُنْجِي»، وقرأ الباقون مشددة من «نَجَّى يُنَجِّى»، وهما بمعنى.

﴿ اللغة

الهجر: ضد الوصل، وهاجر القوم من دار إلى دار أي تركوا الأولى للثانية، قال الأزهري: أصل المهاجرة خروج البدوي من البادية إلى المدن، وتَهَجَّر: تَشَبَّهُ (١) بالمهاجرة، وفي حديث عمر: (هاجروا ولا تَهَجَّرُوا)، أي: أخلصوا الهجرة لله، ولا تشبهوا بالمهاجرين على غير صحة. والْهَجْر: الهذيان بفتح الهاء، والْهُجر بضم الهاء: الإفحاش [في المنطق الذي] لا يجب أن يُهجَر.

والصلاح: ضد الفساد، والمصلح: القيوم لنفسه بصلاح أفعاله، وهو صفة مدح، والصالح: فاعل الصلاح.

والفاحش: الشنيع في القبح، فَحُشَ يَفْحُشُ فُحْشًا، وتَفَاحَشَ تَفَاحُشًا.

والنادي: المجلس، وكذلك النَّدِيُّ إذا اجتمعوا فيه، فإذا تفرقوا فليس بِنَدِيِّ، ومنه: ﴿وَأَحْسَنُ نَدِيًّ﴾ [مربم: ٧٣]. وتنادى القوم: اجتمعوا في النادي. والندوة: الاجتماع للمشورة، ومنه (٢): دار الندوة، وهي دار قصي بن كلاب بمكة؛ لأنهم كانوا يجتمعون فيها للمشورة تبرّكًا به، وأصل الباب: النداء، سمي بذلك؛ لأن بعضهم ينادي بعضًا.

والقرية: البلدة التي يجتمع فيها الناس من جهات، وهي من قَرَيْتُ الماء في الحوض أَقْرِيهِ^(٣) قَرْيًا: إذا جمعته، ومنه: قِرَى الضيف؛ لأنك جمعته إليك لما تعده من الطعام.

⁽۱) تشبه: شبیه، ن.

⁽Y) ومنه: منه، ن، ولسان العرب ٣١٣/١٥.

⁽٣) أقريه: أقريته، ن.

الإعراب 🏶

﴿ وَلُوطًا ﴾ نصب، قيل: عطفًا على ما تقدم، أي: وأرسلنا لوطًا، عن أبي مسلم. وقيل: لمحذوف، أي: اذكر لوطًا.

﴿مُهْلِكُوا ﴾ أراد: مهلكون.

🕸 المعنى

ثم عطف تعالى قصة لوط على ما تقدم من القصص، فقال سبحانه: «فَآمَنَ لَهُ لُوطٌ» أي: صَدَّقَهُ، وهو أول من صدق إبراهيم «وَقَالَ إنِّي مُهَاجِرٌ» قيل: لوط قال ذلك، عن أبي على، وأبي مسلم. وهو نسق الكلام، ولأنه لما آمن وحده والقوم كفار لم يمكنه المقام وقال: إني مهاجر، وهو نسق الكلام. وقيل: قال إبراهيم: إنى مهاجر، ومعنى مهاجر خارج عن جملة الظلمة على جهة الهجرة لقبيح أفعالهم إلى حيث أمرني ربي، [وقد] هاجر المسلمون إلى الحبشة أوَّلاً، ثم إلى المدينة ثانيًا من أذى المشركين، ومن جمع بينهما كانوا يسمونه: ذا الهجرتين. وقيل: خرج إبراهيم ومعه لوط وامرأته سارة من كُوثَى قرية من سواد الكوفة إلى الشام، عن قتادة. وقيل: هاجر إبراهيم وهو ابن خمس وسبعين سنة، عن مقاتل. «إلَى رَبِّي» قيل: إلى حيث أمرني ربي، وقيل: إلى الموضع الذي أكون فيه مطيعًا لله مهاجرًا للكفار، عن أبي مسلم. «إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيرُ» القادر الذي لا يمتنع عليه شيء «الْحَكِيمُ» الذي لا تضيع الطاعة عنده. وقيل: العالم الذي يحكم أفعاله، وقيل: القادر يحفظني أينما كنت، الحكيم يجازي كُلاً بما يستحقه، عن أبي مسلم. «وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ» أي: أعطيناه إسحاق ابنه من سارة، ويعقوب بن إسحاق، وإنما لم يذكر إسماعيل وهو أكبر ولده؛ لأنه دخل في قوله: «وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ» فكفى التنبيه لعظم شأنه وشهرته «وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَتِهِ» أولاده، وجاز إضافة الأعقاب إليه؛ لأنه الأب^(١) الأكبر.

⁽١) الأب: أب، ن.

«النُّبُوَّةَ» فلم يكن بعده نبى إلا من ذريته «وَالْكِتَابَ» أراد جنس الكتب كالتوراة والإنجيل والزبور والفرقان «وَآتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا» الثناء الحسن والولد الصالح، عن ابن عباس. وقيل: هو ما أوجب من تعظيمه ومدحه وإبقاء الذكر الجميل، عن أبي على. وقيل: هو الأمن والسلامة في الموضع الذي ذهب إليه والنعم السابغة عليه «وَإِنَّهُ فِي الآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ» أي: معهم وفي جملتهم وهم الأنبياء «وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ^(١) الْفَاحِشَةَ» قيل: القبيح الشنيع «مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدِ مِنَ الْعَالَمِينَ» من الخلق، يعني: أنتم أخذتم هذه الفاحشة. ثم فسر الفاحشة فقال: «أَيِّنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ» في أدبارهم «وَتَقْطَعُونَ السَّبيلَ» قيل: كانوا يقطعون الطريق لأخذ أموال الناس، وقيل: للعمل الخبيث؛ لأنهم كانوا يطلبون الغرباء. وقيل: يقطعون سبيل الولد بإتيان الذكران «وَتَأْتُونَ فِي نَادِيكُمُ» مجالسكم «الْمُنكَرَ» قيل: هو الضراط في مجالسهم من غير حشمة ولا حياء، عن ابن عباس، والقاسم بن محمد. وقيل: كانوا يَخْذِفُون من مر بهم يسخرون منهم، عن السدي، وروي مرفوعًا. وقيل: كانوا يأتون الرجال في مجالسهم يرى بعضهم بعضًا، عن مجاهد. وقيل: كانوا يجلسون في مجالسهم وعند كل رجل منهم قصعة فيها حَصَّى، وإذا مر بهم عابر سبيل خذفوه، فأيهم أصابه كان أولى به، وروي مرفوعًا. وقيل: كانت مجالسهم تشتمل على أنواع القبائح كالشتم والصَّفْع والسُّخْف والقمار وضرب المِخْرَاق وخذف الأحجار من مر بهم، وضرب المعازف والمزامير، وكشف العورات واللواط، فلما نهاهم لوط وهددهم أجابوه بجواب الجهال، فقال تعالى: «فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلاَّ أَنْ قَالُوا اثْتِنَا بعَذَابِ اللَّهِ الذي توعدنا به، وإنما استعجلوا ذلك تكذيبًا له «إن كُنتَ مِنَ الصَّادِقِينَ» أن العذاب نازل بنا، وقيل: إن كنت من الصادقين في نبوتك، فعند ذلك دعا عليهم ف «قَالَ رَبِّ انصُرْنِي عَلَى الْقَوْمِ الْمُفْسِدِينَ» فأجاب الله دعاءه؛ لأنه كان بإذن منه، فقال سبحانه: «وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنًا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى» لما بعث الملائكة لإهلاك قوم لوط

⁽١) إنكم لتأتون: أتأتون، ن.

دخلوا على إبراهيم أولاً فبشروه بإسحاق ويعقوب، و«قَالُوا» لإبراهيم: «إِنَّا مُهْلِكُو أَهْلِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ» يعني: قوم لوط «إِنَّ أَهْلَهَا كَانُوا ظَالِمِينَ»، «قَالَ» إبراهيم: «إِنَّ فِيهَا لُوطًا قَالُوا» لننجينه، قيل: أراد إبراهيم: كيف يهلك أهل القرية وفيهم لوط؟ لكونه فيهم، فقالت الملائكة: «نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَنْ فِيهَا لَنْنَجِينَهُ وَأَهْلَهُ» يعني: نخلص لوطًا بإخراجه منها «وَأَهْلَهُ» المؤمنين «إِلاَّ امْرَأَتَهُ» كانت كافرة تخبر قومها بمن ينزل على لوط «كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ» الباقين في العذاب.

🕸 الأحكام

الآية تدل على أن الهجرة كانت في شريعتهم كما هي في شريعتنا إذا خاف في المقام الفتنة.

ويدل قوله: ﴿وَءَاتَيْنَهُ أَجْرَهُ فِي ٱلدُّنَيَ أَى على أَن بعض الثواب يجوز أَن يعجل في الدنيا، فأما جميعه فلا.

ويدل قوله: ﴿ فِي نَادِيكُمُ ٱلْمُنكَرِ إِنَّهُ أَنْهُ فِي المجالس أَشْنَعُ وأَقْبَحٍ.

ويدل قوله: ﴿رَبِّ ٱنصُرْفِ﴾ على أن الواجب عند تضايق الأمور الانقطاع إلى الله تعالى.

ويدل قوله: ﴿إِلَّا أَمْرَأَتَهُ ﴾ أن القرابة لا تغنى من عذاب الله.

وتدل على جواز نَبيِّ امرأتُهُ كافرة.

وتدل على انعقاد النكاح بين المؤمن والكافرة.

وتدل على أن تلك الفواحش كانت فعلهم حادثة من جهتهم، فيبطل قول المجبرة في المخلوق.

ويدل قوله: ﴿ظُلِمِينَ﴾ أن الظلم فعلهم، وأن الظالم اسم ذم، وأنه اسم لفاعل الظلم.

قوله تعالى:

﴿ وَلَمّا أَن كَآءَت رُسُلُنَا لُوطًا سِت عَيْمٌ وَضَافَ بِهِمْ ذَرْعًا وَقَالُواْ لَا تَخَفَّ وَلَا تَحْزَنَّ إِنّا الْمَرْلُونَ عَلَى آهْلِ هَلَاهِ مُنَجُوكَ وَأَهْلُك إِلّا الْمَرَاتَك كَانَتُ مِنَ الْغَلِمِينَ ﴿ وَلَقَد تَرَكَنا مِنْهَا ءَاكِمَ لِيَنَا أَهْلِ هَلَاهِ الْقَرْبِ وَخَوَا مِنَا اللّهَ وَارْجُوا اللّهَ وَاللّهُ مَا اللّهُ وَارْجُوا اللّهُ وَارْجُوا اللّهُ وَارْجُوا اللّهُ وَارْجُوا اللّهُ وَاللّهِ مَا اللّهُ وَاللّهُ مَا اللّهُ مَا اللّهُ وَاللّهُ مَا اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَلَا تَعْمُوا فِي اللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ الللّهُ وَاللّهُ الللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللللّهُ وَاللّهُ الللّهُ الللّهُ وَاللّ

🕸 القراءة

قرأ ابن كثير وأبو بكر عن عاصم وحمزة والكسائي: «إنا مُنْجُوكَ وأهلك» خفيفة من «أنجاه ينجيه»، الباقون مشددة من «نجّى يُنَجّى».

قرأ ابن عامر: «مُنَزِّلون» مشددة من «نزّل ينزّل تنزيلاً» فهو مُنَزّل، الباقون مخففة من «أنزل يُنْزِل إنزالاً» فهو مُنْزِل.

🕸 اللغة

سَاءَهُ يَسُوؤُهُ: إذا أحزنه، ومنه: ﴿سِيَّتَ وُجُوهُ الَّذِيكَ كَفَرُوا﴾ [الملك: ٢٧] يعني ساءهم ذلك حين تبين السوء في وجوههم.

والضيق: ضد السعة، ﴿وَضَافَ بِهِمْ ذَرْعًا﴾ أي: ضاقت حيلته ومذهبه، والمعنى: ضاق ذرعه، فلمّا(١) حول الفعل خرج قوله: ﴿ذَرْعًا﴾ مفسرًا، وأصله من ذرع الناقة،

⁽١) في ن: لما. وما أثبتناه من: لسان العرب: ٨/٩٣، تهذيب اللغة: ١/٢٦٢، تاج العروس: ١/٢١٧.

وهو خطوها ومد أذرعها قوائمها. وضيق الذَّرْع وضيق الصدر: كلام يوضع موضع الحزن والغم.

والغابر: الباقي، يقال: غَبَرَ: بقي، وغَبَرَ: مضى، وهو من الأضداد، وبالناقة غُبْرُ لبن، أي: بقية.

والعَيْثُ: الفساد، وعاث يَعِيثُ عَيْثًا: إِذَا فسد، وعِثْتُ أَعْثِي لغة الحجاز.

والرَّجْفُ: الاضطراب، رَجَفَتْ الأرض رَجْفًا ورَجْفَةً، والبحر رَجَّاف لاضطرابه، أرجف الناس بالشيء: إذا خاضوا فيه واضطربوا، ومنه الأراجيف.

والجُثُومُ: السقوط مأخوذ من جثوم الطير في أوكارها لا تطير منها، عن أبي مسلم. وقيل: الجاثم اللاصق (١) بالأرض، وقيل: الجاثم: البارك على ركبتيه إذا كان وجهه إلى الأرض، عن أبي علي.

🕸 الإعراب

(ما) في قوله: ﴿ بِمَا كَانُواْ يَفْسُقُونَ ﴾ (ما) المصدر، بمعنى بِفِسْقِهمْ.

و «منها» كناية عن القرية.

و «آیة» نصبت به «ترکنا».

و «أخاهم» نصب قيل: عطفًا على ما تقدم، أي: أرسلنا إلى مدين أخاهم.

و(عادًا)، و(ثمود) قيل: نصب بمحذوف، أي: اذكر عادًا، وقيل: يجوز أن يكون معطوفًا على ما تقدم في قوله: ﴿فَأَنظُرُوا (٢) كَيْفَ بَدَأَ ٱلْخَلْقَ ﴾ وانظروا عادًا وثمود، عن أبي مسلم. وقيل: نصب على تقدير: وأهلكنا عادًا وثمود، والعرب تعطف الاسم على الاسم بإضمار فِعْل، قال الشاعر:

إِذَا مَا الْغَانِيَاتُ بَرَزْنَ يَوْمًا وَزَجَّجْ فِنَ الْحَوَاجِبَ وَالْعُيُونَا

⁽١) اللاصق: اللاطي، ن.

⁽٢) فانظروا: فانظر، ن.

أي: [وكَحَّلْنَ] العيون، وقال آخر:

وَرَأَيْتُ زَوْجَكِ في الْوَغَى مُتَقَلِّدًا سَيْفًا وَرُمْحًا (١) أي: وآخِذًا (٢) رمحًا.

و(استكبروا) قيل: الكناية ترجع إلى فرعون وقارون، ويجوز أن ترجع إلى جميع مَنْ تقدم، عن أبي مسلم.

«[كَانَتْ مِنَ] الْغَابِرِينَ» ماضِ أراد به المستقبل.

و(أن) في قوله: ﴿ أَن جَاءَتُ رُسُلُنَا لُوطًا ﴾ صلة.

﴿ سِي ٤٠ أصله: من السوء قلبت الواو لانكسار (٣) ما قبلها فتحرك.

«وَأَهْلَكَ» نصب (أهلك) بتقدير: ومنجو أهلك، وإنما أضمر ذلك؛ لأنه لا يعطف ظاهر مجرور على مضمر مجرور.

🕸 المعنى

ثم بَيَّنَ تعالى تمام قصة لوط، وعطف عليه قصة جماعة من الأنبياء عبرة للمتأمل، فقال سبحانه: «وَلَمَّا أَن جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا» يعني: جاءت الملائكة لوطًا، فظن أنهم من الإنس؛ لأنهم جاؤوه على صورة الإنس "سِيءَ بِهِمْ" قيل: سيء بالملائكة أي: ساءه مجيئهم لما رآهم في أحسن صورة؛ لما يعلم من خبث قومه وأفعالهم، عن قتادة. وقيل: سيء بقومه؛ أي: ساءه ما يعلم من عظم البلاء النازل بهم "وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا" أي: ضاقت حيلته فيما أراد من حفظهم وصيانتهم، عن أبي علي. وقيل: ضاق قلبه وناله الغم، عن أبي مسلم. فلما رأت الملائكة حزنه وضيق صدره قالوا: «لاَ تَخَفْ» علينا وعليك "وَلاَ تَحْزَنْ» بما نفعله بقومك، فإنا أُرْسِلْنَا

البیت للراعي النمیري، دیوان الراعي النمیري، ص ۲۲۹؛ لسان العرب، تاج العروس؛ (زجج).
 والبیت ورد في تفسیر الطبري، القرطبي وورد بروایة أخرى كذلك «بعلك» بدل «زوجك».

⁽٢) وآخذا: وأخذ، ن.

⁽٣) لانكسار: بالانكسار، ن.

⁽٤) فيما: فما، ن.

لنجاتك وهلاكهم «إِنَّا مُنَجُّوكَ» أي: مخَلِّصوك «وَأَهْلَكَ إِلاَّ امْرَأَتُكَ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ» الباقين في العذاب. «إِنَّا مُنزِلُونَ عَلَى أَهْل هَذِهِ الْقَرْيَةِ رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ» وهي الحجارة التي أمطرت عليها «بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ» أي: بفسقهم وخروجهم عن أمر الله تعالى «وَلَقَد تَرَكْنَا مِنْهَا آيَةً» أي: حجة وعلامة، قيل: يستدل بها العاقل على شدة البطش وقدرته سبحانه على ما يشاء، عن أبى مسلم. وقيل: تدل على وجوب الاحتراز عن مثل أفعالهم. وقيل: على توحيده. «بَيِّنَةً» ظاهرة، قيل: هو الخبر عما نزل بهم، وقيل: هي آثار منازلهم الخربة، عن ابن عباس. وقيل: هي الحجارة التي ألقاها الله تعالى، عن قتادة، وأبي العالية. وقيل: هي الماء الأسود على وجه الأرض، عن مجاهد. «لِقَوْم يَعْقِلُونَ» أي: يستعملون عقولهم ويتفكرون، وقيل: للعقلاء؛ لأنهم المكلفون. «وَإِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا» أي: وأرسلنا إلى مدين «أَخَاهُمْ» في النسب «شُعَيْبًا» قيل: مدين قومه، والمراد أرسلنا في أهل مدين، وقيل: مدين اسم، وهو مدين بن إبراهيم، والمراد أولاد مدين، فذكر مدين توسعًا، عن أبي علي. "فَقَالَ يَا قَوْم اغبُدُوا اللَّهَ » قيل: بالدعاء إلى التوحيد وإخلاص العبادة على عادة الأنبياء «وَارْجُوا الْيَوْمَ الآخِرَ» قيل: ارجوا اليوم الآخر وثواب الله تعالى، عن أبي على. وقيل: انتظروا اليوم الآخر وآمنوا به، عن أبي مسلم. وقيل: اخشوا اليوم الآخر وما فيه من العذاب «وَلاَ تَعْثَوْا فِي الأَرْضِ مُفْسِدِينَ» أي: لا تسعوا في الأرض بالفساد من التطفيف وغيره، وقيل: من الشرك والكفر وسائر المعاصي، فلما أصروا ولم يتعظوا قال الله تعالى: «فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ» الزلزلة وعقاب يوم الظُّلَّةِ، ومدين مسكونة، فدل أن بعض ديار المعذبين قد تُسْكَنُ «فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَاثِمِينَ» قيل: كُبُّوا على وجوههم هالكين، وقيل: جاثمين على ركبهم في بيوتهم لا طريق لهم إلى النجاة، وقيل: ساقطين بعضهم على بعض، عن قتادة. «وَعَادًا» هم قوم هود «وَثَمُودَ» وهم قوم صالح «وَقَدْ تَبَيِّنَ لَكُمْ مِن مَّسَاكِنِهِمْ» يعنى: ظهر لكم من آثارهم وبقايا ديارهم وصنع الله بهم في إهلاكهم «وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ» أي: زين ما هم فيه من الضلال حتى اعتقدوا أنهم في الحق وأنه باطل «فَصَدَّهُمه أي: صرفهم «عَنِ السّبِيل» أي: طريق

الجزاء (١) «وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ» في ضلالهم لعجبهم بها وإِلْفِهِمْ لها، عن قتادة، ومجاهد. وقيل: كانوا عقلاء ذوي بصائر يمكنهم التمييز بين الحق والباطل، عن الفراء، وأبي علي. وقيل: كانوا أتتهم البصائر من عند الله والأدلة الظاهرة التي لا تشكل على مَنْ له أدنى تأمل، ولم يتركهم في عمى، عن أبي مسلم. وقيل: حسبوا أنهم على الهدى وهم على الباطل، عن الضحاك، ومقاتل، والكلبي. وقيل: كانوا مستبصرين أن عاقبتهم الهلاك. «وَقَارُونَ وَفِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مُوسَى بِالْبَيّنَاتِ» بالحجج الظاهرة «فَاسْتَكْبَرُوا فِي الأَرْضِ» عن قبول الحق «وَمَا كَانُوا سَابِقِينَ» فائتين من عذابنا كما يفوت السابق.

🕸 الأحكام

يدل قوله: ﴿ بِمَا كَانُواْ يَفْسُقُونَ ﴾ أن العذاب جزاء كفرهم.

ويدل أن ذلك الفسق فعلهم؛ لذلك أضافه إليهم وعاقبهم عليه، وكذلك قوله: ﴿ فَكَذَبُوهُ ﴾ وكذلك قوله: ﴿ وَلَا تَعْتَوْا ﴾ وكل ذلك يبطل قول المجبرة.

ويدل قوله: ﴿وَزَيِّنَ لَهُمُ ٱلشَّيْطَانُ أَعْمَلَهُمْ ﴾ أن التزيين من الشيطان والصد، وعندهم ذلك من الله تعالى، قال أبو علي: وهو تَوَسُّعٌ؛ لأن صدودهم فعلهم عند تزيين الشيطان، إلا أنه لما كان عند تزيينه أضافه إليه.

⁽۱) هكذا في ن. وفي تفسير ابن كثير ٣/٤٧٩: أي عن طريق الحق. وفي فتح القدير ٢٨٨/٤: أي الطريق الواضح الموصول إلى الحق. وفي تفسير البغوي ٢/٢٤١: عن سبيل الحق. وفي تفسير البيضاوي ١/ ٢٤٤: عن سبيل الحق والصواب.

قوله تعالى:

🕸 القراءة

قرأ أبو عمرو ويعقوب وعاصم في بعض الروايات عنه: «ما يدعون» بالياء إخبارًا عن الأمم الماضية، الباقون بالتاء على الخطاب، واختار أبو عبيد الياء؛ لذكر الأمم قبلها، واختار بعضهم التاء؛ لأنه لو كان للأمم لقال: ما كانوا يدعون، والصحيح أنهما قراءتان مشهورتان مرويتان عن رسول الله في وما قاله أبو عبيد لا يلزم؛ لأن المتصرف في الكلام يحكي ثم يخاطب، وما قاله غيره لا يلزم؛ لأنه لو اختلط ذكر الحاضرين بالماضين جرى على التغليب.

🕸 اللغة

الحاصب: الريح العاصف التي فيها الحصباء وهي الحصى الصغار، والعرب تشبه بالبرد، قال الفرزدق:

مُسْتَقْبِلِينَ شَمَالَ الشَّامِ تَضْرِبُنا بِحَاصِبٍ كَنَدِيفِ القُطْنِ مَنثُورِ (١)

⁽١) البيت قائله الفرزدق يمدح يزيد بن عبد الملك وتكملته:

على عمائمناً تلقى وأرحلنا على زواحف نزجيها مما سير انظر: اللسان وتاج العروس، مادة (زحف).

وقيل: هو ريح تقلع الحصى لقوتها.

والصيحة: أصلها الصوت، صاح يصيح، والصيحة توضع موضع الهلاك^(۱)؛ لأن جبريل صاح بقوم ثمود صيحة أهلكتهم، وصاح فلان في مال فلان أهلكه، ومنه قول امرئ القيس:

فَدَعْ عَنْكَ نَهْبًا صِيحَ في حَجَراتِهِ وَلَكِنْ حَديثًا مَا حَدِيثُ الرَواحِلِ^(۲) وَلَكِنْ حَديثًا مَا حَدِيثُ الرَواحِلِ^(۲) وَصِيحَ بِفلان^(۳): فزع.

والخسف: سَوْخُ الأرض بما عليها، يقال: خسف الله به الأرض، وخسوف (٤) القمر: ذهاب نوره، وقيل: الخسوف للقمر والكسوف للشمس، وقال بعضهم: إذا ذهب بعضها فهو الكسوف، وإذا ذهب كلها فهو الخسوف.

والمِثْلُ: الشبه، والجمع: الأمثال، والمَثَلُ (٥): قول سائر يشبه به حال الثاني بحال الأول.

والاتخاذ: افتعال من الأخذ.

والمولى: المتولي للنصرة عند الحاجة، والجمع: الأولياء، وولي أمر المرأة: مَنْ يتولى تزويجها، وولى الطفل: من يتولى أمره.

والعنكبوت: معروفة، وهي دويبة تنسج بيتها، وتجمع: عناكب، وتضعف عناكيب، ووزنه فعالل.

والوهن: الضعف، وَهَنَ يَهِنُ وهنًا: ضَعُفَ، وأوهنته (٢) وَوَهَنْتُهُ أنا، ومنه الواهِنَةُ: أسفل الأضلاع وقُصَيْرَاها.

⁽١) الهلاك: للهلاك، ن.

⁽٢) اللسان وتاج العروس؛ (صيح).

⁽٣) بفلان: فلان، ن.

⁽٤) وخسوف: وخسف، ن.

⁽٥) والمثل: والمثال، ن.

⁽٦) وأوهنته: وأوهنت؛ ن.

العنكبوت مؤنثة لذلك قال: ﴿ أَتَّخَذَتَ بَيْتًا ﴾ مؤنث للتاء التي فيها، وقد يُذَكِّرُها بعض العرب، قال الشاعر _ أنشده الفراء _:

كَأَنَّ الْعَنْكَبُوتَ هُوَ ابْتَنَاهَا(١)

قال علي بن عيسى: العنكبوت يُذَكَّرُ ويؤنث.

الإعراب 🏟

(كُلاً) نصب بـ ﴿ أَخَذَنا ﴾ تقديره: أخذنا كلاً منهم.

🕸 المعثى

لما تقدم ذكر هؤلاء الكفار بَيَّنَ تعالى كيف (٢) أهلكهم، وأنهم أُتُوا في هلاكهم من جهة أنفسهم، فقال سبحانه: «فَكُلاّ» أي: كلا ممن تقدم ذكرهم «أَخَذْنَا بِذَنْبِهِ» أي: عاقبناه بذنبه «فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا» قيل: حَجَرًا، وقيل: ريحًا بالحصباء، واختلفوا من هم؟ فقيل: هم قوم لوط، عن ابن عباس، وقتادة. وقيل: هم عاد، وقيل: معناه أي أرسلنا عذابًا حاصبًا وهو الذي نرميهم به، والحَصْبُ: الرمي، عن أبي مسلم. «وَمِنْهُم مَّنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ» هم قوم ثمود وقوم شعيب، عن ابن عباس، وقتادة. والصيحة: العذاب، وقيل: صاح بهم جبريل فهلكوا «وَمِنْهُمْ مَنْ خَسَفْنَا بِهِ الأَرْضَ» وهو قارون «وَمِنْهُمْ مَنْ أَغْرَقْنَا» قوم نوح وفرعون وقومه «وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ أي: لم يعذبهم بغير ذنب، وقيل: إزاحة للعلة «وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ لَيْظُلِمُونَ» بكفرهم ومعاصيهم «مَثلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِن دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاء» يعني: شَبَّهَ مَنْ اتخذ الأصنام آلهة يرجون نصرها ونفعها وضرها والرجوع إليها عند الحاجة [كبيت العنكبوت لا تدفع حَرًّا ولا بردًا ولا ضرًا، ولا تجدي نفعًا، العنكبوت العنكبوت لا تدفع حَرًّا ولا بردًا ولا ضرًا، ولا تجدي نفعًا، كذلك الأوثان لا تملك لهؤلاء العباد نفعًا ولا ضرًّا و[لا] خيرًا و[لا] شرًا «وَإِنَّ أَوْهَنَ أَوْهَنَ كذلك الأوثان لا تملك لهؤلاء العباد نفعًا ولا ضرًّا والاً عيرًا و[لا] شرًا و[لا] شرًا وقولَا أَوْهَنَ

⁽١) وتمام البيت:

على هطلهم منهم بيوت كأن العنكبوت هو ابتناها انظر: لسان العرب (عنكب).

⁽٢) كيف: أنه كيف، ن.

الْبُيُوتِ» أضعفها «لَبَيْتُ الْعَنْكَبُوتِ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ» ذلك ولم يجهلوه، وقيل: (لو) يتصل بقوله: «اتَّخُذُوا» يعني لو علموا أن اتخاذهم الأوثان آلهة كاتخاذ العنكبوت بيتًا، وليس معناه لو علموا أن أوهن البيوت بيت العنكبوت «إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ» هذا وعيد منه تعالى؛ يعني: جعلهم ما يعبد هؤلاء الكفار ويتخذونه أربابًا من دونه تعالى و(ما) كناية عن الأوثان المعبودين؛ لأنها لا تعقل، أي: لا يخفى عليه شيء من أعمالهم، وهو القادر على أخذهم والانتقام منهم. وقيل: معناه أن الله عليم حكيم لا يفعل إلا الحكمة، فأمهلهم لوجه من الحكمة علمه وخفي على غيره «وَتِلْكَ الأَمْثَالُ» في القرآن «نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ» أي: الأشباه والأوصاف بينها لهم؛ ليعرف قبح ما هم فيه من عبادة غير الله «وَمَا يَحْقِلُهَا إِلاَّ الْعَالِمُونَ» قيل: إلا العالمون بالتوحيد، وقيل: إلا من يعلم وجه الشبه بين المثل والممثل به، وقيل: إلا من تفكر واستدل بعلم، وعن جابر أن رسول الله على تلا هذه الآية فقال: «العاقل من (۱) [عقل عن] الله فعمل بطاعته واجتنب سخطه (۲)».

ثم بين ما يدل على أنه المستحق للعبادة، فقال سبحانه: «خَلَقَ اللَّهُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ بِالْحَقِّ» لغرض صحيح «إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَةً» حجة «لِلْمُؤْمِنِينَ» وخصهم بذلك؛ لأنهم ينتفعون بها «اثلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ» أي: ما أوحي إليك من القرآن، قيل: أراد أن يتلو لنفسه ويعمل به، ويبلغه إلى غيره ليؤمن به ويعمل بموجبه «وَأَقِم الصَّلاةَ» قيل: أراد به الدعاء إلى ما شرع من الدين، والصلاة في أصل اللغة: الدعاء، قال الشاعر:

وَصَـلَّـى عَـلَـى دَنِّـهـا وَارْتَـسَـمْ^(٣)

⁽١) من: عن، ن.

⁽۲) ما بين المعكوفين بياض في الأصل وما أثبتناه من: تفسير القرطبي ٣٠٧/١٣، وتفسير البغوي ٢٤٣/١، ووقد وتفسير البيضاوي ١/٣١٧، وتفسير النسفي ٣/ ٢٦٠، وتفسير الثعالبي ٣/ ١٩٠، الكشاف ١/٩٥٣ وقد ورد بلفظ: «العالم من عقل عن الله فعمل بطاعته واجتنب سخطه».

⁽٣) البيت للأعشى وتكملته:

وقابلها الريح في دنّها وصلى على دنها وأرتسم انظر: اللسان (رسم).

فكأنه أمره بتلاوة الكتاب وإقامة الدعاء به إلى ما شرع من الدين، عن أبي مسلم. وقيل: أراد به القراءة ، ودليله قوله: ﴿وَلاَ جَمّهُرْ بِصَلَائِكَ الإسراء: ١١٠] أي: بقراءتك، وقيل: هي الصلاة المعروفة المشتملة على الركوع والسجود، وعليه أكثر المفسرين، وهو الصحيح؛ لأن اللفظ إذا كان له معنى في اللغة ومعنى في الشرع إذا ورد عن الله ورسوله حمل على معنى الشرع، وقيل: فيه تقديم وتأخير تقديره: أقم الصلاة واتل ما أوحي إليك؛ فإنها «تَنْهَى عَنِ الفَحْشَاء وَالمُنكر»، قيل: الدعاء إلى الحق ينهى عن الفحشاء، والمنكر المعاصي الذي ينكره العقل أو الشرع، قال ابن عباس وابن مسعود: الصلاة تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر، قال ابن مسعود: الصلاة لا تنفع إلا من أطاعه، ثم اختلفوا في تأويلها، فقيل: لأنها (١) بمنزلة الناهي بالقول؛ لأن فيها التكبير والتسبيح والقراءة والوقوف لله تعالى، وكل ذلك يدعو إلى ترك الفحشاء، فهي (٢) كالداعي إلى تركه، ونظيره: ﴿قَالَتَا أَنْينَا طَآمِونَ ﴾ [نصلت: ١١]، وقال الشاعر:

إمْتَالاً الْحَوْضُ وَقَالَ قَطْنِي (٣)

وقيل: الصلاة تنهى عن الفحشاء ما دام فيها، وقيل: القرآن الذي يَقْرُأ فيها ينهاه عن الفحشاء، وقيل: الصلاة لطفه في ترك الفحشاء والمنكر، تقرب العبد، فإن انتهى فهو لطف وتوفيق، وإلا فهو قد أُتِيَ من جهة نفسه، ووجه اللطف: إذا أداها على وجه الخضوع، وقيل: فيه تقديم وتأخير تقديره: أقم الصلاة واتل ما أوحي إليك، فهو ينهى عن الفحشاء والمنكر، وقيل: ينبغي أن تنهاه صلاته كقوله: ﴿وَمَن دَخَلَهُۥكَانَ وَاللَّهُ مَا لَعُمْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ اللَّهِ أَكْبَرُ قيل: أكبر شيء في النهي عن الفحشاء والمنكرات، يذكر العبد ربه وما ذكر من الوعد والوعيد ومن الثواب والعقاب فهو

⁽١) لأنها: لأنه، ن.

⁽٢) فهي: فهو، ن.

⁽٣) تكملة البيت:

امتلاً البيت وقال قطني سلا رويدا قد ملأت بطني انظر: لسان العرب، مادة (قطط).

أقوى لطف يدعو إلى الطاعة وترك المعصية فهو أكبر من كل لطف؛ إذ لا لطف إلا وهو دون ذكره. وقيل: دعاء الله وذكره هو الأعلى، عن أبي مسلم. يعني: ذكر الله والدعاء إليه. وقيل: ذكر الله إياكم برحمته (١) أكبر من ذكركم إياه بطاعته، عن ابن عباس، وابن مسعود، وسلمان، وسعيد بن جبير، ومجاهد، وعكرمة، وروي مرفوعًا. وقيل: لأن ذكر الله على وجه الاستغناء وذكر العبد على وجه الافتقار، ولأن ذكرنا له واجب، وذكره لنا فضل وكرم. وقيل: ذكر العبد لربه أفضل من جميع أعماله، عن سلمان بخلاف، وقتادة، وابن زيد، وروي ذلك عن أبي الدرداء. وقيل: ذكر الله في الصلاة أكبر من الصلاة، عن أبي مالك. وقيل: ذكر الله والصلاة التي أنت فيها أكبر مما تنهاك عنه الصلاة من الفحشاء والمنكر، عن ابن جرير (٢). وقيل: ذكر الله أكبر من أن يقع مع المعصية، وقيل: ذكر الله لهم بالمغفرة خير من ذكرهم إياه بألسنتهم «وَاللّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ» أي: تعملون، قيل: في صلاتكم من الخشوع والانتهاء عن الفحشاء والمنكر وهو جميع المعاصي، وقيل: عليم بما تعملون من الخير والشر فيجازيكم بحسبه.

🕸 الأحكام

يدل قوله: ﴿فَكُلَّا أَخَذْنَا بِذَنِهِ إِنَّ أَن أَحدًا لا يؤخذ بذنب غيره، وأن أخذهم جزاء على أعمالهم لا على جهة الابتداء، وأنهم أُتُوا من جهتهم لا من جهة الله تعالى، فدل على أنه لم يخلق الكفر، ولا خلق القدرة الموجبة للكفر، ولا أراد منهم الكفر، ولا خلقهم للكفر، فيبطل قول المجبرة في هذا الوجه.

ويدل قوله: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ ﴾ على أن الظلم لا يقع منه، وأن القوم ظلموا أنفسهم، فيبطل قولهم في المخلوق والاستطاعة والإرادة.

ويدل قوله: ﴿مَثَلُ ٱلَّذِينَ﴾ على صحة النظر والاعتبار بطريقة الأشباه.

⁽١) برحمته: برخصه، ن. انظر: تفسير أبي السعود، ج ٥/١٥٤.

⁽٢) في ن: عور. وكتب فوقها: أظنه جرير، كما أثبتناه.

وتدل على أن المعارف مكتسبة؛ لذلك قال: ﴿ وَمَا يَعْقِلُهَ ۚ إِلَّا ٱلْعَالِمُونَ ﴾. ويدل قوله: ﴿ خَلَقَ ٱللَّهُ ﴾ الآية، على توحيد الله وصفاته.

ويدل قوله: ﴿ خَلَقَ اللَّهُ ﴾ أنه خلقها بالحكمة ولغرض صحيح، فيبطل قول المجبرة: إنَّ الباطل من فعله.

ويدل قوله: ﴿إِنَ ٱلصَّكَافَةَ تَنَّهَىٰ عَنِ ٱلْفَحْشَكَةِ وَٱلْمُنكِّرُ ﴾ على أن العلة في وجوب الصلاة كونها لطفًا في ذلك، فوجب وجوب كل لطف صارف عن القبيح.

ويدل قوله: ﴿ وَلَذِكُرُ ٱللَّهِ أَكَّ بَرُّ ﴾ أنه ينبغي للعبد أن يديم ذكره.

ويدل قوله: ﴿وَأَلَّهُ يَعَلَّمُ ﴾ على وعيد عظيم.

قوله تعالى:

🏶 القراءة

قرأ أبو جعفر ونافع وأبو عمرو ويعقوب وحفص عن عاصم، وقتيبة عن الكسائي: «لولا أنزل عليه آيات» بالألف على الجمع، الباقون: «آية» بغير ألف على

الواحد، واختار أبو عبيد الأول؛ لقوله: ﴿قُلُ إِنَّمَا ٱلْآيَـٰتُ ﴾ ، ويحتمل أنهم سألوه آية فقال: الآيات كلها عند الله يأتي بما شاء.

🕸 اللغة

الجدل: مقابلة الحجة بالحجة ومنه الجدال، ورجل جَدِلٌ، قيل: أصله من جدل الحبل، وهو أن كل واحد يروم أن يلقي صاحبه بالْجَدَالَةِ وهي الأرض.

الخط: معروف، خَطُّ يَخُطُّ: كتب، والأمر خُطَّ، والنهي لاَ تَخُطَّ.

والارتياب والريب: شَكُّ مع تهمة، رابني هذا الأمر.

والكفاية: حدُّ ينافي الحاجة، كفي يكفي كفاية، والقرآن كاف في الدلالة؛ لأنه ينفي الحاجة إلى غيره.

والتلاوة: القراءة.

🕸 الإعراب

﴿ وَلَا تَخُطُّدُ ﴾ رفع؛ لأنه نَفْيٌ معطوف على نفي وهو قوله: ﴿ وَمَا كُنتَ نَتْلُوا ﴾ ولو كان نهيًا لكان نصبًا، ولأنه لو كان يكتبه وأظهر أنه لا يكتبه لكانت الشبهة أعظم.

﴿ لَرَحْمَ لَهُ عَلَى اللَّهُ اسم (إن) تقديره: إن رحمة في ذلك.

🕸 النزول

قيل: إن ناسًا [من المؤمنين] أتوا رسول الله الله بكتب كتبها من اليهود، فنظر فيها وألقاها، وقال: «كفى بها ضلالة قوم أن تركوا ما جاء به نبيهم إلى ما جاء به غَيْرُ نبيهم إلى قوم غيرهم»، فنزل: ﴿أَوَلَمْ يَكُفِهِمْ ﴾.

وقيل: إنهم سألوه آيات، فنزل قوله: ﴿أُولَمْ يَكُفِهِمْ ﴾ جوابًا لهم.

🏶 المعنى

لما تقدم الأمر بالدعاء إلى الله تعالى بَيَّنَ كيف يجادلهم، وبيّن صحة معرفته،

فقال سبحانه: «وَلاَ تُجَادِلُوا» أي: لا تخاصموا «أَهْلَ الْكِتَابِ» قيل: هم نصارى نجران، وقيل: أراد من أسلم من أهل الكتاب، وقيل: أراد اليهود والنصاري، وأمر باللطف معهم «إِلاً بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ» أي: بألطف قول وأرفقه؛ ليكونوا أقرب إلى القبول «إِلاَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ» اختلفوا في مَنْ المستثنى وكيف^(١) نجادلهم؟ فقيل: إلا الذين ظلموا بالعناد وكتمان صفة نبيًّا بعد العلم به، عن أبي مسلم. فعلى هذا: الأولُ: الجهال، والثاني: المعاندون. وقيل: هم أهل الحرب، عن سعيد بن جبير، وأبي على. قال أبو على: معناه: جادلوا بالقرآن من أعطى الجزية وبالسيف من امتنع منها، وقيل: الذين يتعصبون بالباطل تقليدًا هم الذين ظلموا، وقيل: إلا الذين ظلموا بالإقامة على الكفر بعد قيام الحجة عليهم، عن ابن زيد. فعلى هذا: الأولون: مَنْ آمنوا، وقيل: إلا الذين ظلموكم؛ لأن جميعهم ظالم. وقيل: هم نصارى نجران ظلموا بالمخالفة في التوحيد زيادة على كفرهم. وقيل: الآية منسوخة بآية السيف، عن قتادة، ومقاتل. «وَقُولُوا آمَنًا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا» القرآن «وَأُنْزِلَ إِلَيْكُمْ» التوراة والإنجيل «وَإِلَهُنَا وَإِلَهُكُمْ وَاحِدٌ» أي: معبودنا واحد «وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ» مخلصون بالتوحيد منقادون بالطاعة «وَكَذَلِكَ» أي: كما أنزلنا الكتب عليهم «أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ (٢) الْكِتَابَ» أيضًا «فَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ» أعطيناهم «الْكِتَابَ» أي: علم الكتاب «يُؤْمِنُونَ بِهِ» قيل: الكتاب: القرآن، ومن آمن به: أصحاب النبي، عن أبي على. «وَمِنْ هَوُّلاء» قيل: أهل مكة، وقيل: العرب «مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ» بالقرآن، وقيل: الكتاب هو التوراة والإنجيل، والذين يؤمنون به: مَنْ آمن به كعبد الله بن سلام وأصحابه «وَمِنْ هَؤُلاء» أهل مكة، عن أبي مسلم. وقيل: الذين آتيناهم الكتاب من قبلك يؤمنون به «وَمِنْ هَؤُلاء» يعنى: من أهل الكتاب الذين بين ظهرانيكم، عن ابن جرير. «وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلاَّ الْكَافِرُونَ» قيل: الآيات: القرآن. وقيل: الجحود يكون بعد المعرفة، عن قتادة. وقيل: كل من جحد فهو کافر [معاند کان] $(^{(7)}$ أو غير معاند.

⁽١) وكيف: فكيف، ن.

⁽٢) إليك: عليك، ن.

٣) ما بين المعكوفين في ن: معاند كافر. والصواب ما أثبتناه من التبيان في تفسير القرآن للطوسي: ٨/ ٢٠٦.

ولما احتج بالقرآن عليهم وعلم أن المبطل يتعلق بشبهة وإن ضعفت، اختار لرسالته من لا يتوجه في حاله الشبه، وبيّن ذلك، فقال سبحانه: «وَمَا كُنْتَ» يا محمد «تَتْلُو» تقرأ «مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابِ» أي: من قبل القرآن وإنزال الشبهة «إِذًا لأَرْتَابَ الْمُبْطِلُونَ» أي: لو كنت تقرأ كتابًا أو تكتب لارتاب الكفار، ولَشَكُّوا وقالوا: لعله يقرأ القرآن من كتب الأوائل، فكان يوهم أدنى شبهة. و«الْمُبْطّلُونَ» قيل: مشركو مكة قالوا: هو شيء كتبه محمد، عن قتادة. وقيل: هم اليهود، عن مقاتل. وقيل: «لارْتَابَ» أي: اتهموك وقالوا: إنا نجد نعته في التوراة هو أنه (١) لا يقرأ ولا يكتب، ومعنى لا يقرأ أي: من كتاب «بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ» حجج واضحات، يعني: القرآن، عن الحسن. وقيل: «بَلْ هُوَ» محمد على عن ابن عباس. و «الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ» قيل: أهل الكتاب يجدونه في كتبهم. وقيل: هم علماء المؤمنين عَلِمُوا القرآن وكونه معجزًا فآمنوا به، وعملوا بما فيه، فهو محفوظ في صدورهم متلو على ألسنتهم، فلا يشكون فيه ولا في نبوته، وقيل: «الذينَ أوتوا العِلم» هم الأنبياء قبله، يعني كما أنزلنا إليك أنزلنا إلى أولئك، وثبتنا في صدورهم من (٢) آيات بينات في صدور أولئك الأنبياء، عن أبي مسلم، وذلك التثبيت تعليم الملائكة إياهم. «وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلاَّ الظَّالِمُونَ» لها بِرَدِّها، وقيل: إلا الظالمون لأنفسهم بأن أوردوها العذاب الدائم، وقيل: بل ظلم الذي ترك دينه «وَقَالُوا» يعني: الكفار تعنَّتًا «لَوْلاً أُنزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ» أي: حجة كما أنزل على الأنبياء قبله، فجعلوا ما معه غير حجة إلقاء للشبهة بين العوام. وقيل: إنهم يعاينوها فتزول الشكوك بمعاينتها وهو من آيات القيامة التي تقع عند الضرورة، ولكن أراد رحمة منه أن يؤمنوا باختيارهم، فبعث رسوله ومعه كتاب رحمة وذكرى، عن أبي مسلم. «قُلْ» يا محمد: «إنَّمَا الآيَاتُ» المعجزات والحجج «عِنْدَ اللَّهِ» أي: هو قادر على جميع ذلك فيفعل ما يشاء، وإنما يفعل ما يكون مصلحة «وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ» مُخَوِّف «مُبِينٌ» وليس في مقدوري الآيات.

ثم أجاب عن اقتراحهم، فقال سبحانه: «أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ»

⁽١) أنه: أن، ن.

⁽٢) من: في، ن.

معجزة لك وبيانًا للشرائع يزيد على معجزات الأنبياء، فإذا لم يكفهم هذا لم يكفهم غيره من الآيات «يُتْلَى عَلَيْهِمْ» يقرأ «إِنَّ فِي ذَلِكَ» في القرآن «لَرَحْمَةً» أي: نعمة عظيمة؛ لأن من اتبعه وعمل به نال الثواب والجنة «وَذِكْرَى» يذكرهم أمر دينهم وأخبار من مضى ومواعظ، ويذكرهم الجزاء والمعاد «لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ» خصهم؛ لأنهم انتفعوا به، وإلا فهو رحمة وذكرى للجميع.

الأحكام 🕸

يدل أول الآيات أن في الجدال ما يحسن، وفيه (١) ما يقبح.

وتدل على وجوب النظر والمعرفة؛ لأنهما ثمرة المجادلة.

وتدل على أن الواجب الدعاء إلى الله تعالى بأحسن الوجوه وألطفها.

وتدل أن حال المحارب خلاف أهل الذمة، لذلك استثنى ﴿إِلَّا ٱلَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ فسلكوا طريقة اليأس من الانقطاع بمجادلتهم.

ويدل قوله: ﴿وَقُولُوا ءَامَنًا﴾ أن الجدال المأمور به كان في باب الإيمان والتوحيد والنبوات.

ويدل قوله: ﴿ وَمَا يَجَحَدُ ﴾ أن جحود القرآن وما فيه كفر، والجحد قد يكون باللسان فيدل على أن الكفر قد يكون في أفعال الجوارح، بخلاف من يقول: إنه من أفعال القلوب، ويكون الجحد بالقلب، والجحد هو إنكاره ودفعه، فأما إذا قَبِلَ ولم يعمل فهو فِسْقٌ، وليس بكفر.

ويدل قوله: ﴿وَمَا كُنْتَ نَتْلُواْ ﴾ الآيات، على أنه جَنَّبَ رسوله كل ما ينفي عنه، وأنه إنما نزهه من القراءة والخط؛ لئلا يرتاب أجد، وينفر^(٢)، وإنما يجب تنزيهه من المنفرات؛ لأنه بُعِثَ داعيًا وشارعًا ومُبَيِّنًا، فوجب أن يكون على صفة يكون الناس إلى القبول منه أقرب، وإذا وجب تنزيهه عن هذا القدر لأنه ينفر فلأن يُنزَّه عن الكبائر والفسق أولى؛ لأنه أعظم في باب التنفير.

⁽١) وينفر: وينفروا، ن.

⁽٢) وفيه: وفيها، ن.

وتدل أن الارتياب فعل العبد؛ إذ لو كان خلقًا له تعالى لوقف عليه ولما اختلف بكون النبي كاتبًا وقارئًا، فيبطل قول المجبرة في المخلوق، وكذلك في الاستطاعة.

وتدل على أنه لا يريد الكفر؛ لأنه إذا لم يُرِدْ ما هو مفسدة لأنه يؤدي إلى باطل فكيف يريد الباطل؟!

وتدل أنه لا يخلق السيئة ولا يريدها، فكيف يخلق الكفر ويريده؟ لأنه لو كان يكتب ويقرأ لم يخرج القرآن من كونه معجزًا، إلا أنه كان فيه أدنى شبهة لمريد الباطل، فأزال هذا القدر، فكيف يجوز عليه أن يريد الكفر والتكذيب؟!

وتدل على أن المعجز لا يظهر على غير النبي؛ لأنه في باب الشبهة أقوى من الخط.

ومتى قيل: أليس عندكم تجوز عليه الصغائر؟

قلنا: الكبائر لا تجوز بحال، فأما الصغائر فتجوز بشرائط:

أحدها: ألا تكون في الأداء.

وثانيها: ألا تكون منفرًا.

وثالثها: ألا تكون عمدًا.

فأما المباحات فما كان منفرًا لا يجوز عليه.

ويدل قوله: ﴿ بَلَ هُوَ ءَايَنَ ۚ ﴾ أن القرآن محفوظ في صدور الصحابة حتى يؤدوه، فيبطل قول الرافضة أن فيه زيادة ونقصانًا.

ومتى قيل: إنما يدل أن نفس الكلام في الصدور.

قلنا: عند أبي علي الكلام معنى غير الصوت محفوظ في الصدر مكتوب في الورق متلو باللسان، فأما عند أبي هاشم فالكلام هو الصوت الواقع على وجه، وهو الحروف المنظومة، والمراد حفظها والعمل بترتيبها في صدورهم؛ لأن الدليل دل أن الكلام يكون مسموعًا.

ويدل قوله: ﴿إِنَّمَا ٱلْآيَئَ ﴾ الآية، أنه قادر على جميع ما اقترحوا ولم يفعل لمصلحة.

وتدل أن النبي على لا يقدر على المعجز، وإنما إليه الأداء فقط.

ويدل قوله: ﴿أَوَلَمْ يَكُفِهِمْ أَن الكفاية بهذه الواحدة وهو القرآن يقع كل ما يتكافأ في المعجز، وفي الدلالة على الأحكام؛ لذلك قال: ﴿لَرَحْمَــُهُ (١) وَذِكَرَىٰ .

وتدل أنهم عرفوا معجزة [القرآن] وإلا لما قال: ﴿أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ﴾.

وتدل على إعجازه؛ لأنه عند هذا الاقتراح والتحدي لو قدروا على مثله لأتوا به. وتدل على أنه معجز لمعنى يرجع إليه لا للصِّرْفَةِ؛ لأنه جعل الكفاية به، ولو كان للصرفة لكان حركة يد وطرفة عين بمنزلته في الإعجاز عند الصرفة.

وتدل أنه في أعلى درجات الإعجاز؛ لأنه جعله كافيًا عن جميع المعجزات وزيادة.

ومتى قيل: بأى شيء يزاد على سائر المعجزات.

قلنا: بوجوه كثيرة:

منها: أنه باق إلى آخر الأبد.

ومنها: أنه مع كونه معجزًا يشتمل على بيان الأحكام والشرائع، ولم توجد معجزة وكتاب قبله كذلك.

ومنها: اشتماله على علوم الغيب في الماضي والمستقبل.

ومنها: اشتماله على الوعد، والوعيد، والمواعظ، والزواجر، وذكر البعث والقيامة، وأخبار الأمم.

ومنها: أنه يشتمل على أدلة التوحيد والعدل وصفات الله تعالى وأسمائه الحسني.

ومنها: أن الكلام تختلف فصاحته باختلاف مواضعه، فمن وصف لا يكون كلامه كمن أمر ونهى أو وعظ أو حكى، لكل واحد درجة، ثم القرآن يشتمل على جميع ذلك، وفي كلها هو في أعلى درجات الفصاحة، وغير ذلك من الوجوه التي يطول ذكرها ولم يوجد في معجزة قبله.

وتدل على أن الجدال والجحود والتلاوة والريب والخطّ، كل ذلك فعل العبد، وذلك بيّن لمن تأمل الآيات.

⁽١) لرحمة: رحمة، ن.

قوله تعالى:

🕸 القراءة

قرأ أبو جعفر وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر ويعقوب: «ونقول ذوقوا» بالنون، وقرأ الباقون: ﴿وَيَقُولُ﴾ بالياء، يعود الضمير على اسم الله تعالى، وقد تقدم ذكره، وأما النون فيحكي (١) على نفسه.

🕸 اللغة

الشهادة: الخبر بالشيء عن مشاهدة، والشهيد والشاهد واحد، إلا من جهة المبالغة في الصفة.

والكُفْر^(٢): الجحود، أخذ من السَّتْرِ.

والإيمان في اللغة: هو التصديق، إلا أن الشرع نقلهما عن اللغة، فصار المؤمن اسم مدح، والكافر اسم ذم إذا أطلقا، فأما إذا قيدا فهو على أصل اللغة، ويختلف بما أضيف إليه، فنقول: مؤمن بالله، فيكون مدحًا، ويكون مؤمن بالطاغوت فيكون اسم ذم، وكذلك كافر بالطاغوت اسم مدح، وكافر بالله اسم ذمّ، ونظير ذلك إذا أطلق وقيل: قائم دل على معنى الاستصحاب، وإذا قيل: قائم بالتدبير انقلب المعنى فدل على استقامة التدبير.

⁽١) فيحكي: فيحكم، ن.

⁽٢) والكفر: والكافر، ن.

والخاسر: الذاهب رأس ماله.

والاستعجال: طلب الشيء قبل وقته.

والأجل: المدة والوقت.

والبَغْتَةُ: الفجأة.

وغَشَّيْتُ الشيء: غطيته، ومنه قيل للقيامة: غاشية؛ لأنها تغشى كل شيء بإفزاعها، وأصل الغشاء: ما كان فوق الشيء، وذكر هاهنا: ﴿وَمِن تَحْتِ أَرَجُلِهِمْ ﴾ عطفًا للجواب وإن كان ما تحت القدم لا يسمى غشاء، قال الشاعر:

عَلَفْتُها تِبْنًا وماء باردًا(١)

والماء لا يُعْلَفُ؛ لكن لما ذكره مع العلف عطفه عليه، أجراه مجرى ما عطف عليه.

🕸 الإعراب

﴿ شَهِيدًا ﴾ نصب؛ لأن تقديره: مِنْ شهيد.

﴿ بَغْنَةً ﴾ نصب على التفسير.

وفي قوله: ﴿ وَهُولَوَا مَا كُنْتُمُ ﴾ محذوف أي: جزاء ما كنتم، ومحل (ما) نصب بـ ﴿ وُلُولُوا ﴾.

🕸 النزول

قيل: نزل قوله: ﴿يَسْتَعْجِلُونَكَ﴾ في النضر بن الحارث حين قال: فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم.

لمَّا حططت الرَّحل عنها واردًا على المَّا حططت الرَّحل عنها واردًا وفي رواية الفراء: علفتها تبنا وماءً باردًا حتى شتت همالة عينها. ويذكر السيد المرتضى أن البيت ينسب لذى الرمّة، ولم يذكر البيت في ديوانه. انظر: اللسان وتاج العروس، (علف).

⁽١) وتكملة البيت:

🏶 المعنى

لما تقدم طلبهم للآيات وأن القرآن كاف في المعجزات أمر رسوله بأن يحاكمهم إلى الله تعالى فهو يعلم المحق من المبطل، فقال سبحانه: "قُلْ» يا محمد: "كَفَى بِاللَّهِ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ شَهِيدًا» أني محق وأنتم مبطلون، وقيل: على أني رسوله وهذا كتابه "يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ» أي: يعلم حالي وحالكم؛ لأنه يعلم الأشياء كلها، فلا شاهد أعلم منه "وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْبَاطِلِ» قيل: صَدَّقُوا بالدين الباطل، وقيل: بالأصنام "وَكَفَرُوا بِاللَّهِ أُوْلَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ» أنفسهم "وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ» أي: يستعجلونك بنزول العذاب عاجلاً، وإنما قالوا ذلك استهزاء "وَلَوْلاَ أَجَلٌ مُسَمَّى» أي: يستعجلونك بنزول العذاب عاجلاً، وإنما قالوا ذلك استهزاء "وَلَوْلاَ أَجَلٌ مُسَمَّى» أي: وقت سماه ليبقيهم (١) إليه، وهو ما علم من الصلاح في تبقيتهم.

ومتى قيل: ما ذلك الصلاح؟

فجوابنا: نحن نعلم في الجملة أن فيه صلاحًا، وإن كنا لا نعلم تفاصيله.

وقيل: لأنه يعلم أن فيهم من يؤمن، وأن يكون في نسلهم من يؤمن.

وقيل: الأجل المسمى يوم القيامة أي: لولا ما وعدتك ألاّ أعذب قومك وأؤخر عذابهم إلى يوم القيامة، عن ابن عباس؛ كقوله: ﴿ بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمٌ ﴾ [القمر:٤٦]. وقيل: لولا مدة أعمارهم في الدنيا، عن الضحاك. وقيل: يوم بدر «لَجَاءَهُمُ الْعَذَابُ وَلَيَأْتِيَنَّهُمْ بَغْتَةً» أي: فجأة «وَهُمْ لاَ يَشْعُرُونَ» بمجيئه فينالهم ما لم يتصوروا «يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ» قيل: كأنها محيطة بهم لما لزمهم بكفرهم. وقيل: إذا كان يوم القيامة تحيط بهم، وقيل: هو يتعلق بقوله: «يَوْمَ يَغْشَاهُمُ» يعني: يحيط بهم «يَغْشَاهُمُ» أي: يصيبهم «الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ وَيَقُولُ» لهم يحيط بهم «يَغْشَاهُمُ» أي: عنينهم «الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ وَيَقُولُ» لهم يحيط بهم «يَغْشَاهُمُ» أي: عضيبهم «الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ وَيَقُولُ» لهم يوبيخًا «ذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» أي: جزاء أعمالكم.

🕸 الأحكام

يدل أول الآيات على ذم المبتدع وعظيم ذنبه؛ لأنه مؤمن بالباطل.

⁽١) ليبقيهم: ليقيم، ن.

وتدل على أن تأخير العذاب لأجل مسمى قد قدمه، ولولاه كان يعذبهم عذاب الاستئصال، وإن كانت الحياة أنفع لهم، فيبطل قول أصحاب الأصلح أن التبقية واجبة لهذه العلة؛ لأنهم يقولون: لولا اللطف في تبقيتهم لغيرهم لما أبقاهم الله، والله تعالى يقول: لولا ضرب الأجل لأفناهم.

ويدل قوله: ﴿ زُوفُوا ﴾ أن العذاب يستحق بعملهم، وأن أعمالهم حادثة من جهتهم، خلاف قول المجبرة في المسألتين.

قوله تعالى:

القراءة 🏶

قرأ أبو جعفر ونافع وابن كثير وابن عامر وعاصم: ﴿يَكِعِبَادِىَ﴾ بفتح الياء، وقرأ الباقون ساكنة غير مفتوحة، وكلهم يقفون عليه بالياء وإثباتها مَنْ فتح ومن لم يفتح؛ لأنها مثبتة في جميع المصاحف.

وقرأ ابن عامر «أن» من قوله: ﴿إِنَّ أَرْضِي وَسِعَدُّ ﴾ ولم يفتحها غيره.

وقرأ عاصم في بعض الروايات عنه: «يُرْجَعون» بالياء إلى الكل، الباقون بالتاء على الخطاب.

قرأ حمزة والكسائي: «لَنُثُوبِيَنَّهُمْ» بالثاء من أثويته منزلاً، والثَّوَاء: المقام، وقرأ الباقون: ﴿لَنُبُوِّيْنَكُمْمُ بالباء من بوأته منزلاً، ومنه: اللهم بَوِّئْنا مُبَوَّأُ صِدْقٍ، أي: أنزلنا، واتفقوا في (النحل): ﴿لَنُبُوِّتَنَهُمْ فِي ٱلدُّنْيَا﴾ [النحل: ٤١] أنها بالباء.

🕸 اللغة

العباد: جمع عبد، وأصله: الذلة، [ومنه]: طريق معبّد، ومنه: العبادة: الذلة بأعلى المراتب، وتجوز العبودية لغير الله، ولا تجوز العبادة لغير الله؛ لأن استحقاقها لمن يقدر على أصول النعم، وتمت قدرته ونعمته وملكه.

والذوق: ابتداء إدراك المطعوم بحاسته، فالذائق المدرك لذلك، والله تعالى يدرك المطعومات لا بالحاسة، كما يرى ويسمع لا بالحاسة، وكذلك يقال: يدرك الروائح ولا يقال: يشم، ويدرك الألم ولا يقال تألم، وإنما يقال: ذاق الموت؛ لأنه عند كربه وشدته كوجدان الذائق للطعم.

والتَّبُوُّؤُ^(۱): اتخاذ منزل يأوي إليه، وأصله: الرجوع، ومنه: ﴿وَبَآءُو بِغَضَبِ﴾ [البقرة: ٦١].

🕸 جالإعراب

الفاء في قوله: ﴿فَاعَبُدُوا﴾ قيل: دخل للجزاء تقديره: إن ضاق بكم موضع فإياي فاعبدون؛ لأن أرضى واسعة.

(إيَّايَ) منصوب بمضمر تفسيره ما بعده، وهو قوله: ﴿فَأَعْبُدُوا ﴾.

﴿ ذَآ بِهَٰٓ أُلۡمُوۡتِۗ﴾ جر على الإضافة، ويجوز لغير الإضافة.

﴿وَكَأْيِنَ﴾ أي: كم.

🕸 النزول

قيل: نزل قوله: ﴿يَعِبَادِيَ﴾ الآية، في المستضعفين من المؤمنين كانوا بمكة، ولا يقدرون على إظهار الإيمان، فحثهم على الهجرة، عن مقاتل، والكلبي.

وقيل: نزل قوله: ﴿وَكَأِنّ مِن دَأَبَّةٍ ﴾ في قوم كانوا بمكة يؤذيهم المشركون، فأمروا بالهجرة، فقالوا: كيف نخرج إلى المدينة وليس لنا بها دار ولا عقار، فمن يطعمنا ويسقينا؟! فأنزل الله تعالى هذه الآية.

⁽١) والتبوُّؤ: والتبوى، ن.

🏶 المعنى

ثم بَيَّنَ تعالى أنه لا عذر في ترك الطاعة لا بالمكان وبالرزق، [فقال سبحانه: قُلْ يا محمد "يَا عِبَادِي] (۱) الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةٌ فَإِيَّايَ فَاعْبُدُونِ» قيل: أمر الله تعالى المؤمنين إذا كانوا في بلد لا يلتتم لهم أمر دينهم أن يُنْقَلُوا إلى غيرها؛ لئلا يقعوا في فتنة، وقوله: "فَإِيَّايَ فَاعْبُدُونِ» تعليل الأمر الذي لأجله وجب مفارقة الوطن، يعني إذا تعذرت العبادة في موضع فانقلوا عنها واعبدون في غيرها، وقيل: إذا عمل في أمري بالمعصية فاخرجوا منها إن (۱) أرضي واسعة، عن سعيد بن جبير (۱). وقيل: إذا أُمِرْتُمْ بالمعاصي فاهربوا فإن أرضي واسعة، عن عطاء، ومجاهد، وابن زيد. وقيل: أرضي واسعة بما أُخرِجُ منها من الرزق لكم، عن مطرف. وقيل: "أرضي واسعة بما أُخرِجُ منها من الرزق لكم، عن مطرف. وقيل: "أرضي واسعة بما أُخرِجُ منها من الرزق لكم، عن أخلصوا في عبادتي ولا تطبعوا أحدًا في معصيتي "كُلُّ نَفْسِ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ» يعني: أن أخلص الذيا. "فَإِيَّا تُرْجَعُونَ» أي: إلى حكمنا يوم القيامة بأن نحييها للجزاء، وإذا تخلدون فيها "ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ» أي: إلى حكمنا يوم القيامة بأن نحييها للجزاء، وإذا كان هكذا فبادروا إلى الطاعة والهجرة، وقيل: بين أن دار الدنيا دار نُقْلَةٍ، فلا نختارها على دار الآخرة التي إليها المرجع وفيها المقام أبدًا.

ثم بَيَّنَ تعالى أنهم لو تركوا دارهم في الدنيا لله يعطيهم خيرًا منها، فقال سبحانه: «وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُبَوِّتَنَّهُمْ مِنَ الْجَنَّةِ خُرَفًا» أي: ننزلهم من الجنة علالي، وقيل: قصورًا «تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا» أي: من تحت الغرف «الأَنْهَارُ» أي: الماء في الأنهار «خَالِدِينَ فِيهَا نِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ» أي: نعم الجزاء لمن عمل بطاعة الله.

⁽١) ما بين المعكوفين في ن: فقال سبحانه: قل يا محمد «يا عبادي. ولعل الصواب ما أثبتناه.

⁽٢) فإن: وإن، ن.

⁽٣) هكذا في ن. وفي الدر المنثور ٦/ ٤٧٤: إذا عمل في الأرض بالمعاصي فاخرجوا منها، عن سعيد بن جبير. وفي تفسير الثوري ٢/ ٢٣٦: إذا عمل فيها بالمعاصي فاخرجوا، عن سعيد بن جبير.

⁽٤) فلا: ولا، ن.

⁽٥) فأنتم: وأنتم، ن.

ثم بَيَّنَ وصف العاملين فقال سبحانه: «الَّذِينَ صَبَرُوا» على مشاق التكليف، وترك المحرمات، وأداء الواجبات، واحتمال الأذى من الأعداء، وفراق الوطن «وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ» بفضله قنعون دون أسباب الدنيا، وقيل: يتوكلون عليه (١) في أرزاقهم وجهاد أعدائهم، وقيل: وصفهم بالصبر على مخالفة الشيطان، والثقة بفضل الله.

ولما بَيَّنَ حال [ممن يؤذى في] الدين حَثًا على الهجرة بين حال الرزق، فقال سبحانه: «وَكَأَيِّن مِنْ دَابَّةٍ» حيوان يدب «لاَ تَحْمِلُ رِزْقَهَا» للادخار، عن الحسن. وقيل: لا تطيق حمل رزقها، عن مجاهد. وقيل: لا تدخرها لغد [وقيل]: لا تدخر شيئًا إلا الإنسان والفأرة والنملة «اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيًّاكُمْ» يعني: إن خفتم فراق الوطن لأجل الرزق والله يرزق الدواب العاجزة، فكيف لا يرزق من فارق بلده؟ فكأنه قال تعالى: هاجروا واعبدوني، فأنا أرزقكم أينما كنتم. وقيل: «وَكَأَيِّن مِنْ دَابَّةٍ لاَ تَحْمِلُ رِزْقَهَا» أينما توجهت فالله يرزقها كذلك يرزقكم إذا هاجرتم، وقيل: يرزقها يومًا بيوم «وَهُوَ السَّمِيعُ» لأقوالكم: إنا نخشى العِيلَة في فراق أوطاننا «الْعَلِيمُ» بما في قلوبكم، وقيل: العليم بكم، حيثما كنتم يأتيكم رزقكم.

🕸 الأحكام

تدل الآية على وجوب الهجرة إذا خاف الفتنة في الدين.

وتدل أنه ينبغي أن يشتغل بعبادة ربه فإذا لم يمكنه في أرض خرج إلى أرض أخرى.

وتدل أن كل نفس سوى الله تعالى تموت وتبعث يوم القيامة.

وتدل أن الثواب جزاء لأعمالهم، خلاف من يقول: إنه تَفَضُّلٌ.

وتدل على أنه تعالى الرازق لجميع الحيوانات، ولا شبهة أن الأرزاق كلها من جهة الله تعالى؛ لأنها أجسام وأعراض لا يقدر عليها غيره، وما دام يبقى على أصل

⁽١) عليه: عليهم، ن.

الإباحة فهو رزق للجميع، فإذا اختص به بعضهم ومَلَكَهُ كان رزقًا له، والحرام لا يكون رزقًا؛ لأنه يعاقب على التصرف فيه، ولأنه مدح الإنفاق من الرزق.

وتدل على أن الصبر والإيمان والعمل الصالح والهجرة فِعْلُ العبد، ليس بخلق الله، فيبطل قولهم في المخلوق.

قوله تعالى:

🕸 القراءة

قرأ ابن كثير ونافع وعاصم في إحدى الروايتين عنه وحمزة والكسائي: «ولْيتمتعوا» ساكنة اللام على التهديد، والباقون بكسر اللام وهو قراءة يعقوب، واختيار أبي عبيد نسقًا على قوله: ﴿لِيَكْفُرُوا﴾، واحتج الأولون برواية أبي بن كعب: (يمتعوا).

اللغة 🏟

السؤال: طلب البيان عن المعنى، والسؤال ينقسم: سؤال عن المذهب، وسؤال

عن الحجة على المذهب، وتصحيح المذهب والحجة، وينقسم من وجه آخر [إلى]: سؤال استفهام، وسؤال تقرير، وسؤال توبيخ.

والتسخير: تذليل الشيء للتصرف في خدمة (١) صاحبه، والشمس والقمر مذللان للتصرف في مصالح العباد.

وقال أبو عبيدة: الحيوان والحياة واحد، وهما مصدران حَيِيَ حياة وحيوانًا، والحياة عَرَضٌ يُصَيِّرُ الأجزاء بمنزلة الشيء الواحد حتى يصحح كونه عالمًا قادرًا، وخاصية الحياة الإدراك.

والتمتع: التلذذ بما تقع عنده اللذة.

والتخطف: تناول الشيء بسرعة، ومنه: اختطاف الطير لصيده.

🕸 الإعراب

اللام في قوله: ﴿لِكَفُرُوا﴾ يحتمل لام (كي)؛ لأنهم أشركوا ليكفروا؛ إذ لا بد في الشرك في العبادة من كفر النعمة، ويحتمل لام الأمر على التهديد، يوضحه: ﴿فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴾، وقيل: اللام لام العاقبة، أي: عاقبتهم ذلك.

🏶 المعنى

ثم بَيَّنَ تعالى قبح أقوال المشركين وأفعالهم مع اعترافهم بأنه الخالق، فقال سبحانه: «وَلَئِن سَأَلْتَهُمْ» يعني: إن سألت يا محمد هؤلاء المشركين «مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ» أي: ذللهما بأن سيرهما لمنافع الخلق، وإنما يسيران بتسيير الله إياهما بأن خلق فيهما الحركات حالاً بعد حال، وينزلهما في كل وقت المَنْزِلَ الذي يشاء على ما دبر عليه أمرهما «لَيَقُولُنَّ اللَّهُ» أي: يعترفون ويقولون: هو الخالق لهما والمسخر لهما «فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ» تعجيب من حالهم وسوء اختيارهم، أي: مع إقرارهم أنه الخالق كيف يُصْرَفُون عن عبادته إلى عبادة حجر لا

⁽١) خدمة: حجة، ن.

ينفع ولا يضر؟! «اللّه يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ [لَهُ]» أي: يوسع ويضيق بحسب المصلحة «إِنَّ اللَّه بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ» يعلم مصالح عباده فيرزقهم فيها بحسبها، وقيل: إنما حث بذكر الرزق على الهجرة؛ لئلا يتخلفوا خوف العيلة، فبيّن أنه الرازق له في بلده وفي الغربة «وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً» وهو المطر «فَأَحْيَا بِهِ الأَرْضَ مِن بَعْدِ مَوْتِهَا» يعني: إن سألتهم من المسبب لأرزاق الخلق من ماء المطر وينبت النبات ويخرج الأثمار «لَيَقُولُنَّ اللَّه» منشئ ذلك كله، وإنما قال: «فَأَحْيَا بِهِ» لأنه أجرى العادة أنه ينبت النبات بالماء والمطر ولولا هذه العادة لجاز أن يخرج النبات من غير ماء ومطر «قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لاَ يَعْقِلُونَ» قيل: قل شكرًا لله على نعمه وإن عهل أكثرهم نعمه عليهم، وقيل: قل الحمد لله على ما بصرنا من دينه وهدانا إلى معرفة توحيده وعدله والتمسك بعبادته، وقيل: قل الحمد لله على علمك بما تقول؛ فإن أكثرهم يقولون ولا يعلمون.

ومتى قيل: لِمَ قال: «لاَ يَعْقِلُونَ» وهم عقلاء؟

قلنا: قيل: معناه لا يعلمون، وقيل: لم يستعملوا عقولهم فلم ينتفعوا بها، فكأنه لا عقل لهم.

"وَمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلاَّ لَهُوْ وَلَعِبٌ" يعني التمتع بالحياة بمنزلة اللَّهُو^(۱) واللعب لقصر مدتها وسرعة تَقَضِّيها "وَإِنَّ الدَّارَ الآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ" يعني: هي الحياة الدائمة، وإنما وصفها بالحيوان مبالغة لاستجماعها شرائط الملاذ من النعم والسرور والأمن والدوام، وقيل: إن الدار الآخرة لهي الحيوان أي: دار الحيوان الدائم البقاء "لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ" أي: لو علموا ذلك ما اختاروا الدنيا على الآخرة. "فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلْكِ" وخافوا الغرق "دَعُوا اللَّه مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ" أي: يخلصون له الدعوة، ولا يدعون غيره عند الضرورة "فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ. لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ وَلِيتَمَتَّعُوا" قيل: هو تهديد، أي: دعهم وما اختاروا من الكفر والتمتع، وقيل: هي وَلِيتَمَتَّعُوا" قيل: هو تهديد، أي: دعهم وما اختاروا من الكفر والتمتع، وقيل: هي يعلموا، لام العاقبة، أي: كان عاقبة إخلاص الله إياهم أن كفروا بنعمه وتمتعوا بالدنيا "فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ" عند نزول العذاب بهم قبح ما كانوا عليه "أَوَلَمْ يَرَوْا" قيل: أولم يعلموا، يعلموا،

⁽١) اللهو: الله، ن.

وقيل: معناه أولم يتفكروا ليعلموا ما خصهم الله به من فضله والنعم العظيمة وهي الحرم الذي أسكنهم فيها «أنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا» لأن أحدًا لا يتعرض لِمَنْ في الحرم، وأن بعضهم يغير على بعض خارج الحرم «وَيُتَخَطَّفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ» أي: تسلب أموالهم حول الحرم وهم في الحرم آمنون. وقيل: "يُتَخَطُّفَ النَّاسُ" أي: يقتلون ويؤسرون «أَفَبالْبَاطِل يُؤْمِنُونَ» استفهام والمراد الإنكار، أي: كيف يؤمنون بالباطل، وهي الأصنام التي لاَ تنفع ولا تضر؟ «وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَكْفُرُونَ، وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا » يعني: لا ظلم أعظم مِنْ ظلم مَنْ يكذب على الله في صفاته وأفعاله، فيصفه بما لا يليق به، أو يضيف إليه ما لا يليق بحكمته، فالأول كَمَنْ يقول: إن له شريكًا أو ولدًا، وإنه جسم أو له مكان أو أعضاء، والثاني كمن يقول: القبائح خَلْقُهُ وإرادته، وكل كفر وقبيح من جهته وبإرادته «أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ» قيل: بالقرآن، وقيل: بمحمد، وقيل: بالإسلام، وقيل: بالحجج «لَمَّا جَاءَهُ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ» مبالغة في الوعيد، و(أليس) كلمة تحقيق يعني: في جهنم «مَثْوَى لِلْكَافِرينَ» أي: مقامهم ومنزلهم. «وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا» قيل: جاهدوا في طلب مرضاتنا بفعل الطاعات «لَنَهْدِيَنَّهُمْ» سبل ثوابنا، عن ابن عباس. وقيل: جاهدوا الأعداء باليد واللسان، وقيل: جاهدوا بالحجة، وقيل: أجهدوا أنفسهم في تحمل المشاق من أعداء الدين «لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا» قيل: سبل الجنة والثواب، وقيل: سبل الخير بالتوفيق والمعرفة وسائر الألطاف، وقيل: لنفتحن عليهم باب الحجج ليحتجوا على المخالفين، ويتضح لهم طريق الحق، وقيل: والذين جاهدوا في طلب العلم «لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا» في العمل به، عن فضيل بن عياض. وقيل: والذين جاهدوا بالهجرة لنهدينهم سبيل الثبات على الإيمان، عن الضحاك.

﴿ الأحكام

يدل قوله: ﴿وَلَهِن سَأَلَتُهُم﴾ الآية، أنهم كانوا مُقِرِّينَ بالخالق عارفين، وإنما كفروا بعبادة الصنم؛ فيدل أن عبادة الصنم كُفْرٌ، وإن كان من أفعال الجوارح.

ويدل قوله تعالى: «فَأَنَّى يُؤْفَكُون (١)» أنه لا ينبغي أن يعدل عمن يملك الضر والنفع إلى من لا يملكهما كما فعل أولئك.

⁽١) يؤفكون: تصرفون، ن. وما أثبتناه من نص الآية.

ويدل أنه لم يخلق فيهم الكفر والصرف؛ إذ لو خلق لما حسن التعجب، وكيف يقول: (فأنَّى يُؤْفَكُون)(١) وهو الصارف؟ فيبطل قول المجبرة في المخلوق والاستطاعة.

ويدل قوله: ﴿لِيَكُفُرُوا﴾ على قولنا في اللطف والأصلح؛ لأنه بين أنه يفعل بكل واحد ما هو أصلح له.

ويدل قوله: ﴿ قُلِ ٱلْحَمَّدُ لِلَّهِ ﴾ على عظيم موقع العلم في زمان يكثر فيه الجهال.

ومتى قيل: لماذا يعظم موقعه عند كثرة الجهال؟

قلنا: لعلة الدواعي، ومشقة العلم، وصرف الجهال إياه عنه.

ويدل قوله: ﴿ وَمَا هَٰذِهِ ٱلْحَيُّوةُ ﴾ على الترغيب في الآخرة والزهد في الدنيا.

ويدل قوله: ﴿أَفَهِأَلْمُطِلِ﴾ الآية، على أن المعارف مكتسبة.

ويدل قوله: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ ﴾ أن أعظم الذنوب الكذب على الله تعالى، وقد بَيَّنَا ذلك.

ويدل قوله: ﴿وَٱلَّذِينَ جَاهَدُوا﴾ أن من سلك سبيل الطاعة هداه الله إلى الجنة وزيادة الألطاف.

ويدل أن الله تعالى مع المؤمنين بالنصرة، فيبطل قول من يقول: إنه ينصر الكافرين.

ويدل قوله: ﴿ لِيكُفُرُوا ﴾ أن الكفر فِعْلُهُمْ، وقوله: ﴿ وَاللَّذِينَ جَنهَدُوا ﴾ أن الجهاد فعلهم، وكذلك جميع ما تعلق به المدح والذم في الآية.

⁽١) فأنَّى يؤفكون: أنى تصرفون، ن. وما أثبتناه من نص الآية.



سورة (الروم) ستون آية، وهي مكية فيما نُقِلَ.

وعن أبي بن كعب عن رسول الله ﷺ: «من قرأ سورة (الروم) كان له من الأجر عشر حسنات بعدد كل ملك سبح الله بين السماء والأرض».

ولما ختم سورة (العنكبوت) بأن نَصْرَهُ ومعونته تختص المؤمنين افتتح سورة (الروم) بأن نصره للمؤمنين، وأنهم يفرحون وعليه يتوكلون.

بِنْ مِ اللَّهِ ٱلرَّحْمَنِ ٱلرَّحِيمِ

قوله تعالى:

﴿ الْمَدَ اللَّهِ اللَّهُ الرُّومُ ﴿ فِي آذَنَ الْأَرْضِ وَهُم مِّنَ بَعَدِ غَلِيهِمْ سَيَغْلِبُونَ ﴿ فِي فِيضِع سِنِينَ لِلَّهِ الْأَمْتُرُ مِن قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ وَيَوْمَبِدِ يَفْسَحُ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ بِنَصْرِ اللَّهِ يَضِع سِنِينَ لِلَّهِ الْأَمْتُرُ مِن قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ وَيَوْمَبِدِ يَفْسَحُ اللَّهِ لَا يُخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ وَلَئِكِنَّ أَكُثَرَ النَّهِيرُ مَن يَشَكَّهُ وَهُو الْعَرْفِرُ الرَّحِيمُ ﴿ وَعْدَ اللَّهِ لَا يُخْلِفُ اللّهُ وَعْدَهُ وَلَئِكِنَّ أَكُثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ إِنْ يَعْلَمُونَ ظَلْهِرًا مِّنَ الْخَيْوَةِ اللَّهُ نَيَا وَهُمْ عَنِ الْلَاخِرَةِ هُمْ غَفِلُونَ ﴾ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ إِنْ يَعْلَمُونَ ظَلْهِرًا مِّنَ الْخَيْوَةِ اللّهُ نَيْا وَهُمْ عَنِ الْلَاخِرَةِ هُمْ غَفِلُونَ ﴾

ه القراءة 🕸

القراءة الظاهرة: ﴿ فُلِبَتِ ﴾ بضم الغين وكسر اللام على ما لم يسم فاعله ﴿ فِي آذَنَى القراءة الظاهرة : ﴿ فُلِبَتِ ﴾ بضم الغين وكسر اللام على ما لم يسم فاعله ﴿ فِي أَذَنَى اللَّهُ وَهُم مِنَ بَعْدُ فَلِيَ بِهِمْ سَيَغْلِبُونَ ﴾ فَيُومَيِدٍ يَقْدَنُ ﴾ بفتح السين وكسر اللام على أن الروم مغلوبة في الحال، وأنهم

غالبون في الثاني. وقرأ أبو عمرو وأبو سعيد الخدري والحسن وعيسى بن عمر: «غَلَبت» بفتح الغين واللام «سيُغلَبون» بضم الياء وفتح اللام، قالوا: نزلت هذه الآية حين أخبر الله نبيه عن غلبة الروم فارس، والأولى أنه أخبر عن غلبة فارس ووعد بغلبة الروم.

والقراءة الظاهر: ﴿أَذَنَ﴾، وعن سعيد بن جبير: «أَدَانِي» بألف بين الدال والنون على الجمع، وقيل: سيغلبهم المسلمون في بضع سنين، وعند انقضاء هذه المدة أخذ المسلمون في جهاد الروم، وعن أبي الدرداء: سيجيء (١) قوم يقرؤون: «غَلَبَتِ الروم» وإنما هو: «غُلبت» يعني: بضم الغين.

والقراءة الظاهرة: ﴿ غَلِيَهِمْ ﴾ بفتح اللام، وقرأ أبو حيوة الشامي بسكون اللام، وهما لغتان، كالظَّعَن والظَّعْن، وقد بينا أنه لا يجوز القراءة إلا بالظاهر المستفيض.

🕸 اللغة

الغلبة: الاستعلاء على القِرْنِ غلب يغلِب، فهو غالبٌ والشيء مغلوب: معرض للغلبة، وغالبه مغالبة، والغَلْبُ والغَلَبةُ مصدران، مثل: الجَلْبِ والجَلَبة، عن الزجاج. وقيل: هو الغلبة، وحذفت الهاء للإضافة كما قيل: ﴿وَأَقَامَ ٱلصَّلَوٰةَ ﴾ [البقرة: ١٧٧]، عن الفراء، والأول أوجه.

والبضع: القطعة من العدد ما بين الثلاثة إلى العشرة، وهو من بضعته: إذا قطعته بضعًا، ومنه: البضاعة: القطعة من المال تدور في التجارة، والمباضعة: تناول العضو في الجماع، والمِبْضَعُ؛ لأنه قطع به العروق.

والأدنى: الأزيد في الدنو، وهو^(٢) الأقرب، وله نقيضان، يقال: أدنى وأقصى، وأدنى وأعلى، ونقيض الأقرب: الأبعد.

⁽١) سيجيء: سخر. وماأثبتناه من الكشف والبيان، للثعلبي: ١١/٥.

⁽٢) وهو: وهم، ن.

والوعد والوعيد من جنس الأخبار، إلا أن الغالب في الوعد أن يقع في النفع والوعيد في الضرر.

والفرح والسرور نظيران، ونقيضه: الغم، وليس بجنس، وإنما هو من جنس الاعتقاد.

والخُلْفُ والخلاف بمعنى واحد، فعل خلاف ما تقدم به الوعد. .

والظاهر: ما يصح إدراكه من غير كشف، والقديم ظاهر بالجملة باطن عن الحواس، والأمور كلها ظاهرة له؛ لأنه يعلمها.

والغفلة: ذهاب الشيء عن النفس كحال النائم، ونظيره: السهو، ونقيضه: الذكر.

الإعراب 🕸

(قَبْلُ) و(بَعْدُ) مبنيان على الضم، ومعناهما الغاية.

ومتى قيل: لِمَ بُنِيَ ﴿مِن قَبَلُ وَمِنْ بَعْدُ ﴾ ولِم بُنِيَ على الحركة؟ ولم يُبْنَ على الضمة؟

قلنا: أما الأول: لأنه للغاية، فكأنه قطع من الإضافة إلى ما هو غايته فصار كبعض الاسم في استحقاق البناء. وبُنِيَ على الحركة؛ لأن لها أصلاً في التمكن يستعمل، وبني على الضمة؛ لأنها حركة لا تكون لها في حال الإعراب، فهي إذًا على البناء.

«وَعْدَ» نصب على المصدر، أي: وَعَدَ الله وَعْدَهُ، قال الشاعر:

يَسْعَى الْوُشَاةُ حَوَالَيْهَا وقِيلَهُمْ إِنَّكَ يَا ابْنَ أَبِي سَلْمَى لَمْقتُولُ(١) أَي ويقولون(٢)، قيلهم.

انظر: ديوان كعب بن زهير، تحقيق عباس عبد القادر، ص ١٩، دار الكتب المصرية، القاهرة ط٣، ٢٠٠٢.

⁽۱) البيت قائله كعب بن زهير في قصيدة البردة، وورد صدر البيت بعدة روايات منها: يسعى الوشاة بجنبيها وقولهم، وفي رواية: تمشي الوشاة جنابيها وقيلهم.

⁽٢) ويقولون: ويقولن؛ ن.

🕸 النزول

قيل: كان المشركون يغضبون للفرس، وكانوا يعبدون الأصنام والنيران أنهم [ما] كانوا أهل كتاب بغضًا للمؤمنين، فلما غلبت الفرس على الروم في حرب جرى بينهم، وغلبوا على بيت المقدس، وهو موضع عبادتهم، وكسر لذلك الروم فرح أهل مكة وقالوا للمسلمين: أهل ديننا غلبوا أهل دينكم، فنزلت الآيات وذكر أن الروم ستغلب فارسًا، فأخبر أبو بكر بذلك أبيّ بن خلف فقال: كذبت، فقال: أنت كذبت، يا عدو الله، فخاطر أبو بكر معه، وقيل: كان ذلك مع صفوان بن أمية، وقيل: عجز على ثلاث سنين وثلاث إبل، فأحبرت بذلك رسول الله فقال: «زد في الخطر وأبعد في الأجل»، فخاطرا على سبع سنين بعشر من الإبل، فلما أراد أبو بكر الهجرة تعلق به أبيّ وأخذ ابنه عبد الله من أبي بكر كفيلاً. وعلى الرواية التي خاطر عمر أخذ عبد الله بن عمر كفيلاً، فلما أراد أبيّ أن يخرج إلى حرب أحد تعلق به عبد الله بن أبي بكر وعاد إلى مكة، ومات من تلك الجراحة، وظهرت الروم على فارس يوم الحديبية على رأس سبع سنين من وقت رهانهم، وأخذ عبد الله بن أبي بكر أو عبد الله بن عمر رأس سبع سنين من وقت رهانهم، وأخذ عبد الله بن أبي بكر أو عبد الله بن عمر المفسرين.

وقيل: كان ذلك أصل ماله، وذلك قبل تحريم القمار. وقيل: إنما تجاوز ذلك؛ لأنهم كانوا في دار الحرب، وما في دار الحرب على أصل الإباحة، ولأن ذلك كان في نصرة النبي هي الأنه ظهر به نصره.

وعن أبي سعيد الخدري ومقاتل: لما كان يوم بدر غلب المسلمون كفار مكة، وأخبر الله رسوله أن الروم غلبت فارسًا، ففرح المسلمون بذلك، وروي أنهم استردوا^(٢) بيت المقدس، وأن ملك الروم مشي إليه شكرًا، وبسطت له الرياحين، فمشى عليها [مع] المؤمنين.

⁽١) وأخذته: وأخذ، ن.

⁽٢) استردوا: استرقوا، ن. وما أثبتناه من مجمع البيان في تفسير القرآن للطبرسي م٥/ج١٦/٨-٩.

وقال الشعبي: لم تمض تلك المدة التي عقدها أبو بكر مع أبيّ بن خلف حتى غلبت الروم فارسًا، وربطوا خيولهم بالمدائن، وبنوا الرومية، فأخذ أبو بكر الخطر من ورثته، وجاء به إلى رسول الله ، فتصدق به. وروي عن رسول الله - صلى الله [عليه وسلم] - أنه قال: «لفارس نطحة ونطحتان، ثم لا فارس بعدها أبدًا، والروم ذات قرون، كلما ذهب قرن خلف قرن هيهات (۱) إلى آخر الأبد»، ومعنى نطحة أي: تُنطحُ مرة أو مرتين، فيبطل ملكها، ويزول أمرها.

🕸 المعنى

﴿الْمَرَ عَلَى: اسم للسورة، عن الحسن، وقتادة، وأبي على. وقيل: إشارة إلى أن القرآن مؤلف من هذه الحروف، وأنتم تتكلمون بها، وعجزتم عن مثلها، فدلكم على أنه معجز، وليس من كلام البشر، عن أبي مسلم. وقيل: إشارة إلى حدث القرآن؛ لأنه مؤلف من هذه الحروف، عن أبي بكر الزبيري. وقيل: إنه من أسماء الله تعالى «ألم» أنا الله أعلم، عن ابن عباس. وقد بينا أن في هذه الحروف أقاويل جمة؟ وأن هذه المعانى التي ذكرناها مجملة وبينا الوجه. «غُلِبَتِ الرُّومُ» أي: غلبهم فارس في بعض حروبهم وظهروا عليهم، وكان ذلك على عهد رسول الله صلى الله عليه «فِي أَذْنَى الأَرْضِ عيل: أدنى الأرض إلى جهة عدوهم، وقيل: أدنى الأرض من أرض الشام إلى أرض فارس، قال ابن عباس: هي طرف الشام، وقال مجاهد: أرض الجزيرة، وقال مقاتل: الأردن وفلسطين «وَهُمْ» يعني الروم «مِنْ بَعْدِ غَلَبهمْ» أي: من بعد أن غلبت فارس عليهم "سَيَغْلِبُونَ" فارسًا "فِي بضع سِنِينَ" قيل: ما دون العشرة، والبضع ما بين الثلاثة إلى العشرة، في خبر مرفوع. «لِلَّهِ الْأَمْرُ مِن قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ» قيل: من قبل دولة الروم على فارس وبعدها، فلو أراد هلاكهم لفعل، وقيل: الأمر فيما مضى وفيما بقي، وهو عبارة عن ملكه في عموم الأوقات، فلو أراد هلاكهم لأهلكهم؛ لكن يريد إهلاك بعضهم ببعض «وَيَوْمَئِذِ» يعني: يوم غلبت الروم فارسًا، فقد كان فيه علامة نصر الله للمؤمنين، وتصديق رسوله «يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ، بِنَصْرِ اللَّهِ»

⁽١) في مجمع البيان في تفسير القرآن للطبرسي ٥٥/ج٢١ ؟ : هبهب.

أي: ذلك اليوم لما فيه من صدق النبي وظهور المؤمنين، وقيل: ذلك يوم بدر، ويومئذ عبارة عنه، فرحوا بما أتاهم من النصر والفتح، وقيل: يوم الحديبية «يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ، بِنَصْرِ اللهِ» قيل: بنصر الله إياهم ومن صدق نبيهم، وكذب الكافرين والشماتة بهم (۱)، ولا يجوز صرف النصر إلى الروم؛ لأنهم كفار لا ينصرهم الله تعالى، ولا يفرح المؤمنون بغلبة الكفار، قيل: فرحوا بما نال الكفار من الغلبة والقهر «يَنصُرُ مَنْ يَشَاءُ» من عباده وهم الأنبياء والمؤمنون «وَهُوَ الْعَزِيزُ» أي: القادر على نصر المؤمنين وعلى الانتقام من أعدائهم «الرَّحِيمُ» بمن أناب إليه من خلقه.

ثم أكد البشارة، فقال سبحانه: «وَعْدَ اللّهِ» أي: وعد الله المؤمنين بالنصرة، وقيل: وعد الله في الروم وأنها تغلب فارسًا «لاَ يُخْلِفُ اللّهُ وَعْدَهُ» في ذلك ولا في غيره «وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النّاسِ لاَ يَعْلَمُونَ» صحة الوعد والوعيد وامتناع الخلف، وإنما لم يعلموا؛ لأنهم لم يستدلوا «يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ» يعني: يعلمون منافع الدنيا ومضارها وعمرانها متى يزرعون، ومتى يحصدون، وكيف يعني: يعمون، وكيف يبنون، وكيف يعيشون، وهم جهال بالآخرة، فعمروا دنياهم وخربوا آخرتهم، عن ابن عباس. وقيل: «يَعْلَمُونَ» يعني: الكفار، يعلمون ظاهر الحياة الدنيا، فينكرون صحة هذا الوعد في غلبة الروم وفي النبوة وما يتصل به، عن أبي علي. وقيل: يعلمون الدنيا، وينكرون الآخرة.

الأحكام 🕸

تدل الآيات على معجزة لرسول الله على حيث أخبر عن الغيب فوجد مخبره كما أخبر، وقيل: فيه خبران من أخبار الغيب: ماض، ومستقبل، فالماضي غلبة فارس حين أخذت بيت المقدس، فأخبرهم في وقت كونه قبل ورود الخبر على العرب، والمستقبل ما أخبر بأن الروم تغلب فارسًا في بضع سنين، فكان كما أخبر، عن أبي علي، وأبي مسلم.

⁽١) بهم: لهم، ن.

وتدل على أن المؤمنين فرحوا بنصر الله، وقد بَيَّنَا ذلك، وأنه لا يحمل على نصرة الروم، ويجوز مثل ذلك؛ لما فيه من قهر أعداء الله.

ويدل قوله: ﴿ وَعُدَا لَلَّهِ ﴾ أنه لا يخلف وعده ووعيده.

ويدل قوله: ﴿ وَهُمْ عَنِ ٱلْآخِرَةِ هُمْ غَنِفَلُونَ ﴾ أن المعارف مكتسبة؛ إذ لو كانت ضرورية لكان علمهم بأحوال الدنيا.

قوله تعالى:

🕸 القراءة

قرأ أبو جعفر ونافع وابن كثير وأبو عمرو ويعقوب: «عاقبة» بالرفع على أنه اسم (كان)، وخبره: ﴿السُّوَأَىٰ ، تقديره: عاقبة المفسدين النار، والباقون بالنصب على أنه خبر (كان)، واسمه: ﴿أَن كَذَبُوا ﴾ ، تقديره: ثم التكذيب كان عاقبة أمرهم، وروي عن عاصم الرفع والنصب.

🕸 اللغة

أَثَرْتُ الأرض: قلبتها للزراعة، ومنه: ﴿لَا ذَلُولُ تُثِيرُ ٱلْأَرْضَ﴾ [البقرة: ٧١]، وأثرت الصيد: نفرتها.

والسوءى: الخلة التي تسوء صاحبها عند إدراكها، والإساءة: ضد الإحسان،

أساء يُسِيءُ إساءة فهو مُسِيءٌ، وأصل الباب من «ساءه يسوءه»: إذا حرفه، ومنه: الإساءة، والسُّوءَى.

الإعراب 🕸

﴿فَيَنْظُرُوا﴾ نصب؛ لأنه جواب قوله: ﴿أُوَلَمْ يَسِيرُواَ﴾.

﴿أَشَدَّ ﴾ نصب؛ لأنه خبر (كان)، واسمه في قوله: «كانوا».

﴿قُوَّةً ﴾ نصب على التمييز.

﴿ أَوَلَمُ يَنَفَكَّرُوا ﴾ استفهام، والمراد به التقريع، أي: هلا تفكروا إن كان لهم عقل وتمييز.

🏶 المعنى

ثم حث على التفكر في أحوال الأمم وما أوتوا من الدنيا، وما آل إليه أمرهم، فقال سبحانه: «أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا» أي: هلا تدبروا «فِي أَنفُسِهِمْ» بما فيه من آيات الله الدالة «ما على توحيده، وقيل: «في» بمعنى [(مع)]؛ أي: مع أنفسهم بأن يرجع إلى نفسه، ويتفكر في أحواله، وتنقله من حال إلى حال ليعلم أن له مدبرًا صانعًا «مَا خَلَقَ اللّهُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلاَّ بِالْحَقِّ»؛ لأنه إذا تفكر في نفسه وفي العالم علم أن له صانعًا حكيمًا لا بد في فعله من غرض، وأنه لا يجوز أن يفعل القبيح؛ لعلمه بقبحه وغناه عنه؛ فيعلم أنه خلق الأشياء بالحق. وقيل: خلق للحق، أي: خَلْقٌ يُعَدُّ دلالة على صانعه، وللتعريض للثواب وفعل الطاعات «وَأَجَلِ مُسَمَّى» أي: لوقت معلوم إذا انتهت إليه فَنِيَتْ (١)، وهو وقت القيامة، وقيل: خَلَقَها في أوقات قَدَّرَها وسماها انتهت المصلحة خَلْقَها فيها، ولم يخلقها عبثًا، عن أبي علي.

ومتى قيل: كيف يعلم بالتفكر في النفس أنه لم يخلق شيئًا إلا بالحق؟ وكيف يعلم الآخرة؟

⁽١) فنيت: قلبت، ن. وما أثبتناه من تفسير البغوي: ٦/ ٢٦٢، تفسير الخازن: ٥، ١٣٥.

قلنا: إذا علم أنه محدث وأن له مدبرًا وخالقًا قديمًا قادرًا عالمًا سميعًا بصيرًا، وأنه لا يفعل القبيح، ولا يفعل إلا الحكمة، علم أنه لم يخلقه عبثًا، وإنما خلقه لغرض وهو التعريض للثواب، وذلك لا يتم إلا بالتكليف، وأنه لا بد من جزاء، فإذا لم يوجد في الدنيا فلا بد من دار أخرى يجازَى فيها، وأنه إذا قدر على الابتداء يقدر على الإعادة، وإذا كان حكيمًا فلا بد أن يجازَى كلاً بما فعل، ويعلم أن الجماد لا ينتفع بنفسه، فيعلم أنه خلقه لنفع الحيوان، فيعلم ذلك.

«وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ لَكَافِرُونَ» أي: بلقاء جزائه والبعث، فجعل لقاء القيامة لقاء له تعظيمًا لها وتفخيمًا لشأنها، ولا يحمل على الرؤية؛ لأن الاحتجاج في البعث الذي أنكروه «أَوَلَمْ(١) يَسِيرُوا» يعني: هؤلاء الذين تقدم ذكرهم «فِي الأرْضِ فَيَنظُرُوا» إلى آثار من تقدم من الأمم، فيعلموا أحوالهم (٢) من شدة قوتهم وكثرة أموالهم [ومع ذلك] هلكوا، فلا يغتر هؤلاء بالدنيا إذا علموا أن عاقبتهم (٣) الفناء «كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» أهلكوا مع شدتُهم وحظهم من الدنيا كعاد وثمود وغيرهم «كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَثَارُوا الأَرْضَ» قيل: حرثوها وقلبوها لعمارتها، عن مجاهد. «وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا» قيل: حفروا الأنهار، وغرسوا الأشجار، وشيدوا البنيان، ثم تركوها، وصاروا إلى الهلاك «وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ» فلما كذبوا أهلكهم الله «فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ» بهلاكهم وعذابهم؟ لأنهم استحقوها بسوء أفعالهم «وَلَكِنْ كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ» بما أتوا من العصيان «ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةَ الَّذِينَ أَسَاءُوا» بما عملوا أي: عملوا السوء كذبوا رسله «السُّوءَى» قيل: العذاب، عن أبي علي، وأبي مسلم. وقيل: الخلة التي تسوؤهم وهي النار، عن ابن عباس، وقتادة. وقيل: «السوءى» اسم جهنم، كما أن الحسنى اسم الجنة. وقيل: السوءى: اسم وقائع الله في الأمم. وقيل: السوءى: فعلهم، أي: كان عاقبتهم في إساءتهم أن حملتهم (٤) تلك الإساءة على «أَنْ كَذَّبُوا: بِآيَاتِ اللَّهِ» ورسله واستهزؤوا بهم، ومعنى

⁽١) أولم: أفلم، ن. والصواب ما أثبتناه من المصحف.

⁽٢) أجوالهم: أحواله، ن.

⁽٣) عاقبتهم: عاقبته، ن.

⁽٤) حملتهم: حملتم، ن.

«أَنْ كَذَّبُوا»؛ لِأَنْ كذبوا، عن أبي علي. وقيل: حملتهم تلك الإساءة أن كذبوا بآيات الله واستهزؤوا بها.

🕸 الأحكام

تدل الآيات أن التفكر في النفس والخلق يؤدي إلى العلم والحق، وأن القوم ذهبوا عنه.

وتدل أن المعارف مكتسبة.

ويدل قوله: ﴿إِلَّا بِٱلْحَقِّ﴾ على بطلان مذهب الجبر؛ لأن إثبات [أن] جميع ما خلق حق لا يمكن إلا على مذهب العدل والتوحيد، وأما على مذهب القوم فجميع الكفر والضلال والباطل خلقه وإرادته، فكيف يصح ذلك؟

وتدل على سوء عاقبة من يعمل السوء.

وتدل أن أفعال العباد حادثة من جهتهم؛ لذلك أمر بالتفكر، وأضاف إليهم الكفر، وذمهم عليه، وأمرهم بالسير والتفكر في آثار من تقدم، وكذلك أضاف الإثارة إلى من تقدم، وكذلك العمارة، وبين أنهم ظلموا أنفسهم، وأن الله لم يظلمهم، ولو خلقهم للنار وخلق فيهم الكفر، وأُتُوا في جميع أفعالهم من جهته لكان هو ظَلَمَهُم، في المخلوق والاستطاعة، فكذلك التكذيب والاستهزاء الذي أوعدهم عليهما.

قوله تعالى:

🕸 القراءة

قرأ أبو عمرو وعاصم في بعض الروايات: «يُرْجَعُون» بالياء كناية عن الخلق، الباقون بالتاء على الخطاب، واتفقوا على ضمها غير يعقوب الحضرمي فإنه يفتحها في جميع القرآن.

قراءة العامة: ﴿يُبْلِشُ﴾ بكسر اللام، وعن السلمي بفتحها، والأول أظهر وأصح، فلا تجوز القراءة إلا به؛ لأنه المستفيض.

🕸 اللغة

البَدْءُ: أول الفعل، بدأ يبدأ، وابتدأ ابتداء، والابتداء: نقيض الانتهاء، والبَدْءُ نقيض العود.

والإعادة: فعل الشيء ثانية، وإذا قيل: عاد الكلام فهو على التقدير، إلا أنه توسّع فيه، حقيقة في الأجسام وما يبقى من الأعراض، ويكون مقدورًا للقديم سبحانه وتعالى؛ لأن الأصوات لا تجوز عليها الإعادة، والإعادة والرجعة والنشأة الثانية نظائر، أعاد يُعِيدُ إعادة، والله تعالى المختص بالقدرة على الإعادة بعد الإفناء.

ومتى قيل: كم شرائط الإعادة؟

قلنا: ثلاثة:

أحدها: أن يكون الشيء مما يبقى.

وثانيها: ألا يكون متولدًا.

وثالثها: أن يكون من مقدور القديم سبحانه، عن القاضي.

وقيل: ثلاثة أشياء: أن يكون مقدورًا للقديم، [سبحانه خاصة: وما يصح عليه البقاء يصح عليه البقاء يصح عليه البقاء يصح عليه الإعادة، ولا يصح الإعادة على ما لا يقدر على جنسه غيره تعالى](١) ومما يبقى يكون جنسه مقدرًا للقدر، عن أبى على.

⁽١) ما أثبتناه من مجمع البيان، الطبرسي، ج ٦/ ص٩.

وقيل: ثلاثة أشياء: أن يكون مقدورًا للقديم، ومما يبقى، وألا يكون متولدًا من سببه لا يبقى.

ومتى قيل: فما الذي يجب إعادته عقلاً وسمعًا؟

قلنا: أما في العقل: يجب إعادة المُثَاب ومن له عوض لم يوفر عليه في الدنيا، فأما المعاقب فهو حق لله تعالى فيجوز ألا يعيده، إلا أن السمع وَرَدَ بإعادة كل حي مكلف وغير مكلف.

ومتى قيل: ما الذي يجب أن يعيد من الحي؟

قلنا: فيه خلاف، فقيل: الأجزاء التي يبين بها حيّ من حيّ، عن القاضي. وقيل: الأجزاء والتأليف، عن أبي عبد الله. وقيل: جميع المكلف، عن أبي القاسم.

والإبلاس: اليأس من الخير، قال الشاعر:

يَا صَاحِ هَلْ تَعْرِفُ رَبْعًا مُكْرَسًا قَالَ نَعَمْ أَعْرِفُهُ وَأَبْلَسَا(١)

والحَبر بفتح الحاء وكسرها: العالِمُ، وجمعه: أحبار، والحِبْرُ بكسر الحاء: الذي يكتب به، والحبر: الجَمال، والحُبُورُ: السرور، وهو الحَبْرَةُ، والجمع: حبر. قال العجاج:

ولا يخليه بها جمال

أي: أثر، يقال: حبر الرجل: إذا كان بِجِلْدِهِ قروح فبرأت وبقيت لها آثار وسمي السرور حبورًا؛ لما يظهر من أثره في الوجه، وسمي الجمال حبرًا لأنه يسر بآثار. والمحبّر: المحسّن والمزيّن، وكان يقال لطفيل الغنوي المحبر؛ لأنه كان يحبر الشعر ويزيّنه (٢)، وسمي ما يُكتَبُ به حِبر؛ لأنه يحسِّن الخط، وقيل: سمي لتأثيره.

والروضة: جمعها: رياض، وخصه بالذكر؛ لأنه عند العرب أحسن شيء منظرًا وأطيب ريحًا هو الرياض.

⁽١) البيت قائله العجاج بن رؤبة انظر: تاج العروس (بلس)، واللسان (بلس).

⁽٢) ويزيّنه: أي يرنقه، وما أثبتناه من مقاييس اللغة لابن فارس: ٢/١٢٧.

والإحضار: مصدر أحضره إحضارًا، وهو إيجاد ما به يكون الشيء حاضرًا، ثم قد يكون بإيجاد ذاته، وقد يكون بإيجاد معنى به يحضر كالجوهر.

🏶 المعنى

لما تقدم الوعد بالإعادة عقبه بذكر الإعادة وقدرته عليه، فقال سبحانه: «اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ» أي: يخلقهم ابتداء ثم يعيدهم يوم القيامة بعد إفنائهم «ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ» إلى حكمه وقضائه، وقيل: بين أنه بدأ بالنعمة بالخلق والحياة والشهوة والتكليف والتمكين والرزق وسائر النعم، وأنه ختم بالنعمة بالجنة وما فيها من الثواب الدائم بضروب النعم، فكل من هلك فمن جهته أُتِيَ لا من جهة ربه «وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ» قيل: يقوم الناس للساعة، وقيل: إذا كان وقت القيامة كما يقال: قامت السوق إذا حضر أهلها، عن أبي مسلم. «يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ» أي: ييأسون من رحمة الله تعالى ونعمه التي أفاضها على المؤمنين «وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِنْ شُرَكَائِهِمْ» الذين عبدوهم في الدنيا «شُفَعاءُ» أي: من يشفع لهم، لينجيهم من العذاب، وقيل: يبلس: يُكبَتُ، عن مجاهد. وقيل: يفتضح، عن مجاهد أيضًا. وقيل: ييأس، عن مقاتل، وقتادة، والكلبى. وقيل: المُبْلِس: الذي ينزل به السوء والبلاء، عن ابن زيد. وقيل: الذي تنقطع حجته وكلامه، عن الفراء. وقيل: يندمون، عن أبي عبيدة. ولا مانع من حمل الآية على الجميع فتحمل عليها «وَكَانُوا بِشُرَكَائِهِمْ كَافِرينَ» يعني: بشركائهم الذين عبدوهم (١)، وأضافها إليهم استخفافًا بما اعتقدوه فيه أنهم شركاؤهم، وقيل: لأنهم جعلوا له شركاء في مالهم، وقيل: لأنهم زعموا أنها تشفع لهم، فلما عرفوا ما كانوا فيه من الضلال بعبادتهم كفروا بالشرك أي: جحدوا وأنكروا كون الأوثان آلهة، وأقروا بأن الله لا شريك له، عن أبي على، وأبي مسلم. وقيل: (كانوا) كناية عن الأوثان، أي: الأوثان أنكروا أن يكون هؤلاء عبدوهم لأنهم لم يعلموا عبادتهم، والأول أوجه؛ لأنه نسق الكلام. «وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يَوْمَئِذِ يَتَفَرَّقُونَ» يعنى: أهل الجمع يجتمعون، ثم يتفرقون فيصيرون فرقتين، فيفرق بين المؤمن الذي من أهل الجنة ومن هو من أهل

⁽١) عبدوهم: عبدوها، ن.

العقاب «فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ» قيل: يكرمون، عن ابن عباس. وقيل: ينعمون، عن قتادة، ومجاهد. وقيل: يسرّون لما بلغوا كمال المراد، عن أبي عبيدة. ومنه قيل: كل حبرة تتبعها عبرة، وقيل: يتلذذون بالسماع والجنة، عن يحيى بن أبي كثير. و[قال] الأوزاعي: لا أحد أحسن صوتًا من إسرافيل، فإذا أخذ في السماع قطع عليهم ما هم فيه، [و] عن أبي هريرة في الجنة شجرة أصلها ذهب، وأغصانها فضة، وثمرها اللؤلؤ والزبرجد(١) والياقوت، يبعث الله ريحًا فيحتك بعضها ببعض فما سمع أحد شيئًا أحسن منه. «وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الآخِرَةِ فَأُوْلَئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ» أي: محضر في جهنم للعذاب، عن أبي علي. وقيل: كلما أخرجوا منها أعيدوا فيها أبدًا، عن أبي مسلم.

الأحكام 🕸

يدل قوله: ﴿ مُ يُمِيدُهُ على صحة قولنا في الفناء والإعادة؛ لأن الإعادة إنما تصح إذا صح الفناء.

ومتى قيل: كيف يفني الخلق؟

قلنا: يخلق ضدا له يقال له: الفناء، فتبقى الأجسام بما فيها من الأعراض، عن أبي علي، وأبي هاشم، وأصحابهما. وقيل: بل يعدم الأجسام، عن أبي الحسين الخياط. وقيل: بل يخلق فيها كونًا لا يبقى، ولا يخلق عقيبه كونا آخر، فينتفي. وقيل: لا تفنى الأجسام؛ وإنما يعيدها بأن يجمعها ويحييها، عن الجاحظ. وقيل: يقول: افْنَ، فيفنى، وهذا ركيك من القول.

ويدل قوله: ﴿ أُمُّ إِلَّهِ (٢) تُرْجَعُونَ ﴾ على إثبات المعاد.

ويدل قوله: ﴿يُبْلِسُ ﴾ أن الكفار ييأسون من رحمة الله، ويعرفون قبيح ما كانوا عليه، ويعترفون بالحق.

⁽١) الزبرجد: الزبرجرد، ن.

⁽٢) إليه: وإليه، ن.

وتدل على وعد المؤمنين ووعيد الكافرين.

ويدل قوله: ﴿وَلِقَآيِ^(١) ٱلْآخِرَةِ﴾ أن المراد باللقاء في المواضع التي أطلقها لقاء الثواب والقيامة كما قيد هاهنا.

وتدل على أن الإيمان والعمل الصالح والكفر والعمل فِعْلُ العبد، ليس بخلق الله تعالى.

قوله تعالى:

﴿ فَسُبَحَنَ ٱللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ ﴿ وَلَهُ ٱلْحَمَّدُ فِي ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ ﴿ يُخْرِجُ ٱلْحَيَّ مِنَ ٱلْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ ٱلْمَيِّتَ مِنَ ٱلْحَيِّ وَيُحْيِ ٱلْأَرْضَ بَعَدَ مَوْتِهَا وَكَذَلِكَ تُخْرَجُونَ ﴿ فَي عَلَيْهِ مِنَ النَّيِهِ مَا أَنْ خَلَقَكُمْ مِّن تُرَابِ ثُمَّ إِذَا آنتُم بَشَرٌ تَنتَشِرُونَ ﴿ فَكَ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللّ

🕸 القراءة

قرأ حمزة والكسائي: «وكذلك تَخْرُجون» بفتح التاء وضم الراء على أن الخروج مضاف إليهم، وقرأ الباقون بضم التاء وفتح الراء على ما لم يسم فاعله.

﴿ اللغة

التسبيح: التنزيه والبراءة من السوء، وسبحان الله: تنزيه (٢) له عما لا يليق به من صفات النقص، والصفات على ضروب ثلاثة، وكذلك الأسماء: منها ما يتضمن تعظيمًا ومدحًا، ومنها ما لا يتضمن شيئًا من ذلك.

فالأول: على ضربين؛ منها ما يرجع إلى صفات ذاته كقولنا: قادر، عالم، حي، سميع، بصير، غني، ومنها ما يرجع إلى أفعاله كرازق، وخالق، وغافر، ومنعم، ومتفضل.

والثاني: على ضربين أيضًا، وكلها منفية (٣) عن الله تعالى؛ فمنها قولنا: عاجز، وجاهل، ومنها قولنا: مسيء، وظالم ونحوه، تعالى الله عن ذلك.

⁽١) ولقاء: بلقاء، ن.

⁽٢) تنزيه: تنزيها، ن.

⁽٣) منفية: منفى، ن.

وثالثها: كقولنا: مُحَرِّكٌ ومسكن ونحوه.

والإمساء: الدخول في وقت المساء، والإمساء: مجيء الظلام.

والإصباح: الدخول في وقت الصباح، والصباح: ضوء النهار، يقال: أصبح وأمسى، وقد يُذْكرُ ولا يراد هذا المعنى، يقال: أصبح يفعل كذا؛ أي: يفعله.

والإظهار: الدخول في وقت الظهيرة.

والنشر: ضد الطيّ، نَشَرَت الريح نشرًا: إذا جرت، ونَشَرْتُ الشيء: فرقته منتشرًا أي: متفرقة من كل جانب، وأنشر الله الموتى فنشروا، أي: أحياهم بعد موتهم، ومنه: ﴿وَجَعَلَ ٱلنَّهَارَ نُشُورًا ﴾ [الفرقان: ٤٧] أي: ينتشر الناس لحاجاتهم.

🕸 الإعراب

(سبحان) قيل: نصب على المصدر، وقيل: على الإغراء، أي: عليكم تسبيح الله تعالى.

نصب (عشيًا) بمحذوف دل عليه الكلام، وتقديره: سبحوه عشيًا، فهو نصب على الظرف أي: في ذلك الوقت.

و﴿حِينَ تُمْسُونَ﴾ أي: في المساء، وهو ظرف أيضًا.

🏶 المعنى

ولما تقدم ذكر ما اتخذوه من الآلهة، وأنها لا تغني عنهم شيئًا؛ أمر تعالى بعبادته؛ لأنه المالك للنفع والضر، وإليه المصير، ثم عقبه بذكر دلائل التوحيد. وقيل: لما ذكر فوز المؤمن عقبه بالأمر بالعبادة، كأنه قيل: إن أردتم ذلك فاعبدوه وسبحوه، فقال سبحانه: «فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ» هذا خبر والمراد: الأمر، أي: سبحوه، قيل: نزهوه عن أن تصفوه بما لا يليق به من الصفات والأسماء والأفعال، وخص هذه الأوقات لما فيه من الدلائل الموجبة لتغيير الأحوال وتبديل الضياء والظلام وأحوال الشمس والقمر، عن أبي مسلم. وقيل: المراد به الصلوات(١)

⁽١) الصلوات: الصلاة، ن.

الخمس، أي: صلوا حين تمسون وهو صلاة المغرب والعشاء الآخرة "وَجِينَ تُطْهِرُونَ" صلاة الظهر، عن تُصْبِحُونَ" صلاة الصبح، "وَعَشِيًا" صلاة العصر "وَجِينَ تُظْهِرُونَ" صلاة الظهر، عن ابن عباس، ومجاهد، وأبي علي. وهو الأحسن؛ لأنه خص هذه الأوقات بالذكر. وقيل: في الآية تقديم وتأخير، [والتقدير:] فسبحان الله حين تظهرون وعشيًا وحين تمسون وتصبحون "وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ" يعني: هو المستحق لحمد أهلها؛ لأنه المنعم عليهم "يُخْرِجُ الْحَيِّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ قيل: النطفة من الإنسان والإنسان من النطفة، عن ابن عباس، وعبد الله. وقيل: المؤمن من الكافر والكافر من المؤمن، عن قتادة. "وَيُخي الأَرْضَ" بالنبات والثمار وأنواع النعم "بَعْدَ مَوْتِهَا" أي: كانت يابسة لا نبت عليها، وإنما أطلق اسم الحياة والموت توسعًا "وكَذَلِكَ تُخْرَجُونَ" أي: من قبوركم أحياء "وَمِنْ آيَاتِهِ" حججه "أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تراب" أي: بخلقه أباكم من تراب، عن قتادة؛ لأنه خلق أولاده منه وخلقه من تراب "ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنتَشِرُونَ" أي: صيركم بشرًا من ذريته تتفرقون في الأرض، وتصرفون على ظهرها سائر التصرفات.

🏶 الأحكام

تدل الآية على وجوب تنزيه الله تعالى، وفي الصلاة تنزيهه؛ فلذلك حمل عليه.

وتدل على عظيم قدرته ونعمته في خلق الأشياء؛ لذلك عدها.

وتدل على صحة الإعادة؛ لأن مَنْ قَدَرَ على إنشاء الخلق قدر على إعادته.

وقيل: في الآيات دلالة من ثلاثة أوجه:

تدل على صانع حكيم قادر على ما يشاء.

وتدل على وجوب الشكر له؛ لما له من النعم السابغة على عباده.

وتدل على الإعادة.

ويدل قوله: ﴿وَكُنَالِكَ ثَخْرَجُونَ﴾ على صحة القياس والحجاج.

وتدل على أن التسبيح فِعْلُ العبد؛ لذلك أمر به.

•

قوله تعالى:

🕸 القراءة

قرأ حفص عن عاصم: ﴿ لَآيَكِ لِلْعَكِلِمِينَ ﴾ بكسر اللام، يعني: العلماء، والباقون بفتح اللام بمعنى [الخَلْقِ]، واحدها: عَالَمٌ.

🕸 اللغة

النفس والذات من النظائر.

والسكون: الطمأنينة، وأصله السكون الذي هو خلاف الحركة، والحركة والسكون من جنس الأكوان.

والمودة والمحبة من النظائر، وتستعمل بمعنى الإرادة وبمعنى الشهوة.

والنوم: سهو يعتري الإنسان مع فتور في الأعضاء، وليس بمعنى برأسه، وقال بعضهم: إنه معنى.

والابتغاء: الطلب.

والقنوت: الطاعة.

🕸 الإعراب

في قوله: ﴿ يُرِيكُمُ ٱلْبَرْقَ ﴾ أقوال:

أولها: حذف (أن) تقديره: ومن آياته أن يريكم، كقول طرفة:

أَلاَ أَيُّهَا الزَّاجِرِي أَحْضُرَ الْوَغَى وَأَنْ أَشْهَدَ اللَّذَّاتِ هَلْ أَنْتَ مُخْلِدِي (١)

أراد: أن أحْضُرَ (٢) الوغي.

الثاني: حذف (أنه) لدلالة (من) عليها، كقول الشاعر:

فَمَا الدَّهْرُ إِلاَّ تَارَتَانِ فَمِنْهُ مَا أُموْتُ وَأُخْرَى أَبْتَغِي الْعَيْشَ أَكْدَحُ^(٣)

أي: فتارة أموت.

الثالث: ويريكم البرق من آياته على التقديم والتأخير من غير حذف.

الرابع: ومن آياته آيات يريكم فيها البرق.

ونصب ﴿ خَوْفًا وَطَمَعًا ﴾ على تقدير: للخوف، فلما حذف اللام نصب الفعل.

🏶 المعنى

ثم ذكر من دلائل وحدانيته وسوابغ نعمته ما يدل على صانع يجب شكره، فقال سبحانه: «وَمِنْ آيَاتِهِ» أي: من حججه «أَنْ خَلَقَ [لَكُمْ]» أيها الرجال «مِنْ أَنفُسِكُمْ أَزْوَاجًا» قيل: من شكل أنفسكم وجنسكم، عن أبي مسلم. وقيل: من نطف الرجال، عن أبي علي. وقيل: أراد حواء خلقت^(٤) من ضلع آدم، عن قتادة. وإنما منّ بأن جعل الزوج من جنسنا؛ لأن الشكل إلى الشكل أَمْيَلُ «لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا» لتطمئنوا إليها وتألفوها

⁽١) البيت ورد في معلقة طرفة بن العبد.

⁽۲) أن أحضر: حَضر، ن.

⁽٣) البيت قائله العجير بن عبد الله السلولي، انظر: اللسان وتاج العروس، مادة (كدح).

⁽٤) خلقت: خلق، ن.

«وَجَعَلَ بَينَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً» قيل: بين المرأة وزوجها. وقيل: بين الخلق، ويرحم الوالد الولد، والولد الوالد، والأخ الأخ من غير سبب من جهته. وقيل: هو التواد والتواصل المأمور به ليتعاونوا على فعل الطاعة «إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتِ لِقَوْم يَتَفَكَّرُونَ» فيها «وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَاخْتِلاَفُ أَلْسِنَتِكُمْ وَأَلْوَانِكُمْ» قيل: أختلاف الألسن هو اختلاف النغمات، وذلك لا يختلف إلا باختلاف التركيب؛ ولذلك تختلف أصوات الطيور والسباع والدواب والإنسان. وقيل: اختلاف اللغات، فهو إما أن يكون توقيفًا، فهو الذي ابتدأها، أو مواضعة فهو الذي يَسَّرَها «وَأَلْوَانِكُمْ» صوركم وهيئاتكم، فأبيض وأسود وأحمر، ولا يشبه أحد أحدًا، وهم ولد آدم، وما ذكر ذلك إلا لاختلاف تركيب لا يقف عليه أحد سواه تعالى «إنَّ فِي ذَلِكَ لأَيَاتٍ لِلْعَالَمِينَ» المكلفين؛ لأن ذلك مما يشاهده كل أحد، وعلى قراءة حفص خص العلماء؛ لأنهم ينظرون في الأدلة فيعرفون المدلول «وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْل وَالنَّهَارِ وَابْتِغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ» أي: طلبكم من نعمه «إِنَّ فِي ذَلِكَ لآياتٍ لِقَوْم يَسْمَعُونَ» الحجج «وَمِنْ آياتِهِ يُريكُمُ الْبَرْقَ» وهو نار تحدث في السحاب، وقد مضى ما قيل فيه «خَوْفًا وَطَمَعًا» قيل: خوفًا من الخَلْبِ فلا تمطر وطمعًا في المطر، عن أبي مسلم. وقيل: خوفًا من المطر في السفر(١)، وطمعًا في الحضر، أي: يخاف المسافر ويطمع المقيم. وقيل: يخاف الصاعقة ويرجو المطر. «وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُحْي بِهِ الأَرْضَ» بالنبات «بَعْدَ مَوْتِهَا» أي: يَبْسِها «إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْم يَعْقِلُونَ» قيل: يعلمون بأن يستدلوا، وخصهم لأنهم ينتفعون به. وقيل: تفضلاً؛ لأُنهم المكلفون «وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالأَرْضُ بِأَمْرِهِ» أي: وقوفها من غير عمد ولا علاقة، «بِأَمْرِهْ»، قيل: بفعله الإمساك فيها^(٢) «ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الأَرْضِ قيل: من القبر، عن ابن عباس. وقيل: هو منادي القيامة يحييهم الله تعالى ثم يناديهم. وقيل: معناه: أخرجكم، فهو بمنزلة الدعاء «إذا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ» من الأرض أحياء «وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ» ملكًا وخلقًا «كُلُّ لَهُ

⁽١) السفر: السفن، ن.

⁽٢) فيها: فيه، ن.

قَانِتُونَ» قيل: مطيعون في تصريفه، لا يمتنع عليه شيء فيما يريد بهم من حياة أو موت، فناء أو بقاء، إيجاد أو إعادة، صحة أو مرض، بعث أو نشور، عن ابن عباس. وقيل: قانتون يقرون بربوبيته طوعًا أو كرهًا، وقيل: القنوت الدوام، والمؤمنون دائمون على طاعته، والكافرون [وغيرهم من الفساق دائمون] على أمر [واحد في الذلة لله عز وجل] فقد جمعهم أمر واحد دائمون عليه، وهو الذلة (١) [لله عز وجل] إلا أن منهم بخلقته (٢) [وفعله] ومنهم بفعله (٣)، وقيل: قانتون دائمون في عرصة القيامة.

🕸 الأحكام

تدل جميع الأشياء المذكورة على صانع مدبر قادر عالم.

وتدل على بطلان مذهب أصحاب الضرورة؛ إذ لو كان كما قالوا لم يكن للأمر بالتفكر معنى.

وتدل أنه أراد من المكلف التفكر في آياته، خلاف ما تقوله المجبرة.

ومتى قيل: كيف تدل هذه الأشياء؟ وبكم وجه تدل؟

قلنا: أما خلق البشر: فهو أنه خلق من النطفة بشرًا سويًّا عالمًا قادرًا متكلمًا، ثم ينقل الأحوال، ثم الحواس، فيبصر بشحم، ويتكلم بلحم، ويشم بخرم، ويعلم بلحم، ويسمع بعظم، ثم ما فيه من العروق، والأعصاب، والعظام، والعضلات، والدماء، والأعضاء، والشعور، والجلد والأصل واحد، ثم تصويره في الرحم، ثم أعضاؤه الباطنة من الحلق، والمعدة، والكبد، والطحال، والأمعاء، والقلب، ثم النماء في حال، والنقصان في حال، إلى غير ذلك من الدلائل الدالة على حدثه وصانع دبره وخلقه.

⁽١) الذلة: الدلالة، ن.

⁽٢) بخلقته: يخلقه، ن.

⁽٣) بفعله: من يفعله، ن. وما أثبتناه من التبيان للطوسي: ٨/ ٢٣٥.

فأما خلق الزوجة: فلِمَا خلق في الرحم من الذكر والأنثى، ثم الألفة التي بين الزوجين.

فأما السماء: فَخَلْقُها، ورفعها، وتزيينها، وإمساكها، ثم الأفلاك الدائرة، والنجوم السائرة فيها، والمنازل لها، وكل ذلك تقدير العزيز العليم.

فأما الأرض: فَخَلْقُها، وبسطها، وسكونها، وجبالها، ومياهها، وأشجارها، وما فيها من ضروب النعم.

فأما اختلاف الألسن: فاختلاف نغماتها وأصواتها وألفاظها وهمساتها، وصورها وهيأتها، حتى لا يشتبه اثنان مع كثرة الخلق، فلا يلتبس اثنان، فدبرها بهذا التدبير لمصلحة عباده.

فأما النوم: ففي خَلْقِهِ، وما فيه من مصلحة جميع الحيوانات، ولما فيه من الراحة والدعة، وما في وقته المعد له والانتباه بعده.

وأما النهار: للضياء، وخلق أسباب التصرف.

وأما البرق والسحاب: فخلقه ورفعه، والماء الذي يخرج منه مع البرق المتلألئ خلاله، وهما متضادان دلالة على صانع مدبر.

وفي إخراج النبات مع اختلاف ألوانها وهيئاتها وأثمارها وطعومها وروائحها ومنافعها ومضارها، وكذلك في سكون السماء والأرض، وكونهما قرارًا للخلق من الملائكة والجن والإنس ومتصرفاتهم، مع ما يتصل به من المنافع من البحار والأطعمة والأغذية.

وتدل أن الله يحييهم، ثم يناديهم؛ لأن دعوة الأموات لا تصح.

قوله تعالى:

﴿ وَهُوَ الْذِى يَبْدَقُوا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُو اَهْوَنُ عَلَيْهُ وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمَوَتِ وَالْأَرْضِ وَهُو الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿ الْمَثَلُ اللَّهُ وَمَا رَزَقَ نَكُمُ اللَّهُ الللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ا

🕸 القراءة

قراءة العامة: ﴿ يَبْدَقُا ٱلْخَلْقَ ﴾ ، وعن ابن مسعود: «يُبْدِئُ اعتبارًا بقوله: ﴿ بُبْدِئُ وَبُدِئُ وَالْمَعْنَى وَاحْدَ.

🕸 اللغة

الهَيِّنُ والهَيْنُ بالتخفيف والتشديد: السهل، وأصله الواو، ويقال: هان هونًا، أي: سهل، والوَهَنُ لَيِّنٌ، وقيل: الذمّ أي: سهل، والوَهَنُ: الرفق واللين، وفلان هَيْنٌ ولَيْنٌ وهَيِّنٌ لَيِّنٌ، وقيل: الذمّ بالتَّشديد، والمدح بالتخفيف، وقيل: بل معناهما واحد، والأصل التشديد ثم يخفف.

والحَنَفُ: قيل: الميل، وقيل: الاستقامة، فسمي الأحنف تفاؤلاً.

والفَطْرُ: أصله الشق، ومنه: فَطَرَ نَابُ البعير، والله فاطر كل شيء، كأنه أظهرها بالشق عنها وهو إحداثها.

والفِطْرَةُ: الدين، سمي فِطْرَةً قال أبو علي: لأنه فطر لهم، كما يسمى المبيع بيعًا.

الإعراب 🕸

﴿ حَنِيفاً ﴾ نصب بـ (أقم).

﴿ فِطْرَتَ ﴾ نصب على المصدر، أي: فَطَرَ فِطْرَةَ، وقيل: على الإغراء، أي: عليكم فِطْرَةَ الله فاتبعوه.

🕸 المعنى

ثم عاد الكلام إلى دلائل الوحدانية، فقال سبحانه: «وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ» أي: يخلقهم ابتداء من غير شيء، ثم يعيدهم بعد الإفناء «وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ» قيل: هين عليه، أي: سَهْلُ يسير، عن ابن عباس، والحسن، والربيع بن خيثم. يقال: رجل أميل وأصوب، قال الشاعر:

إِنَّ الَّذِي سَمَكَ السَّمَاءَ بَنَى لَنَا بَيْتًا دَعَائِمُهُ أَعَزُّ وَأَطْوَلُ (١)

⁽۱) البيت قائله الفرزدق، انظر: ديوان الفرزدق، تحقيق: علي فاعور، وتاج العروس، اللسان (عزز)، دار الكتب العلمية، بيروت، ۲۰۰۹.

⁽٢) الآيات التي بين المعكوفين تفسيرها ساقط.

⁽٣) لينجوهم: لينجيهم، ن.

تاركًا للباطل «فِطْرَةَ اللَّهِ» قيل: دين الله وهو الإسلام، عن مجاهد، وأبي علي. «الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا» قيل: لها ولأجلها خلق الخلق، وقيل: فيه إضمار أي: اتبع فطرة الله التي خلق الناس لأجلها، وقيل: «فِطْرَة الله» أي: اتبع مِنْ الدين ما دلك عليه فطرة الله، وهو ابتداء خلقه للأشياء؛ لأنه خلقهم وركبهم وصورهم على وجه دل أن لها صانعًا قادرًا عالمًا حيًا سميعًا بصيرًا واحدًا لا يشبه شيئًا، عدلاً لا يظلم ولا يجور، عن أبي مسلم. «لا تَبْدِيلَ لِحَلْقِ اللَّهِ» قيل: لدين الله، عن سعيد بن جبير، ومجاهد، وقتادة، والضحاك، وإبراهيم، وابن زيد. ومعناه: لا ينبغي أن يبدل دينهم، فهو نهي. قيل: هو الخصاء، عن ابن عباس، وعكرمة. وقيل: معناه: لا تبديل لخلق الله الناس للدين القيم وهو الإسلام الذي فطر الناس له، عن أبي علي. وقيل: لا تبديل فيما دل عليه، يعني: أنه فطر على وجه يدل على صانع مدبر حكيم، لا يمكن أن يجعل خلقًا لغير الله حتى يبطل وجه الاستدلال، عن أبي مسلم. يعني: ما دلت عليه الفطرة لا يمكن فيه التبديل «وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لاَ يَعْلَمُونَ» أنه خلقهم لعبادته، وقيل: لا يعلمون أن الدين القيم الإسلام.

🕸 الأحكام

يدل قوله: ﴿وَهُوَ ٱلَّذِي يَبْدَؤُا ٱلْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُۥ على الفناء والإعادة على ما نقوله.

ويدل قوله: ﴿ضَرَبَ لَكُمْ مَّنَكُ ﴾ على صحة الحجاج في الدين، وعلى صحة القياس.

ويدل قوله: ﴿ بَلِ ٱتَّبَعَ ٱلَّذِينَ ظَلَمُواْ أَهُوآ ءَهُم ﴾ أن الظلم واتباع الهوى فعلهم، ليس بخلق الله تعالى، فيبطل قولهم في المخلوق.

ويدل على قبح اتباع الهوى، وأن الواجب اتباع الأدلة.

ومتى قيل: كيف يتبع الهوى؟

قلنا: يتبع هوى نفسه لرئاسة يحوزها أو مال أو جاه، وقد يتبع هوى غيره تقليدًا كالعوام.

وتدل أن العمل بغير علم يقبح.

وتدل على قبح التقليد.

وتدل أن المعارف مكتسبة؛ لذلك وصف أكثرهم بأنهم لا يعلمون.

ويدل قوله: ﴿فِطْرَتَ ٱللَّهِ ﴾ أن الواجب التمسك بالدين الذي لأجله خلق الخلق، وهو الإسلام، ويبطل قول المجبرة: إنه خلق بعض الخلق لذلك.

وتدل على أن هذه الفطرة لا تختلف بالأوقات؛ فلذلك قال: ﴿لَا بُدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّلَّا اللَّالِمُ اللّاللَّا اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّالَّا اللَّهُ اللَّهُو

قوله تعالى:

🕸 القراءة

قرأ حمزة والكسائي: «فارقوا دينهم» أي: تركوا دينهم، وقرأ الباقون: ﴿فَرَّقُواْ دِينَهُمْ ﴾ أي: جعلوا ذلك [أديانا مختلفة](١).

والقراءة الظاهرة: ﴿فَنَمَتَّعُوا﴾، وفي مصحف ابن مسعود: «وليتمتعوا».

🕸 اللغة

الإنابة: أصله القطع، ومعناه: الانقطاع إلى الله تعالى بالطاعة، وقيل: أصله ناب ينوب: إذا رجع مرة بعد مرة، فتكون الإنابة التوبة التي فعلوها مرة بعد مرة.

⁽١) ما بين المعكوفين ساقط في ن. وما أثبتناه من البحر المديد: ٥/٧، الكشاف: ٥/ ٢٥١.

والتفريق: ضد الجمع، والافتراق والاجتماع من جنس الألوان.

والشيع: الفِرَق، فكل فرقة شيعة على حدة، سموا بذلك؛ لأن بعضهم يُشَيِّعُ بعضًا، أي: يتابعه، والشيعة: مَنْ تَبِعَ أمير المؤمنين.

والحزب: الجماعة، وجمعه: أحزاب، تَحَزَّبَ القوم: صاروا أحزابًا وفرقًا.

🕸 الإعراب

﴿مُنِيبِنَ﴾ نصب على الحال، يعني: منيبين في حالة إقامة الوجه للدين.

ومتى قيل: إذا كان الخطاب للنبي عليه فَلِمَ صرف إلى كل المكلفين؟

قلنا: الخطاب للجميع وإن كان على لفظ واحد؛ لأن كل مكلف داخل في الآخر، كأنه قيل: أقم أيها السامع.

وقيل: فيه حذف، أي: أقم أنت وأمتك.

وقيل: لأنهم مذكورون في قوله: ﴿ أُلِّي فَطَرَ ٱلنَّاسَ عَلَيْماً ﴾ ، عن أبي مسلم.

🏶 المعنى

ثم أمر تعالى بالإخلاص بعد إقامة الدلائل على بطلان الشرك، فقال تعالى: «مُنِيبِينَ إِلَيْهِ» أي: راجعين إليه بالتوبة مقبلين عليه بالطاعة «وَاتَّقُوهُ» أي: اتقوا عذابه باتقاء معاصيه «وَأَقِيمُوا الصَّلاَةَ» أديموها في أوقاتها «وَلاَ تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ، مِنَ النَّذِينَ فَارَقُوا دِينَهُمْ» يعني: خالفوا دين الحق وتركوه و «فَرَّقُوا» أي: كل واحد دان بدين الخر على ما يهواه، فهم جعلوها أديانًا، والحق واحد «وَكَانُوا شِيَعًا» أي: فرقًا، لكل واحد مذهب ودين وإن جمعهم تَرْكُ الحق، قيل: هم اليهود والنصارى، عن قتادة. وقيل: جميع الكفار، وقيل: هم أهل البدع، روي مرفوعًا، رواه عمر بن الخطاب قال: قال رسول الله _ صلى الله عليه وآله _ وقد سألته (١) عائشة _: «لكل صاحب ذنب توبة إلا صاحب البدع والأهواء ليست لهم توبة، أنا منهم بريء وهم مني براء».

⁽١) سألته: سألت، ن.

ومتى قيل: لِمَ أضاف الدين إليهم؟

قلنا: لأنهم أمروا به، وأوجب عليهم اعتقاده.

«كُلُّ حِزْبٍ» أي: جماعة وفرقة "بِمَا لَدَيْهِمْ» بما عندهم بما يعتقدونه من المذهب والدين «فَرِحُونَ» قيل: يتعجبون يظنون أنهم على الحق، وقيل: مسرورون به من [اعتقادهم] العلم (١) بصحته «وَإِذَا مَسَّ النَّاسَ ضُرَّ» أي: أصابتهم، قيل: هم أهل مكة، وقيل: سائر الكفار «ضُرَّ» مرض أو فقر، عن الحسن. وقيل: هو ما يصيبهم في أنفسهم وأقاربهم وأموالهم «دَعَوْا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ» أي: منقطعين إليه «ثُمَّ إِذَا أَذَاقَهُمْ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ» أي: منقطعين إليه «ثُمَّ إِذَا أَذَاقَهُمْ وَنَهُ رَحْمَةً» قيل: استجاب دعاءهم ورَحِمَهُمْ، وقيل: أعطاهم نعمه لا بدعائهم، والذوق تَوَسُّعٌ، والمراد: إذا أعطاهم، وقيل: الرحمة الخصب والنعم «إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبُهِمْ يُشْرِكُونَ. لِيَكُفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ» بإضافة النعم إلى غيره فهم بين كافر أو شاك برَبُهِمْ يُشْرِكُونَ. لِيَكُفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ» بإضافة النعم إلى غيره فهم بين كافر أو شاك سُلْطَانًا» قيل: برهانًا يتسلطون به على ما ذهبوا إليه، وقيل: رسولاً. وقيل: حجة وغذرًا، عن ابن عباس، والضحاك. وقيل: كتابًا، عن قتادة، والربيع. «فَهُو يَتَكَلَّمُ بِمَا كَانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ» أي: يتكلم بحجة وعذر لهم في شركهم، وهذا استفهام والمراد كَانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ» أي: يتكلم بحجة وعذر لهم في شركهم، وهذا استفهام والمراد الإنكار، يعني: فعلوا ذلك من غير حجة وبرهان.

🕸 الأحكام

يدل قوله: ﴿مُنِيبِينَ﴾ إلى آخره على وجوب التمسك بالإنابة، وأن الجنة تنال بفعل الطاعات واجتناب الشرك.

ويدل قوله: ﴿ ٱلَّذِينَ فَرَّفُوا ﴾ على قبح ما هم فيه من الدين، وتفرقهم عن الحق.

وتدل أن كل فعل من غير برهان فهو باطل؛ لذلك قال: ﴿أَنْزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَنَا﴾.

وتدل أن تفريق الدين والشرك فِعْلُهُمْ، ليس بخلق الله تعالى، فيصح قولنا في المخلوق.

⁽١) العلم، علم، ن.

قوله تعالى:

🕸 القراءة

قرأ ابن كثير: «أَتَيْتُمْ» مقصورة الألف غير ممدودة، وقرأ الباقون: ﴿ عَانَيْتُم ﴾ ممدودة بالألف بمعنى أعطيتم.

قرأ أبو جعفر ونافع ويعقوب: «لتُربؤا» بالتاء وضمها وسكون الواو، وهو قراءة ابن عباس والحسن، واختيار أبي حاتم على الخطاب وعلى أن الفعل لهم أي: لتربوا أنتم، وقرأ الباقون: ﴿لِيَرْبُولُ بالياء وفتحها ونصب الواو وجعل الفعل مضافًا إلى الرّبا، واختاره أبو عبيد لقوله: ﴿فَلا يَرْبُوا عِندَ اللّهِ ﴾.

🕸 اللغة

الإذاقة: إدراك الشيء في ابتدائه كإدراك الطعام، وأصل الذوق: المَذُوق، والذائق: المدرِك، والقديم سبحانه يدرك جميع المدركات؛ ولكنه لا يلتذ ولا يتألم.

والقنوط: اليأس، قَنَطَ يَقْنِطُ، نحو: ضَرَبَ يَضْرِب، وقَنِطَ يَقْنَطُ، نحو: حَمِدَ يَحْمَدُ.

والربا في اللغة: الزيادة، وهو في الشرع اسم لعقد فاسد، وإن لم يكن فيه زيادة كبيع الذهب بالذهب نَسَاء. وضِعْفُ الشيء: مِثْلُهُ، والمُضْعِفُ ذو الأضعاف، كما أن المُوسِرَ ذو اليسار.

🕸 النزول

قيل: نزل قوله: ﴿ وَمَا ءَانَيْتُ مِن رِّبًا ﴾ في ثقيف كانوا يربون.

🏶 المعنى

ثم بَيَّنَ تعالى من ذميم أفعالهم، فقال سبحانه: «وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا» يعني: يسرون إذا أوتوا النعم «وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ» قيل: عقوبة، عن أبي علي. وسماها سيئة توسعًا؛ لأنها جزاء السيئة، وقيل: شدة من شدائد الدنيا، وسميت سيئة؛ لأنها تسوء صاحبها «بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ» أي: جزاء ما فعلوا، وإنما ذكر اليد لوجهين:

أحدهما: تأكيد الإضافة كما يقال: هذا ما جنت يداك.

والثاني: على التغليب؛ لأن أكثر الأعمال وأظهرها باليد.

"إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ" ييأسون من رحمة الله، ولا يرجعون إليه، يعني: عند النعم بطروا ولم يشكروا، وعند الشدة قنطوا ولم يصبروا، وذلك عادة الجهال بالله تعالى، وأما عند العلماء إذا علموا أنه يفعل جميع ذلك مصلحة للعبد، فإنه يشكر النعمة، ويصبر عند الشدة، ويعد كل ذلك مصلحة. وقيل: معناه: إذا أتاهم العذاب قنطوا من عذر وحجة يتعلقون بها. "أَوَلَمْ يَرُوْا" أي: أولم يعلموا "أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ" أي: يوسع ويضيق بحسب المصلحة. فلا ينبَغي أن نقنط عند الشدة "إِنَّ فِي وَيَقْدِرُ" أي: يوسع ويضيق بحسب المصلحة. فلا ينبَغي أن نقنط عند الشدة "إِنَّ فِي ذَلِكَ لاَيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ" وخصهم؛ لأنهم المنتفعون بالآيات "فَآتِ ذَا الْقُرْبَى حَقَّهُ" قيل: هو خطاب للنبي في أي: أعط قرابتك حقهم وهو صلة الرحم، وقيل: هو نصيبهم من الفيء. وقيل: بل الخطاب له ولغيره؛ لذلك قال: "ذَلِكَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجُهَ اللَّهِ"، ثم القربي هذا يحتمل أقرباء النبي، وما أوجب لهم من الحق، ويحتمل أقرباء النبي، وما أوجب لهم من الحق، ويحتمل أقرباء النبي، وما أوجب لهم من الحق، ويحتمل أقرباء النبي في وغيرهم. وقيل: هو الواجبات من الحقوق. وقيل: هو الفيء لأقرباء النبي في وغيرهم. وقيل: هو الواجبات من الحقوق. وقيل: هو الزكوات والعشور، وذو القرابة يكون مقدمًا على غيرهم، وإنما حمل على الواجبات: الزكوات والعشور، وذو القرابة يكون مقدمًا على غيرهم، وإنما حمل على الواجبات:

لأن التبرعات لا يقال: إنها حق على المعطي «وَالْمِسْكِينَ» هو الفقير الذي لا شيء له، عن أبي حنيفة وأصحابه وجماعة من أهل اللغة. وقيل: هو الفقير له بُلْغَة، عن الشافعي. «وَابْنَ السَّبِيلِ» هو المسافر المنقطع عن ماله، سمي ابن السبيل لقطعه السبيل، وقيل: أراد أضياف الغرباء، والأول الوجه؛ لأن الضيافة ليست بحق. «ذَلِكَ خَيْر» يعني: فعل ما أمر به خير «لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ» أي ابتغاء مرضاته وثوابه «وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ» الفائزون بالبقاء الدائم والثواب المقيم. «وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ رِبّا لِيَرْبُوا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ» في الربا المذكور في الآية قولان:

أحدهما: أنه ربًا حلال، وهو قول جماعة من المفسرين.

والثاني: أنه أراد الربا المحظور، وهو قول جماعة.

فمن ذهب إلى القول الأول اختلفوا، فقيل: هو الرجل يُعْطِي العطية ليُعْطَى أكثر منها، فهذا ربا حلال، ليس فيه وزر، ولا أجر أيضًا؛ لأنه لم يرد به وجه الله، عن ابن عباس، وسعيد بن جبير، ومجاهد، وطاووس، وقتادة، والضحاك. وقيل: هو الرجل يجعل للرجل شيئًا من ربح ماله ليخدمه ويسافر معه، وإنما يعطيه التماس عونه، ولم يرد وجه الله، عن الشعبي. وقيل: المعنى فيه التزهيد في الدنيا، والترغيب في الآخرة.

وفي إعطاء الزكاة وإعطاء المال على وجوه:

منها: ما يستحق عليها الأجر.

ومنها: ما لا يستحق عليه الأجر.

فالأول: كالصدقة، والصلة، ورد الوديعة، والبر، والنذور، والقروض.

والثاني: كالهبات لا لله، وقضاء الديون ونحو ذلك.

فأما من ذهب إلى القول الثاني وحمل الربا على الربا المحظور فهو قول الحسن وأبي علي، وهو الْأَوْجَهُ؛ لأن الربا في عُرْفِ الشرع هو المحظور. ثم اختلفوا، فقيل: تُرْبُون ليزيد مالكم، والله تعالى لا يبارك فيه؛ بل يمحقه ويستحق عليه العقاب. وقيل:

(فِي) (١) بمعنى الباء أو بمعنى (مِنْ)، [أي]: لتربوا مالكم بمال الناس أو من مالهم، وحروف الصفات (٢) تتعاقب.

"فَلا يَرْبُو عِنْدَ اللَّهِ" على القول الأول أنه مباح، معناه: لا أجر عليه عند الله؛ لأنه لم يُفْعَلْ له، وعلى القول الثاني أنه الربا المحظور معناه: أنه تعالى لا يبارك فيه ليزيد، وقيل: لا يربو ماله؛ لأن ما أخذه حرام يجب رده، وليس بمال له، فالمتوهم أنه ماله وزيادة في ماله مُخْطِئ، وقيل: لا يربو عند الله بالتضعيف والخلف. "وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ" أي: أعطيتم من الزكاة على ما فرض الله تعالى وشرعه "تُريدُونَ وَجْهَ اللَّهِ" أي: طلب ثوابه ومرضاته "فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ" قيل: يضاعف لهم الثواب على ذلك.

ومتى قيل: لم قال: «الْمُضْعِفُونَ» بكسر العين ولم يقل بفتحها؟

قلنا: لأن المراد ذو أضعاف، كقولهم: مُوسِرٌ: ذو يسار، وقيل: لأنهم استحقوا ذلك بطاعاتهم، فكأنهم ضعفوا ذلك بإخراج المال إلى الفقراء، قال الحسن: ونظير هذه الآية: ﴿يَمْحَقُ آللهُ الرِّبَوْا وَيُرِّي الصَّدَقَاتِ ﴾ [البقرة: ٢٧٦]، ولا خير في العطية إلا أن تكون لوجه الله. وقيل: إن الآية من تلوين الخطاب، يبدأ بالخطاب، ثم يثني بالخبر، ثم يرجع إلى الخطاب، وهذا يُعَدُّ من فصيح الكلام.

ثم عاد إلى دليل الوحدانية، فقال سبحانه: «اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ» أحدثكم ابتداء مقتدرًا كما أراد «ثُمَّ رَزَقَكُمْ» أي: أعطاكم أنواع النعم «ثُمَّ يُمِيتُكُمْ» لقطع التكليف «ثُمَّ يُحِييكُمْ» بعد الموت للجزاء «هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ» أي: ممن تدعون أنهم شركاء «مَنْ يُحْيِيكُمْ» بعد الموت للجزاء «هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ» أي: ممن تدعون أنهم شركاء «مَنْ يُغْفِلُ مِنْ ذَلِكُمْ مِنْ شَيْءٍ» أي: يقدر على مثل ذلك «سُبْحَانَهُ» تنزيه (٣) له من الشريك ومن كل سوء «وَتَعَالَى» جده «عَمَّا يُشْركُونَ».

⁽١) في، الفاء، ن.

⁽٢) يعني حروف الجر.

⁽٣) تنزیه، نزاه، ن.

🕸 الأحكام

يدل أول الآيات على قبح ما كانوا عليه من البطر عند النعمة والقنوط عند الشدة، وتحذيرًا من سلوك طريقتهم، وأن الواجب عند النعمة الشكر وعند الشدة الصبر، وذلك إشارة إلى وجوب القول بالتوحيد والعدل؛ لأن مَنْ عَرَفَ أنه تعالى حكيم لا يفعل إلا ما هو صلاح وخير، وأنه يدبرهم بحسب مصالحهم، وأنه يشكر عند النعمة، ويصبر عند الشدة لِمَا علم أن جميع ذلك مصلحة، فأما عند المجبرة إذا جوزوا على الله تعالى فعل القبائح، فعند النعمة لا يأمن أن يكون استدراجًا إلى الكفر والنار، وعند المحنة لا لمصلحة وعوض، فلا عند النعمة يجب الشكر، ولا عند الشدة يجب الصبر، وقوله: ﴿أَوَلَمْ بَرُواْ أَنَّ اللهُ يَشْطُ ﴾ يدل على ذلك؛ لأنه يبسط ويضيق بحسب المصلحة، فيجب الشكر والصبر.

وتدل على أن القنوط يقبح؛ لأن مع سعة رحمة الله كيف يصح القنوط؟ ومع فتح باب التوبة، ولأنه إذا قال: كَلَّفَهُ، ولا طريق له إلى النجاة فقد أضاف القبيح إلى الله سبحانه.

ويدل قوله: «فآت» أن في المال حقًا واجبًا، والأقرب أنه الزكوات والعشور؛ لأن الحق إذا أطلق فإنما يفهم الحقوق الواجبة.

وتدل على أن إعطاء الزكوات إنما يكون طاعة إذا أريد به وجه الله.

وتدل على أنه يضاعف عليه الثواب.

وتدل أن الربا وإن زاد في المال ظاهرًا ففي الحقيقة غير زائد؛ وذلك للوجهين اللذين ذكرناهما، والزكاة وإن نقصت ففي الحقيقة زيادة.

ويدل آخر الآيات أنه تعالى المنعم بأصول النعم التي بها يستحق العبادة من الخلق والحياة والشهوة والتكليف والإعادة، وإنما ذكر الحياة في الدارين؛ لأن النعم لا تتم إلا بها.

وتدل على أن الشرك والربا فعل العبد؛ لذلك استحق العقوبة عليها.

قوله تعالى:

﴿ طُهَر ٱلْفَسَادُ فِي ٱلْبَرِّ وَٱلْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ آيَدِي ٱلنَّاسِ لِيُذِيقَهُم بَعْضَ ٱلَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿ الْفَسَادُ فِي ٱلْأَرْضِ فَٱنظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَقِبَةُ ٱلَّذِينَ مِن قَبْلُ كَانَ أَكْتُرُهُمُ مُشْرِكِينَ ﴿ قُلْ مَرَدَّ لَهُ مِن ٱللَّهِ يَوْمَبِدِ مَن قَبْلِ أَن يَأْتِي يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِن ٱللَّهِ يَوْمَبِدِ يَصَّدَعُونَ ﴿ فَا قَلْهُ مِن اللَّهِ يَوْمُ عَمِل صَلِحًا فَلاَنفُسِمِمْ يَمْهَدُونَ ﴿ لَيُ لِيَجْزِي ٱللَّذِينَ اللَّهِ الْمَانُوا وَعَمِلُوا ٱلصَّلِحَاتِ مِن فَضْلِهِ ۚ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ ٱلْكَفِرِينَ ﴿ فَا السَّلِحَاتِ مِن فَضْلِهِ ۚ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ ٱلْكَفِرِينَ ﴿ فَا لَهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللللَّالَةُ اللَّهُ اللللَّهُ الللَّهُ اللّهُ الللللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ

🕸 القراءة

قراءة العامة: ﴿ لِلَّذِيقَهُم ﴾ بالياء، ترجع الكناية إلى اسم الله تعالى، وقد تقدم ذكره، وعن السلمى: «لنذيقهم» بالنون، وهو اختيار أبى حاتم.

🏶 اللغة

الظهور: خروج الشيء إلى حيث يقع عليه الإحساس، ثم هو على ثلاثة أضرب: ظهور للحس بإخراجه من «كِن»، وظهور بإخراجه من العدم، وظهور بالدليل.

المَهْدُ: معروف، ومهدت الأمر: هَيَّأْتُ.

والبحر: خلاف البَرّ، وأصله من السعة.

والبَرُّ: الأرض القفر، وأصله من البِرِّ؛ لأنه يبرّ^(۱) بصلاح المقام فيه، [ولأنه يبر بصلاحه في الغذاء].

والصَّدع: الشق، وصدعته فانصدع، والصَّدْع: النبات؛ لأنه يصدع الأرض، وتصدع القوم: تفرقوا، ومن ذلك: يَجْعَلُ المُصَدِّقُ الغنم صَدْعَيْنِ أي: فِرْقَيْنِ، قال الشاعر:

وَكُنَّا كَنَدْمَانَيْ جَذِيهَ ةَ حِقْبَةً مِن الدَّهْرِ حَتَّى قِيل لَنْ يَتَصَدَّعا (٢)

أي: لن يتفرقا.

⁽١) يبرّ: بي، ن.

⁽٢) البيت لمتمم بن نويرة اليربوعي من قصيدة يرثي بها أخاه مالكًا _ انظر: لسان العرب وتاج العروس، مادة: «صدع».

🏶 المعنى

ثم بَيَّنَ تعالى ما ظهر بسبب عصيانهم، وعقبه بالأمر والنهى والوعد والوعيد والموعظة، فقال سبحانه: «ظَهَرَ الْفَسَادُ» قيل: الفساد المعاصى بدليل قوله: ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفَسَادَ ﴾ [البقرة: ٢٠٠]، والمراد ظهر عقوبة الفساد، عن الحسن. وقيل: الفساد قلة المطر، ونقص الغلات، وذهاب البركة. وقيل: الفساد قتل قابيل هابيل «فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ» ما حكى الله تعالى في سورة (الكهف) من قصة الملك الجائر الذي كان يأخذ كل سفينة غصبًا، عن ابن عباس، ومجاهد. «فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ» قيل: في العلماء والعوام، فالبحر: العلماء، والبرّ: العوام، فيظهر الفساد في العلماء بإظهارهم البدع أو اشتغالهم بالدنيا أو لغفلتهم أو لطلبهم الرئاسة، فيتعدى ذلك إلى فساد العامة. وقيل: أجدب البر وانقطعت مياهه. وقيل: كان هذا قبل البعثة أظلمت الأرض بالكفر والبدع، فلما بُعِثَ محمد صلى الله عليه رجع راجعون إلى الحق. والأوجه هو الأول ظهرت المعاصي في البر والبحر، قيل: البر: البادية، والبحر: القرى التي على الأنهار العظيمة، عن قتادة. وقيل: البر: الأمصار، والبحر هو المعروف، عن عطية قال: إذا قَلَّ المطر قَلَّ الغوص، قال ابن عباس: إذا مطرت السماء فتحت الأصداف فاها، فما وقع فيها فهو لؤلؤة مِلْحاً كان أو عذبًا. وقال مجاهد: والله ما بحركم هذا، ولكن كل قرية على ماء جار فهي بحر. وقال عكرمة: العرب تسمى القرى بحرًا. وقال الحسن: البحر: القرى على ساحل البحر. «بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ» قيل: بما عملوا من الكفر والفسق، وقيل: بسوء فعلهم، وبشؤم معاصيهم. وقيل: أراد به الفسق دون الكفر؟ لذلك أضافه إلى الأيدي "لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا" قيل: عقوبة ببعض ما عملوا «لَعَلْهُمْ يَرْجِعُونَ» عن أفعالهم القبيحة، فحذف الجزاء لدلالة الكلام عليه، وقيل: ليذيقهم المصائب والمحن لطفًا لهم؛ ليرجعوا عن المعاصي بأن يتفكروا في أنفسهم فإذا لم يمكنه دفع هذه المشاق فَلأَنْ لا يمكنه دفع عذاب النار أولى، فإذا تفكر في هذا رجع (١) إلى الله وتاب عن معاصيه، . وقيل: هو لطف وعقوبة «قُلْ» يا محمد لهم: «سِيرُوا فِي الأرْض» ليس هو بأمر، وإنما هو مبالغة في العظة وإقامة للحجة. وعن

⁽١) رجع: يرجع، ن.

ابن عباس: من قرأ القرآن وعلمه سار في الأرض، يعني: أن فيه أخبار الأمم. «فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلُ» من الملوك الفانية والأمم الماضية كيف أهلكهم الله، وقد صار مجالسهم مقابرهم، وقصورهم قبورهم، فلم يبق لهم أثر.

ثم بَيَّنَ أنه إنما فعل ذلك لأجل فعلهم، فقال سبحانه: «كَانَ (١) أَكْثَرُهُمْ مُشْركِينَ. فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَيِّمِ» أي: استقم للدين القيم «مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ» يعني يوم القيامة، فيفوت استدراكَ ما فرط، إنه «لا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ» يعنى: ذلك اليوم لا مرد لأحد، وقيل: إنه تعالى أخبر أنه لا يرده، ولا يقدر غيره عليه فيكونَ له مرد، وقيل: (له) كناية عن العبد، أي: لا مرد للعبد إلى حالة التكليف بعد قيام الساعة، وبعدما اضطر إلى المعرفة. وقيل: «لا مَرَدَّ لَهُ» أي: لذلك اليوم ولأنه يؤدي إلى ترك الجزاء الذي لأجله يحسن التكليف «يَوْمَئِذِ يَصَّدَّعُونَ» أي: يتفرقون: فريق في الجنة وفريق في السعير، عن قتادة وغيره. «مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ» أي: جزاء كفره «وَمَنْ عَمِلُ صَالِحًا فَلْأَنْفُسِهِمْ يَمْهَدُونَ اللهِ أي: يفرشون ويسوون المضاجع في القبر والقيامة، وهذا توسع، والمراد أن من صلح عمله فالله يجزيه الجزاء الحسن بسبب عمله، فكأنه مَهَدَ لنفسه «لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْ فَضْلِهِ» قيل: من عطائه؛ لأنه وعد الثواب الكثير على العمل القليل، وقيل: «من فَضْلِه»: من عطائه، عن أبي مسلم. وقيل: بسبب فضله؛ لأنه خَلَقَهُ وكلفه وهداه ومكنه، وأزاح علته حتى استحق الثواب. وقيل: يعطيهم الثواب المستحق، ويزيدهم من فضله «إِنَّهُ لاَ يُحِبُّ الْكَافِرينَ» أي: لا يريد كرامتهم خلاف المؤمن، عن أبي على. وقيل: إنه إنما يعطي جزاء ما فعلوا؛ لأنه لا يحب كافرَ نِعَمِهِ، بل يحب من شكر نعمه، عن أبي مسلم.

🕸 الأحكام

يدل قوله: ﴿ طُهَرَ ٱلْفَسَادُ ﴾ أن الفساد يظهر بكسب الناس، ولو كان خلقًا لله تعالى ابتداء لما كان بسبب فعلهم، والصحيح في معنى الآية: أن الفساد كثر في الأرض من أعمال العباد، والمراد بالفساد: المعاصي، والظلم، وترك الإنصاف والأمر بالمعروف، وارتكاب المنكرات؛ ولذلك قال: ﴿ لِيُذِيقَهُم بَعْضَ ٱلَّذِي عَبِلُوا ﴾ أي: جزاء ذلك.

⁽١) كان: وإن كان، ن.

وتدل أن بعض الجزاء قد يعجل في الدنيا.

ومتى قيل: ما تلك العقوبة؟

قلنا: ما نالهم من المحن والشدائد كالقحط والغلاء والأمراض، ولأن المتعالم أن الظلم إذا كثر انقطعت أسباب الخيرات، ويخلى الله تعالى بين عباده.

ومتى قيل: أيكون ذلك عقوبة أو محنة؟

فجوابنا: كلاهما جائز، وقد بَيَّنًا ما قيل فيه، وقد قيل: بالعدل ينبت الله الزرع، ويَدُرُّ الضرع، وبالظلم يكون القحط، وضيق الرزق، وإمساك المطر.

ويدل قوله: ﴿لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ أنه أراد من الجميع الرجوع.

ويدل قوله: ﴿ كَانَ أَكْثَرُهُم مُشْرِكِينَ ﴾ أن الغالب فيمن مضى الشرك، وأنه لا معتبر بالأدلة.

ويدل قوله: ﴿يَصَّدَّعُونَ﴾ أن طريق الجنة غير طريق أهل النار؛ لذلك يتفرقون إذا صدروا عن الموقف.

ويدل قوله: ﴿ مَن كَفَرَ ﴾ أن الكفر فعلهم.

ويدل قوله: ﴿لا يُحِبُّ الْكَفِرِينَ ﴾ أنه لا يحب الكفر، فيدل أنه لا يريده، ولا يخلقه، فيبطل قولهم في المخلوق.

قوله تعالى:

﴿ وَمِنْ ءَايَكِهِ عَنَّ أَنْ يُرْسِلَ ٱلرِّيَاحَ مُبَشِّرَتِ وَلِيُذِيقَاكُمْ مِن رَّحْمَتِهِ وَلِتَجْرِى ٱلْفُلْكُ بِأَمْرِهِ وَلِنَبْنَغُواْ مِن فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَى قَوْمِ فِمْ فَلَا يُونِتِ فَأَنْفَمْنَا مِن اللّهِ عَلَيْهِ وَلَعَلَّمُ وَلَا يَبْسُطُهُ اللّذِي يُرْسِلُ ٱلرِّيْحَ فَنُثِيرُ سَحَابًا فَيَبْسُطُهُ اللّذِي يُرْسِلُ ٱلرِّيْحَ فَنُثِيرُ سَحَابًا فَيَبْسُطُهُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ وَيَجْعَلُهُ كَسَفًا فَتَرَى ٱلْوَدَّقَ يَعْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ فَإِذَا أَصَابَ بِهِ مَن يَشَاءُ مِن عَلَيْهِ فَي السَّمَاءِ كَيْفُ يَشَاءُ وَيَجْعَلُهُ كَسَفًا فَتَرَى ٱلْوَدَّقَ يَعْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ وَفَإِذَا أَصَابَ بِهِ مِن يَشَاءُ مِن عَلَيْهِ مِن قَبْلِهِ وَيَعْمَلُهُ مِن عَلَيْهِ مِن قَبْلِ أَن يُنزَلُ عَلَيْهِ مِ مِن قَبْلِهِ وَيَعْمَلُهُ وَهُو عَلَى عَلَيْهِ مَا اللّهُ عَلَيْهِ مَن عَبْلِ أَنْ يُنزَلُ عَلَيْهِ مِن قَبْلِهِ وَلَي كَانُوا مِن قَبْلِ أَن يُنزَلُ عَلَيْهِ م مِن قَبْلِهِ وَلَي كَانُوا مِن قَبْلِ أَن يُنزَلُ عَلَيْهِ مِن قَبْلِهِ وَيَعْمَلُهُ وَهُو عَلَى فَاللّهُ مَنْ اللّهُ عَلَيْهِ مَن قَبْلِ أَنْ يُؤَلّ وَهُو عَلَى فَاللّهُ عَلَيْهِ مَا لَكُونُ وَهُو عَلَى اللّهُ مَا السَمَاءِ وَلَا كُلُولُ مِن قَبْلِ أَن يُزَلّ عَلَيْهِ مِ مِن قَبْلِهِ مَن قَبْلِهِ مَا السَمَاءِ عَلَيْهِ مَا لَوْنَ عَلَيْهُ وَهُو عَلَى السَمَاعِ فَا لَوْنَ عَلَى الْمَوْقَلُ وَهُو عَلَى السَمَاءِ عَلَيْهِ مَا لَوْ اللّهُ الْمُؤْلِقُ اللّهُ عَلَى السَمَاءُ عَلَيْهُ مِنْ قَالِكَ لَمُ مُن السَاعِ الْمَوْقَلُ وَهُو عَلَى مُنْ اللّهُ عَلَيْهُ مِنْ اللّهُ الْمِنْ فَيْكُولُولُ عَلَى السَامِ اللّهُ اللّهُ عَلَى السَامِ الْعَلْمُ لَيْنَا لَا اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهِ مَا السَمَاعُ اللّهُ عَلَى السَامُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ ال

القراءة 🏶

قرأ أبو جعفر وابن عامر: «كِسْفًا» ساكنة السين على الواحد، الباقون بفتحها على الجمع، وهو جمع كِسْفَةٍ، وهي القطعة، ومثاله: كِسْرَةٌ وكِسَرٌ، ومن قرأ بسكون السين مخففة أكساف وكسوف.

قرأ ابن عامر وحمزة والكسائي: «آثار رحمة الله» على الجمع بالألف، وهو برواية حفص عن عاصم، الباقون: «أَثْر» بغير ألف على الواحد.

وظاهر القراءة: «[خِلالِهِ]» بالألف، وعن ابن عباس: «خَلَلِهِ» بغير ألف، ولعله تفسير لا قراءة.

🕸 اللغة

الريح: حركة الجو، وجمعه: رياح، وهي مختلفة، فالقَبُولُ والصَّبَا تأتي من جهة المشرق، والدَّبُور من جهة المغرب، والشمال من جهة الشمال، والجنوب ما تأتي من جهة القبلة، والنكباء ريح بين ريحين من هذه الأربعة، وقال على: «نصرت بالصَّبَا، وأهلكتْ عاد بالدبور»، والله تعالى المختص بالقدرة على جميع ذلك، وإرسال الرياح إيجاد الحركات في أجزاء الجو.

والنقمة: العقاب، والانتقام: أن يجازى بما يفعل.

والإثارة: الإرسال، أثار يثير إثارة، وأثار التراب: بحثه بقوائمه. وعن ابن مسعود: (أَثِيرُوا القرآن فإن فيه علم الأولين والآخرين)، أراد البحث عنه.

والمُبْلِسُ: الآيس من الفَرجَ.

الإعراب 🕸

﴿مُبَشِّرَتِ ﴾ نصب، أي: في حال البشارة.

نصب ﴿ حَفًّا ﴾ على تقدير: وكان نصر المؤمنين حقًّا علينا.

ويقال: على أي شيء عطف بالواو في قوله: ﴿ وَلِيُدِيقَكُمُ ﴾ ؟

قلنا: على المعنى، بتقدير: من يرسل الرياح للبشارة ولإذاقة الرحمة، ﴿وَلِتَجْرِى اللَّهُ اللَّهُ وَلِلْمَاتِهِ اللَّهُ وَلِلْمُورِ. وَلِنَبْنَغُواْ مِن فَضَّلِدِ. ﴿ وَلِتَبْنَغُواْ مِن فَضَّلِدِ. ﴾ ، فأرسل الرياح لهذه الأمور.

وقيل: الواو معجمة وهي محذوفة، يعني: يرسل الرياح ليذيقكم.

ويقال: ما معنى: ﴿مِن قَبْلِ﴾ الأول، و(من قبل) الثاني؟

قلنا: فيه قولان: قيل: للتأكيد، وقيل: الأول من قبل الإنزال، والثاني من قبل الإرسال، وقيل: الأول من قبل المطر، والثاني من قبل الزرع فلم يزرعه.

﴿ فَيَبْسُطُهُ ﴾ رد الكناية إلى لفظ السحاب؛ فلذلك ذكره وإن كان السحاب جمعًا.

🏶 المعنى

"وَمِنْ آيَاتِهِ" أَي: من حججه الدالة على توحيده وصفاته مع ما فيه من سبوغ نعمه «أَن يُرْسِلَ الرِّيَاحَ» ولا يقدر عليه أحد إلا هو "مُبَشِّرَاتٍ» أي: تبشر بالمطر فهو كالناطق بالبشارة لما فيه من دلالة الحالة التي أجرى الله تعالى بها العادة "وَلِيُذِيقَكُمْ" أي: يعطيكم "مِنْ رَحْمَتِهِ" أي: نعمته التي سببها المطر "وَلِتَجْرِيَ الْفُلْكُ" في البحر بالريح، ولولاه لتعذر ذلك "بِأَمْرِوِ" قيل: بإذنه، وهو ما يرسل من الرياح، وقيل: بإجرائه "وَلَقَبْتُغُوا" لتطلبوا "مِنْ فَضْلِهِ" قيل: بركوب البحر، وقيل: بالأمطار بما تزرعون "وَلَقَلْكُمْ تَشْكُرُونَ" أي: ولتشكروا هذه النعم، وهو استدعاء إلى الشكر بألطف الوجوه "ولَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ" يا محمد "رُسُلاً إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءُوهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ" على صحة ما جاؤوا به، والبينة: الحجة. "فَانتَقَمْنَا مِنَ الَّذِينَ أَجْرَمُوا" أي: عاقبناهم وأهلكناهم لسوء أفعالهم بعذاب الاستئصال، وفيه بشارة للنبي في أنه ينتقم له من أعدائه كما لسوء أفعالهم بعذاب الاستئصال، وفيه بشارة للنبي في أنه ينتقم له من أعدائه كما تقديره أَن نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ" أي: واجب علينا نصر المؤمنين فيمن ينصرك، قيل: هذا عَلَى نَصْر المؤمنين حَقًا علينا، وإنما ذكر على ما ذكر لرؤوس الآي.

⁽١) وكان حقاً علينا: وكان علينا حقا، ن.

ثم فسر إرسال الرياح التي أجملها في الآية، فقال سبحانه: «اللّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَاحَ» يعني: هو القادر على إرسالها «فَتُثِيرُ سَحَابًا» أي: تهيج سحابًا وتجمعه «فَيَبْسُطُهُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ» قيل: يقلبه ظهرًا وبطنًا كيف يشاء، وقيل: طائعًا بين المشرق والمغرب فيجريها إلى أي بلد شاء «وَيَجْعَلُهُ كِسَفًا» أي: قِطعًا متفرقة، عن قتادة. وقيل: قطعًا يغطي بها ضوء الشمس، ومنه الكسوف، عن أبي مسلم. وقيل: إنها متراكم يَرْكَبُ بعضها بعضًا حتى يغلظ، عن أبي علي. «فَتَرَى الْوَدْقَ» أي: القطر، عن مجاهد. «يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ» من وسطه، قيل: «السحاب غربال المطر» في خبر مرفوع، «فَإِذَا أَصَابَ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ» أي: بالودق وهو المطر «إِذَا هُمْ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عَبَادِهِ» أي: بالودق وهو المطر «وقيل: من يَسْتَبْشِرُونَ» أي: يفرحون به «وَإِن كَانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ» المطر، وقيل: من قبل إظلال السحاب عليهم «لَمُبْلِسِينَ» أي: آيسين من نزول المطر، وقيل: قانطين، عن قتادة.

ثم نبّه وأمر بالتدبر في هذه الآيات، فقال سبحانه: «فَانظُرْ إِلَى أَثَرِ رَحْمَةِ اللَّهِ» يعني: المطر، و«آثار» ما أظهر من النبات والأشجار.

ومتى قيل: إذا كان الأثر لله تعالى فَلِمَ أضاف إلى الرحمة؟

قلنا: لأنه أجرى العادة أنه يظهرها عقيبه.

«كَيْفَ يُحْيِ الأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا» أي: يحييها بالنبات والثمار بعد يبسها وجدوبتها، فجعل اليبس والجدوبة بمنزلة الموت، وظهور النبات بمنزلة الحياة توسعًا «إِنَّ ذَلِكَ لَمُحْيِي الْمَوْتَى» يعني: من كسا الأشجار والنَّوْرَ الثمار، وكسا الأرض بأنواع النبات والأزهار قادرٌ على أن يحيى الموتى «وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ» من البعث وغيره.

الأحكام الأحكام

تدل الآيات على ما في الرياح من المنافع وما فيها من الدلالة على أنه قادر عالم، وكذلك في السحاب وأنواع الدلائل خَلْق الرياح وهبوبها واجتماع السحاب بها، وإنزال القطر عنها، وكذلك جريان الفلك يدل على مدبر حكيم؛ إذ جعل الماء في الرقة بحيث تجري فيه السفن.

ويدل قوله: ﴿ فَأَنْفَمْنَا ﴾ الآية، أنه ينصر المؤمن، وأن ذلك واجب في حكمته، وفيه حث على الصبر وتسلية.

ويدل قوله: ﴿ فَأَنظُرُ ﴾ على صحة الحجاج والقياس وصحة البعث.

ومتى قيل: كيف يدل؟

قلنا: من قدر على إعادة الأرض والأشجار التي خلقها بعد الجدوبة يقدر على إيجاد الخلق؛ لأنه تعالى يعيد حال الأشجار بأعراض وأجزاء الخلق، كذلك يحيي الموتى في إعادة الأجزاء والحياة.

ومتى قيل: وما الدليل على صحة إعادة الأجسام؟

قلنا: لأنه مما يصح عليه البقاء، فلا فرق بين بقائه أوقاتًا متوالية وبين أن يفنيه ثم يعيده؛ لأنه بعد الفناء يصح أن يكون مقدورًا، والله تعالى قادر لذاته فلا تخصيص في مقدوره، فلا يصح كونه مقدورًا إلا له، فلهذين الوجهين صحت الإعادة على الأجسام.

قوله تعالى:

﴿ وَلَهِ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًا لَّظَلُواْ مِنْ بَعْدِهِ عَكَفُرُونَ ﴿ فَإِنَّكَ لَا تَسْمِعُ ٱلْمَوْتَى وَلَا شَمْعُ ٱلْمَوْتَى وَلَا شَمْعُ ٱلصَّمَّةِ اللهُ مَا الشَّعِمُ الشَّعِمُ الشَّعِمُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ عَن ضَلَائِهِمُ إِن تُسْمِعُ إِلَّا مَن يُؤمِنُ بِعَادِ اللهُ اللهُ اللهِ عَنْ ضَعْفِ ثُونً بَعَدِ ضَعْفِ قُونً ثُومً مِن ضَعْفِ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفِ قُونَ ثُلُهُ اللهِ عَنْ اللهُ اللهِ عَنْ اللهُ اللهُ اللهِ عَنْ اللهُ ال

🕸 القراءة

قرأ عاصم وحمزة: (الضَّغف) بفتح الضاد، والباقون بضمها، وهو اختيار أبي عبيد؛ لأنها لغة النبي على الفتح والضم، وخالف حفص عاصمًا في هذا الحرف، فقرأه بضم الضاد، قال حفص: ما خالفت عاصمًا إلا في هذا الحرف لما روى عطية

العوفي قال: قرأت على ابن عمر: «من ضعف» بفتح الضاد في الثلاثة، فقرأها ابن عمر بالضم، ثم قال: قرأت على رسول الله على كما قَرَأْتَ عَلَيَّ، فَأْخُذْهَا عَلَيًّ كما أَخذتُها علكَ.

وقرأ عاصم الجحدري الأولى والثانية بالضم والثالثة: «ضَعفًا» بالفتح جمعًا بين اللغتين، قال الفراء: الضم لغة قريش، والفتح لغة تميم.

🕸 اللغة

الاصفرار: لون معلوم بين البياض والحمرة، وهو في النبات قد يحصل للجفاف، فيتحول إليه عن الاخضرار.

والإدبار: الذهاب إلى جهة الخلف، ونقيضه: الإقبال: الذهاب إلى جهة القُدَّام. وظل يفعل كذا، أي: دام فاعلاً له.

الإعراب 🏶

جواب ﴿ وَلَيِنْ أَرْسَلْنَا﴾ قوله: ﴿ لَظُلُّواْ﴾.

والهاء في قوله: ﴿فَرَأَوْهُ مُضْفَرًا﴾ أي: رأوا السحاب مصفرًا على لفظة (السحاب)؛ لأنه إذا كان كذلك كان غير ممطر، وقيل: رأوا الزرع مصفرًا، فهو كناية عن غير مذكور؛ لما في الكلام من الدلالة عليه، وقيل: رأوا الريح.

المعنى 🏶

ثم بَيَّنَ تعالى حال الكفار عند النعمة والشدة وضلالهم في الدين، فقال تعالى: «وَلَئِنْ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًا» يعني: إذا مطروا واستبشروا لم يشكروا، وإذا رأوا ريحًا مصفرًا وهو العاصف الذي يحمل^(۱) التراب، عن أبي علي. وقيل: رأوا سحابًا مصفرًا لا مطر فيه. وقيل: ريحًا باردة أفسدت ما أنبت الغيث وتجرفها «فَرَأَوْهُ مُصْفَرًا» يابسًا بعد خضرته ونضارته، عن الحسن، وأبي مسلم. «لَظَلُوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ» أي:

⁽١) يحمل: يحصل؛ ن.

داموا على كفرهم ولم يرضوا بقضاء الله فيه كما لم يشكروا نعمه، قيل: من جهل صانعه ومدبره ولم يعلم أنه حكيم لا يفعل إلا الأصلح، فيجب الشكر عند النعمة والصبر عند الشدة.

ثم ضرب لهم مثلاً، فقال سبحانه: «فَإِنَّكَ (١) لاَ تُسْمِعُ الْمَوْتَى» فيه تسلية للنبي هي وتمهيد لعذره، يعني: أنك كما تعجز عن إسماع الموتى تعجز عن إسماع هؤلاء الذين يعرضون عن الاستماع؛ لأنهم بمنزلة الموتى «وَلاَ تُسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ» أي: لا يمكنك إسماع الصم كذلك هؤلاء؛ لأنهم بمنزلة الصم «إِذَا وَلَوْا مُدْبِرِينَ» عن الحق غير طالبين له، يعني إذا دُعُوا إلى الحق أعرضوا.

ومتى قيل: أليس كان النبي ﷺ يسمعهم؟

قلنا: بلى، إلا أنهم لم يقبلوا ولم ينتفعوا به، فهم بمنزلة الصم والموتى.

"وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعُمْيِ عَنْ ضَلاَلَتِهِمْ" يعني: لا يبصر العمي حتى يهتدوا(٢) كذلك هؤلاء وإن كان لهم بَصَرٌ "إِنْ تُسْمِعُ إِلاَّ مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا" يعني: ينتفع بإبلاغك من يسمع ويتدبر ولم يعاند ولم يتصامم "فَهُمْ مُسْلِمُونَ" أي: منقادون لله ويتدبرون ويعلمون، عن أبى على. وقيل: ينقادون للأدلة.

ثم عاد إلى ذكر الأدلة، فقال سبحانه: «اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ» أي: أوجدكم من نطفة، وقيل: حال الصغر «ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً» أي: شبابًا؛ لأن القوة تتم في حال الشباب «ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً» وهو حال الكبر والهرم «يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَهُوَ الْعَلِيمُ» بأحوالهم «[الْقَدِيرُ]»: القادر على تصريفهم كيف شاء، وينقلهم من حال إلى حال.

ثم بين حال بعثهم، فقال سبحانه: «وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ» أي: يقيم الله الساعة وهي القيامة «يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ» أي: يحلفون إظهارًا للذلة والصغر «مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ» قيل: في القبور، عن الكلبي، ومقاتل. وقال أبو علي: ما لبثوا بعد انقطاع عذاب القبر، وقيل: في الدنيا.

⁽١) فإنك: إنك، ن.

⁽٢) يهتدوا: يهتدي، ن.

ومتى قيل: كيف حلفوا كاذبين؟

قلنا: فيه خلاف، فأما شيخانا: أبو علي وأبو هاشم ومَنْ تبعهما فقالوا: إنهم حلفوا على الظن، ولم يعلموا لُبْنَهُمْ في القبور، كأنهم قالوا: في ظننا أنا ما لبثنا إلا قليلاً. وقيل: استقلوا الدنيا لما عاينوا من أمر الآخرة، كأنهم قالوا: ما الدنيا في الآخرة إلا ساعة فتأسفوا حيث اشتغلوا في مدة قليلة بما أوردهم بذلك العقوبة العظيمة. وقيل: يجوز أن يَكْذِبُوا لما ينالهم من الحيرة، عن أبي بكر الأخشيد. والوجه الأول.

«كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ» قيل: كانوا يكذبون في الدنيا حيث أخبروا عَمَّا لم يعلموا هاهنا كما فعلوا في الدنيا، وقيل: معناه: يصرفون، أي: صَرَفَهُمْ جهلهم عن الحق في الدارين.

🕸 الأحكام

يدل أول الآيات على أن الواجب أن مَنْ أصابه شدة من جهته تعالى أن يرضى بقضائه، ويعتقد حُسْنَهُ خلاف ما يقوله هؤلاء.

ويدل قوله: ﴿ فَإِنَّكَ (١) لَا تُسْمِعُ ٱلْمَوْتَى ﴾ أن المعارف مكتسبة.

وتدل على مدبر حكيم؛ حيث نقله في الأحوال بحسب ما يرى من المصلحة.

واستدل بعضهم بالآية على نفي عذاب القبر، قال أبو علي: وليس بشيء؛ لأنهم أرادوا لبثهم بعد انقطاع العذاب على ما بَيَّنًا.

⁽١) فإنك: إنّك، ن.

قوله تعالى:

﴿ وَقَالَ ٱلَّذِينَ أُوتُواْ ٱلْعِلْمَ وَٱلْإِيمَانَ لَقَدْ لِيَثْتُمْ فِي كِنَابِ ٱللّهِ إِلَى يَوْمِ ٱلْبَعْثِ فَهَاذَا يَوْمُ ٱلْبَعْثِ وَلَا هُمْ وَلَلْكِنَكُمْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿ فَيَوْمَهِذِ لَا يَنفَعُ ٱلَّذِينَ ظَلَمُواْ مَعْذِرَتُهُمْ وَلَا هُمْ وَلَلَكِنَكُمْ كُنْتُمْ لَا يَنفَعُ ٱللّذِينَ ظَلَمُواْ مَعْذِرَتُهُمْ وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ﴿ وَلَهِ مِن كُلِّ مَثُولًا وَلَهِ مِن كُلِّ مَثُولًا وَلَهِ وَلَيْنِ جَنْتَهُم بِاللّهِ لَيْقُولَنَ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى قُلُوبِ ٱلّذِينَ لَا اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى قُلُوبِ ٱلّذِينَ لَا يُوتِنُونَ لَا يُعْفِرِ اللّذِينَ لَا يُوتِنُونَ اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ

🕸 القراءة

قرأ عاصم وحمزة والكسائي: ﴿ لَّا يَنفَعُ ﴾ بالياء للعُذْرِ، وقرأ الباقون بالتاء لقوله تعالى: ﴿ مَعْدِرَتُهُمْ ﴾ ، فالأول على المعنى، والثاني على اللفظ.

🕸 اللغة

اللَّبْثُ والمُكْثُ من النظائر، واللبث يتضمن المكان، والبقاء لا يتضمنه، لذلك يقال: الله تعالى باقي، ولا يقال: لاَبِثُ.

والمعذرة: إظهار ما يسقط اللائمة، وهو العذر أيضًا.

والعَتْبُ: المؤاخذة، وأعتبني فلان: عاد إليَّ راجعًا عن الإساءة، واستعتب بمعنى أعتب، واستعتب: طلب العتبى. قال الخليل: المعاتبة: مخاطبة الإذلال، ومنه أكره المؤاخذة، يقال: عتب عليه: إذا وجد عليه، وإذا فاوضه بما عتب عليه، يقال: عاتبه: إذا رجع إلى مسرته، فقد أعتب، والاسم: العتبى، وهو الرجوع إلى ما يُرْضِي العاتب.

والاستخفاف: طلب الخفة، واستخف قومه: حملهم على الخفة، واستخفه الطرب وأخفه: أزال حلمه.

🏶 الإعراب

نصب (الإيمان) قيل: عطفًا على العلم، وقيل: بنزع الخافض على تقدير: مع الإيمان، فلما حذف (مع) نصب (الإيمان)، وقيل: في كتاب الله، أي: بكتابه، وقيل: مكتوب فيه.

🕸 المعنى

ثم بَيَّنَ تعالى جواب قولهم: لم يلبثوا، فقال سبحانه: «وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ» أُعْطُوا ذلك «وَالإِيمَانَ» تهجينًا لهم «لَقَدْ لَبِنْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ» قيل: في حكم الله وما كتبه عليه، وقيل: في اللوح المحفوظ، وقيل: على ما أخبر الله في كتابه، عن أبي علي. وقيل: لبثتم إلى يوم البعث الذي وعدتم في كتاب الله، أي: في الأجل الذي سماه وأوجبه، والكتاب والإيجاب واحد، عن أبي مسلم. وقيل: فيه تقديم وتأخير، وتقديره: وقال الذين أوتوا العلم بكتاب الله والإيمان: لقد لبثتم إلى يوم البعث، وقيل: ظنوا أن العذاب يتأخر عنهم إذا اعترفوا بمدة قليلة، فبين لهم العلماء أن العذاب لا يتأخر عنهم.

ومتى قيل: لِم ضمَّ الإيمان إلى العلم؟

قلنا: لأن من العلماء من يكون فاسقًا، فلا يستحق المدح، والله تعالى ذكرهم على سبيل المدح.

"إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ فَهَذَا يَوْمُ الْبَعْثِ" قيل: يوم يخرج الناس من القبور إلى المحشر، وقيل: لبثتم إلى يوم البعث، وقال الحسن: لقد وفاكم آجالكم إلى يوم الحشر "وَلَكِنَّكُمْ كُنتُمْ لاَ تَعْلَمُونَ" أن البعث حق "فَيَوْمَئِذِ لاَ يَنفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَعْذِرَتُهُمْ"؛ لأن جهلهم لا يكون عذرًا، وقد مُكِّنُوا من العلم فلم يتفكروا ولم يعلموا، فكان التفريط من جهتهم "وَلاَ هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ" أي: لا يسترجعون، ومعناه: لا يراد منهم الرجوع، وقيل: بأن يردوا إلى الدنيا ليتوبوا، فتقبل توبتهم. وقيل: بأن تقبل معاذيرهم "وَلَقَذْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلِ" يعني: أنه بالغ في البيان وتصريف الأدلة وضرب الأمثال والوعد والوعيد فلم ينقادوا، وإنما أتُوا من جهتهم، لا من جهة ربهم

«وَلَئِنْ جِئْتَهُمْ» يا محمد «بِآيَةٍ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلاَّ مُبْطِلُونَ» يعني: عادتهم الإصرار، ولو جئتهم بما سألوا من الآيات لنسبوه إلى البطلان، ولم يؤمنوا.

ومتى قيل: لم لا يكون في عدم الآية المطلوبة حجة كما في الرسول؟

قلنا: [لأن] الحجة قائمة وغيرها [من الحجج] يقوم مقامها بخلاف الرسول؛ لأن الآيات بعد بيان المعجزات لطف، فإنما يفعل بحسب المصلحة والعلوم.

"كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الَّذِينَ لاَ يَعْلَمُونَ" قيل: الطبع سمة يجعلها الله تعالى على قلوب الكافرين، عن أبي علي. وقيل: استمرارهم على كفرهم طَبْعٌ، يعني: حكم بذلك عليهم، عن أبي مسلم. "فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقُّ" قيل: في نصرك وإظهار دينك. وقيل: وعده في إنزال العذاب بهم حق، قيل: أراد عذاب الدنيا من القتل والأسر، وقيل: عذاب الآخرة، وفيه تثبيت لقلبه في ليستمر على دعاء القوم "وَلا يَسْتَخِفَّنَكَ" أي: لا يحملنك هؤلاء على الخفة والعجلة لشدة الغضب عليهم لكفرهم مع كثرة الآيات، فتفعل، خلاف ما أمرت من الصبر والرفق، عن أبي علي. وقيل: لا يستخف هؤلاء إياك بألا تتحمل المشقة، وقيل: لا يجدونك خفيفًا في أمرك، وقيل: لا يستخف هؤلاء إياك بألا تتحمل المشقة، وقيل: لا يجدونك خفيفًا في أمرك، وقيل: لا يستخف هؤلاء إياك بألا تتحمل المشقة، وزنك "الَّذِينَ لاَ يُوقِنُونَ" بكون ما أخبر الله الإسراء: ٣٧]، وقيل: لا تفعل فعلاً يُخِفُّ وزنك "الَّذِينَ لاَ يُوقِنُونَ" بكون ما أخبر الله

🕸 الأحكام

يدل أول الآيات على عظيم منزلة العلماء.

وتدل على مدح من يوقن بالبعث، وذم من لم يعلمه.

وتدل أن يوم القيامة لا ينفع الظالمَ عذرٌ، وأنه يعذُّبُ، فيبطل قول المرجئة.

ويدل قوله: ﴿ وَلَاكِنَّكُمْ كُنتُرٌ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ على أن المعارف مكتسبة.

وتدل على وجوب الصبر في الدين، وإن ناله الأذى.

وتدل على أن فعل العباد من الظلم فعلهم؛ لذلك استحقوا العقاب، فيبطل قول المجبرة.



سورة (لقمان) مكية على ما نقل عن المفسرين، وعن الحسن إلى قوله: ﴿ الَّذِينَ لَهِ السَّمَانَ اللَّهِ اللَّهِ عَلَى مَا نقل عن المفسرين، وعن الحسن إلى قوله: ﴿ اللَّهِ مُونَا اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهُ اللَّالِي اللَّهُ اللَّا اللَّا اللَّا اللَّهُ اللَّاللَّالِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ

وعن أبي بن كعب، عن النبي صلى الله عليه وآله: «من قرأ سورة (لقمان) كان له لقمان رفيقًا يوم القيامة».

ولما ختم السورة بذكر الآيات الدالة على صحة أُمْرِهِ فتح هذه السورة بذكر الآيات التي هي القرآن.

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَانِ ٱلرَّحِيمِ

قوله تعالى:

﴿ الْمَدُونَ وَ يُؤْتُونَ الزَّكُوةَ وَهُم بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ فَي أُولَتِكَ عَلَى هُدَى مِّن رَبِّهِمْ وَأُولَتِكَ هُمُ الصَّلُوةَ وَيُؤُونَ الزَّكُوةَ وَهُم بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ فَي أُولَتِكَ عَلَى هُدَى مِّن رَبِّهِمْ وَأُولَتِكَ هُمُ الصَّلُوةَ وَيُؤُونَ الزَّكُوةَ وَهُم بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ فَي أُولَتِكَ عَلَى هُدَى مِّن رَبِّهِمْ وَأُولَتِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ فَي وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرَى لَهُو الْمَحْدِيثِ لِيُضِلِّ عَن سَبِيلِ اللّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّخِذَهَا هُمُونًا أَوْلَتِكَ هُمُ عَذَابٌ مُهِينٌ فَي وَإِذَا نُتَلَى عَلَيْهِ ءَايَنْنَا وَلَى مُسْتَحَيِّرًا كَانَ لَمْ يَسْمَعُهَا كَانَ هُونَا أَوْلَتِكَ هُمُ عَذَابٌ مُهِينٌ فَي وَإِذَا نُتَلَى عَلَيْهِ ءَايَنُنَا وَلَى مُسْتَحَيِّرًا كَانَ لَمْ يَسْمَعُهَا كَانَ هُورًا أَوْلَتِكَ هُمُ عَذَابٌ مُهِينٌ فَي وَإِذَا نُتَلَى عَلَيْهِ ءَايَنُنَا وَلَى مُسْتَحَيِّرًا كَانَ لَمْ يَسْمَعُها كَانَ اللّهِ عَقَا وَهُو الْغَيْنِ عَلَيْ مَامُوا وَعَمِلُوا الصَّلِحَتِ هُمْ جَنَّتُ النَّيْسِ فَى خَلِينِ فِي اللّهِ مَقَا وَهُو الْغَيْرِ الْمُهُونَ فِيهَا مِن كُلِّ دَابَةً وَانَزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْلَنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْلَنَا مِن السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْلَنَا مِن السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْلَنَا مِن السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْلَنَا مِن السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْلَنْا مِن السَّمَاءِ مَا اللّهِ فَأَرُونِ مَا مِن كُلِ دَاتِهُ وَالْزَلْنَا مِن السَّمَاءِ مُنَا اللّهُ الْمُونَ فِي ضَلَالٍ مُّينِ فِي عَلَا مَا عَلَى اللّهِ فَأَرُونِ مَا اللّهِ فَأَرْفِقِ مَاللِ مُونِ فَاللّهِ مُؤْلِلُ مُونَ فِي ضَلَالٍ مُّينٍ فَي اللّهُ فَاللّهُ مَلْ عَلَى اللّهُ الْمُنْ فَلَى اللّهُ مُن اللّهُ مَا اللّهُ مَا اللّهُ الْمُؤْلِ الْمُؤْلِقُ اللّهُ الْمُؤْلِقُ اللّهُ اللّهُ الْمُؤْلِقُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ الل

🕸 القراءة

قرأ حمزة: «هدى ورحمة» بالرفع، قيل: على الابتداء، وقيل: على خبر ابتداء محذوف، على تقدير: هو هدى ورحمة. وقرأ الباقون بالنصب على الحال والقطع.

قرأ ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب: «لِيَضِلَّ» بفتح الياء من: ضَلَّ يَضِلُّ، والباقون بضم الياء من: أَضَلَّهُ يُضِلُّهُ.

وقرأ حمزة والكسائي وحفص عن عاصم ويعقوب: «ويتخذها» بنصب الذال عطفًا على قوله: ﴿ وُلِكُ وَرَحْمَةً ﴾ وهو اختيار أبي عبيد، قال: لقربه من المنصوب، وقرأ الآخرون بالرفع نسقًا على قوله: «يشتري».

قرأ نافع: «كأن في أُذْنَيهِ» بسكون الذال كل القرآن، والباقون بضم الذال وهو الأشهر.

🕸 اللغة

الحكم: أصله المنع، ومنه: حَكَمَةُ الدابة، يقال: أَحْكَمْتُ الدابة وحَكَمْتُها، وحكمت السفينة، وأحكمتُهُ: أخذت على يده، ومنه: الحِكْمَةُ؛ لأنها تمنع من الجهل، ومنه الحكيم العالم، وقيل: المحكم لأفعاله، قال الشاعر:

أَبَنِي حَنِيفَةَ أَحْكِمُوا سُفَهَاءَكُمْ (١)

والمحسن: فاعل الإحسان، والإحسان: النفع الذي يستحق به المدح.

والفَلاَحُ: الفوز بالخير، وكل من أصاب خيرًا فهو مُفْلِحٌ، وأصل الباب: الشق، ومنه: الفلاَّح؛ لأنه يشق الأرض، سُمِّي به؛ لأن بقاء الناس به.

واللهو واللعب نظيران، وكل ما يلهيك عن الحق، أي: يصرفك فهو لَهْوٌ. والهُزْءُ والسخرية من النظائر.

⁽١) البيت قائله جرير وتكملته:

ابنیت قامه جریر وقاعد. أبني حنیفة أحكموا سفهاءكم إني أخاف علیكم أن أغضبا. انظر: دیوان جریر، دار صادر، بیروت.

والهوان: الذل، والعقاب إذلال، والامتحان ليس بإذلال.

والوَقْرُ: ثقل في الأذن بالفتح، والوِقْرُ بالكسر: الحمل، سُمِّيَ بذلك لثقله.

والعَمَدُ: جمع عماد، وليس من كلام العرب، فِعَال^(۱) بكسر الفاء يجمع على فَعَلِ إلا عماد وعَمَد، وإهَابٌ وأَهَبٌ، ويقال: عِمَاد وأعمدة وعُمُد، وهي التي تُرْفَعُ بها البيوت.

والرواسي: الثوابت من الجبال، واحدها: راسية، يقال: رسا يرسو: إذا ثبت. والمَيْدُ: الاضطراب، ماد يَميدُ ميدًا فهو مائد.

🕸 الإعراب

﴿ الْمَرَى قَيل: محله رفع لأنه ابتداء، وقيل: خبر الابتداء بتقدير: هذه ألف ولام. ﴿ تَمِيدَ بِكُمْ ﴾ تقديره: ألا تميد بكم.

﴿وَعَدُ اللَّهِ ﴾ نصب على المصدر وفيه معنى الحال.

(حقًا) نصب على التمييز.

🕸 النزول

قيل: نزل قوله: ﴿ وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَشْتَرِى لَهْوَ ٱلْحَكِيثِ ﴾ في النضر بن الحارث بن عبد الدار بن قصي، خرج إلى فارس واشترى كتبًا فيها أخبار الأعاجم وحديث رستم، ورجع وحَدَّثَ بها قريشًا، وقال: إن محمد يحدثكم بحديث عاد وثمود، وأنا أحدثكم بحديث رستم وأسفنديار.

وقيل: نزل فيه وكان يشتري الأخبار المضحكة ويرويها، وكانوا يضحكون، وقتل النضر يوم بدر، وكان في الأسارى.

وقيل: بل كان يروي أخبار الأكاسرة، فيستمعون إليه، ويتركون استماع القرآن، عن مقاتل، والكلبي.

وقيل: بل نزل في رجل من قريش اشترى جارية مغنية.

⁽١) فعال: يقال، ن.

🕸 المعنى

﴿الْمَهُ قد بَيّنًا ما قيل فيه، وأن الحسن وأبا علي قالا: إنه اسم للسورة، وأن أبا مسلم ذكر أنها إشارة إلى أن القرآن من هذه الحروف، وأنتم تتكلمون بها، ثم عجزتم عنها؛ لتعلموا أنه معجز، وأن أبا بكر الزبيري أشار إلى أنه إشارة إلى حدث القرآن من حيث أُلف من هذه الحروف، وأن جماعة قالوا: هي مفاتح اسم الله، ويروونه (١) عن ابن عباس، وأن أبا علي قطرب ذكر أنهم قالوا: لا تسمعوا لهذا القرآن، فذكر في أوله ما لم يكن عندهم، ثم يأتي الكلام من بعد ليستمعوا «تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ»: يعني ما لم يكن عندهم، ثم يأتي الكلام من بعد ليستمعوا «قيل: في اللوح المحفوظ، وقيل: هذه السورة هي آيات الكتاب، والكتاب: القرآن، وهذا أوجه الأقوال وقيل: هذه السورة هي آيات الكتاب، والكتاب: القرآن، وهذا أوجه الأقوال «الْعَكِيمِ» قيل: المُحْكَم ليس فيه ما ينقصه، وقيل: حكيم، لأنه بَيَّنَ الحق من الباطل كما بينه الحكيم بنطقه، وقيل: ذو الحكمة البالغة، وقيل: مِنْ مُحْكِم أحكم فلا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه. وقيل: أحكم نظمه وتأليفه ومعناه، حتى صار معجزًا فكان محكمًا لا يقدر أحد على مثله «هُدَى» أي: دلالة وبيانًا فيما يحتاج إليه من العقليات والسمعيات «وَرَحْمَة» أي: نعمة؛ لأن من آمن به وعمل بما فيه نال الثواب الدائم «لِلْمُحْسِنِينَ» الذين يحسنون العمل، وخصهم بالذكر؛ لأنهم ينتفعون به، وإلا فهو هدى للجميع.

ثم وصف المحسنين فقال سبحانه: «الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلاَة» يديمونها بأركانها في أوقاتها «وَيُؤْتُونَ الرَّكَاة» أي: يعطون حقوق أموالهم الواجبة للفقراء «وَهُم بِالآخِرَةِ» أي: بالدار الآخرة، أي: بالبعث والنشور والجزاء «[هُمْ] يُوقِنُونَ» لا يَشُكُّون فيه «أُوْلَئِكَ عَلَى هُدَى مِن رَبِّهِمْ» على دين مستقيم يهديهم إلى الجنة «وَأُوْلَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ» الظافرون بالبغية.

ثم وصف من حاله بخلاف حال المؤمن، فقال سبحانه: «وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهُو وذات لَهُو وذات ، عن مجاهد. وتقديره: يشتري ذا لهو وذات

⁽١) يروونه: يرووه: ن.

لهو، ويروى في خبر مرفوع: أنها مُحَرَّمَةٌ، وقيل: استبدل حديث الباطل بحديث الحق وهو كل لهو ولعب، عن قتادة. وقيل: لهو الحديث الغناء، عن ابن عباس، وابن مسعود، ومجاهد، والضحاك، ومكحول. وقيل: لَهْوُ الحديث: كل حديث يُلْهِي عن سبيل الله وطاعته إلى ما نهى عنه، فيستميل قلوب العامة كما يفعله علماء زماننا. وقيل: هو الطبل، عن ابن جريج. وقيل: هو الشرك، عن الحسن، والضحاك. وقيل: هو الترهات والبَسَابِسُ، عن عطاء. وقيل: هو الحكايات المضحكة، والأحاديث الكاذبة، وقيل: هو الهُزْءُ والسخرية بالقرآن واللغو فيه، عن أبي مسلم. «لِيُضِلُّ عَنْ سَبِيل اللَّهِ» قيل: ليضل الناس عن الدين، ويمنعهم عن قراءة القرآن. وقيل: هو قراءة القَرآَن، وذكر الله، عن ابن عباس. «بِغَيْرِ عِلْم» أي: بغير حجة يعلم بها صحتها «وَيَتَّخِذَهَا هُزُوًا» الهاء كناية عن جميع ما تقدم مّن ذكر الصلاة والزكاة والقرآن والآخرة والجزاء، اتخاذهم: هو(١) استهزاؤهم به، كقولهم: أهو نبي؟ وما معنى الصلاة؟ وقيل: هو في دفع الحق بالباطل «أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ» يعني: مُذِلٌّ، وهو عذاب جهنم «وَإِذَا تُتْلَى عَلَيْهِ آيَاتُنَا» يعني: حججنا، وقيل: هو القرآن «وَلَّى مُسْتَكْبِرًا» تكبُّرًا عن قبوله، يوهم العامة أنه يعلم، ولا طائل تحته مخافة ذهاب سوقه. «كَأَنْ لَمْ ا يَسْمَعْهَا» أي: لم يقبلها بمنزلة من لم يسمعها «كَأَنَّ فِي أُذُنِّيهِ وَقْرَا» صممًا وثقلاً يمنعه من سماعه «فَبَشِّرْهُ» أي: أخبره «بِعَذَابِ أَلِيم» مُوجِع «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيم. خَالِدِينَ فِيهَا» أي: مؤبدّين فيها لا يموتون ولا يخرجون ولا ينقطع نعيمهم «وَعْدَ اللَّهِ حَقًّا» أي: ذلك وعد وعده الله تعالى لا خلف فيه «وَهُوَ الْعَزيرُ» القادر لا يمتنع عليه شيء «الْحَكِيمُ» في أفعاله يجازي كل أحد بما يستحقه.

ثم بَيَّنَ دلالة توحيده، فقال سبحانه: «خَلَقَ السَّمَاوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدِ تَرَوْنَهَا» قيل: ترونها بغير عمد، يعني: لا عمد لها، وهو يُسْكِنُها مع عظمها. وقيل: بغير عمد مرثية «وَأَلْقَى فِي الأَرْضِ رَوَاسِيَ» جبالاً ثوابت «أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ» أي: كيلا تضطرب وتتحرك يمينًا وشمالاً، فتمنعكم عن التصرف والسكون «وَبَثَّ» أي: فَرَّقَ «فِيهَا» أي: في الأرض «مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ» ما يدب على الأرض من أنواع الحيوان «وَأَنزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءَ

⁽١) هو: هي، ن.

فَأَنْبَنْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجِ كَرِيمِ» أي: حسن النبتة طيب الثمرة. «هَذَا» يعني: ما تقدم ذكره «خَلْقُ اللَّهِ» أي: هو الذي أوجده وأحدثه «فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ» يعني: لمن اعتقدتم كونها آلهة «بَلِ الظَّالِمُونَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ» أي: بيّن واضح في ادعائهم الأصنام آلهة، وقيل: في عذاب وهلاك ظاهر مع كونهم مستحقين لعذاب الله. وقيل: ما دعاهم إلى عبادتها أنها تخلق شيئًا؛ لكن ضلالهم للجهل بحالها.

🕸 الأحكام

يدل قوله: ﴿ مُدِّى ﴾ أن القرآن حجة يجب التدبر فيها.

ويدل أن المعارف مكتسبة، لولاه لما صح وصف الآيات والكتاب بأنه هدى. وتدل على حدثه؛ لأن القديم لا يكون دلالة.

وتدل الآيات أن المفلح هو المحسن الذي يضم إلى إحسانه القيام بالعبادات، خلاف قول المرجئة.

ويدل قوله: ﴿وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَشْتَرِى لَهُو ٱلْحَكِيثِ على تحريم لَهُو الحديث، وقد بينا ما قيل فيه، قال القاضي: والأقرب ما حمله عليه أبو علي، وهو كل ما يتلهى به أهل الباطل، ولأن الغناء لا يطلق عليه اسم الحديث، وكذلك الأصنام والطبل، ولأن الغناء لا يقال: إنه ضلال عن الدين، وإن كان فسقًا.

ويدل قوله: ﴿ بِغَيْرِ عِلْمِ ﴾ على قبح الإقدام على شيء بغير علم.

ويدل قوله: ﴿وَلَّى مُسْتَكَبِّرًا﴾ على قبح التكبر، ووجوب الانقياد، والخضوع في الدين.

وتدل على أن العمل الصالح فعلهم، فيبطل قول المجبرة في المخلوق.

ويدل قوله: ﴿ خَلَقَ ٱلسَّمَوَتِ ﴾ أنه أوجدها ويمسكها حالاً بعد حال، وأنه تعالى هو المستحق للعبادة لكونه إلهًا خالقًا لكل شيء.

ومتى قيل: لِمَ أجمل الله تعالى الأدلة، ولم يفصلها؟

قلنا: لنوع من المصلحة، ولأنه أقرب إلى أفهام العوام، ولأنه كلف العلماء تفاصيله وحل الشبه فيها، فبيّن الأنبياء بعضها، ونبه على بَعْضِ فَفَصَّلَها العلماء.

قوله تعالى:

﴿ وَلَقَدْ الْيَنَا لُقَمَنَ ٱلْحِكُمَةَ أَنِ ٱشْكُرْ لِلَّهِ وَمَن يَشْكُرُ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَن كَفَرَ فَإِنَّ ٱللَّهُ عَنِي حَمِيدُ إِنَّ وَلِذَ قَالَ لُقَمَنُ لِابْنِهِ وَهُو يَعِظُهُ يَبُنَى لَا تُشْرِكَ بِاللَّهِ إِنَّهِ إِنَّ الشِّرِكَ لَظُلْمُ عَظِيمٌ إِنَّ وَوَصَيْلُهُ فَا كُنْ اللَّهِ عَمَلَتْ لَهُ أَمْهُ وَهْنَا عَلَى وَهْنِ وَفِصِلُهُ فِي عَامَيْنِ أَنِ عَظِيمٌ اللهِ وَعَلَيْهُ أَمَّهُ وَهْنَا عَلَى وَهْنِ وَفِصِلُهُ فِي عَامَيْنِ أَنِ عَظِيمٌ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ

ه القراءة 🕸

قرأ ابن كثير في رواية البزي: «يا بني لا تشرك» بسكون الياء «يا بُنَيِّ إنها» بكسر الياء، و«يا بُنَيْ الياء، «يا بُنَيَ أقم» بفتح الياء، وروي القراءتين عنه «يا بُنَيِّ إنها» بكسر الياء، و«يا بُنَيُ أقم»، و«يا بُنَيِّ اقم»، و«يا بُنَيِّ أقم»، و«يا بُنَيِّ اقم»، و«يا بُنَيِّ اقم، و«يا بُنَيِّ الله بنَيِّ أقم، و«يا بُنَيِّ أقم، و«يا بُنَيِّ أقم، و«يا بُنَيِّ أقم، و«يا بُنَيِّ إنها» مكسورة الياء. وعن ابن كثير في [مثل] ذلك آثار (١) جمة، والمعتمد ما ذكرنا.

قرأ أبو جعفر عن عاصم: «يا بنيً» بفتح الياء جميع القرآن، الباقون بكسر الياء جميع القرآن، أما السكون: فلأنه الأصل كما لو وقف، وأما الفتح: فعلى حذف الإضافة لاجتماع ثلاث ياءات، وأما الكسر: فلاقترابها من الإضافة.

وقراءة القُرَّاء: (فصاله) بالألف، وعن يعقوب: (فَصْلُهُ) بغير ألف.

🕸 اللغة

الوهن: الضعف، ومنه: ﴿وَلَا تَهِنُواْ﴾ [آل عمران: ١٣٩، النساء: ١٠٤]، قال الفراء: وهنه الله وأوهنه.

⁽١) آثار: وآثار، ن.

والفصال: الفطام، وأصله: القطع، فصلت بين الشيئين: قطعت، فكأنه قُطِعَ عن ثدى أمه.

والإنابة: الرجوع، أناب ينيب: إذا رجع.

الإعراب) 🕸

يقال: ﴿ وَإِذْ قَالَ لُقُمَنُ لِإَبْنِهِ عَهِ عَطْفَ عَلَى مَاذًا؟

قلنا: على ما فسر من جملة الحكمة، كأنه قيل: آتيناًه الحكمة إذ أمرناه بالشكر، وإذ قال لقمان لابنه واعظًا له.

﴿ وَهُو يَعِظُهُ ﴾ محله نصب على الحال، عن أبي مسلم.

🕸 النزول

قيل: نزل قوله تعالى: ﴿وَوَصَّيْنَا﴾ في سعد بن أبي وقاص، حلفت أمه لا تأكل طعامًا حتى تموت، أو يدع دينه، فلما رأته بعد ثلاث لا يرجع عن الإسلام أَكَلَتْ.

🕸 المعنى

لما تقدم ذكر من اتخذ لَهْوَ الحديث أتبعه بذكر من أوتي العلم والدين، وذكر قصة لقمان، فقال سبحانه: «وَلَقَدْ آتَيْنَا» أعطينا «لُقْمَانَ» قيل: كان حكيمًا، ولم يكن نبيًّا، عن ابن عباس، ومجاهد، وقتادة، وأكثر المفسرين. وقيل: كان نبيًّا، عن عكرمة. وقيل: كان في بني إسرائيل، عن الواقدي. وقيل: عاش ألفي وخمسمائة سنة قاضيًا لألف وثمانمائة نبي. وقيل: كان في زمن داود. وقيل: كان خياطًا، عن سعيد بن المسيب. وقيل: كان نجارًا، وقيل: كان راعيًا، وقيل: كان عبدًا أسود، عن مجاهد، وسعيد بن المسيب. وقيل: اشتراه صاحبه بمائة وخمسة وخمسين درهمًا فبلغ العقل به مبلغ الأنبياء، وقيل له: كنت راعيًا فما الذي بلغت به هذه المنزلة؟ قال: صِدْقُ الحديث؛ وترك ما لا يعنيني. وقيل: هو من ولد آزر، عن ابن إسحاق. وقيل: العلم الن أخت أيوب، عن وهب. وقيل: ابن خالة أيوب، عن مقاتل. «الْحِكْمَةَ» قيل: العلم والعمل والإصابة، ولا بد من حمله على العلوم المكتسبة؛ لأن علوم العقل يشترك

المكلفون فيها. وقيل: الحكمة: النبوة. «أَنِ اشْكُوْ لِلَّهِ» على نعمه «وَمَنْ يَشْكُوْ فَإِنَّمَا يَشْكُو لِنَفْسِهِ» أي: بفعله لأنه يستحق مزيد النعمة والثواب، وقيل: لأن الزيادة الحاصلة بالشكر تكون له «وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيًّ» عن شكر الشاكرين وعن كل شيء لا تجوز عليه الحاجة «حَمِيد» أي: محمود يجب الحمد له، فمن أثابه فبفضله ومن عاقبه فبعدله «وَإِذْ قَالَ لُقْمَانُ لاَبْنِهِ وَهُوَ يَعِظُهُ يَابُنِيً لاَ تُشْرِكُ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكُ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ» معناه: لا تشرك مع الله في عبادته غيره ولا تصفه بالشريك، وقيل: معناه: لا تشرك، ثم أقسم بأن الشرك لظلم عظيم، وقيل: أصل الظلم: النقصان ومنع الواجب، فمن كفر فقد منع ما وجب له عليه من معرفة التوحيد والعدل فكان ظالمًا، وقيل: ظلم نفسه بأن أوْبَقَهَا. «وَوَصَّيْنَا الإِنسَانَ بِوَالِدَيْهِ» لما تقدم الأمر بشكر النعمة نبّه على وجوب الشكر لكل منعم، فبدأ بالوالدين، ومعنى «وَصَّينا» أي: أمرنا بطاعة الوالدين وشكرهما، وإنما قرن شكرهما بشكره؛ لأنه الخالق المنشئ، وهو المسبب والمربي.

ثم بين زيادة نعمة الأم، فقال سبحانه: «حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْنَا عَلَى وَهْنِ» أي: ضعفًا على ضعف، عن الضحاك. وقيل: شدة بعد شدة، عن ابن عباس. وقيل: جهدًا على جهد، عن قتادة. وقيل: مشقة على مشقة، عن مجاهد. وقيل: ضعف الولد وضعف الأم. وقيل: بل نطفة الأب ونطفة الأم، وهما ضعيفان، عن أبي مسلم. «وَفِصَالُهُ فِي عَامَيْنِ» أي: فطامه بانقضاء عامين «أَنِ اشْكُرْ لِي» على نعمي «وَلِوَالِدَيْكَ» على نعمهما، فنعمته أن خلقه وصوره وأحياه وركبه ورزقه، وأمه حملته ووضعته وأرضعته.

ثم أكد وجوب شكره لكثرة نعمه، فقال سبحانه: «إِلَيَّ الْمَصِيرُ» أي: إلى حكمي المرجع فنجازيك، وفيه ترغيب وترهيب، وعن سفيان بن عيينة: من صلى الخمس فقد شكر الله، ومن دعا للوالدين عقيب الصلوات الخمس فقد شكر الوالدين.

ثم استثنى من طاعتهما ما يخالف طاعة الله، فقال سبحانه: «وَإِنْ جَاهَدَاكَ» يعني: أمراك وأجهداك، فيحملانك على الكفر «عَلى أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ» إشارة إلى بطلانه؛ لأن ما يكون حقًا يعلم صحته بالدليل، أراد: إن دعواك إلى باطل «فَلاَ

تُطِعْهُمَا» في ذلك «وَصَاحِبْهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا» يعني: إذا كانا كافرين فلا تترك برهما وأحسن عشرتهما في أبواب الدنيا وإن وجبت مخالفتهما في الدين، فأما في أبواب الدين فاتبع «سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيًّ» أي: اسلك طريق العلماء المنيبين إليه، وقيل: طريقة محمد في وأصحابه _ رضي الله عنهم _، وأناب: رجع «ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ» أي: إلى حكمي «فَأُنبَّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ» قيل: أخبركم بأعمالكم، وقيل: أجازيكم.

﴿ الأحكام

تدل الآيات على أنه تعالى خص لقمان بالحكمة، ولا يجوز حمله على العقل والعلوم الضرورية؛ لأن العقلاء فيها سواء، فيحمل على العلوم المكتسبة، ولكن لَمَّا وصله الله بتسهيله وألطافه جاز إضافته إليه، والمراد بالحكمة ما فسره.

وتدل على أن شكر النعمة وأجب.

وتدل على أن أعظم الذنوب الشرك.

وتدل على أن الإنسان كما يكون ظالمًا لغيره بالإساءة إليه يكون ظالمًا لنفسه بالعصيان.

وتدل على وجوب بر الوالدين مع مخالفة الدين؛ ولهذا أوجب الفقهاء نفقتهما وإن كانا مخالفين في الدين بخلاف سائر الأقارب.

وتدل على أن الشكر يجب لمكان النعمة.

وتدل على أن الكفر لا يحبط الشكر، وقد قال أبو هاشم: كفر الكافر لا يبطل شكر نعمه على غيره كما يبطل ثوابه، وقال أبو علي: يبطل شكره أيضًا.

واستدل بعض العلماء بالآية على أن الأب لا يُقْتَلُ بالابن، ولا يُقْطَعُ بسرقة ماله، ولا يُعْطَعُ بسرقة ماله، ولا يُحْبَسُ بدعواه، قال القاضي: والظاهر لا يقتضيه؛ لأنها حقوق واجبة، فكما لا يترك الإيمان بها كذلك هذه الحقوق، ولكن يرجع إلى دليل آخر.

ويدل قوله: ﴿سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيْ ﴾ على صحة الإجماع، وأنه بمنزلة قوله: ﴿وَيُتَّبِعُ غَيْرَ سَبِيلِ ٱلْمُؤْمِنِينَ﴾ [النساء: ١١٥].

قوله تعالى:

﴿ يَنْجُنَى ۚ إِنَّهَ اللَّهُ اللَّهِ مَنْ عَنْمُ الْكَانِ مَنْ خَرْدُلِ فَتَكُن فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَوَتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ يَأْتِ عِلَا اللّهُ إِنَّ اللّهَ لَطِيفُ خَبِيرٌ ﴿ يَكُن فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَوَتِ وَالنّهَ عَنِ الْمُسْكَرِ وَاصْبِرَ عَلَى مَا أَصَابِكُ إِنَّ اللّهَ لَطِيفُ خَبِيرٌ ﴿ يَكُن أَلْهُ وَلَا تَصْوَفِ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ عَنْ اللّهُ مَنْ عَزْمِ الْأَمُورِ ﴿ إِنَّ وَلا تُصَعِرْ خَذَكَ لِلنّاسِ وَلا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَعًا إِنَّ اللّهَ لَا يَصُوبُ كُلّ مُعْنَالِ فَخُورٍ ﴿ إِنَّ وَاقْصِدْ فِي مَشْيِكَ وَاعْضُضْ مِن صَوْقِكَ إِنَّ أَنكُر الْأَصُوتِ لَا يَحْدُونِ أَنْ اللّهُ سَخَرَ لَكُم مّا فِي السَّمَوَتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَسْبَعَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ وَلَا هُدَى وَلَا هُدَى وَلا كُنْبِ مُن يَجَدِلُ فِ اللّهِ بِعَيْرِ عِلْمٍ وَلا هُدًى وَلا كِنْبِ مُن يَجِدِلْ ﴿ إِنَّ اللّهِ بِعَيْرِ عِلْمٍ وَلا هُدًى وَلا كِنْبِ مُن يَعْرِفِ اللّهِ بِعَيْرِ عِلْمٍ وَلا هُدًى وَلا كُنْبِ مُن يَعْرِفِي إِنْ اللّهِ إِنْ اللّهِ بِعَيْرِ عِلْمٍ وَلا هُدًى وَلا كُنْبِ مُن يَعْمَلُهُ اللّهِ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ وَلَا هُدًى وَلا كُنْبِ مُن النّاسِ مَن يُجَدِلُ فِ اللّهِ بِعَيْرِ عِلْمٍ وَلا هُدًى وَلا كُنْبِ مُن يَعْمَلُهُ إِنْ اللّهِ عَلَيْ عَلَى اللّهِ عَلْمُ وَلا هُدًى وَلَا كُنْبِ مُن يَكُمْ لِكُنْ اللّهُ إِنْ اللّهِ إِنْ اللّهُ إِنْ اللّهُ اللّهُ إِنْ اللّهُ إِنْ اللّهُ إِنْ اللّهُ إِنْ السَّهُ اللّهُ إِنْ الللّهُ إِنْ اللّهُ إِنْ الللّهُ إِنْ اللّهُ إِنْ الللّهُ إِنْ اللّهُ إِنْ الللّهُ إِنْ الللّهُ إِنْ الللّهُ إِنْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ إِنْ اللّهُ إِنْ الللّهُ إِنْ الللّهُ إِنْ اللّهُ إِنْ اللّهُ إِنْ الللّهُ إِنْ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّ

🕸 القراءة

قرأ نافع: «مثقالُ حبة» بالرفع على أنه اسم (كان)، وقيل: لا خبر له، وقيل: (كان) لا يعمل، تقديره: إن تقع مثقال حبة، وقرأ الباقون: «مثقالَ» بالفتح على أنه خبر (كان).

قرأ ابن كثير وعاصم وابن عامر: ﴿وَلَا تُصَعِرْ ﴾ بغير ألف، من التصعير، وهو إمالة الخد عن النظير تكبرًا، وقرأ نافع وأبو عمرو وحمزة والكسائي: «تُصَاعِرْ» بالألف وهو قراءة النخعي وأبي جعفر والأعمش، أي: لا تُعْرِضْ، والأصل: الصَّعَرُ، داء يكون في عنق الإبل، ثم يقال للمتكبر: فيه صَعَرُّ، وتصعير الخد يكنى به عن الكبر، وهو الإعراض والميل، قال الشاعر:

وَكُنَّا إِذَا الْحَبَّارُ صَعَّرَ خَدَّهُ أَقَمْنَا لَهُ مِنْ دَرْبُهِ فَتَقَوَّمَا(١)

قرأ أبو جعفر ونافع وأبو عمرو وحفص عن عاصم: ﴿ نِعَمَهُ ﴾ على الجمع والإضافة، والباقون: ﴿ وَإِن تَعُمُ ثُوا اللهِ الهُ اللهِ ال

⁽١) البيت قائله المتلمس جرير بن عبد المسيح. وفي رواية:

. 🏟 اللغة

المثقال: الزِّنَةُ، وهو مقدار يساوي غيره في الوزن، وأصله من الثقل، ومثقال ذرة، أي: زنته وثقله، قال الشاعر:

أي: بوزن.

والعزم: العقد على الأمر، وتوطين النفس على فعله.

والفخر: ذكر المناقب، فَخَرَ يَفْخَرُ فخرًا، وفاخره مفاخرة، وتفاخر تفاخرًا.

والاختيال: مشية البطر.

وغض بصره: إذا نقص النظر، وغض صوته: إذا نقص جهارته، وأصله: النقص، يقال: غَضَضْتُ الشيء فَتَغَضْغَضَ، أي: نقصته فانتقص.

🕸 الإعراب

ومتى قيل: الهاء في قوله: ﴿إِنَّهَا ترجع إلى ماذا؟

قلنا: فيه قولان:

الأول: أنها عماد الضمير على شريطة التفسير.

الثاني: أنها كناية عن الخطيئة أو الفعلة، أي: تقتضي الجزاء، والضمير في «تَكُ^(٢)» يرجع إلى الخطيئة أو السيئة.

🕸 النزول

قيل: نزل قوله: ﴿ وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يُجَدِلُ ﴾ في النضر بن الحارث حين زعم أن الملائكة بنات الله.

⁽١) البيت ورد في اللسان وتاج العروس مادة (ثقل): وكُلًّا يُوافيهِ الجزاءَ بمثقالِ

⁽٢) تك: تلك، ن.

🏶 المعنى

عاد الكلام إلى قصة لقمان، فقال سبحانه: «يَا بُنَيَّ إِنَّهَا إِنْ تَكُ» يعني: إن كانت الخطيئة أو السيئة «مِثْقَالَ حَبَّةٍ (١٠)» أي: قدر حبة «مِنْ خَرْدَلِ» وزنة حبة خردل، وقيل: مثقال حبة من خردل من خير أو شر، عن قتادة. وقيل: مثقال حبة من حسنة «يَأْتِ بهَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ على اللَّهُ على اللَّهُ على اللَّهُ ال صَخْرَةِ» قيل: في جبل، عن قتادة. وقيل: هي صخرة تحت الأرض، وهي التي يكتب عليها أعمال الفجار، عن ابن عباس. وقيل: الصخرة التي عليها الأرض، عن السدي. وقيل: ذكر الصخرة على وجه المثل؛ لأن الحبة فيها أخفى وأبعد من الاستخراج، أى: لو كانت فيها من خفائها كانت محفوظة عند الله يجازى عليها، وفيه تحذير عن المعصية ﴿ أُو فِي السَّمَوَتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ يَأْتِ بِهَا اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ ﴾ قيل: باستخراجها «خَبِيرٌ» بمستقرها، أي: عليم، عن قتادة. وقيل: اللطيف: العالم بالأمور الخفية، والخبير: العالم بالأشياء كلها. وروي أن ابن لقمان لما سمع هذا الوعظ من أبيه انشقت مرارته من الخوف ومات. «يَا بُنَيِّ» صَغَّرَ في هذه المواضع اسمه للترحم والشفقة «أَقِم الصَّلاةَ وَأَمُرْ بِالْمَعْرُوفِ» أي: بالطاعات «وَانْهَ عَنَ الْمُنكَرِ» أي: المعاصى؛ لأنها ينكرها العقل، والطاعة يعرف العقلاء حسنها «وَاصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ» قيل: دُمْ على هذه الخصال، واصبر على ما نالك من الناس فيها وفي الله تعالى، وقيل: على جميع الشدائد من الأمراض وغيرها، عن أبي على. «إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْم الْأُمُورِ» قيل: من الأمور الواجبة التي أمر الله بها، وقيل: حزم الأمور، عن ابن عباس. يعنى: الأخذ بطريقة الاحتياط فيما يأتى ويَذَرُ. وقيل: حل الأمور، عن مقاتل. وأصله من العقد الصحيح على فعل الحسن «وَلاَ تُصَعِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ» قيل: لا تتكبر فتحقر الناس وتُعْرِض عنهم بوجهك إذا كلموك، عن ابن عباس. ومعناه: لا تبغض نفسك إليهم إذا أمرتهم بالمعروف ونهيت عن المنكر؛ لأن من ينتصب لذلك ثم يتكبر ينفر الناس عن نفسه، وإذا جمع حسن الأخلاق قبلوا منه. وقيل: هو الذي إذا سلم عليه

⁽١) حبّة: ذرة، ن.

⁽٢) عليها لأنه يعد: عليه أنه يعتد، ن.

أحد لوى عنقه تكبرًا، عن عكرمة. وقيل: هو الذي يكون بينكم وبينه شيء، فإذا لقيتَهُ أعرضتَ عنه، عن مجاهد. وقيل: لا تحقر الفقير، وليكن الفقير والغني عندك سواء، عن قتادة، والربيع. وقيل: لا تعبس في وجوه الناس، عن المؤرخ. «وَلا تَمْش فِي اَلْأَرْض مَرَحًا» أي: بطرًا ونشاطًا وخيلاء «إنَّ اللَّهَ لاَ يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالِ» أي: متكبر «فَخُورِ» على الناس يستطيل عليهم بذكر مناقبه «وَاقْصِدْ فِي مَشْيِكَ» قيل: تواضع والا تتكبر، وليكن مشيك قصدًا لا ثقيلاً ولا سريعًا، فهو مشي بين المشيتين، لا مشي الشيطان ولا مشى المتكبرين، وقيل: أسرع في مشيك أنفي للكبر عن نفسك، وقيل: لا تمش من غير قصد فإنه عيبة «وَاغْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ» أي: لا تجهد كل الجهد ولكن على وجه التواضع «إنَّ أَنكَرَ الأُصْوَاتِ» قيل: أقبحها، عن مجاهد، وقتادة، والضحاك. يقال: وجه منكر، أي: قبيح، وقيل: أشد، عن عكرمة. وقيل: أثقل عن السمع، قال ابن زيد: لو كان رفع الصوت خيرًا لما فعله الحمير «لَصَوْتُ الْحَمِير» قيل: صوت الحمير منكر منه؛ لأن الإنسان ينفر منه، وقيل: لأنه ينهق بلا فائدة، وقيل: لأن أوله زفير وآخره شهيق، وقيل: إن أنكر الأصوات لصوت الحمير من الإنسان؛ لا من الحمير؛ لأن رفع الصوت على ذلك الوجه لا يكون إلا للانتهار والاستخفاف بمَنْ دونه، وقيل: أراد بالحمير الحمير، وهم الجهال من الناس شبههم، عن زيد بن علي. وهذا أحسن ما قيل فيه لأن أصوات الجهال في المنكرات وفيما لا فائدة فيه يقبح.

ثم ذكر تعالى أدلته ونعمه، فقال سبحانه: «أَلَمْ تَرَوْا» ألم تعلموا «أَنَّ اللَّهَ سَخَرَ لَكُمْ» أي: لمنافعكم ومصالحكم ﴿أَوْفِي السَّمَوْتِ ﴾ من الشمس والقمر والنجوم والسحاب والأمطار «وَمَا فِي الأَرْضِ» من الحيوان والنبات وغير ذلك مما تنتفعون به، وإنما علقها بالعلم؛ لأن الإنسان ما لم يعلم أن هذه الأشياء محدثة ولها مُحْدِثُ لا يجوز عليه النفع والضر لم يعلم أنه أحدثها لمنافع العباد «وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ» أي: وَسَّعَ «نِعَمَهُ ظَاهِرَة وَبَاطِنَة» النعمة التي هي النفع الحسن إذا قصد المنعم الإحسان، وقيل: الظاهرة: الدِّينُ، والباطنة: ما غاب عن العباد وعَلِمَهُ الله، عن ابن عباس. وقيل: الظاهرة: تسوية الخلق والرزق والإسلام، والباطنة: ما ستر من الذنوب، عن مقاتل. وقيل: الظاهرة: حسن الصورة وامتداد القامة وتسوية الأعضاء، والباطنة: المعرفة، عن الربيع.

وقيل: الظاهرة: نِعَمُ الدنيا، والباطنة: نعم الآخرة. وقيل: الظاهرة: تخفيف الشرائع، والباطنة: الشفاعة، عن عطاء. وقيل: الظاهرة: محمد بَعَثَهُ إليهم بالنبوة، والباطنة: المعرفة، عن القرظي. وقيل: الظاهرة: ظهور الإسلام والنصر على الأعداء، والباطنة (١): الإمداد بالملائكة، عن مجاهد. وقيل: «الظاهرة: الإسلام وما حسن من خَلْقِك، وفضل عليك من الرزق، وأما الباطن: ستر عن سوء عملك»، رواه ابن عباس عن النبي صلى الله عليه. وقيل: الظاهرة: الرزق من حيث يحتسب، والباطن: الرزق من حيث لا يحتسب. وقيل: الظاهرة: المدخل للغذاء، والباطن: المخرج للأذى. وقيل: الظاهرة: ما أعطى من النعمة، والباطنة: ما طوى ودفع من أنواع البلاء. وقيل: الظاهرة: تلاوة القرآن، والباطن: معرفته. وقيل: الظاهرة: نعمه بعدما خرجت من بطن أمك، والباطنة: نعمه عليك وأنت في بطن أمك، وقيل: الظاهرة: أنواع العطايا، والباطنة: غفران الخطايا. وقيل: الظاهرة: ما بين الناس، والباطنة: ما يعلمه تعالى من المصالح. ولا تنافي بين جميع ذلك كلها فيحمل عليها. «وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلَ» يماري ويخاصم المؤمن «فِي اللَّهِ» قيل: في دينه، وقيل: يدعى الإلهية، أو يدعى الشرك، أو يدعى ما لا يليق به من الصفات كالتشبيه والجبر «بِغَيْر عِلْم» أي: بغير حُجَّةٍ موجبة لِلْعلم (٢) «وَلاَ هُدَى» دلالة «وَلاَ كِتَابِ» أنزله الله تعالى في دلك «مُنِير» أي: واضح مبين مضيء؛ لأن ما فيه من الدلالة يهتدى به، فسماه منيرًا توسعًا، عن أبي على.

🕸 الأحكام

يدل قوله: ﴿إِن تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِّنْ خَرْدَلِ ﴾ أن الأعمال محفوظة للجزاء، قال الحسن: نبه به على أنه إذا كان عالمًا بمواضع هذه الحبة مع صغرها، وبحفظها عن الآفات، فكذلك يحفظ الأعمال ويجازي عليها.

⁽١) والباطنة: والباطن، ن. وما أثبتناه من مجمع البيان في تفسير القرآن م٥/ج٢١/ ٣٠.

⁽٢) للعلم: العلم، ن.

ويدل قوله: ﴿وَأَمْرُ بِٱلْمَعْرُونِ﴾ على وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، والصبر على ما ينال فيه من الأذى.

ويدل قوله: ﴿ وَلَا تُصَعِرْ ﴾ على قبح التكبر وحسن التواضع.

ويدل قوله: ﴿ وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يُجَادِلُ ﴾ على قبح الجدال بالباطل الذي لا حجة فيه.

ويدل قوله: ﴿ كُلَّ مُغْنَالِ ﴾ على قبح المفاخرة بالمال والجاه وأن الواجب سلوك طريقة التواضع، ومِنْ أحسن ما قيل فيه: قول علي بن أبي طالب عليه: (مَنْ أبصر إليها أعمته (١)، ومن أبصر بها بصرته)؛ مِنْ فَصْلِ يصف فيه الدنيا.

ويدل قوله: ﴿وَلَقْصِدُ على النهي عن التكبر والخيلاء، وقيل: القصد في المشي عادة الصالحين.

ويدل قوله: ﴿ وَأَسَّبَعُ عَلَيْكُمُ نِعَمَدُ ﴾ أنَّ (٢): نعم الدين والدنيا منه.

قوله تعالى:

﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ٱنَّبِعُواْ مَا أَنزَلَ ٱللَّهُ قَالُواْ بَلْ نَتَبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ ءَابَآءَنَا أَوَلُو كَانَ ٱلشَّيْطَنُ يَدَّعُوهُمْ إِلَى عَذَابِ ٱلسَّعِيرِ ﴿ فَهُ وَمَن يُسَلِمْ وَجْهَهُ إِلَى ٱللَّهِ وَهُو مُحْسِنٌ فَقَدِ ٱسْتَمْسَكَ بِأَعْرُوهِ ٱلْوَثْقَيِّ وَإِلَى ٱللَّهِ عَلِيمٌ إِلَّهُ مُورِ ﴿ وَمَن كَفَرَ فَلَا يَحْزُنك كُفْرُهُ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ فَلَا يَحْزُنك كُفْرُهُ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ فَلَا يَعْزُنك كُفْرُوهُ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ فَلَا يَعْزُنك كُفْرُهُمْ إِلَى عَذَابٍ فَنْ اللّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ ٱلصَّدُودِ ﴿ فَ نَسَعُهُمْ قَلِيلًا ثُمَّ نَضَطَرُهُمْ إِلَى عَذَابٍ عَلِيمٌ فِي فَلِي اللّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ ٱلصَّدُودِ ﴿ فَا نَسَعُهُمْ قَلِيلًا ثُمَّ نَضَطَرُهُمْ إِلَى عَذَابٍ غَلِيمُ فَلَ اللّهُ عَلِيمٌ اللّهُ قُلِ ٱلْمَدُودِ ﴿ فَا لَمُعْمَلُونَ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَ ٱللّهُ قُلِ ٱلْحَمْدُ لِلّهُ بَلَ اللّهُ عَلَيْهُمْ مَنْ خَلَقَ ٱلسَّمَوْتِ وَٱلْأَرْضَ لَيَقُولُنَ ٱللّهُ قُلِ ٱلْحَمْدُ لِللّهِ بَلْ أَحْمُهُمْ فَلَا يَعْمَلُونُ إِلَيْ اللّهُ مَنْ خَلَقَ ٱلسَّمَوْتِ وَٱلْأَرْضَ لَيَقُولُنَ ٱلللّهُ قُلِ ٱلْحَمْدُ لِللّهِ بَلْ أَلَهُمْ مَنْ خَلَقَ ٱلسَّمَوْتِ وَٱلْأَرْضَ لَيَقُولُنَ ٱلللّهُ قُلِ ٱلْحَمْدُ لِللّهُ بَلْ أَصَالَعُهُمْ فَلَ اللّهُ عَلَى اللّهُ مَنْ خَلَقَ ٱلسَّمَوْتِ وَٱلْأَرْضَ لَيَقُولُنَ ٱلللّهُ قُلِ ٱلْحَمْدُ لِللّهُ مَلْ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ إِلّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ الللهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللهُ اللّهُ اللللللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللللللمُ اللّهُ الللللّهُ اللللمُ اللّهُ اللللمُ الللهُ اللهُ ا

🕸 القراءة

قراءة العامة: ﴿يُسَلِمُ بالتخفيف من أَسْلَمَ يُسْلِمُ، ونظيره: ﴿أَسَلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ﴾ [البقرة: ١١٢]، وقرأ السلمي: «يُسَلِّمُ» من: سَلَّمَ يُسَلِّمُ.

⁽١) أعمته/ اعتبر، ن. وما أثبتناه من نهج البلاغة: ١٠٦/١.

⁽٢) أن: أي، ن.

🕸 اللغة

الاتباع والاقتداء والاحتذاء نظائر، وهو طلب موافقة قول الشارع في قوله وفعله. والسعير والوقود واللهب نظائر، وأصله سَعَّرْتُ النار: أججتها وسَعَرْتُهَا.

والعُرْوةُ الوثقى: العهد الوثيق، قال الأزهري: أصله من عُرْوَةِ الكلا، وهو ما له أصل ثابت في الأرض من النسج والأرطي⁽¹⁾ وغيرهما من الأشجار، وإذا كانت السنة قليلة المطر والبقول رعتها الماشية وعاشت بها. والعُرْوَةُ من النبات ضُرِبَ مثلاً لكل ما يُعْتَصَمُ به، ويُلْجَأُ إليه. وقيل: هو من العروة للكوز يتمسك بها عند الشرب، وقيل: العروة من النبات يبقى له خضرة في الشتاء تتعلف بها الإبل حتى تدرك الربيع، يقال لها: عروة وعُلْفَةُ، وقال الفراء: العروة من الشجر: ما لا يسقط ورقه في الشتاء مثل: الأراك ونحوه. والوثيق: الأحكام التي تمنع سبب الانتقاض، يقال: أوثقت البناء والأمر وغيرهما أي: أحكمته.

🕸 الإعراب

﴿ أُوَلَوْ ﴾ استفهام والمراد التقرير، يعني: وإِنَّ الشيطان، عن الأخفش. قال أبو عبيدة: (لو) هاهنا محذوف: تقديره: أُوكان الشيطان.

"وَلَئِنْ" يجاب عنه بالنفي مرة وبالإثبات أخرى، وقد جاء ذلك جميعًا في قوله: ﴿ وَلَئِن فُوتِلُوا لَا يَضُرُونَهُمْ وَلَيِن نَصَرُوهُمْ لَيُولُنَ ﴾ [الحشر: ١٧] وإنما أدخل اللام في قوله: «وَلَئِنْ»؛ لأنه دخل في خبره لام التاكيد وهو قوله: «لَيَقُولُنَّ» فأدخل في ابتدائه للتأكيد.

🏶 المعنى

ثم بَيَّنَ تعالى أن ما اعتقدوا تقليدٌ لا عن حجة، فقال سبحانه: «وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ» على محمد، وهو القرآن، وشرائع الإسلام «قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ» فيه نفي واستدراك كأنه قيل: لا نتبع ذلك؛ بل نتبع «مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا» فقال تعالى: «أَوَلَوْ

 ⁽۱) هكذا في ن. وفي تفسير مجمع البيان؛ للطبرسي: ۱۲۳/۲، التبيان في تفسير القرآن، للطوسي: ۲/
 ۳۱۲: والقيصوم.

كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ اللَّهُ يعني: فيما يتبعون آباءهم من الشرك فإن الشيطان يدعوهم «إلَى عَذَابِ السَّعِيرِ» يعني إلى موجباته، وهي الكفر والمعاصي، فيتبعونه فيستحقون العذاب عذاب السعير، وهو نار جهنم.

ولما ذمَّ المُقَلِّدَةَ أتبعه بذكر مَن اتبع الدليل، فقال سبحانه: «وَمَنْ يُسْلِمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ الله عنه الله ويفوض أمره إليه، وإسلام الوجه هو الانقياد له في أوامره ونواهيه، وذلك يتضمن العلم والعمل، وقيل: معناه: من يدخل في هذين الدارين «وَهُوَ مُحْسِنٌ» يفعل الإحسان، وهو الطاعات «فَقَدِ اسْتَمْسَكَ» أي: اعتصم «بالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى» بالطرف الأوثق (١) والعقد المحكم، أي: أخذ بالحزم، وهذا مَثَلٌ لمن احتاط في أمر الدين، وقيل: هو قول «لا إله إلا الله»، عن ابن عباس. وقيل: هو طاعة الله فيَّما أمر ونهي، وهو أوجه «وَإِلَى اللَّهِ عَاقِبَةُ الأُمُورِ» أي: مرجعها ومصيرها إلى حكمه «وَمَنْ كَفَرَ فَلاَ يَحْزُنْكَ كُفْرُهُ» قيل: لا يحزنك قولهم فوباله عليهم «إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ» إلى حُكْمِنَا مصيرهم، فنعذبهم بجرمهم، وقيل: فنجازيهم و«نُنَبِّئُهُم» إشارة إلى المناقشة في الحساب؛ لأنهم يحاسبون على كبائر الذنوب وصغائرها، ويتضمن السؤال عن العلم والعمل وعن الفعل والترك «إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ» بما تشتمل عليه القلوب من خير وشر، وذلك في الاعتقادات والإرادات والظنون والتفكر وغير ذلك «نُمَتُّعُهُمْ قَلِيلاً» أي: نعمرهم ونمهلهم ونعطيهم من ملاذ الدنيا ونعيمها ما يتمتعون به مدة قليلة «ثُمَّ نَضْطَرُهُمْ» قيل: نلجئهم، وقيل: نضطرهم: نقربهم، والاضطرار: «افتعال» من الضرر الذي هو القرب، عن أبي مسلم. «إِلَى عَذَابِ غَلِيظٍ» قيل: شديد، وقيل: مضاعف؛ لأن الشيء إذا ضوعف غلظ، كقوله: ﴿ زِدْنَّهُمْ عَذَابًا فَوْقَ ٱلْعَذَابِ ﴾ [النحل: ٨٨]، «وَلَثِنْ سَأَلْتَهُمْ» يعني: كفار مكة «مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ» خلقها «قُل» يا محمد أو أيها السامع: «الْحَمْدُ لِلَّهِ» على نعمه بذلك «بَلْ أَكْثَرُهُمْ لاَ يَعْلَمُونَ» نعمه، ولو نظروا لعلموا، وقيل: ليشكروا الله على دين يقر لك خصمك بصحته لوضوح دلالته، عن أبي علي. وقيل: الحمد لله شكرًا له؛ لأنك تُقِرُّ به عن علم، وهم يقرون لا عن علم.

⁽١) الأوثق: الأثق، ن.

﴿ الأحكام

تدل الآيات على فساد التقليد، وعلى صحة الحجاج في الدين؛ لأنه تعالى بَيَّنَ أن اتباع الآباء بمنزلة اتباع الشيطان، وهذا الذي يقوله المتكلمون لو كان التقليد صحيحًا لم يكن تَقْلِيدُ وَاحِدٍ أولى من تقليد آخر.

وتدل على أن المتمسك بالإسلام هو المتمسك بالحق الذي دل عليه الدليل.

ويدل قوله: ﴿وَهُوَ مُحْسِنٌ ﴾ أن مجرد الإسلام لا يكفي، فيبطل قول المرجئة.

ويدل قوله: ﴿نُمَنِّعُهُمْ على أنه لا ينبغي أن يغتر بالدنيا، والواجب الاستعداد للآخرة.

ويدل قوله: ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾ أن المعارف مكتسبة.

وتدل الآيات من وجوه أن أفعال العباد فعلهم، فيصح قولنا في المخلوق، فمنها قسوله: ﴿ التَّيْعُونُ ﴾ ﴿ وَهُو مُحْسِنٌ فَقَدِ قَسُلَمُ ﴾ ، ﴿ وَهُو مُحْسِنٌ فَقَدِ السَّمَّسَكَ ﴾ ، ﴿ وَمَن كُفَرَ ﴾ ، ﴿ وَكُلُ ذَلْكُ يدل على ما قلنا.

قوله تعالى:

﴿ لِلَّهِ مَا فِي ٱلسَّمَوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ هُو ٱلْغَنِى ٱلْحَيدُ ﴿ وَلَوْ أَنَمَا فِي ٱلْأَرْضِ مِن شَجرَةٍ أَقَلَكُمُ وَٱلْبَحْرُ يَمُدُهُ مِنْ بَعْدِهِ عَسَبْعَهُ أَبْحُرٍ مَّا نَفِدَتْ كَلِمَتُ ٱللَّهِ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿ اللَّهُ مَا خَلْفُكُمْ وَلَا بَعْثُكُمْ إِلَّا كَنَفْسِ وَحِدَةً إِنَّ ٱللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴿ اللَّهَ أَلَهُ مَن اللَّهَ يُولِجُ ٱلَّيْلَ فَي النَّهَارِ وَيُولِجُ ٱلنَّهَ اللَّهُ مَن اللَّهُ مَن اللَّهُ مَن اللَّهُ هُو ٱلْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِن دُونِهِ ٱلْمَطِلُ وَأَنَّ ٱللَّهَ هُو ٱلْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِن دُونِهِ ٱلْمَطِلُ وَأَنَّ ٱللَّهَ هُو ٱلْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِن دُونِهِ ٱلْمَطِلُ وَأَنَّ ٱللَّهُ هُو ٱلْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِن دُونِهِ ٱلْمَطِلُ وَأَنَّ ٱللَّهُ هُو ٱلْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِن دُونِهِ ٱلْمَطِلُ وَأَنَّ ٱللَّهُ هُو ٱلْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِن دُونِهِ ٱلْمَطِلُ وَأَنَّ ٱللَّهُ هُو ٱلْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِن دُونِهِ ٱلْمَطِلُ وَأَنَّ ٱللَّهُ هُو الْحَقُ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِن دُونِهِ ٱلْمَطِلُ وَأَنَّ ٱللَّهُ هُو النَّحَلُ أَنْ اللَّهُ هُو الْمَنْ عَمْ اللَّهُ هُو النَّهُ مُنْ مَا يَدْعُونَ مِن دُونِهِ ٱلْمَطِلُ وَأَنَّ ٱللَّهُ هُو النَّمَانُ أَلَّهُ اللَّهُ اللّهُ مُنْ اللَّهُ هُو اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنُ اللَّهُ مَا يَدْعُونَ مِن دُونِهِ الْمَطِلُ وَأَنَّ ٱلللّهُ هُو الْمَالَةُ مُنْ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ

🕸 القراءة

قرأ أبو عمرو ويعقوب: «والبَحْرَ» بفتح الراء عطفًا على محل (ما)، و(ما) في محل النصب تقديره: ولو أن البحر يمده، وقرأ الباقون بالرفع، وفيه وجهان: أولهما:

أنه ابتداء، وثانيهما: معطوفًا على محل (أن)، و(أن) في محل الرفع؛ لأن (لو) يرفع (١) ما يليه تقول: لو زيدٌ قائمٌ.

وقرأ أبو جعفر ونافع وابن كثير وابن عامر وأبو بكر عن عاصم: «وأن ما تَدْعُونَ» بالتاء على الخطاب، وقرأ أبو عمرو وحمزة والكسائي ويعقوب وحفص عن عاصم بالياء على الكناية عمن تقدم ذكرهم.

🕸 اللغة

الغني: نقيض المحتاج.

والحميد: المستحق للحمد، ونقيضه: الذميم، وقيل: حميد بمعنى محمود أي: هو أهل الحمد.

المد: مدّ الشيء، ومد البحر: جري غيره إليه حالاً بعد حال، ومنه: المد والجزر، ومَدَّ النَّهْرُ، ومَدَّهُ نهر آخر يَمُدُّهُ مدًّا.

والأجل: الوقت.

والإيلاج: إدخال الشيء في الشيء.

🏶 الإعراب

﴿ كَنَفْسِ ﴾ أي: خَلْقِ نَفْسٍ، فأقام المضاف إليه مقام المحذوف.

🕸 النزول

قيل: نزل قوله: ﴿ وَلَوْ أَنَّمَا فِي ٱلْأَرْضِ ﴾ الآية، جوابًا لليهود لما قالوا: هذا الكلام الذي يتلوه محمد سينفد وينقطع، فتربصوا به، فرد الله تعالى عليهم، ونزلت الآية.

وقيل: بل قالت اليهود: أوتينا التوراة وفيها كل حكمة، فنزلت الآية، عن ابن عباس.

⁽١) يرفع: رفع، ن.

وقيل: سألوا رسول الله ﷺ. عن الروح، فنزلت (١) ﴿ وَمَا أُوتِيتُم مِّنَ ٱلْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ [الإسراء: ٨٥]، فقالوا: أوتينا التوراة على كثرتها، فنزلت (٢) هذه الآية.

وقيل: نزلت الآية بالمدينة، عن عطاء. وقيل: بل بمكة، واليهود أمروا مشركي قريش أن يسألوا رسول الله عن ذلك.

🏶 المعنى

ثم أكد تعالى ما تقدم من خلقه السموات والأرض، فقال سبحانه: «لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ» ملكًا وخلقًا «إنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ» عن كل شيء «الْحَمِيدُ» المستحق الحمد لأجل نعمه على عباده «وَلَوْ أَنَّمَا فِي الأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ» يعني: لو صار جميع أشجار العالم أقلامًا «وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ» مدادًا «مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُر» تقديره: والبحر مدادٌ يمد هذه الأقلام سبعة أبحر، وقيل: لو كان جميع بحور الدنيا مدادًا، وخلق سبعة أبحر أخر وكتب به «كَلِمَاتُ اللَّهِ» قيل: كلامه، وقيل: أراد أسماء ما يقدر عليه ويعلمه، وقيل: خلق الله، أي: لو كتبوا ما خلق الله من الجواهر والأعراض لنفدت البحار، وما نفد خلقه، فمثله يجب أن يُعْبَدَ، عن أبي مسلم. وقيل: مقدوراته من الكلام فإنه لا يتناهى في كل وقت، وقيل: معلوماته ومقدوراته التي تستفاد بالكلمات، عن الحسن. وقيل: أراد بالكلمات الحكمة؛ لأنها نزلت في شأن اليهود حين قالوا: أوتينا الحكمة لما أوتينا التوراة، وقيل: ما نفدت فوائد كتاب الله «إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ» أي: قادر على جميع ذلك يفعل من ذلك ما يليق بحكمته «مَا خَلْقُكُمْ وَلاَ بَعْثُكُمْ إِلاًّ كَنَفْس وَاحِدَةٍ» يعني: الكثير والقليل والابتداء والإعادة في مقدوره سواء، لا يصعب عليه شيء من ذلك، قال أبو مسلم: أراد أن جميع هذا الخلق مع كثرته ينفد البحر ولا ينفد هو في قدرته كنفس واحد في قدرته وخلقه «إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ» لأقوالهم «بَصِيرٌ» بضمائرهم. وقيل: عليم بأفعالهم يجازيهم بها «أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَار وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ» يعني ينقص من أحدهما ويزيد في الآخر، عن قتادة. وقيل: يدخل الليل في النهار حتى لا يبقى نهار، ويدخل النهار في الليل حتى لا يبقى ليل،

⁽١) فنزلت: فنزل؛ ن.

⁽٢) فنزلت: فنزل؛ ن.

وأراد به إدخال أحدهما على الآخر، وإيجاد الضياء والظلام متعاقبًا «وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ» بأن أجراهما لمنافع خلقه «كُلِّ يَجْرِي إِلَى أَجَلِ مُسَمَّى» قيل: هو يوم القيامة، عن الحسن. وقيل: إلى مدة معلومة «وَأَنَّ اللَّه بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ» أي: عليم بأعمالكم وشكركم لهذه النعم «ذَلِكَ» يعني: ما تقدم ذكره يشهد «بِأَنَّ اللَّه هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ» إلهًا، وهو الأصنام «الْبَاطِلُ» قيل: كونه قادرًا على جميع الأشياء عالمًا بها يوجب كونه إلهًا دون هذه الأصنام، وقيل: لما صحت هذه الأفعال منه وتعذرت على غيره دل أنه الإله، وقيل: ذلك لتعلموا أن الله حق «وَأَنَّ اللَّه هُوَ الْعَلِيُ وَعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ ﴿ وَالقصص: ٤]، وقيل: القادر القاهر، نحو قوله: ﴿إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ ﴿ وَالقصص: ٤]، وقيل: جل عن السيئة وفِعْلِ القبيح، «الْكَبِيرُ» العظيم في صفاته.

🕸 الأحكام

تدل الآية على خلق الكلام، وعلى كونه مقدورًا لله، فيصح أن يزيد فيه، وأنه يقدر منه على ما لا غاية له.

وتدل على البعث.

وتدل على أنه تعالى دبر أمر الليل والنهار، والشمس والقمر، على ما دبر لمنافع خلقه. وتدل على أن أفعال العباد حادثة من جهتهم لقوله: ﴿نَعْمَلُونَ﴾ و﴿يَدْعُونَ﴾.

قوله تعالى:

﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ ٱلْفُلُكَ تَجْرِى فِى ٱلْبَحْرِ بِنِعْمَتِ ٱللَّهِ لِيُرِيكُمُ مِّنْ ءَايَنِهِ ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَتِ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ (إِنَّ وَإِذَا غَشِيهُم مَّوَجُ كَالظُّلُلِ دَعُواْ ٱللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ ٱللِّينَ فَلَمَّا بَعَّنَهُمْ إِلَى الْبَرِّ فَمِنْهُم مُقْنَصِدُ وَمَا يَجْحَدُ بِعَايَئِنَا إِلَّا كُلُّ خَتَارٍ كَفُورٍ (كَا يَكُيُّهُ ٱلنَّاسُ ٱتَقُواْ رَبَّكُمْ وَالْجَرِفَ فَوَ اللَّهِ مَنْ اللِدِهِ شَيْئًا إِلَا النَّاسُ اتَقُواْ رَبَّكُمْ وَالْجِهِ مَنْ وَالِدِهِ شَيْئًا إِنَّ اللَّهِ حَقُّ وَالْجَمِودُ وَهَا مَوْلُودُ هُو جَازٍ عَن وَالِدِهِ شَيْئًا إِنَّ وَعَدَ اللّهِ حَقُّ وَالْجَمِودُ وَهَا مَوْلُودُ هُو جَازٍ عَن وَالِدِهِ شَيْئًا إِنَّ وَعَدَ اللّهِ حَقُّ فَاللّهِ مَنْ وَلَا مَوْلُودُ هُو جَازٍ عَن وَالِدِهِ مَنْ أَلِهُ عَلَا أَنَاسُ اتَقُواْ رَبَّكُمْ وَاللّهِ مَنْ وَلِدِهِ مَنْ وَلِدِهِ مَنْ اللّهِ عَلَى اللّهِ مَوْلُودُ اللّهِ اللّهِ الْفَرُودُ (أَنَّ اللّهُ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَلَكُمْ السَّاعَةِ وَلَيْ اللّهُ عَلَيْهُ مَا فِي ٱلْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِى نَفْشُ مَّاذَا تَكْسِبُ غَذًا وَمَا تَدْرِى نَفْشُ مَاذَا تَكْسِبُ غَذًا وَمَا تَدْرِى نَفْشُ مَاذَا تَكُسِبُ غَذًا وَمَا تَدْرِى نَفْشُ وَلَا اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ عَلِيمُ وَاللّهُ عَلَيْهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ مَا فِي ٱلْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِى نَفْشُ مَّاذَا تَكْسِبُ غَذًا وَمَا تَدْرِى نَفْشُ

🕸 القراءة

قرأ ابن كثير وأبو عمرو وحمزة والكسائي ويعقوب: «ويُنْزِلُ الغيث» بالتخفيف، وكذلك في «حم عسق»، وقرأ أبو جعفر ونافع وابن عامر وعاصم: ﴿وَيُنَزِّكُ ﴾ بالتشديد فيهما. قراءة العامة: ﴿الْغَرُورُ ﴾ بفتح الغين، وعن سماك بن حرب بضمها، بمعنى «لا تغروا».

🕸 اللغة

الجريان: استمرار الشيء في ذهابه كاستمرار الماء، والفُلْكُ تجري في الماء، والفُلْكُ تجري في الماء، والعلة تجري؛ لأنها تستمر في أحكامها.

والموج: أصله الاضطراب والحركة، يقال: ماج يَمُوجُ.

والظَّلَلُ: جمع ظُلَّةٍ، وهو ما أظلك، وكل شيء أظلك، فهو ظُلَّةٌ.

والمقتصد: من القصد، وسواء هو والقاسط، وهو الوسط، ومنه في صفته ﷺ: (كان أبيض مقتصدًا)؛ يعني: ليس بجسيم ولا قصير، وقيل: هو المَقَصَّد (١) من الرجال [بمعنى القصد] وهو (٢) الرَّبَعةِ، والمقتصد: «مُفْتَعِلٌ»، وقد يجيء «مُفْتُعِلٌ» بمعنى الفاعل كالمكتسب والكاسب.

والخَتْرُ: الغدر، وأصله الفساد، وسمي الغدر خترًا لفساده، يقال: ختره الشرابُ^(٣): إذا أفسد نفسه، قال الأزهري: الخَتْرُ أقبح الغدر، يقال: رجل صاحب حِيَل وَخَتْرِ أي: غدر، وقال عمرو بن معدي كرب:

وإنسك لسو رأَيْستَ أبسا عُسمَيْسٍ (١) مَسلأَتَ يَسلَيْسكَ مِسنْ غَسدْرٍ وَخَستْسِ

⁽١) المقَصَّد: القصد، ن.

⁽٢) وهو: نحو، ن.

⁽٣) الشراب: التراب.، ن. والصواب ما أثبتناه من لسان العرب ٢٢٩/٤، القاموس المحيط ١/٤٨٩، تاج العروس ١/٢٧٤٦.

⁽٤) أبا عمير: أبا عوير، ما أثبتناه من تفسير الطبري ٢٢٤/١٠، وتفسير القرطبي ٧٣/١٤، وروح المعاني١٠/٢١. انظر شعر عمرو بن معدي كرب الزبيدي، تحقيق مطاع الطرابيشي، مجمع اللغة العربية بدمشق، ١٩٨٥، ط٢، ص ١٢٣ وورد البيت برواية أخرى:

وكننت إذا رأيت أبا عميس ترى الحولاء من خبث وغدو

يقال: جَزَيْتُ عنك أَجْزِي، إذا أغنيت عنك، وفيه لغة أخرى: يجزئ عنك بالهمز من أَجْزَأْتُ، (ولا تَجْزِي نَفس) أي: لا تقضي، ومنه: «ولا تَجْزِي عَنْ أَحَدٍ بَعْدَك» ويقال: جزى عني بغير همز، ومنه: جزاه الله خيرًا أي: قضاه، فإذا كان بمعنى الكفاية قلب جَزَى غير مهموز واجْزِهِ.

الإعراب 🕸

يقال: لِمَ قال: ﴿ بِأَيِّ أَرْضِ ﴾ والأرض مؤنثة؟

قلنا: فيه قولان:

أولهما: قيل: لأنه ليس فيها علامة التأنيث ولا تأنيثه حقيقة، فجاز أن يُذَكَّرَ.

وثانيهما: أراد بالأرض المكان. وقرأ أُبِيُّ: «بأية أرض».

والضمير في قوله: ﴿غَشِيهُم﴾ يرجع إلى أهل السفينة.

🕸 النزول

قيل: [نزلت في رجل اسمه] (١) الحارث بن عمرو من [أهل] البادية، سأل (٢) رسول الله صلى الله عليه عن علم الساعة ووقتها، وقال: إن أرضنا أجدبت، فمتى ينزل الغيث؟ وتركت امرأتي حبلى فما تلد؟، وقد علمت أني وُلِدْتُ فبأي أرض أموت؟ فأنزل (٣) الله تعالى: ﴿إِنَّ اللهَ عِندَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ ﴾.

🕸 المعنى

ثم أكد ما تقدم من نعمه وأدلة وحدانيته، فقال سبحانه: «أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلْكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِنِعْمَةِ اللَّهِ أي: برحمته «لِيُرِيَكُمْ مِنْ آيَاتِهِ» من حججه، والآية والنعمة في ذلك خلق الماء بحيث تجري فيه السفن، وخلق الخشب على وجه يجري، ولا يرسب، وأجرى الريح على وجه يُجري السفن «إِنَّ فِي ذَلِكَ لاَيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ» على أمر الله «شَكُورٍ» على نعمه.

⁽١) ما بين المعكوفين في ن: حل. وما أثبتناه من تفسير مقاتل: ٣/٣.

⁽۲) سأل: وسأل، ن.

⁽٣) فأنزل: قال، ن.

ومتى قيل: كيف يتصل ذلك بأمر السفينة؟

فجوابنا: لأن الحال فيه بين سلامة يجب شكرها أو هلاك يجب الصبر عليه (١)، وقيل: أراد به المؤمن؛ لأن الصبر والشكر من خصالهم يشكرون النعمة، ويصبرون على البلية.

«وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوْجٌ كَالظَّلَلِ» في ارتفاعه وتغطية ما فيه، وقيل: كالظلل كالجبال، عن مقاتل. وقيل: كالسحاب، عن الكلبي. «دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ» أي: دعوه لينجيهم من أهوالها متضرعين مخلصين لعلمهم بأن غير الله لا يقدر على نجاتهم، «فَلَمَّا نَجَّاهُمْ» أي: أجاب دعاءهم ونجاهم من تلك المخافة «فَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ» قيل: مؤمن، عن الحسن. وقيل: على طريقة مستقيمة وصلاح من الآخرة، عن ابن زيد. وقيل: مُوفٍ لعهده في البحر، عن ابن عباس. وقيل: مقتصد في القول مضمر للكفر، عن مجاهد. وقيل: مقتصد للقول من الكفار؛ لأن بعضهم أشد قولاً في الافتراء، عن الكلبي. وقيل: في الكلام حذف دل عليه قوله: «وَمَا يَجْحَدُ» كأنه قيل، فمنهم مقتصد ومنهم جائر أي: عادل عن الحق «وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلاً كُلُّ خَتَّارِ» غَدَّار، عن الحسن، ومجاهد، والضحاك، وقتادة، وابن زيد. «كَفُورِ» جحود. وقيل: المقتصد: الكافر؟ لأنه يرجع إلى ما كان عليه، والاقتصاد: الرجوع إلى القصد الذي كان عليه، عن أبي مسلم. «يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ» أي: اتقوا عذابه باتقاء معاصيه «وَاخْشَوْا يَوْمًا» أي: يوم القيامة (لاَ يَجْزي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ اللهِ عَنْ وَلَدِهِ عَنْ وَلَدِهِ اللهِ عَنْ عَنْ عَنْ عَنْ وَالِدِهِ شَيْئًا » يعني: لا يغني أحد عن أحد وإن قربت قرابته وعظمت شفقته «إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ القيامة والجزاء «حَقُّ لا خلف فيه «فَلاَ تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا الَّهِ ال تَغتروا بطول السلامة وكثرة النعمة، فإنها تزول عن قريب «وَلاَ يَغُرَّنَّكُمْ بِاللَّهِ الْغَرُورُ» قيل: الشيطان، عن مجاهد، وقتادة، والضحاك. وقيل: هو تمنيك المغفرة مع عمل المعصية، عن سعيد بن جبير. وقيل: الغرور: اسم لكل مَنْ يَغُرُّ مِنْ الإنس والجن، وكل ما يغرِّر وَمن (٢) عادة الإنسان أن يغتر به فهو غرور، عن أبي مسلم. وقيل: الغرور ما يدعو إلى المعصية ويغره عما وعد من العذاب، عن أبي على. فالملوك تغر

⁽١) عليه: عليها، ن.

⁽۲) یغور ومن: یغور من، ن.

بأحوالهم، وعلماء السوء بمعالجتهم وإلقاء الشبه، ولا أحد أشد غرورًا وأعظم منهم «إِنَّ اللَّه عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ» أي: هو المختص بعلم القيامة متى يكون، فليحذر المكلف حلوله بغتة «وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ» أي: هو يعلم متى ينزل الغيث وهو المطر، أو متى الصلاح في إنزاله «وَيَعْلَمُ مَا فِي الأَرْحَام» ذكر أو أنثى، واحد أم أكثر، ناقص أو كامل «وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَاذَا تَكْسِبُ غَدًا»، لأنه لا يعلم بقاءه غدًا فكيف يعلم تصرفه «وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَاذَا تَكْسِبُ غَدًا»، لأنه لا يعلم بقاءه غدًا فكيف يعلم تصرفه «وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْض تَمُوتُ» في أية بلد، وقيل: في أية خطوة «إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ» عالم بجميع الأشياء فهو المستحق للإلهية.

🕸 الأحكام

يدل ذكر السفينة والبحر على صانع حكيم.

وتدل على عظيم منزلة الصبر والشكر؛ لأن بناء الدين على هاتين، وقد قوبل هاتان الصفتان بقوله: ﴿خَتَارِكَفُورِ﴾، فالأول من صفات المؤمنين، والثاني من صفات الكفار.

ويدل قوله: ﴿ رَعُوا ﴾ على صحة الحجاج في الدين.

ويدل أنه يدعوه الكافر فيجيب فيما يتعلق بمصالحهم في الدنيا، وكان أبو علي يقول: ألبتة لا يجوز أن يجيب؛ لما فيه من التعظيم، وجوزه أبو هاشم لطفًا ومصلحة.

ويدل قوله: ﴿ يَكَأَيُّهُا ٱلنَّاسُ ﴾ الآية، على أنه خطاب للجميع.

وتدل على عظم حال القيامة، وكان الحسن يقول: إذا سمعت بقول الله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا النَّاسُ ﴾ فأرع سمعك فأنت تراد.

وتدل على أن الواجب لا نغتر بأحوال الدنيا.

وتدل على أن الخمسة التي عدها الله لا يقدر عليها (١) غيره، والمراد تفاصيل ذلك، فأما جُمْلَةً فيعلمه غيره.

⁽۱) عليها: عليه، ن.

عَلَى السِّحَالَةُ السَّحَالَةُ السَّحَالِةُ السَّحَالَةُ السَّحَالَةُ السَّحَالَةُ السَّحَالَةُ السَّحَالِةُ السَّحَالَةُ السَاطِيلَةُ السَاطِحَالِقُولَةُ السَّحَالِقُولَةُ السَّحَالِقُولَةُ السَاطِحَالِقُولَةُ السَّحَالَةُ السَّحَالَةُ السَّحَالَةُ السَاطِعُ السَّحَالِقُولَةُ السَاطِحَالِقُولَةُ السَّحَالِقُ السَّعَالِعُ السَّعَالِعَ السَّعَالِعَ الْعَالِعَ السَاطِعِ السَاطِعُ السَّعَالِعُ السَّعَالِعُ السَّعَالِعُ السَّعَالِعُ السَّعَالِعُ

سورة (السجدة) مكية فيما نقل، وهي ثلاثون آية في الكوفي، وتسع وعشرون في البصري، وختم السورة التي قبلها بدلائل الربوبية، وافتتح هذه السورة التي تليها بها.

وعن أبي بن كعب، عن النبي ﷺ: «من قرأ (آلم تنزيل) أعطي من الأجر كمن أحيا ليلة القدر».

وروى ليث عن ابن الزبير عن جابر: أن النبي كان لا ينام حتى يقرأ (الم تنزيل السجدة) و(تبارك الذي بيده الملك)، قال ليث: فذكرت ذلك لطاووس فقال: فضلتا الله على كل سورة في القرآن، ومن قرأهما كتب له ستون حسنة، ورفع له ستون درجة.

يِسْمِ اللَّهِ ٱلرَّحْمَنِ ٱلرَّحِيمِ

قوله تعالى:

⁽١) فضلتا: فضلته، ن والصواب ما أثبتناه من: (مجمع البيان في تفسير القرآن، للطبرسي). المجلده/ الجزء ٢١، ص٧١.

🕸 اللغة

التنزيل: ترتيب الشيء، وهو مصدر نَزَّلَ تنزيلاً، وأصله: النزول، ومنه: النازلة الشديدة تنزل بالإنسان.

والرَّيْبُ: الشك.

والنذير والمُنْذِرُ: المُخَوِّفُ، وأصل الإنذار: الإعلام بموضع المخافة.

والتَّدْبير: النظر في إدبار الأمور.

[عَرَجَ] يَعْرُجُ فيه، فإذا أراد أنه أعرج قلت: عَرِجَ يَعْرَجُ.

والغيب: قيل: خفاء الشيء عن الإدراك، وقيل: هو ما لا يعلم ضرورة، وما لا دليل عليه، وهو الصحيح، عن القاضي. وأصله: ما غاب عن الحواس، وحَدُّهُ ما ذكرنا.

والشهادة: ما ظهر للإدراك.

والعزيز: القادر على منع غيره، ولا يقدر أحد على منعه، وأصله: المنع، ومنه: مَنْ عَزَّ بَزَّ، أي: من غلب لا يمنعه أسيره (١) من أخذ سلبه. وعَزَوْت فلانًا على أمره: غلبته عليه. والعَزَازُ: الأرض الصلبة؛ لامتناعها بصلابتها (٢)، وعَزَّهُ يَعُزُّهُ: غلبه، ومنه: إذا عَزِّ أخوك فَهُنْ؛ أي: إذا غلبك ولم تقاومه فَلِنْ له.

🕸 الإعراب

الميم في قوله: ﴿أَمْ ﴾ قيل: صلة، وتقديره: أتقولون؟ فهو استفهام، والمراد به التوبيخ، وقيل: هو بمعنى الواو تقديره: وتقولون، وقيل: فيه إضمار، وتقديره: فهل يؤمنون به أم يقولون افتراه؟

ويقال: لِمَ جاز أن يعطف بـ ﴿ أَمْ ﴾ من غير أن يكون قبلها استفهام؟

قلنا: لأنها جاءت بمعنى (بل) والألف، تقديره: بل يقولون، أيقولون؟ وقيل: فيه تقدير استفهام.

رفع «تَنزِيلُ» على الابتداء.

⁽١) من غلب لا يمنعه أسيره من: من غالب يمنعُه أسره، ن.

⁽٢) بصلابتها: بصلابته، ن.

🏶 المعنى

والدّ قد بَيّنًا في مواضع معنى الحروف في أوائل السور، وأن أحسن ما قيل فيه قول أبي علي والحسن: إنه اسم للسورة، وقول أبي مسلم: إنه إشارة إلى إعجاز القرآن من حيث ألّف من هذه الحروف، ويتكلمون بها، وعجزوا عن مثلها. وقول من قال: إنها مفاتيح أسمائه «تَنزِيلُ الْكِتَابِ» يعني: نزله الله، فهو تنزيله يجب اتباعه والعمل بما فيه «لا رَيْبَ فِيهِ» قيل: لعجزهم عن مثله زال الشك أنه كلام رب العزة، وقيل: لا شك فيه أنه الحق من جهتك وإن شك فيه الكفار، كأنه لا يعتد بهم، وكأنه ليس بموضع الشك «مِن رَّبٌ الْعَالَمِينَ» أي: من جهته وكلامه بحيث يدلك على العمل به «أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ» يعني: أيقولون: إن محمدًا افترى هذا القرآن من قِبَلِ نفسه «بَلْ هُو الْحَقُ مِنْ رَبِّكَ» أي: ليس كما يقولون؛ بل هو حق، وهو كلام الله تعالى.

ثم بَيَّنَ الغرض في إنزاله فقال سبحانه: «لِتُنذِرَ قَوْمًا» أي: تخوفهم بالعقاب إن عصوا «مَا أَتَاهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ» قيل: هم أهل الفَتْرَةِ بين عيسى ومحمد لم يأتهم نذير قبل محمد، عن ابن عباس، ومقاتل. وقيل: هم أمة محمد لم يأتهم نذير قبلك، وقيل: أراد قريشًا، ولم يأتهم من قبل محمد، وإن كان في قبائل العرب أنبياء كخالد بن سنان العبسي أو غيره ممن كان الطير الأبابيل معجزة له «لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ» أي: أرسلك إليهم ليهتدوا.

ثم ذكر دلائل وحدانيته، فقال سبحانه: ﴿ اللّهُ ٱلّذِى خَلَقَ ٱلسَّمَاوَتِ وَٱلْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامِ ﴾ يعني: في تقدير ستة أيام «ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ استولى وقدر على إيجاده، ودخل (ثم) كما دخل (ثم) في قوله: ﴿ ثُمَّ ٱللّهُ شَهِيدُ ﴾ [بونس: ٢٦]، و(حتى) في قوله: ﴿ حَقَّ نَعْلَمَ ٱلمُجْفِدِينَ ﴾ [محمد: ٣١]، وقيل: العرش: السماء، والعرب تسمي كل سقف عرشًا، وقيل: هو العرش المعروف، وقيل: العرش: المُلْكُ، ومعنى الآية: أنه قادر على ما يشاء من العرش والسماء والأرض وما بينهما يتصرف فيهما كيف شاء، ينفذ فيها تدابيره من غير اعتراض خلاف ما يقوله المجوس، وقيل: العرش هو العرش المعروف، و(على) بمعنى قصد إلى ؛ يعني: قصد إلى العرش فسواه وخلقه كقوله: ﴿ مُنَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ ﴾ سواه

"مِن وَلِيٍّ" قيل: من مالك، وقيل: من ناصر، وقيل: مَنْ يلي أمركم "ولا شفيع" أي: من يدعو لكم النصرة من غيره، كأنه قيل: لا ناصر لهم ينصرهم بنفسه أو يلتمس ذلك من غيره "أفلا تَتَذَكَّرُونَ" أي: أفلا تتفكرون في ذلك، فهو عظة بليغة لكم "يُدَبِّرُ الأَمْرَ مِن السَّمَاءِ إِلَى الأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمِ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ" قيل: يدبر أمر ألف سنة في السماء والأرض، وارتقاؤه ألف سنة، وينزل به الملائكة، ثم ينتهي إليه عند انتهاء الأمر، ويصير الأمر إليه كما بدأ منه، وذلك نحو الدول والملك والممالك نحو: تغالبت (۱) وهو دوام دولته فلبث ألف سنة إلا خمسين عامًا، فبقي الأمر فيهم يتوارثون، فإذا بلغ ألف سنة ارتجع منهم فيظهر عند انقضاء المدة كأن الأمر كما دبر، والمدة: مدة التدبير، والمراد باليوم الزمان، فسماه يومًا، وإن كان مدة كثيرة، كما قال الشاعر:

يَـوْمَـانِ: يَـوْمُ مَـقَـامَـاتٍ وَأَنْـدِيَـةٍ (٢)

وإنما أراد الزمان، وتقدير الآية: «يُدبِّرُ الأَمْرَ مِن السَّمَاءِ إِلَى الأَرْضِ» أي: ينزل الملك بالوحي من السماء إلى الأرض، ثم يصعد الملك إليه بالأمر في يوم واحد من أيام الدنيا في قدر سير ألف سنة، خمسمائة لنزوله وخمسمائة لصعوده؛ لأن ما بين السماء والأرض مسيرة خمسمائة عام لو سار أحد من بني آدم، فيقطعه الملك بهذا القدر، وهذا معنى قول ابن عباس، والحسن، والضحاك، ومجاهد، وقتادة، وأبي على، وجماعة. قال الحسن: لو أمر الله أن ينفذوا بأسرع منه لفعلوا. وقيل: إن ما قاله أبو مسلم لا يصح؛ لأنه تعالى يدبر الأمر حالاً بعد حال، وقال: «يُدَبِّرُ الأَمْرَ مِن السَّمَاءِ إِلَى الأَرْض» مدة أيام الدنيا، ثم يرجع الأمر والتدبير إليه بعد انقضاء الدنيا «فِي يَوْمِ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ» وهو يوم القيامة، فالمدة المذكورة مدة يوم القيامة إلى أن يستقر الخلق في الدارين، وأما قوله: ﴿مُسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ [المعارج: ٤] فإنه أراد على يستقر الخلق في الدارين، وأما قوله: ﴿مُسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ [المعارج: ٤] فإنه أراد على الكافر، فإن المقامات في القيامة تختلف، ومعنى «يَعْرُجُ إِلَيْهِ»: إلى الموضع الذي أمر

⁽١) تغالبت: تقابلت، هكذا في ن بدون نقاط.

⁽٢) البيت قائله سلامة بن جندل وتكملته:

يسومسان يسوم مسقسامسات وأنسديسة انظر: لسان العرب، مادة (أوب).

ويوم سيسر عملى الأعداء تمأويب

الله الملك بالرجوع إليه، كقوله: ﴿ وَاهِبُ إِنَى رَبِّ ﴾ [الصانات: ٩٩] يعني إلى الموضع الذي أمرني ربي، يعني: أرض الشام، وكذلك قوله: ﴿ وَمَن يَخْرُجُ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللهِ ﴾ [النساء: ١٠٠] إلى المدينة، ولم يكن الله سبحانه بالشام ولا بالمدينة.

ومتى قيل: أليس قد قال في موضع آخر: ﴿فِ يَوْمِ كَانَ مِقْدَارُهُ خَسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ ﴾ [المعارج: ٤]؟

قلنا: هذا النزول لفصل القضاء، والعروج إلى سدرة المنتهى وموضع الثواب، وقيل: في الأول ينزل من السماء الدنيا ويعرج إلى موضع التدبير منه في يوم، فيكون الصعود والنزول ألف سنة، ومن السماء السابعة ينزل ويعرج في يوم مقداره خمسين ألف سنة. وقيل: خمسين ألف سنة لمدة القيامة، وألف سنة للنزول والعروج. وقيل: ألف سنة للتدبير وخمسين ألف سنة لمدة القيامة «ذَلِك» يعني: الذي يدبر الأمر وينفذ أمره «عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ» أي: ما يُشَاهَدُ وما لا يُشَاهَدُ، وهو «الْعَزِيزُ» أي: القادر لا يمتنع عليه مقدور «الرَّحِيمُ» بعباده.

🕸 الأحكام

تدل الآيات على حدث القرآن؛ لأن القديم لا يصح عليه الإنزال.

وتدل أنه من قبله تعالى؛ لذلك أضافه إلى نفسه.

وتدل على أن النبي ﷺ بُعِثَ وقد تقدمه فترة لم يكن فيها نظير، فتدل على جواز خلو المكلفين من حجة خلاف ما تقوله الإمامية وأبو علي.

ومتى قيل: فحديث الفيل والغمامة معجزة لمن؟

قلنا: لنبي كان في ذلك الزمان، عن مشايخنا البصرية. وقيل: إرهاصًا لنبوة محمد _ صلى الله عليه _، عن البغدادية.

ويدل قوله: ﴿لَعَلَّهُمِّ (١) يَهْتَدُونَ ﴾ أن القرآن أنزل للاهتداء، خلاف ما يقوله المجبرة أنه أنزله ليكفر به بعضهم.

⁽١) لعلهم: لعلكم، ن؛ والصحيح ما أثبتناه من نص الآية.

ويدل قوله: ﴿مَالَكُمُ ﴾ الآية أن من دخل النار فلا شفيع له، فيبطل قول المجبرة. ومتى قيل: كيف يصح أن يكون هو الشفيع حتى قال: ﴿مَالَكُمْ مِن دُونِهِ مِن وَلِيِّ وَلَا شَفِيعٌ ﴾؟

قلنا: من رحمته تجويز أن يفعل ما يقوم به الشفيع، وقيل: يأمر الملائكة بالشفاعة، فكأنه من جهته؛ فلذلك أضافه إليه.

قوله تعالى:

﴿ ٱلَّذِى ٱخْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَكُّهُ وَبَدَأَ خَلْقَ ٱلْإِنسَانِ مِن طِينِ ﴿ ثُمَّ جَعَلَ نَسَّلَهُ. مِن سُلَالَةٍ مِّن مَّآءِ مَّهِينِ ﴿ ثُمَّ السَّمْعَ وَٱلْأَبْصَارَ وَٱلْأَفْتِدَةً قَلِيلًا مُّآءِ مَّهِينِ ﴿ ثُلَّ ثُمَّ السَّمْعَ وَٱلْأَبْصَارَ وَٱلْأَفْتِدَةً قَلِيلًا مَّا نَشَكُرُونَ ﴿ ثَالَمَ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَٱلْأَفْتِدَةً قَلِيلًا مَّا نَشَكُرُونَ ﴾ مَا نَشَكُرُونَ ﴿ وَقَالُواْ أَءِذَا ضَلَلْنَا فِي ٱلْأَرْضِ أَءِنَا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ مِن مُرجَعُونَ ﴿ مَنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنَاكُ الْمَوْتِ ٱلَّذِي وُكِلًا بِكُمْ ثُمَّ إِلَى رَبِّكُمْ مُرْجَعُونَ ﴿ إِلَى اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ الْمُؤْتِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُو

القراءة 🕸

قرأ أبو جعفر وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر ويعقوب: «كل شيء خَلْقَهُ» فقد حسنه وأحسن صورته، قال الأخفش: هو على البدل، تقديره: أحسن خلق كل شيء، كما تقول: رأيت بني فلان ناسًا منهم؛ أي: رأيت ناسًا منهم. وقرأ نافع وعاصم وحمزة والكسائي: «خَلَقَه» بفتح اللام، وهو قراءة سعيد بن المسيب، يعني: أحسن فَخَلَقَ كل شيء.

فأما قوله ﴿أَوِذَا ضَلَلْنَا ﴾ ﴿أَوَنَا ﴾، قد بَيَّنًا مذهبهم، وأن منهم من لم يجمع بين استفهامين، ثم اختلفوا: منهم من يستفهم الأول دون الثاني، ومنهم من يستفهم الثاني، واختلفوا فمنهم يستفهم بمَدّة طويلة، ومنهم من يستفهم بهمزة، ومنهم من يستفهم بمَدّة غير طويلة، ومنهم من يجمع بين الاستفهامين، ثم يختلفون في الهمزة والمَدّة، على ما ذكرنا.

قراءة العامة: ﴿ضَلَلْنَا﴾ بفتح اللام، وعن ابن محيصن بكسرها وهي لغة، وقراءة العامة: ﴿ضَلَلْنَا} مُعجمة، وقرأ الأعمش بالصاد غير معجمة [صَلَلَنا] أي: أَنْتَنَا، وروي غيره عن علي، يقال: صَلَّ اللحمُ وأَصَلَّ: إذا أَنْتَنَ.

🕸 اللغة

السلالة: الصفوة التي تنسل من غيرها، قال أبو مسلم: وهو الشيء القليل يعصر من غيره، كالصبابة (١) ونحوها.

والمَهِين: الحقير، رجل مهين بَيِّنُ المهانة، وهو «فَعِيلٌ»، وأصله من المِهْنَةِ، وهي الخدمة.

و «ضللنا» بفتح اللام وكسرها لغتان، وكل شيء غلب على غيره حتى يغيب فيه فقد ضل، وحقيقته: الذهاب، يقال: ضللت بعيري: إذا ذهب عنك، ثم يقال للهالك: ضل، أي: هلك.

🕸 الإعراب

يقال: بِمَ انتصب: «خَلْقَهُ»؟

قلنا: على البدل من (كل) كما قال الشاعر:

كَأَنَّ هِنْدًا ثَنَايَاهَا وَبَهَجْتَهَا يَوْمَ الْتَقَيْنَا عَلَى أَدْحَالِ دَبَّابِ(٢)

﴿ وَجَعَلَ لَكُمُ ٱلسَّمَعُ ﴾ قيل: أراد الجنس، وقيل: هو مصدر سمع يسمع، كأنه قيل: جعلكم سامعين، فلذلك لم يجمع. و(البصر) اسم فجمعه.

🏶 المعنى

ثم أكد ما تقدم من دلائل وحدانيته، وعلامات ربوبيته، فقال سبحانه: «الَّذِي

⁽١) كالصبابة: وكالصبابة، ن.

 ⁽۲) البيت قائله الراعي النميري، وفي رواية أخرى:
 كأن هندًا ثناياها وبهجتها لممًّا التقينا على أدحالِ دبَّابِ
 انظر: ديوان الراعي النميري، تحقيق راينهرت فايبرت، ص ١٢، المعهد الألماني للأبحاث الشرقية،
 بيروت، ١٩٨٠.

أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ» قيل: أحكمه وأتقنه، عن ابن عباس. وقيل: كل شيء حسّنه، عن قتادة. وقيل: عَلِمَ كيف يخلق كل شيء مِنْ قَبْل خَلْقِهِ، عن مقاتل. من قولهم: فلان يحسن كذا، أي: يعلم. وقيل: الذي خلق كل ما خلق حسنًا «وَبَدَأَ خَلْقَ الإِنسَانِ» يعني: آدم «مِن طِينِ» كان ترابًا ثم صار طينًا ثم صلصالاً ثم حيوانًا «ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ» يعني: نسل آدم وهم أولاده «مِنْ سُلاَلَةٍ» قيل: سل من الطين، وقيل: هو من نطفة سميت سلالة؛ لأنها تسل من الإنسان أو تخرج منه، ومنه السلالة، وقيل: هو صفو الماء، عن ابن عباس. «مِن مَّاءِ مَهِينِ» قيل: ضعيف، عن قتادة. وقيل: حقير مهان، أشار إلى أنه إذا كان من شيء حقير لا قيمة له، وإنما يصير له قيمة بالعلم والعمل «ثُمَّ سَوَّاهُ» أي: جعله جسدًا سويًّا «وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ» قيل: الروح محل الحياة، وقيل: هو الشرط في بقاء الحياة. وقال أبو مسلم: هو الجوهر والعرض الذي معها يحيا الإنسان، وعند عدمه يموت. والصحيح أن الروح جسم؛ لذلك يصح فيه النفخ، وهو النفس الذي يحصل في مخارق الإنسان، فإذا كان في الهواء سمى ريحًا، ثم اختلف مشايخنا، فمنهم من قال: الحياة لا تبقى إلا معه، وإنما تحتاج الحياة إليه لجنسه، وهو قول أبي علي وأبي هاشم. وقيل: لا تحتاج إليه لجنسه، ولكن للعادة كالطعام والماء، عن القاضي، وهو الصحيح. ونَزْعُ الروح: إخراج تلك الأجزاء، ويحتمل أن يكون النزع إخراج محل الحياة، وسمي روحًا، فأما الحياة فهي عرض يحل كل جزء بها يحيا، وتجعل الجملة كالشيء الواحد، وتحتاج إلى يبوسة ورطوبة.

فإن قيل: لم أضاف الروح إلى نفسه؟

فجوابنا: لأنه خلقه واختص بالقدرة عليه، وقيل: لأنه من الأشياء السببية، وأضافه إلى نفسه تفخيمًا لشأنه كالمساجد والعرش ونحوهما.

"وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالأَبْصَارَ وَالأَفْئِدَةَ" أي: خلق هذه الحواس لتدرك المدركات وتسمع بالسمع وترى بالبصر وتعلم بالقلب "قَلِيلاً مَا تَشْكُرُونَ" أي: مع هذه النعم قَلَّ شكركم يا بني آدم، وقيل: قليل من عباده من يقوم بشكر نعمه "وَقَالُوا" يعني: منكري البعث "أَثِذَا ضَلَلْنَا فِي الأَرْضِ" أي: غبنا وصرنا ترابًا، وقيل: هلكنا، عن قتادة، ومجاهد. "أَثِنًا لَفِي خَلْقِ جَدِيدٍ" يعني: نحيا بعد أن نموت، ومعناه: إذا ضللنا في

التراب بحيث لا نتميز من التراب كيف نبعث؟ فهو استفهام، والمراد الإنكار، ولم يعلموا أن الله تعالى عالم بتلك الأجزاء وتفاصيلها قادر على جمعها والأعراض التي بها يصير حيًا سويًا، فيحلها في تلك الأجزاء فيعود حيًا كما قال الله تعالى. «بَلْ هُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ كَافِرُونَ» يعني: لم يقولوا ذلك لحجة وشبهة؛ بل لكفرهم بلقاء ما وعد الله من ثوابه وعقابه، وقيل: بأنهم كفروا بهذا القول، عن أبي علي. فذكر لقاءه، والمراد: لقاء جزائه، كقوله: ﴿ وَلَهِ بُ إِلَى رَبِّ ﴾ [الصانات: ٩٩] يعني: إلى حيث أمرني ربي «قُلْ» يا محمد لهم: ((يَتَوَفَّ اكُمْ) قيل: يقبض أرواحكم؛ لأن التوفي هو قبض الشيء بتمامه، وقيل: يقبض واحدًا بعد واحد حتى لا يبقى واحد (ملك المؤتِ الذِي وُكِلَ بِكُمْ) أي: بقبض أرواحكم، فأما الموت فلا يقدر عليه غير الله تعالى (اثم المؤتِ الذِي وُكِلَ بِكُمْ) أي: بقبض أرواحكم، فأما الموت فلا يقدر عليه غير الله تعالى (اثم المؤتِ الذي ربَكُمْ تُرْجَعُونَ) أي: إلى حكمه وجزائه تصيرون، يعني: بعد الموت.

🕸 الأحكام

يدل قوله تعالى: ﴿ اَلَّذِى آَحْسَنَ كُلُّ شَيْءٍ خَلَقَالُمْ ﴾ أن الكفر والكذب ليس من خلقه، خلاف قول المجبرة.

وتدل الآية على أنه خلق آدم من طين، وأجرى العادة بخلق نسله من ماء، وهو النطفة، ووصفه بالسلالة؛ لأنه يسيل من أصلاب الرجال، ثم بَيَّنَ كيف نقل من حال إلى حال حتى صيره بشرًا سويًّا، وكل ذلك يدل على كمال قدرته وتمام نعمته.

وتدل أن القائم بالحق قليل، فيبطل قول من يغتر في تقليدهم للأكثر.

وتدل أن ملك الموت يقبض الأرواح، وقد روي أن ملائكة الرحمة يقبضون أرواح المؤمنين، وملائكة العذاب يقبضون أرواح الكافرين. واختلفوا، فقيل: ملك الموت واحد، وجعلت الدنيا بين يديه مثل جَامٍ يأخذ منها ما شاء، إذا قضى عليه الموت من غير عناء، عن ابن عباس. قال مجاهد: جعلت الأرض له مثل طَسْتٍ يتناول ما شاء. وقال ابن عباس: خطوة ملك الموت ما بين المشرق [والمغرب](١)،

⁽١) ما بين المعكوفين زيادة من: تفسير البغوى ٢/٣٠٢، والدر المنثور ٦/٢٥٢.

وقيل: بل له أعوان كثير من ملائكة الرحمة وملائكة العذاب، عن قتادة، ومقاتل، والكلبي. وعلى هذا أراد بملك (١) الموت الجنس، يدل عليه قوله: ﴿تَوَفَّتَهُ رُسُلُنَا﴾ [الانعام: ٢١]، وقوله: ﴿تَوَفَّتُهُمُ ٱلْمَلَيِّكَةُ ﴾ [النحل: ٢٨].

ومتى قيل: كيف الجمع بين هذه الآيات وبين قوله: ﴿ اللَّهُ يَتُوَفَّى ٱلْأَنفُسَ حِينَ مَوِّتِهَ الزمر: ٤٤]؟

قلنا: الله يخلق الموت ولا يقدر عليه أحد سواه، وملك الموت يقبض الأرواح، أو يأمر به أعوانه، وهذا هو الأوجه.

وقيل: الله تعالى هو المتوفي وأمر الملائكة بالقبض، والأول أوجه، وعلى هذا أنه يقبض الروح والحياة تحتاج إليه، فتبطل.

قوله تعالى:

﴿ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ ٱلْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِمِ عِندَ رَبِّهِمْ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَٱرْجِعْنَا نَعْمَلْ صَلِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ ﴿ وَلَوْ شِتْنَا لَا لَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدَنهَا وَلَكِنْ حَقَّ ٱلْقَوْلُ مِنِي لأَمْلَأَنَّ حَمَنَّمَ مِنَ ٱلْجِنَّةِ وَٱلنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿ فَنُوقُواْ بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَلَا إِنَّا فَسَينَكُمْ وَوَلُو الْمَا فَسِينَكُمْ وَلَا اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ الله

🕸 اللغة

النَّكْسُ: قلب الشيء على رأسه، نكسه ينكسه، والنُّكْسُ في المرض بضم النون، والنُّكْسُ بكسر النون: السهم الذي ينكسر، فيجعل أعلاه أسفله.

والخُرُورُ: السقوط، خَرَّ: سقط.

⁽١) بملك: ملك، ن.

والاستكبار والاستنكاف من النظائر.

🕸 الإعراب

جواب (لو) محذوف، تقديره: ولو ترى لرأيت أمرًا عظيمًا، وقيل: لرأيت ما تعتبر به غاية الاعتبار، وقيل: حذف جواب (لو)؛ لأنه أبلغ في التهويل؛ لأن القدر يذهب فيه كل مذهب، وقيل: جوابه في معنى الكلام.

🏶 المعنى

لما تقدم الحكاية عنهم في إنكار البعث بَيَّنَ حالهم عند البعث واعترافهم، فقال سبحانه: «وَلَوْ تَرَى» أيها الإنسان «إذِ الْمُجْرمُونَ نَاكِسُوا رُؤُوسِهمْ» أي: طَأطَؤُوا رؤوسهم، لا يرفعونها، قيل: من الغم والحسرة، عن أبي على. وقيل: من الحياء والخزي «عِنْدَ رَبِّهِمْ» أي: يوم القيامة؛ لأنه تعالى لما جعلهم كالراجعين إليه يوم القيامة بالإعادة والنشور جعلهم كأنهم عنده من حيث يتصرفون في حكمه وأمره «رَبَّنَا» فيه حذف؛ أي: ويقولون: ربنا «أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا» قيل: أبصرنا صدق وعدك وما كنا نكذب به، وسمعنا منك تصديق رسلك، وقيل: أبصرنا الرسل، وسمعنا الحق، وقيل: كنا بمنزلة العُمْي الصم، فالآن أبصرنا وسمعنا، وقيل: أبصرنا وسمعنا ما لم نكن نبصره، ونسمعه في الدنيا، فلم ينفعهم ذلك يومئذ، وقيل: معناه: أبصرنا رسولك في الدنيا، وسمعنا شريعتك، فليس لنا حجة ولا عذر «فَارْجعْنَا» أي: لا عذر لنا إلاً (١) أن نسأل الرجعة، «فَارْجِعْنَا» أي: دار الدنيا والتكليف «نَعْمَلْ صَالِحًا» أي: نتلافى ما فرطنا من الأعمال الصالحة «إِنَّا مُوقِنُونَ» أي: اتضح الحق وحصل اليقين وما كنا فيه في شك، وقيل: إنا موقنون أن لك الحجة البالغة «وَلَوْ شِئْنَا لَأَتَيْنَا كُلَّ نَفْس هُدَاهَا» قيل: لو شئنا لآتيناهم الهدى جبرًا وإلجاءً، إلا أن فيه إبطال التكليف وفساد التدبير، فاختار أن يخيرهم ويخلي بينهم وبين أفعالهم، ليدخل المؤمن الجنة وتمتلئ النار من المستحقين للعذاب، عن أبي علي. وقيل: لو شئنا لأجبناهم إلى ما سألوا ولآتيناهم طريق التكليف، كما آتيناهم في الدنيا، أو رددناهم إلى الدنيا كما سألوا؛

⁽١) إلاّ: إلى، ن.

لكن حكمه ألا يُرد أحد إلى دار الدنيا وإلى التكليف بعد البعث، عن الحسن، وأبي علي. والأول إخبار عن قدرته ورأفته، وكذلك الثاني. وقيل: لو شاء أن يدخلهم الجنة قدر عليه، ولكن سبق الوعيد أن المؤمن يدخل الجنة والكافر يدخل النار. ومعنى «هُدَاهَا» ما هو خير لها، وهو الجنة، فهو إخبار عن قدرته، عن أبي مسلم. «وَلَكِن حَقّ الْقَوْلُ مِنّي» قيل: سبق، وقيل: وجب الوعد والوعيد، وقيل: هو قوله: ﴿ لَأَمْلَأَنَ جَهَنَّم مِنَ الْجِنَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴾ [ص: ١٥]، «لأَمْلأَنَ جَهَنَّم» قيل: أراد من كثرة أهلها، وقيل: لم يرد الكثرة؛ لأنهم ولو قلوا لامتلأت جهنم من أجسامهم.

ومتى قيل: لو علم أنهم يؤمنون لو ردوا أكان يجب ردهم؟

قلنا: لا يجب؛ لأنه ابتداء تكليف، ولأنه تعالى علم أنه لا لطف لهم؛ لذلك قال: ﴿وَلَوْ رُدُّواْ لَمَادُوا ﴾ [الانعام: ٢٨].

"مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ" أي: أهل النار من هذين الجنسين، ثم يقال لهم: "فَلُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ" قيل: إعراض نسيان وغفلة كالواثق بأنه لا يكون، وقيل: "نَسِيتُمْ" أي: تركتم العمل بها فصار كالمنسي لكم، فإنما حقيقة النسيان هو فعل الله تعالى، أي: تركتم العلم الضروري بما جرت العادة بالعلم بها "لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا" يوم القيامة، وقيل: أراد عذاب يوم القيامة "إنّا نَسِينَاكُمْ" قيل: جازيناكم النسيان، فسمى الجزاء عليه باسمه، وقيل: تركتم عبادة الله فتركنا رحمتكم عند الجزاء فلم نرحمكم، وقيل: تركنكم في النار كالمنسي لا يلحقكم غوث "وَذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ بِمَا كُنْتُمْ وقيل: من الكفر والمعاصي.

ثم عقب بذكر المؤمنين فقال سبحانه: "إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا" أي: القرآن وسائر الحجج "الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا" أي: وُعِظُوا بها، والتذكر مرة يقع بتلاوة القرآن، وتارة بالتنبيه على الأدلة "خَرُوا سُجَّدًا" قيل: سقطوا ساجدين، وقيل: خضعوا لله "وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ" قيل: نزهوه عما يقوله الكافرون مما وصفوه من حمده وثنائه، وقيل: عظموه وحمدوه؛ لما وفقهم من ذلك "وَهُمْ لاَ يَسْتَكْبِرُونَ" عن عبادته (١).

⁽۱) عبادته: عباده، ن.

🕸 الأحكام

الآية تدل على سؤال الرجعة، وأنهم لا يجابون إليها.

وتدل أن النجاة والفوز يحصل بالأعمال الصالحة لذلك سألوا الرجعة ليعملوا الصالحات، فيبطل قول المرجئة، ويبطل قول من يقول: الثواب تَفَضُّلٌ.

وتدل على أن أفعالهم حادثة من جهتهم، وما خلق الله تعالى كفرهم، وإلا لم يكن لسؤال الرجعة معنى، فيبطل قول المجبرة في المخلوق والاستطاعة.

ويدل قوله: ﴿ وَلَكِكِنْ حَقَّ ٱلْقَوْلُ ﴾ أن الخلف في وعيده لا يجوز، بخلاف قول جماعة من المرجئة.

وتدل علبي أن أهل النار من الجن والإنس.

وتدل على أنه ليس في الملائكة من يستحق العذاب.

قوله تعالى:

﴿ لَنَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ ٱلْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفَا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقَنَهُمْ يُنفِقُونَ ﴿ فَلَا لَا عَلَمُ لَنَهُمْ عَنْ أَعُنُو جُزَاءً بِمَا كَانُواْ يَعْمَلُونَ ﴿ إِنَّا أَفَمَن كَانَ مُؤْمِنًا كَمَن كَانَ لَعَمْلُونَ ﴿ إِنَّا أَفَمَن كَانَ مُؤْمِنًا كَمَن كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ ﴿ إِنَّا اللَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعِمِلُواْ الصَّلِحَتِ فَلَهُمْ جَنَّتُ ٱلْمَأْوَى نُزُلًا بِمَا كَانُواْ يَعْمَلُونَ ﴿ اللَّهُ مُ اللَّهُ الللِهُ اللَّهُ اللَّ

🕸 القراءة

قرأ حمزة ويعقوب: «أُخْفِيْ» بسكون الياء على معنى: أنا أخفي، واحتجا بقراءة ابن مسعود (نخفي) بالنون، وقرأ الباقون: «أُخْفِيَ» بفتح الياء على ما لم يسم فاعله، وعن محمد بن كعب: «أَخْفَى» بفتح الألف على إضافة الفعل إلى الله تعالى.

قراءة العامة: ﴿قُرَّةِ أَعَيْنِ ﴾ على توحيد (قرة)، وعن أبي هريرة: (قُرَّاتِ أعين).

🕸 اللغة

التجافي: التنحي عن الشيء إلى جهة الارتفاع، والتجافي والنبو والتباعد من النظائر، جفا عنه يجفو: إذا تباعد، وجفا السرج عن ظهر الفرس، وأجفيته أنا، ومنه: الجفاء بين الناس، ممدود: هو التباعد، خلاف البِرّ والتقارب، وأجفأت القدر زَبَدَها: أَلْقَتْهُ، وفي الحديث: «كان يجافي عضديه» أي: يباعد.

والمضاجع: موضع الاضطجاع، وهو إلقاء النفس في جنب.

وقرة أعين: قيل: يرى ما تقر به العين، يقال: أقر الله عينك: أَنَامَهَا، يقال: قر يَقَرُّ: إذا سكن. والقُرُّ: البرد، وللسرور يقال: دمعة باردة، ولِلْهَمِّ: دمعة حارة؛ ولذلك يقال للمدعو له: أقر الله عينه، وللمدعو عليه: أسخن الله عينه.

🕸 الإعراب

(ما) في قوله: «مَا أُخْفِيَ» قيل: بمعنى (الذي)، وقيل: بمعنى (أَيِّ)، تقديره: أي نعيم أخفي لهم، وأراد بالقرة: الحسن؛ فلذلك لم تجمع.

ويقال: لِمَ قال: ﴿ لَا يَسْتَوْرُنَ ﴾ والمؤمن والفاسق اثنان؟

قلنا: أراد الجنس، ولم يرد مؤمنًا بعينه، ولا فاسقًا بعينه، و(مَنْ) اسم مبهم يجوز أن يعبر عنه بالواحد والجمع؛ فلذلك قال: «فَاسِقًا» ثم قال: ﴿لَا يَسْتَوُنَ ﴾، وقيل: للتفخيم.

ويقال: لِمَ قال: ﴿ بِهِ عَلَى النَّارِ مؤنثة؟

قلنا: قيل: النار تذكر وتؤنث؛ لأنه ليس في لفظه علامة التأنيث، وقيل: الكناية ترجع إلى العذاب، عن أبي مسلم.

﴿نُزُلُّا ﴿ نصب على الحال.

🕸 النزول

عن مالك بن دينار، سألت أنس بن مالك عن قوله تعالى: ﴿ نَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ ﴾ فقال: كان أناس من أصحاب رسول الله ﷺ يصلون من صلاة المغرب إلى صلاة

العشاء الآخرة، فأنزل الله سبحانه وتعالى فيهم: ﴿نَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ ﴾ الآية، كنا نصلي المغرب، فلا نرجع إلى رحالنا حتى نصلى العشاء.

وعن أنس أنها نزلت في الذين لا ينامون قبل العشاء الآخرة.

وقيل: نزلت في صلاة الليل، عن معاذ مرفوعًا.

وقيل: نزل قوله: ﴿أَفَهَن كَانَ مُؤْمِنًا كَهُن كَانَ فَاسِقَأَ ﴿ فَي علي بن أبي طالب والوليد بن عقبة بن أبي معيط، جرى بينهما كلام، فقال لعلي: اسكت فإنك صبي، وأنا والله أبسط منك لسانًا وأحدُّ سنانًا، فقال له علي: اسكت؛ فإنك فاسق، فنزلت الآية.

🏶 المعنى

ثم وصف تعالى المؤمنين وما أعد لهم، فقال سبحانه: «تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ» أي: ترتفع وتتباعد جنوبهم «عَنِ الْمَضَاجِعِ» أي: يقومون للصلاة ولا ينامون. و«يَدْعُونَ رَبَّهُمْ» قيل: كانوا يصلون بين المغرب والعشاء، عن أنس، وقتادة. وقيل: هو صلاة الليل، عن أبي العالية، والحسن، ومجاهد، وابن زيد، وروي ذلك مرفوعًا. وقيل: يذكرون الله بالدعاء والتعظيم، عن الضحاك، وروي عنه: لئن أصلي العشاء والفجر في جماعة [...]. وقيل: يصلون صلاة العتمة، ولا ينامون عنها، عن عطاء. وقيل: يشتغلون بالدعاء عقيب الصلاة «خَوْفًا وَطَمَعًا» قيل: خوفًا من عذاب الله، وطمعًا في رحمة الله، عن جماعة أهل العلم. «وَمِمًّا رَزَقْنَاهُمْ» أعطيناهم «يُنفِقُونَ» في طاعة الله.

ثم ذكر جزاءه، فقال سبحانه: «فَلاَ تَعْلَمُ نَفْسٌ مَا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنِ» يعني: أُعِدَّ لهم وهم لا يعلمون.

ومتى قيل: ما فائدة الإخفاء؟

فجوابنا: لوجوه:

أحدها: أن الشيء إذا عظم خطره وجل موقعه لا تستدرك صفاته على كنهه إلا بشرح طويل، ومع ذلك يكون إبهامه أبلغ.

وثانيها: أن الإبهام أعظم في النفوس، تقول: عندي لك ما لا يخطر ببالك، فيكون هذا لأجل مزية تذكر شيئًا شيئًا.

وثالثها: أن الثواب لا يتناهى، فلا يمكن استدراك علمه بالتفصيل.

ورابعها: أنه جعله في مقابلة صلاة الليل، وهي خفية، فكذلك ما بإزائه.

«مِن قُرَّةِ أَعْيُنِ» يعني: ما تقر به العيون لحسنه وبهائه، وأضافه إلى الأعين، لا إلى عينه، إشارة إلى أنها غاية في الحسن تقر به كل عين «جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ» من الطاعات «أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا» استفهام، والمراد التقرير؛ يعني: إذا كان مؤمنًا استحق ما تقدم «كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا» يستحق النار «لا يَسْتَوُونَ».

ثم بَيَّنَ حال الفريقين، فقال: «أَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَى» اسم لجنة مخصوصة، وقيل: اسم للجنان كلها، والمراد بالمأوى الدوام؛ لأنه يأوي إليها أهلها أبدًا «نُزُلاً» أي: عطاء، عن الحسن، يعني: عطاء ينزلونه، وقيل: ما ينزل للضيف، يعني: أنهم في حكم الأضياف في الجنة «بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ» أي: استحقوه جزاء أعمالهم «وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا» أخرجوا عن طاعة الله «فَمَأُواهُمُ» مرجعهم ومصيرهم «النَّارُ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا» كلما كادوا يخرجون؛ لأنها ترفعهم بلهبها ضُرِبوا بمقامع حتى يهووا فيها، عن الحسن. وقيل: يخسن وإن علموا أنه لا يكون، وكلما أرادوا أن يخرجوا وقصدوا منهم إرادته، وقيل: يحسن وإن علموا أنه لا يكون، وكلما أرادوا أن يخرجوا وقصدوا أخرجوا حَسَنٌ، لذلك أرادوه (١)، وهذا قول أبي هاشم ومن تبعه. «وَقِيلَ لَهُمْ» استخفافًا وتوبيخًا: «ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذَّبُونَ».

🕸 الأحكام

تدل أول الآيات على عظم موقع صلاة الليل والترغيب فيها، وهو الأشبه بالآية، وعن معاذ أن النبي صلى الله عليه وآله قرأ هذه الآية ثم قال: «هو قيام العبد من الليل»، ولا خلاف أنها سنة.

⁽١) لذلك أرادوه: ذلك إرادة، ن.

ويدل قوله: ﴿ خَوْفًا وَطَمَعًا ﴾ أن العبادات الشرعية يجب أداؤها على هذا الوجه. ويدل قوله: ﴿ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ ﴾ أن الرزق لا يكون إلا حلالاً.

ويدل قوله: ﴿جَزَاءً﴾ على أن الجزاء يستحق على الأعمال، خلاف قول المجبرة.

ويدل قوله: ﴿أَفَهَنَ كَانَ مُؤْمِنًا﴾ أن المؤمن لا يكون فاسقًا، والفاسق لا يكون مؤمنًا، ولا يستويان في الدنيا والآخرة، فيصحح قولنا في المنزلة بين المنزلتين، ويبطل قول المرجئة.

ويدل أن المؤمن له الجنة والفاسق له النار، فيصحح قولنا في الوعيد.

ومتى قيل: الآية في الكفار؛ لأنه قال في آخر الآية: ﴿ ثُكَلِّبُونَ ﴾؟

قلنا: خصوص آخر الآية لا يوجب تخصيص أولها، ولأنهم كذبوا بالخلود.

ويدل قوله: ﴿وَقِيلَ﴾ أن هناك حُرَّاسًا وَخَزَنةً.

قوله تعالى:

🕸 القراءة

قرأ حمزة ويعقوب والكسائي: «لِمَا صبروا» بكسر اللام وتخفيف الميم، أي: بصبرهم، وقرأ الباقون بفتح اللام وتشديد الميم، أي: حين صبروا.

🕸 اللغة

الأدنى والأقرب من النظائر، يقال في الإغراء: هذا دُونَكَ، وهذا دون ذلك، أي: أقرب منه، وفي الحقير: هو دون، ولا يشتق منه فِعْلٌ، قال القتيبي: دان يَدُونُ دَوْنًا: إذا ضعف.

والمِرْيَةُ: الشك مع تهمة، امترى وتمارى، والتماري: المجادلة على مذهب الشك.

🕸 الإعراب

«مُنتَقِمُونَ» رفع لأنه خبر، تقديره: إنا منتقمون من المجرمين.

🏶 النظم

يقال: كيف يتصل ذكر موسى بما قبله؟

قلنا: أراد كما آتيناك الكتاب فكذبوك آتينا موسى فكذبوه، ففيه تسلية له ووعيد لهم.

🏶 المعنى

ثم بَيَّنَ تعالى أن لهم عذابًا قبل عذاب الآخرة، فقال سبحانه: "وَلَنُذِيقَنَّهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الأَذْنَى" أي: الأقرب، قيل: مصائب الدنيا ومِحَنُها، عن ابن عباس، وأبي بن كعب، وأبي العالية، والحسن، وإبراهيم، والضحاك. وقيل: القتل يوم بدر، عن عبد الله. وقيل: الحدود، رواه عكرمة عن ابن عباس. وقيل: الجوع سبع سنين بمكة حتى أكلوا الجيفة والكلاب، عن مقاتل. وقيل: هو عذاب القبر، عن مجاهد. وقيل: في وقت اليأس.

ومتى قيل: على هذين التأويلين كيف يصح قوله: «لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ»؟

قلنا: معناه أوعدهم به وأخبرهم لعلهم يرجعون، وقيل: هو القتل، وظهور الإسلام على رغمهم.

«دُونَ الْعَذَابِ الأَكْبَرِ» أي: عذاب الآخرة «لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ» عن كفرهم بالتوبة، عن عبد الله، وأبِّي العالية، وقتادة. «وَمَنْ أَظْلَمُ» أي : لا أحد أشد ظلمًا «مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ ثُمَّ أُعْرَضَ عَنْهَا» عن النظر فيها والتدبر لها والعمل بما فيها، ووصفه بأنه ظالم؛ لأنه يفوت على نفسه الثواب واستوجب عقابًا دائمًا «إنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنتَقِمُونَ» بإحلال العذاب بهم «وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَلاَ تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَائِهِ» قيل: ليلة الإسراء بك، عن ابن عباس. وقيل: في الجنة، وقيل: مِنْ تَلَقِّي الكتاب، عن السدي. فتلقاه بالقبول والرضا، وليس المراد باللقاء الرؤية ولكن قبوله [واتباعه]. وقيل: فلا تك في مرية من لقاء موسى الكتاب، عن الزجاج. وقيل: فلا تك [في] شك [من لقاء](١) الأذى كما لقى موسى، عن الحسن. كأنه قيل: فلا تك في شك من أن تلقى من الأذى مثل ما لقى «وَجَعَلْنَاهُ هُدّى» قيل: جعلنا موسى هدى، عن قتادة. وقيل: الكتاب هدى، عن الحسن. «لِبَنِي إِسْرَائِيلَ. وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَئِمَّةً» قيل: رؤساء في الخير يقتدى بهم، عن قتادة. وقيل: هم الأنبياء، وقيل: هم العلماء «يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا» أي: يدعون الناس إلى الحق بأمر الله تعالى «لَمَّا صَبَرُوا» حين صبروا، قيل: على وجه الجزاء، يعني: قيل لهم: إن صبرتم جعلناكم أئمة، فلما صبروا جُعِلُوا أئمة، عن الزجاج. «وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ، إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» أي: يقضي ويحكم «فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ» قيل: من أمر دينهم، وقيل: من أعمالهم.

🕸 الأحكام

يدل قوله: ﴿ لَمُلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴾ أنه أراد من الجميع الرجوع، خلاف قول المجبرة. ويدل قوله: ﴿ وَمُ اللّهِ اللهِ على وجوب النظر في الآيات.

وتدل الآيات على أن النبي الله لقي موسى، ثم متى وأين وكيف؟ ليس في الظاهر.

ويدل قوله: ﴿وَجَعَلْنَـٰهُ هُدَّى﴾ أنه خص في التوراة قومًا، وأنه منسوخ.

⁽۱) من لقاء:من أن لقاء، ن؛ وما أثبتناه من التبيان في تفسير القرآن، للطوسي: ٨/ ٢٩٥، تفسير مجمع البيان، للطبرسي: ٨/ ٩٧.

⁽٢) ثم أعرض: فأعرض، ن.

ويدل قوله: ﴿يَفْصِلُ﴾ على أنه يحكم في كل واحد بما يستحق، ويفصل بينهم فيما نال بعضهم من بعض بالأعواض على ما نقوله.

قوله تعالى:

﴿ أُولَمْ يَهْدِ لَمُمْ كُمْ أَهْلَكَ نَا مِن قَبْلِهِم مِن ٱلْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسَكِنِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآئِنَ مَشُونَ فِي مَسَكِنِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآئِنَ مَنْ أَفَلَا يَسْمَعُونَ أَوْلَمْ يَرُواْ أَنَّا نَسُوقُ ٱلْمَاءَ إِلَى ٱلْأَرْضِ ٱلْجُرُزِ فَنُخْرِجُ بِهِ، زَرْعَا تَأْكُلُ مِنْهُ أَفَلا يَسْمِعُونَ ﴿ وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَلَا ٱلْفَتْحُ إِن كُنتُمْ مَا الْفَتْحُ إِن كُنتُمُ صَدِقِينَ ﴿ مَنَى هَلَا الْفَتْحُ لِا يَنفَعُ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا إِيمَانُهُمْ وَلَا هُوَ يُنظَرُونَ ﴿ فَاعْمِ فَاعْمِ فَا عَمِ فَا عَمِ فَا عَلِهُمْ وَانظِر إِنَّهُم مُنتَظِرُونَ ﴿ إِن اللَّهِ فَا عَلَى اللَّهُ مَا اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللللّهُ اللللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللللللّهُ الل

🕸 القراءة

قرأ يعقوب في رواية زيد: «نَهْدِ» بالنون، وكذلك في (الأعراف) و(طه)، الباقون بالياء.

قراءة العامة: ﴿مُنتَظِرُونَ﴾ بكسر الظاء، وعن محمد بن السميقع [بفتحها] (١)، قال الفراء: ولا يصح ذلك إلا بإضمار على تقدير: منتظرون بهم، قال أبو حاتم: الصحيح كسر الظاء.

. 🏶 اللغة

الهدى: أصله الدلالة التي يعلم بها الرشد من الغي، هدى يَهْدِي، هداه في الدين يهديه هُدًى، وفي الطريق هداية، واهتدى: قَبلَ الهدى.

والسُّوقُ: الحث على السير.

والجُرُزُ: الأرض اليابسة لا نبات بها لانقطاع الأمطار عنها، وأصله من قولهم: سيف جرّاز، أي: قطاع لا يبقي شيئًا إلا قطعه، وناقة جُرَازٌ، تأكل [كل] شيء؛ لأنه

⁽١) ما بين المعكوفين بياض في ن وكتب فوقها: أظنه بفتحها. كما أثبتناه.

كأنه لا يأتي على شيء إلا قطعه، ورجل جَرُوزٌ: أكول، وفيه ثلاث لغات: جُرُزٌ وجُرْزٌ وجَرْزٌ، وجَرِزَتْ الأرض: أُكل^(١) نباتها.

🏶 الإعراب

يقال: أين [معمول]: ﴿يَهُدِ﴾ ؟

قلنا: مضمر، دل عليه الكلام، تقديره: أولم يهد لهم إهلاكها، ودل عليه: ﴿كُمُّ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّالَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّلْمُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

﴿ قُلَّ يَوْمَ ﴾ نصب على الظرف، أي: يكون ذلك في يوم.

🕸 النزول

عن قتادة قال: قال أصحاب رسول الله للكفار: إن لنا يومًا ننتقم فيه ونستريح، ويحكم الله بيننا وبينكم، فقالوا: استهزاءً: متى يكون هذا الفتح؟ فنزلت الآية.

وقيل: نزلت في يوم بدر؛ لأن المسلمين قالوا: إن الله ناصرنا، ويظهرنا عليكم.

🏶 المعنى

ثم وعظهم تعالى بما تقدم في الأمم، فقال سبحانه: «أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ» أي: أولم يدلهم على طريق الرشد «كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسَاكِنِهِمْ» وهم يرون آثارهم «إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ» عبرة وعظة «أَفَلا يَسْمَعُونَ» وعظ الله، وقيل: أفلا يقبلون عظته، كقوله: سمع الله لمن حمده، عن أبي علي. وقيل: أفلا يتدبرون فيما يسمعون، وتقدير الكلام: أولم يدل إهلاكنا أولئك هؤلاء على سبيل نجاتهم، فيتركوا ما صنع أولئك، فلا يحل بهؤلاء ما حل بهم.

ثم نبه على صحة البعث، فقال سبحانه: «أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَسُوقُ الْمَاءَ» قيل: بالسيول، عن ابن عباس. وقيل: بالسحاب «إِلَى الأَرْضِ الْجُرُزِ» اليابسة، لا نبات عليها، وأكثر المفسرين على أنها عامة في الأرض. وعن ابن عباس: هي أرض اليمن.

⁽١) أكل: كل، ن.

«فَتُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا تَأْكُلُ [مِنْهُ]» من ذلك الزرع «أَنْعَامُهُمْ» كالإبل والبقر والغنم «وَأَنفُسُهُمْ» وهذا أي: يأكلون، وهو ما يصلح لطيبه لطعام الآدميين وعلف الدواب «أَفَلا يُبْصِرُونَ» وهذا توبيخ على ترك النظر والتدبر «وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْقَتْحُ» لما سمعوا المسلمين استفتحوا الله عليهم قالوا: متى هذا الفتح؟! أي: هذا الحكم بيننا في الثواب والعقاب «إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ»، «قُلْ» يا محمد: «يَوْمَ الْفَتْحِ» قيل: يوم بدر، عن السدي. وقيل: يوم فتح مكة، عن الكلبي. وقيل: يوم القيامة، عن مجاهد، وجماعة، وهو أوجه. «لا يَنفَعُ مكة، عن الكلبي. وقيل: يوم القيامة، عن مجاهد، وجماعة، وهو أوجه. «لا يَنفَعُ اللَّذِينَ كَفَرُوا إِيمَانُهُمْ»؛ لأنهم يضطرون إلى ذلك ولا ينفع «وَلاَ هُمْ يُنظُرُونَ» أي: لا يؤخرون في العذاب «فَأَعْرِضْ عَنهُمْ» قيل: لا تقابلهم بالأذى، وادعهم بالجميل، وقيل: «أَعْرَضُ عَنهُمْ» إعراض استخفاف «وَانتظِرْ» ما ينزل بهم «إِنَّهُمْ مُنتَظِرُونَ» قيل: وقيل: «أَعْرَضُ عَنهُمْ» إعراض استخفاف «وَانتظِرْ» ما ينزل بهم «إِنَّهُمْ مُنتظرُونَ» قيل: وقيل: انتظر ما أعد الله لك من الكرامة، وهم ينتظرون العذاب يوم القيامة؛ لأنهم علموا كونه يقينًا فيكون خاصًا في المعاندين، وقيل: انتظر هلاكهم، فإنهم ينتظرون علموا كونه يقينًا فيكون خاصًا في المعاندين، وقيل: انتظر هلاكهم، فإنهم ينتظرون هلاكك.

الأحكام 💮

تدل الآية على وجوب التدبر والمنع من التقليد.

وتدل على أن بعد الموت لا ينفع الإيمان؛ إذ لو قبل لما بقي أحد من أهل النار.

⁽١) ينتظرونه: ينتظرونها، ن.



سورة (الأحزاب)، وهي مدنية فيما نقل عن المفسرين، وهي ثلاث وسبعون آية. وعن أبي بن كعب، عن النبي ﷺ: «من قرأ سورة (الأحزاب) وعَلَّمها أهله أو ما ملكت يمينه أعطى الأمان من عذاب القبر».

ولما ختم السورة التي قبلها بذكر الكتاب ومن كفر به افتتح هذه السورة بأمره باتباع الكتاب والإعراض عن الكفار.

🏶 فصــل

روى جماعة من نقلة الحديث عن أبُيَّ بن كعب أن سورة (الأحزاب) تقارب سورة (البقرة) وكان فيها: (الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما ألبتة)، ورووا عن عمر قريبًا منه، ورووا عن عائشة أنها كانت تُقْرَأُ في زمن الرسول مائتي آية، فلما كتب عثمان المصاحف لم يقدر إلا على ما هي الآن.

ولما رووا هذا القدر وجدت الرافضة لنفسها مجالاً، فرووا في هذه السورة ما يتجاوز هذا الحد، ذكروا أن فيها نَصًّا على تكفير عثمان وغيره من الصحابة، وحذفوه منها، وإنما تطرقوا إلى ذلك بما رواهُ (١) أصحاب الحديث، ولا يجوز في مثل هذه الروايات إلا القول بأنها من دسيس الملحدة الذين غرضهم هدم الإسلام، وإبطال التمسك بالقرآن؛ إذ هو الأصل في الإسلام بإلقاء الشك في قلوب المستضعفين، ولو جاز ما قالوا لجاز أن يكون فيها آيات ناسخة لكثير مما يتمسك به من الشرائع،

⁽۱) رواه: روته، ن.

فيقتضي الشك في الشرع كما اقتضى الشك في القرآن، ولجاز لليهود أن تقول: قد عورض القرآن فكتموه، فيقتضي الشك في النبوات، وكيف يجوز أن يُسْقِطَ أحد شيئًا من كتاب الله لغرض له مع وفور المسلمين واشتهار القرآن وكثرة الحفاظ له؟ وكيف يعترض عليه بمثل هذه الأخبار، وهي آحاد غير صحيحة، ولأنه تعالى تولى حفظه، فقال سبحانه: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا ٱلذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُر لَحَفِظُونَ ﴿ [الحجر: ١٩]، فكيف يجوز أن يقال مع هذا إنه غُير وبدّل وزيد ونقص؟

وبعد، فلو رام في زماننا هذا أحد [أن] يغير آية لأتاه النكير من كل جهة، فكيف يجوز مثل ذلك في زمن الصحابة، والإسلام غض، والزمان زمان فضل ودين؟ ولأن تلك الآيات إما أن يحتاج إليها فكان الله يحفظها، وإلا لم يكن مزيحًا للعلة، أو لا يحتاج إليها فكان إنزاله عبثًا، ولأن نقل القرآن متواتر، وحفاظه جماعة، لا يجوز عليهم التواطؤ فكيف ينكتم شيء منه؟ ولو جاز فيه ذلك لجاز في معارضة القرآن ونبي آخر لمثل ذلك، وفي هذا هدم الإسلام، وربما يسهل الخلاف في مثله ابتداء، ثم يؤدي إلى أمر عظيم مثل هذه، ولو جاز في آيات القرآن مثل ذلك جاز في كثير من أركان الشرع.

ومتى قيل: حفاظ القرآن كانوا خمسة، وهم الذين ترجع إليهم الأسانيد؟

قلنا: غلط، فالحفاظ^(۱) كانت في عددهم كثرة؛ ولكن هؤلاء انتصبوا للقراءة عليهم، ونحن نعلم أن حفاظ القرآن في بلاد الإسلام كثيرة، وإن كان في كل بلد واحدٌ ترجع الأسانيد إليه.

ومتى قيل: أليس روي أن عثمان جَمَعَهُ؟

قلنا: معاذ الله، فقد كان مجموعًا في زمن الرسول الله يُقْرَأ كما هو عليه، وإنما نقله عثمان إلى المصاحف، وجمع الناس على الظاهر منها، لما رأى اختلاف الناس في القراءات، فخاف وقع الفتنة، أليس من الظاهر أن رسول الله الله قرأ على أبي، وأبي قرأ على رسول الله حلى الله عليه . .

وذكر الهادي على في (الأحكام) أنه وجد مصحف علي عند عجوز من آل الحسن فكان على ما في أيدي الناس.

⁽١) فالحفاظ: بالحفاظ، ت، ن.

ومتى قيل: إنما أسقطوه لِداعِ لهم، ولم يكن في غير إمامة عليّ داع؟

قلنا: وإن أسقطه عثمان أليس كان يقر علي بأن الدواعي في الأمور تختلف، فلئن كتموا نص علي حسدًا جاز أن يكتموا أحكامًا وشرائع لدواع أُخَرَ، فيقال: نسخ الحج فكتموه؛ لئلا تنقطع الرحلة عنهم، ويقال: زيدت الصلاة فكتموها، ويقال: نسخت الزكاة فكتموها؛ ليتوصلوا إلى أخذ الأموال.

ثم يقال لهم: هلا أظهر علي ما كتموه في أيامه؛ إذ لم يكن في الإسلام أمر أهم من ذلك، وهلا سرًّا.

وبعد، فإذا لم يعلموا ذلك كيف قال: كتموا كذا؟ وكل ذلك يدل على سخف قائله، وأنه لا يرجع إلى دين، وأنه يتستر بالإسلام، ويعتقد (١) غير الإسلام، ونسأل الله التوفيق.

ومتى قيل: فلو صح حديث أُبَيِّ وعمر، هل له تأويل؟

قلنا: القدر الذي روي عن عمر وأبيّ آية كان فيما يتلى الشيخ والشيخة، وهذا يحتمل أنه نسخ تلاوته، فأما من يقول: كانت تتلى مائتي آية، فكتمها عثمان، أو كان فيه نص على فكتموه؛ فلا قول فيه إلا أنه من دسيس الملحدة.

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَانِ ٱلرَّحِيمِ

قوله تعالى:

وَكَفَيْ يَتَأَيُّهَا النَّيِيُ اَتَقِ اللّهَ وَلَا تُطِعِ الْكَفِرِينَ وَالْمُنَفِقِينُّ إِنَّ اللّهَ كَانَ عِلَمَا حَكِيمًا ﴿ وَتَوَكَّلُ عَلَى اللّهِ وَاتَّبِعْ مَا يُوحَى إِلَيْكَ مِن رَبِّكُ إِنَّ اللّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿ وَتَوَكَّلُ عَلَى اللّهِ وَالنّبِهِ مَا يُوحَى بِاللّهِ وَكِيلًا ﴿ مَا جَعَلَ اللّهُ لِرَجُلِ مِن قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ وَمَا جَعَلَ أَزْوَجَكُمُ النّبِي وَكَفَى بِاللّهِ وَكِيلًا ﴿ مَا جَعَلَ اللّهُ لِرَجُلِ مِن قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ وَمَا جَعَلَ أَزْوَجَكُمُ النّبِي وَكَا اللّهُ يَقُولُ اللّهَ وَلَكُمْ فَوْلُكُمْ بِأَفْوَهِكُمْ وَاللّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُو يَعْمُونَ مِنْهُنَ أُمَّ هَوَ اللّهِ فَإِن لَمْ تَعْلَمُواْ عَابَاءَهُمْ وَهُو يَعْمُونَ مِنْهُنَّ أَمِيكُمْ وَلِلّهُ مَا يَعْمَلُوا عَابَاءَهُمْ وَلَكُونَ مَنْهُنَّ أَنْهُ مَعْوَلِكُمْ وَلَكُمْ مَوْلَكُمْ وَلَكُمْ مِاللّهِ فَإِن لّمَ تَعْلَمُواْ عَابَاءَهُمْ وَهُو كُمْ وَلِكُونَ مَا تَعْمَلُونَ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ وَلِيكُمْ وَلِكُونَ مَا تَعْمَلُونَ مَا تَعْمَلُونَا تَرْعِيمًا فَيْ فَيْ اللّهُ عَلَوْلًا لَكُونَ مَا تَعْمَلُونَ وَلِيكُمْ وَكَانَ اللّهُ عَفُولًا تَوْمِيمًا فَيْ مُنْ اللّهُ عَفُولًا تَرْجِيمًا فَيْ اللّهُ عَنُولًا تَرْحِيمًا فَيْ اللّهُ عَلَالًا مُعَلَى اللّهُ عَفُولًا تَرْجِيمًا فَيْ اللّهُ عَنُولًا تَرْجِيمًا فَيْ اللّهُ اللّهُ عَنُولًا تَرْجِيمًا فَيْ اللّهُ اللّهُ عَنُولًا تَرْجِيمًا فَيْ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللللللللللهُ اللللللللّهُ الللللللللللهُ الللللللللهُ

⁽۱) ويعتقد: واعتقد، ت، ن.

القراءة 🕸

قرأ أبو عمرو: «بما يعملون خبير» بالياء كناية عمن تقدم ذكرهم، وقرأ الباقون بالتاء على الخطاب.

قوله: ﴿ ٱلَّتِي ﴾ فيه ثلاث قراءات:

قرأ أبو جعفر وابن كثير وأبو عمرو وورش عن نافع: «اللَّاي» بغير همز ولا مد، وفي (المجادلة) و(الطلاق) مثله.

وقرأ نافع ويعقوب: «اللَّاءِ» ممدودة مهموزة وليس بعد الهمزة ياء، مروي عن ابن كثير مثله.

وقرأ ابن عامر وعاصم وحمزة والكسائي ممدودة مهموزة مشبعة بعد الهمزة ياء حيث كان، واختاره أبو عبيدة، وكلها لغات صحيحة.

قوله: ﴿ تُظَاهِرُونَ مِنْهُنَّ ﴾ فيه أربع قراءات:

قرأ عاصم والحسن: «تُظاهرون» بضم التاء وتخفيف الظاء والألف، وزيفه أبو عمرو، وقال: لأن المظاهرة من المعاونة، وليس يصح؛ لأنها قراءة ظاهرة مسندة إلى علي بن أبي طالب وعبد الله بن مسعود وجماعة من الصحابة والتابعين، وقرئ بها ظاهرًا ولَمْ ينكره أحد. ويقال: ظَاهَرَ من امرأته يُظَاهِرُ.

وقرأ حمزة والكسائي وأبو عبيد وخلف: «تَظَاهرون» بفتح التاء وتخفيف الظاء والألف.

وقرأ ابن عامر بفتح التاء وتشديد الظاء والهاء، وكلها لغات صحيحة، يقال: ظاهر من امرأته ويظاهر وتَظَهَّر. إذا قال لها: أَنْتِ عَلَيَّ كظهرِ أُمي.

🕸 اللغة

النفاق: إظهار الإسلام وإبطان الكفر، وهو مأخوذ من النّافِقَاء: موضع يُرَقَّقُهُ اليربوع من جحره فإن أُتِيَ من قِبَلِ البابين (١) مَعًا ضَرَبَ برأسه النافقاء، وخرج منه، والنفاق اسم ذم في الشرع.

⁽١) البابين: الباب، ت، ن.

والظهار: اسم مشتق من الظهر، ورجل مُظَهَّرٌ: شديد الظهر، وَظِهيرٌ: يشتكي ظَهْرَهُ، والظهر: خلاف البطن، وأصل الباب: الظهور، ومنه الظهور: الغلبة.

🕸 الإعراب

موضع (ما) في قوله: ﴿مَّا تَعَمَّدَتْ ﴾ جر، تقديره: ولكن فيما تعمدت.

﴿ أُمُّهَا تِكُرُّ محله نصب، تقديره: ما جعل أزواجكم أمهاتكم، فهو المفعول الثاني.

«أَيُّ» رفع؛ لأنه نداء مفرد.

و﴿ ٱلنَّهِ ﴾ صلة لـ(أي)؛ لأنه به يتم.

﴿ أَدْعِيَآ أَكُمْ ﴾ جمع دَعِيٌّ ، فَعِيل وأفعلاء.

🕸 النزول

قيل: نزل قوله: ﴿ يَكَأَيُّهُا النِّينَ ﴾ الآية في أبي سفيان بن حرب وعكرمة بن أبي جهل وأبي الأعور السلمي قدموا المدينة، ونزلوا على عبد الله بن أبي بعد قتال أُحُدِ بأمان من رسول الله في يكلموه، فقاموا وقام معهم عبد الله بن أبي وعبد الله بن أبي سرحة وطعمة بن أبيرق، فدخلوا على رسول الله في وعنده عمر بن الخطاب، فقالوا: يا محمد، ارفض ذكر آلهتنا، وقل: إن لها شفاعة لِمَنْ عبدها لِنَدَعَكَ وربك، فشق ذلك عليه، فقال عمر: ائذن لي في قتلهم، فقال في: "إني أعطيتهم الأمان"، فقال عمر: اخرجوا في لعنة الله وغضبه، فأمر النبي بإخراجهم من المدينة، فنزلت فيهم.

وقيل: قدم على رسول الله ﷺ وفد من ثقيف، فطلبوا منه أن يمتعهم باللات والعزى سنة؛ لتعلم قريش منزلتنا منك، فنزلت الآية.

فأما قوله: ﴿ مَّا جَعَلَ ٱللَّهُ لِرَجُلِ مِّن قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِدٍ ﴾:

قيل: نزلت في أبي معمر الفهري، وكان رجلاً لبيبًا حافظًا لما يسمع، فقال قريش: له قلبان، وكان يقول: لي قلبان أَعْقِلُ بكل واحد منهما أفضل من عقل

محمد، فلما كان يوم بدر وانهزم المشركون، وفيهم أبو معمر قال: ما بال الناس بين مقتول ومهزوم؟ فقيل: ما بال نعلك في يدك؟ فقال: ظننت أنها في رجلي، فَعُرِفَ أنه ليس له قلبان.

وقيل: كان رجل من قريش يدعى ذا(١) القلبين من دهائه، عن ابن عباس، ومجاهد، وقتادة.

وقيل: كان المنافقون يقولون: لمحمد قلبان، فأكذبهم الله تعالى، عن ابن عباس. وقيل: كان يقول: لي نفس تأمرني، ونفس تنهاني، فأنزل الله تعالى فيه هذه الآية.

فأما قوله: ﴿ اللَّهِي ﴾ نزلت في قصة أوس بن الصامت وامرأته خولة بنت ثعلبة لما ظاهر منها، وسنذكر ذلك في سورة (المجادلة).

فأما قوله: ﴿وَمَاجَعَلَ أَدْعِياءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ أَبْنَاء في الإسلام، فلما تزوج للنبي هي الله عليه بزينب بنت جحش، وكانت قبل ذلك عند زيد قالت اليهود والمنافقون: تزوج محمد بامرأة ابنه وهو ينهى عنه، فأنزل الله تعالى هذه الآية فيه، عن مجاهد، وقتادة، وابن زيد.

وقيل: يقولون: للكاهن^(٢) ذو قلبين، ويحرمون النساء بالظهار، ويسمون الأدعياء أبناء، ففي ذلك نزلت هذه الآيات.

🏶 النظم

ومتى قيل: كيف يتصل بعض هذه الآيات ببعض؟

قلنا: أمر الله نبيه والمؤمنين بتقوى الله باتباع أوامره وشرائعه، وألا يطيعوا الكافرين والمنافقين فيما يلتمسونه منه، ويدينون به، وألا يهمه كثرتهم، ويتوكل على

⁽١) ذا: ذو؛ ن.

⁽٢) للكاهن: كهنة؛ ن.

الله، وكان مما يدينون به أن للكهنة قلبين وتحريم النساء بالظهار والتبنّي فنهى عنه، وأمر باتباع الشرع.

🏶 المعنى

«يَا أَيُّهَا النَّبِئُ» قيل: خطاب للرسول _ صلى الله عليه _، والمراد جميع المكلفين «اتَّقِ اللَّهَ» قيل: معناه: دُمْ على التقوى في مستقبل عمرك، كما يقال للآكل: كُلْ، وقيل: معناه: زِدْ تَقُوَى، وقيل: اتق الله في اتباع المشركين وإجابتهم إلى ما التمسوه، وقيل: اتق الله ولا تطع الكافرين، فليس لأحد عقلان(١) يطيع الله بأحدهما، ويطيع الكفار بالآخر، وقيل: إن بعض المسلمين هموا بقتل أولئك الذين قدموا بأمان، فقال: اتق الله في نقض العهد «وَلاَ تُطِع الْكَافِرِينَ» قيل: هو عام، وهو أوجه، وقيل: يعني: أهل مكة أبا سفيان وأصحابه ﴿وَالْمُنَافِقِينَ » قيل: عبد الله بن أبي وعبد الله بن سعد وطعيمة بن أبيرق، وقيل: هو عام، وإنما ذكر المنافقين؛ لأنهم في الظاهر يقرون بالإسلام «إنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا» بأحوالهم وبما راموا منك «حَكِيمًا» فيما يوجبه عليك من أمرهم والنهي عن اتباعهم، وقيل: لإنذارهم فلا فائدة فيه؛ لأنه عليم بأنهم لا يؤمنون، حكيم في الأمر بأن يُغْلَظَ عليهم «وَاتَّبِعْ مَا يُوحَى إِلَيْكَ» من القرآن والشرائع فَبَلِّغْهُ واعمل به «إنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا» أي: عليمًا فيجازي كل أحد بعمله «وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلاً» قائمًا بتدبير عباده «مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُل مِنْ قَلْبَيْن فِي جَوْفِهِ» قيل: هو رد على من اعتقد جوازه، وقيل: أراد عقلين وسماه قلبًا؛ لأنه محله، وقيل: ما جعل الإيمان والكفر في قلب واحد، يعنى: لا يجتمع الكفر والإيمان، وذكر القلب؛ لأن الاعتقادات تحله، فمن أراد أن يخلص لله ويؤمن بالأصنام لا يقدر عليه، فإن ذلك في قلبين لا في قلب واحد إما الإيمان وإما^(٢) الكفر، عن أبي مسلم. وقيل: ما جعل الله لرجل قلبين يعلم بأحدهما، خلاف ما يعلمه بالآخر، ويريد بأحدهما خلاف ما يريده بالآخر، مبينًا أن حال الكل سواء فيما يجوز عليهم، وقيل: هو مثل ضربه الله للمظاهر وللمدعي ابن غَيْرِهِ يقول: كما لا يكون

⁽١) عقلان: عقلين، ت، ن.

⁽٢) وإما: أو؛ ن.

لرجل قلبان (١) لا تكون امرأة الرجل أُمَّهُ، ولا يكون ابنُ غيره ابنَه، عن الزهري، ومقاتل. «وَمَا جَعَلَ أَزْوَاجَكُمُ اللَّائِي تُظَاهِرُونَ مِنْهُنَّ أُمَّهَاتِكُمْ» يعني: لا تصير الزوجة بقول الرجل:(أنت عليّ كظهر أميّ) أمًّا، ولا تُحَرَّمُ كتحريم الأم، وكان ذلك طلاقًا في الجاهلية، فبَيَّنَ تعالى أنه لا تصير كأمه، ولكن يكون معصية، وفيه الكفارة «وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ اللهِ يعني: من تدعونه ولدًا، وهو ثابت النسب من غيركم لا يصير ولدًا لكم «ذَلِكُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ» يعني: أنه شيء تقولون بألسنتكم، لا حقيقة لها، قيل: أراد في التَّبَنِّي، وقيل: فيه وفي الظهار والقَلْبَيْنِ. «وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ» يدل على طريق الحقَ «ادْعُوهُمْ لآبَائِهِمْ» أي: انسبوهم إلى آبائهم الذين ولدوا على فرشهم «هُوَ أَقْسَطُ عِندَ اللَّهِ» أعدل في القول؛ لأن انتسابه إلى المدعي كذب، وقيل: المراد به الأحكام المتعلقة بالنسب كالمواريث والجزية والعقد «فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آباءَهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ»؛ لأن المؤمنين إخوة. وقيل: أراد به التقريب والموالاة الجارية بين المسلمين. «وَمُوَالِيكُمْ» أصدقاؤكم، وقيل: مواليكم في وجوب النصرة، وقيل: معتقوكم ومحرروكم (٢) إذا أعتقتموهم، وقيل: بنو الأعمام «وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ (٣) فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ» يعني: إذا نسبتم أحدًا إلى أحد ظنًّا منكم أنه أبوه فلا حرج، عن قتادة. «وَلَكِن مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ» فنسبتموه إلى غيركم مع علمكم بخلافه، وقيل: الحرج على من استلحق نسبًا عامدًا، فإذا كان خطأ فلا حرج، عن ابن الأنباري. «وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا» لما سلف إذا تاب «رَحِيمًا» بقبول توبتهم، وإيجاب الثواب.

🕸 الأحكام

يدل أول الآيات على النهي عن طاعة الكفار.

ومتى قيل: فلو أمره بطاعة؟

قلنا: يفعله لأنه طاعة لا لاتباعه، وإن النهي مطلق.

ومتى قيل: إذا كان الخطاب عامًّا فلم خص النبي عليه؟

⁽١) قلبان: قلبين، ت، ن.

⁽٢) معتقوكم ومحروركم: معتقتكم ومحررتكم، ت، ن. ولعل الصواب ما أثبتناه.

⁽٣) وليس عليكم جناح: ولاجناح عليكم، ن.

قلنا: إذا أمره به مع عِظَمِ شأنه فغيره أولى، وقيل: بفضل حاجته إلى اللطف، وتثبيت القلب من حيث نصب نذيرًا وهاديًا، فلولا لطفه لجاز عليه بعض الميل.

ويدل قوله: ﴿وَأَتَبِعُ مَا يُوحَى ﴾ على وجوب اتباع القرآن، وإنما يصح اتباعه علمًا وعملاً إذا فهمه، فدل (١) أن القرآن يصح أن يُعلم بنفسه، خلاف ما تقوله الحشوية والباطنية وبعض الإمامية.

ويدل قوله: ﴿مَّاجَعَلَ اللهُ لِرَجُلِمِّ فَلْبَيْنِ ﴾ أنه ليس لأحد قلبان، وقد بَيَّنًا ما قيل فيه، وقد زيف أبو مسلم ما روي من حديث جميل، والسبب الذي ذكرنا، واختلفوا هل جاز أن يكون لأحد قلبان (٢)، فمنهم من منع منه، قال: لأنه يؤدي إلى أن ينفصل إنسان من إنسانه في جواز اختلاف حاله في الإرادة والاعتقاد، فيصح أن يريد بأحد قلبيه ويكره بالآخر فيصير كشخصين، ومنهم من جوز ذلك كما يجوز أن يكون له قلب كثير الأجزاء، ونقول (٣): لا يجوز أن يريد بأحدهما شيئًا ويكره بالآخر، كما لا يجوز مثله في جزأين من القلب، وكذلك الاعتقادات؛ لأن الإرادة والكراهة والعلم والجهل تتضاد على الحي لا على المحل، فلا وجه للقول الأول إلا أنه (٤) بالسمع عَلِمْنا ذلك.

ومتى قيل: كيف تصح الشبهة في ذلك حتى تبقى؟

قلنا: لأن القلب غير مشاهد للحي، فجاز دخول الشبهة فيه.

⁽١) فدلً: دل، ت، ن.

⁽٢) قلبان: قلبين، ت، ن.

⁽٣) ونقول: ويقول، ت، ن.

⁽٤) أنه: أن؛ ن.

عند أبي حنيفة، وعنده لا يثبت، فأما إذا أقر مجهول النسب بأنه ابنه فيثبت؛ لأنه يحمل على أنه صادق، وأنه ولد على فراشه؛ ولذلك لا يثبت في معروف النسب ومن هو أكبر سنًا منه، وكان أهل الجاهلية ينزلون التبني بمنزلة الولادة، فورد الشرع بخلاف ذلك.

ويدل قوله: ﴿فَإِن لَمْ تَعْلَمُوا ﴾ الآية، أن النسب قد يعلم وقد يجهل، وأن جهالته لا تخرج المؤمن من الأخوة في الدين؛ لأنها تجب بالتمسك بالإيمان.

ويدل قوله: ﴿فِيماً أَخُطأَتْمُ أَن أمر النسب لم يُبْنَ على اليقين؛ لذلك دخل فيه الخطأ والعمد.

ومتى قيل: فوجب أن تكون الأنساب على الظنون مبنية؟

قلنا: قيل: الفراش معلوم، والنسبة تتعلق به، وقيل: بل تتعلق بالظن إلا ما علم بخبر صادق أو علم بدليل أو ضرورة، كما علمنا نسب رسول الله الله الله عدنان، وعلمنا نسب كثير من أصحابه ضرورة.

قوله تعالى:

﴿ النَّبِيُّ أَوْلَى بِالْمُوْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِمٍ مَّ وَأَزْوَجُهُ أَمَّهُ أَمُّ وَأُوْلُواْ ٱلْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلِى بِبَعْضِ فِي كَتَّبِ ٱللَّهِ مِنَ ٱلْمُوْمِنِينَ وَالْمُهَجِرِينَ إِلَّا أَن تَفْعَلُواْ إِلَىٰ أَوْلِيَآبِكُمْ مَعْرُوفًا كَان ذَاك فِي ٱلْكِتَبِ مَسْطُورًا إِنَّ وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ ٱلنِّبِينَ مِيثَنَقَهُمْ وَمِنك وَمِن نُوج وَإِبْرَهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَى ٱبْنِ مَرْيَمُ وَأَخَذَنَا مِنْهُم مِيثَنَقًا غَلِيظًا إِنَّ لِيَسْتَلَ ٱلصَّدِقِينَ عَن صِدْقِهِمْ وَأَعَدَ لِلْكَفِرِينَ عَذَابًا أَلِيمَا فِي يَتَأَيُّهُا ٱلّذِينَ ءَامَنُوا ٱذْكُرُوا نِعْمَة ٱللّهِ عَلَيْكُرُ إِذْ جَآءَ تَكُمْ جُنُودُ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيعًا وَجُمُودًا لَيْم تَرَوْها وَكُمْ وَيَن اللّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ﴿ فَي إِذْ جَآءُوكُمْ مِن فَوْقِكُمْ وَمِن أَسْفَلَ مِنكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ ٱلْأَبْصِلُ وَيَلْغَتِ ٱلْقُلُوبُ ٱلْحَنكِ إِلَى وَتَطُنُونَ بِاللّهِ ٱلظُّنُونَا إِنَّ اللّهُ مِنْ أَلْوَلُكُ مِن فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ ٱلْأَبْصِلُ وَيَلَغَتِ ٱلْقُلُوبُ ٱلْحَنكِ مِن وَقَطْنُونَ بِاللّهِ ٱلظُّنُونَا إِنَّ فَالْمُولُ اللّهُ مِن فَوْقِكُمْ وَمِنْ وَلِهُ أَنْ وَاللّهِ الظُّنُونَا اللّهُ اللّهُ وَاللّهِ الطّنُونَا اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ الْمُؤْلُونُ وَلِيكُولُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَلَوْلُولُ الْمُؤْلِولُ الْمُؤْلُونُ وَنَظُنُونَ وَاللّهِ ٱللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَالْمُونُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ الْمُؤْلُونُ الْمِنْ اللّهِ الطّالْولُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْمُؤْلُولُ اللّهُ اللّهِ اللّهُ الْمُؤْلُولُ اللّهُ الْمُؤْلُولُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللللّهُ اللللللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللللّهُ اللللّهُ اللللللّهُ اللللللّهُ اللهُ الللللّهُ اللللللللللللللّ

🕸 القراءة

قراءة العامة وما عليه المصاحف: ﴿ النَّبِيُّ أُولَكَ بِٱلْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ وَأَزْوَجُهُ وَأُمَّهُمْ مُ اللَّهُمْ مُ اللَّهُ وَعَن أَبِي بن كعب أنه قرأ: (وهو أب لهم) ولا تجوز القراءة به، ولعله فسره به.

واختلف القراء في قوله: ﴿ الطُّنُونَا ﴾ و﴿ السَّبِيلا ﴾ و﴿ الرَّسُولا ﴾ ، فقرأ بالألف في الوصل والوقف أبو جعفر ونافع وابن عامر وأبو بكر عن عاصم وأبو عمرو في رواية العباس، والكسائي، فأثبتوه قالوا: لأن ألفاتها ثابتة في مصحف عثمان ومصاحف البلدان.

وقرأ أبو عمرو وحمزة ويعقوب بغير ألف في الوصل والوقف على الأصل.

وقرأ ابن كثير وحفص عن عاصم والكسائي بالألف في الوقف وبغير ألف في الوصل، قالوا: لأن العرب تفعل ذلك [في](١) قوافي أشعارهم، فتلحق الألف في موضع الفتح عند الوقف، ولا تفعل في الحشو فحسن ههنا؛ لأنها رؤوس الآي، فأدخلت الألف لتشاكل المقاطع.

🕸 اللغة

الأَوْلَى: الأحق، تقول: أنا أَوْلَى بهذا منك، أي: أحق.

وأولو الأرحام: أولو القرابات، والرحم: علاقة القرابة.

والزيغ: الميل، زاغ عن الطريق، أي: عدل وجار.

🕸 الإعراب

﴿ إِذْ جَاءُوكُمُ ﴾ قيل: العامل فيه محذوف، تقديره: اذكروا إذ جاؤوكم، وقيل: ما قبله بتقدير: وكان الله عالمًا بهم إذ جاؤوكم.

«أَسْفَلَ» لا ينصرف؛ لأنه (أَفْعَلُ).

⁽١) ما بين المعكوفين زيادة من تفسير القرطبي ١٢٩/١٤، وتفسير الطبري ١٠/ ٢٦٥

وألحقت الألف به الطُّنُونَا على عادة العرب في كلامهم، قال شاعرهم: أَقِلِس اللهُ وَالْمُعْمُ عَلَيْكُ اللهُ اللهُو

🕸 النزول

قيل: خرج رسول الله ﴿ إلى بعض مغازيه، فأمر رجلاً من أصحابه بالخروج، فقال: حتى أستأذن أبوي، فأنزل الله تعالى: ﴿ النَّبِيُّ أَوَّكِ بِٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ قال ﴿ انا أولى بكل مؤمن ومؤمنة من نفسه، فأيما مؤمن مات وترك دَيْنًا فعليّ، وإن ترك مالاً فلورثته »، عن الحسن. وروي: «أو ترك ضيعة فعليّ» يعني: أولادًا صغارًا.

وقيل: آخَى رسول الله على الناس، فكان يؤاخي بين الرجلين، فإذا مات أحدهما ورثه الآخر حتى نزلت الآية، عن الكلبي.

وقيل: نزل قوله: ﴿ يَتَأَيُّهُا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ الآيات، في قصة الأحزاب، عن جماعة المفسرين.

🏶 النظم

يقال: كيف يتصل قوله: ﴿ النَّبِيُّ أَوْلَى بِٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ بما قبله؟

قلنا: قيل: لما بين أن التبني عليه لا يجوز بيّن أنه مع ذلك أولى بهم من أنفسهم من حيث يلزمهم الانقياد له؛ لكونه رسولاً وهاديًا.

ويقال: كيف تتصل آية المواريث به؟

قلنا: كان يجوز أن يظن أنه أولى في الميراث، فبيّن أنها لذوي الأرحام نفيًا لذلك الظن.

⁽١) البيت قائله جرير؛ انظر: تاج العروس (ردف)، ديوان جرير، ص ٥٨، دار صادر.

🏶 المعنى

ثم عاد الكلام إلى تأكيد رسالته بما أخذ في الميثاق، ثم عقبه ببيان معجزاته يوم الأحزاب، وذكر ما أنعم عليه وعلى المسلمين بنصره.

«النَّبِيُّ أَوْلَى بِالْمُؤْمِنِينَ» أي: أحق بهم، قيل: في الحكم والقضاء؛ لأنه أحكم في الإنسان مما لا يحكم به في نفسه لوجوب طاعته؛ لأن طاعته مقرونة بطاعة الله، فيجوز حكمه عليه كما يجوز حكم المولى على عبده، عن ابن زيد. وقيل: في الدعوة إذا دعاهم إلى شيء ودعتهم أنفسهم إلى خلافه، فطاعته أولى، عن ابن عباس، وعطاء، ومقاتل. وقيل: في إمضاء الأحكام وإقامة الحدود لما فيه من مصالح الخلق، وقيل: في الحمل على الجهاد، وقيل: أولى منهم أن يعظموه ويطيعوه؛ لما وجب من حقه، ويُصَلُّوا عليه، ويتبعوه قولاً وفعلاً؛ لما عظمه الله وخصه بالرسالة، ولم يُرِدْ أُولى بِمَالِهِمْ وما يتعلق بمنافع الدنيا «مِنْ أَنْفُسِهِمْ» قيل: أولى من بعضهم ببعض كما قال: ﴿ فَسَلِّمُواْ عَلَىٰ أَنفُسِكُمْ ﴾ [النور: ٦١]، وقيل: طاعته أولى من طاعة أنفسهم؛ لأنه يدعوهم إلى ما فيه نجاتهم، وأنفسهم تدعوهم إلى ما فيه هلاكهم، وقيل: أولى بأن يبذلوا أنفسهم دون نفسه في القتال. «وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ» أي: كأمهاتهم، كقوله: ﴿ وَجَنَّةٍ عَمْنُهَا ٱلسَّمَاوَتُ ﴾ [آل عمران: ١٣٣] أي: كالسماوات، وقيل: أراد في وجوب تعظيمهن، ورعاية حرمتهن، وقيل: في تحريم التزوج بهن «وَأُولُو الأُرْحَام» أي: ذوو(١) القرابات «بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْض» في المواريث من الأباعد والخلفاء من المسلمين وهم ثلاثة: أصحاب السهام، والعصبات، [وذوو] الأرحام «فِي كِتَابِ اللَّهِ» قيل: في القرآن، وقيل: فيما فرض الله وأوجبه، كقوله: ﴿ كُنِبَ عَلَيْكُمُ ٱلمِّيمَامُ ﴾ [البقرة: ١٨٣] أي: فرض وأوجب، وأراد بيان الإرث بالنسب مع الإيمان «مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ» الذين ليس لهم رحم «إِلاَّ أَنْ تَفْعَلُوا إِلَى أَفْلِيَائِكُمْ» قيل: لذوي قرابتكم من المشركين بأن توصوا لهم معروفًا، عن محمد بن الحنفية، وقتادة، وعطاء، وعكرمة. وقيل: في «أَوْليَاثِكُم» أي: من المسلمين المهاجرين أن توصوا لهم، عن ابن زيد، ومقاتل، وقد قالوا: إن الأول لا يصح؛ لأنه تعالى نهى عن ذلك بقوله:

⁽١) ذوو: ذو، ت، ن.

﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَنَّخِذُواْ عَدُوِّى وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَّاءَ﴾ [الممنحنة: ١]، وقيل: يصح في أهل الذمة لقوله: ﴿ لَا يَنْهَنَكُمُ ٱللَّهُ ﴾ إلى قوله: ﴿ أَن تَبَرُّوهُمْ ﴾ [الممنحنة: ٨] . «مَعْرُوفًا» قيل: توصوا لهم معروفًا، وقيل: معروفًا من الوصية والعقد والنصرة، عن مجاهد. «كَانَ ذَلِكَ» أي: ما بَيَّنَ في الآية «فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا» أي: مكتوبًا في الكتاب، قيل: في اللوح المحفوظ، وقيل: في القرآن، وقيل: في التوراة، عن ابن عباس، والقرظي. وقيل: فرضًا مُثْبَتًا كأنه قيل: فيما كتب الله على العباد، والفرض والكتاب مبين عن الوجوب، وقيل: في الكتب المتقدمة «وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ» قيل: على أداء ما حملوا من أمر الرسالة والعمل به، وقيل: بشارة بعضهم ببعض بمن (١) بعده كما بشر عيسى بمحمد صلى الله عليهما، وتصديق بعضهم بعضًا «وَمِنْكَ» يا محمد، وإنما قدمه لفضله وشرفه، وليس يصح ما روي أنه خُلِقَ قبل الأنبياء؛ لأنه يؤدي إلى التناسخ، ولأنه ابن عبد الله بن عبد المطلب، وقد بشر به الأنبياء، وإنما قدم اسمه لفضله، ولأن الواو يوجب الجمع لا الترتيب «وَمِن نُوح وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى ابْن مَرْيَمَ» وخص هؤلاء بالذكر؛ لأن لهم الأمم «وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا» قيل: هو العهد، عن ابن عباس. وقيل: هو اليمين بالله على الوفاء بما حملوا وأمروا والقيام بما حملوا من أعباء الرسالة ودعاء الخلق وتبليغ الشرائع والصبر على الأذى. وقيل: الميثاق: هو الأدلة المركبة في العقول والمبين بالشرائع.

ومتى قيل: إذا كان الأنبياء معصومين؛ فما معنى الميثاق؟

قلنا: لطف لهم في ثباتهم على ما أمروا به، وقيل: إنما صاروا معصومين بالأمر والنهى والألطاف.

ثم بَيَّنَ الفائدة فيه، فقال سبحانه: «لِيَسْأَلَ الصَّادِقِينَ عَن صِدْقِهِمْ» قيل: يسأل الرسل ما الذي أجاب [به أممكم] (٢)، عن مجاهد. والسؤال وإن خوطب به الأنبياء فيقع على الأمم توبيخًا لهم، وقيل: يسأل الصادقين ليزيدهم سرورًا بإظهاره، ويسأل الكاذبين توبيخًا وليظهر حزنهم، وقيل: ليسأل الصادقين في توحيد الله وعدله والنبوات والشرائع «عَن صِدْقِهِمْ»، عما كانوا يقولونه فيه تعالى، فيقال لهم: هل ظلم الله أحدًا؟

⁽۱) بمن: من؛ ت، ن.

⁽٢) به أممكم: أمتكم، ن، وما أثبتناه من تفسير التبيان: ٨/ ٢٩٨. وتفسير مجمع البيان، للطبرسي: ٧٨/١.

هل يجازي كل أحد بفعله؟ هل عذب بغير ذنب؟ ونحو ذلك، فيقولون: نعم، عدل في حكمه، وجازى كل أحد بفعله، وقيل: في قبورهم «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ» يعنى: يوم الأحزاب من قريش وغطفان واليهود، وذلك حين حصروا(١) المسلمين أيام الخندق، وقيل: تحزب عليه قبائل العرب «فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا " تقلع (٢) خيامهم وترميهم بالحجارة لا يصيب المؤمن شيء من ذلك، فانهزموا بغير قتال «وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا» قيل: الملائكة، عن يزيد بن رومان. وقيل: لم تقاتل الملائكة يومئذ، ولكن كانوا يشجعون المؤمنين ويجبنون الكافرين «وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا» أي: عليمًا بأعمالهم «إذْ جَاؤُوكُمْ» أي: الجنود «مِن فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنكُمْ» قيل: من فوقكم عتبة بن بدر في أهل نجد، «وَمِنْ أَسْفَلَ» أبو سفيان في قريش وواجهتهم قريظة، عن مجاهد. وقيل: أراد كثرة الجنود جاؤوا من أعلى المدينة ومن أسفلها من سائر الجوانب. وقيل: جاءت الأعراب من أسفل المدينة، وقريظة من أعلاها، ونقضوا العهد، وكان الخوف منهم على الذراري أكثر «وَإِذْ زَاغَتِ الأَبْصَارُ» مالت الأعين، قيل: عدلت عن مقرها، وقيل: شخصت، عن مجاهد. وقيل: تحيّرت فلم تر شيئًا على الصحة من الدهش، وكل ذلك تَوَسُّعٌ «وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ» أي: زالت عن أماكنها من الرعب، وقيل: كادت النفوس تخرج من الرعب، فكني عن النفس بالقلب، قيل: قلب الخائف لشدة الاضطراب يرتفع.

ومتى قيل: مَنْ هؤلاء الموصوفون بذلك؟

قلنا: قيل: ضعفة المسلمين، فأما النبي وأهل البصيرة وجُلَّ الصحابة فواثقون بنصر الله تعالى، وقيل: يجوز أن يلحق المؤمنين أجمع شغل قلب لكثرة العدو وقلة العدد.

"وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونَا" قيل: ظنونًا كاذبة، وقيل: هو قولهم: ﴿مَّاوَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُۥ إِلَّا غُرُورًا﴾، عن الحسن. وقيل: ظنونًا مختلفة: ظن الكافرين أنه يستأصل ويغلب، وظن المؤمنين أنه سينصر. وقيل: أراد المنافقين وضعفة المسلمين، فأما من له بصيرة فلا يظن بالله إلا الخير. وقيل: اختلاط ظنونهم لجبنهم وخوفهم، فمنهم من ظن أن

⁽١) حصروا: حرضوا، ت، ن.

⁽۲) تقلع: قلع، ت، ن.

الكفار تغلبهم، وبعضهم ظن أنهم يستولون على المدينة، وظن بعضهم أن الجاهلية تعود، وظن بعضهم أن ما وعد الله ورسوله من نصر المؤمنين بخلافه، وأقسام الظنون كثيرة خصوصًا من الجبناء، فأما المؤمنون فكانوا واثقين بنصر الله وعلى قوة قلب وبصيرة، حتى بلغ من قوة قلوبهم أن سعد بن معاذ وسعد بن عبادة قالا للنبي صلى الله عليه لَمَّا هَمَّ بمصالحة القوم - أبي سفيان وأصحابه على نصف ثمار المدينة -: إن كان هذا وَحي فامضه، وإلا فليس لهم عندنا إلا السيف. . في قصة طويلة، ونقضوا الصلح وقالوا: كنا أهل شرك وهم لا يطمعون في ذلك إلا شِرَى أو قِرًى فكيف وقد أعزنا الله بك؟

🕸 الأحكام

يدل قوله: ﴿ النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ على نفوذ حكمه عليهم، ووجوب انقيادهم له. وتدل أن حرمة أزواجه كحرمة أمهاتهم، ووجوب تعظيمهن.

وتدل على تحريم نكاحهن على الأمة، ولا يقال: إنهن أمهاتهم على الحقيقة؛ لأن لذلك وضع الحجاب، وأباح التزوج ببناتهن.

فأما قول الباطنية: إن المراد بالزوج عليّ [يُطلّقُ من شاء منهن بعد موته، وأنه طلق عائشة يوم الجمل، لأنه كان [(١) الإمام(٢)، فبعيد. لأن الظاهر لا يليق بذلك، ولا يحتمله.

ويدل قوله: ﴿وَأُوْلُواْ ٱلْأَرْحَامِ ﴾ على أن الإرث يستحق بالرحم، وأنه نسخ ما كان بالهجرة.

ويدل على توريث ذوي الأرحام على ما قاله أمير المؤمنين وابن مسعود، خلاف ما يقوله زيد، ولا يقال: إنه يدل [على] أن الإمامة في الولادة؛ لأن الإمامة لا تُسْتَحَقُّ إرثًا.

ويدل قوله: ﴿ إِلَّا أَن تَفْعَلُوا ﴾ على صحة الوصية.

⁽١) ما بين المعكوفين مطموس الكلمات غير واضحة في، ت، ن.

⁽٢) الإمام: إمام؛ ن، ت.

وتدل الآية على أخذ الميثاق من الرسل في البلاغ، وأنهم لم يكتموا شيئًا.

ويدل قوله: ﴿ لِيَسْتُلَ﴾ على أن كل واحد مسؤول.

ومتى قيل: ما الفائدة في تظاهر هذه الشهادات؟

قلنا: ليعلم كل أحد أنه تعالى عَدْلٌ لا يظلم، وأن هؤلاء أُتُوا من قَبِلِ أنفسهم لا من قِبَل خالقهم.

ويدل قوله: ﴿ يَتَأَيُّهُا الَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ على نعمة المسلمين يوم الأحزاب من إرسال الريح والإمداد بالملائكة وقهر الكفار.

وتدل على معجزة حيث تهب الريح على فريق دون فريق مع مقاربة المكان، ومن حيث ترميهم بالحجارة، ومن حيث شدته وبرودته بحيث لم تَجْرِ العادة به، وكذلك إمداد الملائكة، وكذلك هزيمة القوم من غير قتال مع كثرتهم.

وتدل على كثرة الأعداء وظنون المنافقين حتى جاء أمر الله.

🏶 حديث الأحزاب

قيل: إن نفرًا من اليهود منهم حيي بن أخطب [أرادوا أن] يحزبوا الأحزاب على رسول الله، فخرجوا إلى مكة فدعوا قريشًا إلى حربه، وذكروا [رسول الله] هذراً (١)، ثم خرجوا إلى غطفان وقالوا: نكون يدًا واحدة حتى نستأصله.

وقيل: إن قريشًا قالوا لهم: أنتم أهل كتاب، أفديننا (٢) خير أم دين محمد؟ قالوا: دينكم، فنزلت: ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَبِ يُؤْمِنُونَ بِٱلْجِبَّتِ وَالطَّلْغُوتِ وَيَقُولُونَ لِللَّذِينَ كَفَرُواْ هَتَوُلَاءَ أَهَدَىٰ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُواْ سَبِيلًا ﴾ [النساء: ٥٠]، فخرجت قريش وقائدهم لِللَّذِينَ كَفَرُواْ هَتَوُلاَءَ أَهَدَىٰ مِنَ اللَّذِينَ ءَامَنُوا سَبِيلًا ﴾ [النساء: ٥٠]، فخرجت قريش وقائدهم عيينة بن حصن، ونقض اليهود العهد، ودعاهم حيي بن أخطب إلى قتاله، وعاهد كعب بن أسد إن لم نُصِبْ محمدًا أن [يدخل] (٢)

⁽۱) هذراً: هدراً، ت، ن.

⁽٢) أفديننا: فديننا؛ ن، ت.

⁽٣) يدخل: تدخل، ت، ن.

معه في حصنه، واجتمعوا على رسول الله ، وخندق على المدينة، وخرج في ثلاثة آلاف، ونزل القوم وبين الفريقين الخندق، واشتد الخوف، وظنوا الظنونا، ونجم النفاق، وقالوا: إن محمدًا وعدنا كنوز كسرى وقيصر وأحدنا لا يقدر أن يذهب إلى الغائط ما كان وعده إلا غرورًا، فأقاموا بضعًا وعشرين ليلة، ولم تكن حرب إلا الرمي بالنُّشَّابِ والحجارة، فلما اشتد على الناس هَمَّ رسول الله ﷺ بالمصالحة، فنهاه عن ذلك سعد بن عبادة على ما قدمنا، وخرج عمرو بن عبد وُدّ وطلب البراز، فقتله علي، ورمى سعد بن معاذ بسهم قطع منه الأكحل، وبقي حتى تم حديث قريظة ثم مات، وجاء نُعيم (١) بن مسعود إلى رسول الله الله وقد أسلم سرًا لا يعلم بذلك قومه، وقال: مرنى بأمرك، فقال: «إنما أنت رجل واحد فادفع عنا إن استطعت، فإنما الحرب خدعة»، فذهب وأوقع خلافًا بين القوم، قال لليهود: إن أبا سفيان على عزم الرجوع ويخلي بينكم وبين محمد، وأنتم لا تطيقونه، فإذا سألوكم المحاربة فخذوا منهم رهينة، وجاء إلى أبي سفيان وقال: إن اليهود نادمون وبعثوا إلى محمد يسألونه العهد، ووعدوه أن يسألوا منك رهينة، ويدفعوه إليه، واختلفت آراء الفريقين، فلما كان ليلة السبت من شوال عشية خمس بعث أبو سفيان إلى اليهود ليناجز المسلمين فأبوا، وقالوا: غدًا يوم السبت لا نحارب وبعد ذلك إلا برهينة من أشرافكم، فأبى أبو سفيان ذلك، واختلفت كلمتهم، وبعث الله ريحًا باردة فانصرفوا راجعين.

وعن حذيفة: أرسلني إليه لآتيه بالخبر، وقال: «اللهم احفظه»، فدخلت غمار القوم، وإذا الريح تلقي آنيتهم وأبو سفيان يصطلي، ويقول: يا معشر قريش ليأخذ كل رجل منكم بيد (٢) صاحبه فلينظر من هو، فأخذت بيد جليسي وقلت: من أنت؟ فقال: أنا فلان، فقال أبو سفيان: يا معشر قريش، ما أصبحتم بدار مقام، بعد الزاد وهلك الكراع، وخالفت اليهود، ونصيبنا من هذا الريح ما ترون فارتحلوا فإني مرتحل، وقام إلى جَمَلِهِ وأطلق عقاله، وسمعت غطفان فشمروا راجعين، وهزم الله الأحزاب، ورجع إلى ورجع إلى رسول الله في ذلك آيات من سورة (الأحزاب).

⁽۱) نعیم: نعمان؛ ن، ت.

⁽٢) بيد: بنير، ت، ن.

قوله تعالى:

﴿ هُنَالِكَ ٱبْتُلِيَ ٱلْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُواْ زِلْزَالَا شَدِيدًا ﴿ وَإِذْ يَقُولُ ٱلْمُنَفِقُونَ وَٱلَّذِينَ فِ قُلُوبِهِم مَّرَضٌ مَّا وَعَدَنَا ٱللَّهُ وَرَسُولُهُ وَإِلَّا عُرُورًا ﴿ وَإِذْ قَالَت طَآبِفَةٌ مِنْهُمْ يَتَأَهْلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمُ مَرَضٌ مَّا وَعَدَنَا ٱللَّهُ وَرَسُولُهُ وَإِلَّا عُرُورً إِلَّا عَوْرَةً وَمَا هِي بِعَوْرَةً إِن يُرِيدُونَ إِلَّا فَأَرْجِعُواْ وَيَسْتَعْذِنُ فَرِيقٌ مِنْهُمُ ٱلنِيقَ يَقُولُونَ إِنَّ بَيُوتَنَا عَوْرَةً وَمَا هِي بِعَوْرَةً إِن يُرِيدُونَ إِلَّا فَأَرَجِعُواْ وَيَسْتَعْذِنُ فَرَيْقُ إِن يُرِيدُونَ إِلَّا فَارَدُ عَلَيْهِم مِنْ أَقْطَارِهَا ثُمَّ سُيلُوا ٱلْفِتَّنَةَ لَاتَوْهَا وَمَا تَلْبَعُواْ بِهَا إِلَّا يَعْرَالُ إِلَى وَلِيكُونَ إِلَا يَعْرَالُ إِلَى وَلَوْلَ مَا مُعَلِيمِهُ مِنْ أَقْطَارِهَا ثُمَّ سُيلُوا ٱلْفِتَىنَةَ لَاتَوْهَا وَمَا تَلْبَعُوا إِلَى اللَّهِ مَسْتُولًا فَيْ عَلَيْهِم مِنْ أَقْطَارِهَا ثُمَّ سُيلُوا ٱلْفِتَىنَةَ لَا تَوْهَا وَمَا تَلْبَعُونَا عَلَيْكُوا عَنَامُ لَا يُولُونَ ٱللَّهُ مِن قَبْلُ لَا يُولُونَ ٱلْأَذِيرُونَ وَكَانَ عَهَدُ ٱللَّهِ مَسْتُولًا ﴿ وَلَا لَهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ أَنْ اللَّهُ مِن قَبْلُ لَا يُولُونَ ٱللَّهُ وَلَا عَلَهُ لَكُونُ عَلَالًا مُسَالًا لَهُ اللَّهُ مَا لَا يُولُونَ الْمُنْفَا عَلَيْهُ اللَّهُ مَا لَا يُولُونَ الْمُؤْلِدَ وَكَانَ عَهَدُ ٱللَّهِ مَسْتُولًا فَلَا اللَّهُ مِن قَبْلُ لَا يُولُونَ الْأَوْلَاعَلُونَا عَلَالًا مُعَلَّا لَاللَّهُ مَا مُؤْلِلُونَ اللَّهُ مَا لَا يُولُونَ الْوَلِي اللَّهُ مَا لَا عَلَيْ اللَّهُ مِن قَبْلُ لَا يُولُونَ الْمُؤْلِدُ وَلَا عَلَالًا لَاللَّهُ مَا لَا لَلَّهُ مِنْ قَلْلًا لَا عَلَالَا لَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِن قَبْلُ لَا يُؤْلُونَ اللّهُ الْعَلَالَةُ مَا لَلّهُ مِن قَبْلُ لَا يُولِلُونَ اللّهُ مَا لَا عَلَالِهُ مِنْ قَلْمُ لَا لَا عَلَالَا اللّهُ اللّهُ مَا لَلْهُ اللّهُ مُنْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ مِنْ اللّهُ ا

🕸 القراءة

قراءة العامة: ﴿زِلْزَالَا﴾ بكسر الزاي، وعن عاصم الجحدري بفتح الزاي، وهما مصدران.

وقرأ حفص عن عاصم: ﴿لَا مُقَامَ﴾ بضم الميم، وهو قراءة السلمي أي: لا إقامة لكم، وقرأ الباقون بالفتح أي: لا مكان لهم يقيمون فيه.

قراءة العامة: ﴿عَوْرَةٌ ﴾ بسكون الواو، وعن أبي رجاء العطاردي بكسر الواو، يعني: قصيرة الجدران فيها خلل وفرجة، يقال: دار فلان عورته: إذا لم تكن حصينة.

وقرأ أبو جعفر ونافع وابن كثير: ﴿ لَآنَوَهَا ﴾ مقصورة أي لجاؤوها وفعلوها، والباقون بالمد من الإيتاء أي: أعطوها.

🕸 اللغة

(هنا) للقريب، و(هناك) للبعيد، و(هنالك) للمتوسط بينهما، وسبيله سبيل ذا وذاك وذلك.

والابتلاء والاختبار والامتحان نظائر، وأصله: إظهار ما في الضمير من خير أو شر، ومنه النعمة: إظهار الخير عليه، والبلاء: النقمة إظهار الشر عليه.

والزلزال: الاضطراب العظيم، والزلزلة: اضطراب الأرض، وقيل: إنه

مضاعف، يقال: زل، وزلزل غيره، وزلزلته زلزالاً أي: حركته وأزعجته، والزلزال عند العرب: الأمور الشديدة وتحرك الناس، وأصله زَلَّ، يقال: زَلَلْتُ في الطين زليلاً، وزل في الدين زللاً، وأزللته إزلالاً وزَلَّة: إذا اتخذت عنده يدًا، ومنه الحديث: «مَنْ أُزِلَتْ إليه نعمة فليشكرها».

والغرور: إيهام المحبوب بالمكروه، غَرَّهُ يَغُرَّهُ فهو غارٌّ، والغَرور: الشيطان.

والمقام: يكون موضع الإقامة، ويكون مصدرًا، يقال: أقام بالملك إقامة ومقامًا بفتح الميم وضمها، ومنه: ﴿ وَالرَ ٱلْمُقَامَةِ ﴾ [فاطر: ٣٥] أي: دار الإقامة، وسميت القيامة لقيام الخلق من قبورهم، فأما بضم الميم فمعناه: الإقامة فقط.

والعورة: كل شيء يتخوف منه في ثغر وحرب، ومكان مُعْوِرٌ: يُخاف^(۱) منه القطع، والعُوارُ: الجبان، وجمعه: عواوير، ودار مُعْوِرَةٌ، وذات عورة، وأعور فهو معور [وبيوت عورة] إذا لم تكن حريزة، وكل مكان ليس بممنوع ولا مستور فهو عورة.

والقُطْر: الناحية (٢)، والأقطار: الجوانب، يقال: طعنه فَقَطَّرَهُ أي: ألقاه على أحد شِقيَّه وقطراه: جانباه.

🕸 الإعراب

رفع «الْمُؤْمِنُونَ» لأنه اسم ما لم يسم فاعله.

و ﴿زِلْزَالاً» نصب على المصدر. «شَدِيدًا» نعت له.

و «غُرُورًا» نصب بـ «وَعَدَنَا»، تقديره: وعدنا غرورًا، و «قبل»: مبني على الضم إلا عند الإضافة، فإذا أضفته فَتَحْتَ وكسرت.

🕸 النزول

قيل: نزل قوله: ﴿ وَإِذْ بَقُولُ ٱلْمُنْفِقُونَ ﴾ في معتب بن قيس وأصحابه، لما ظهر في الخندق صخرة فضربها رسول الله ﷺ فقلع ثلثها، فقال: «أعطيت مفاتيح اليمن»، ثم

⁽١) مُعور يخاف: معورة خاف، ن.

⁽٢) الناحيّة: الباحة، ت، ن.

ضرب فقلع ثلثًا آخر فقال: «أعطيت مفاتيح الروم»، ثم ضرب فقلع الباقي فقال: «أعطيت مفاتيح فارس»، فقال المنافقون: ما وعدنا الله ورسوله إلا غرورًا، ولو كان كما يقول ما بلغنا هذا المبلغ من الخوف والضيق، ولما احتاج إلى الخندق.

فأما قوله: ﴿وَإِذْ قَالَتَ طَآبِهَٰهُ ﴾ نزلت في اليهود، فقالوا لعبد الله بن أبي وأصحابه من المنافقين: من الذي يحملكم على قتل أنفسكم، ارجعوا إلى المدينة.

وأما قوله: ﴿وَلَقَدُكَانُواْ عَنَهَدُواْ اللهَ مَن قبل : نزلت في بني حارثة عاهدوا الله من قبل لا يولون الأدبار، عن ابن عباس، ويزيد بن رومان.

وقيل: هَمُّوا أن يقاتلوا مع بني سلمة، فلما نزل فيهم ما نزل عاهدوا الله ألا يعودوا لمثله، فذكرهم الله ما أعطوه.

وقيل: هم قوم لم يشهدوا بدرًا وما أعطى الله أهل بدر من الكرامة، فعاهدوا الله إن شهدوا قتالاً ليقاتلن، عن قتادة.

وقيل: هم سبعون رجلاً بايعوا رسول الله الله العقبة، وقالوا: اشترط لربك ولنفسك ما شئت، فقال: «لربي أن تعبدوه فلا تشركوا به شيئًا، ولنفسي أن تمنعوني مما تمنعون منه أنفسكم وأزواجكم وأولادكم وأموالكم»، قالوا: فما لنا إذًا؟ قال: «النصر في الدنيا والجنة في الآخرة»، قالوا: قد فعلنا، وعاهدوه على ذلك، عن مقاتل، والكلبي.

🏶 المعنى

ثم بَيَّنَ تعالى أحوال المنافقين عند الامتحان بتلك الشدائد، فقال سبحانه: «هُنَالِكَ» أي: عند تلك الشدائد والمخاوف «ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ» أي: امتحنوا بالتخلية ليظهر المؤمن المخلص من المنافق، وقيل: امتحنوا بما خوفهم الشيطان من غلبة العدو «وَزُلْزِلُوا زِلْزَالا شَدِيدًا» أي: حركوا بالخوف حركة شديدة فصبروا، ووثقوا بالله، وقيل: حركهم الأعداء من كل جهة، وقيل: اضطربوا، فمنهم من اضطرب خوفًا على نفسه من القتل، ومنهم من اضطرب عليه دينه، عن أبي علي. «وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ» قيل: معتب بن قيس وأصحابه، عن يزيد بن رومان. «وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ» شَكُّ وضعف اعتقاد «مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إلاَّ غُرُورًا» أي: أخبر بما لا حقيقة مَرَضٌ» شَكُّ وضعف اعتقاد «مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إلاَّ غُرُورًا» أي: أخبر بما لا حقيقة

له، ولم يعلموا لجهلهم أن النصر في دار التكليف قد يكون عقيب الصبر والامتحان؟ لضرب من المصلحة، فكان فتنة هؤلاء على المؤمن أعظم من فتنة الكفار؛ لخبثهم وتخويفهم وإيقاع الأراجيف الكاذبة «وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ» قيل: طائفةً منهم من المنافقين، وقيل: هم اليهود، عن ابن عباس. وقيل: هم من بني سَلَمة (١)، عن مقاتل. و «يَثْرِبَ»: المدينة ونواحيها وأقطارها، وقيل: «يثرب». أرض والمدينة في ناحية منها «لا مُقَامَ لَكُمْ» أي: ليس هذا موضع إقامة، وقيل: لا إقامة لكم هاهنا «فَارْجِعُوا» إلى منازلكم بالمدينة، وأرادوا الهرب من عسكر رسول الله ﷺ «وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِنْهُمُ النَّبِيِّ اللَّهِ أي: في الرجوع إلى منازلهم وهم بنو حارثة اعتلوا بعلل كاذبة، وقالوا: «إنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ» قيل: مكشوفة ليس بحصينة، عن ابن عباس، ومجاهد. وقيل: ليست في وسط البيوت، وقيل: خالية من الرجال ليس فيها أحد، ونخشى عليها العدو والسراق. وقيل: عورة ساقطة حيطانها، فرد الله عليهم ذلك وقال: «وَمَا هِيَ بِعَوْرَةِ» أي: ليس كما يقولون؛ بل هي حصينة «إنْ يُريدُونَ إلا فِرَارًا» أي: تعللوا بهذه العلل ليفروا «وَلَوْ دُخِلَتْ عَلَيْهِمْ» أي: لو دخلت البيوت عليهم؛ يعني: هؤلاء الجيوش الذين يريدون قتالهم المدينة وظفروا بهم «مِنْ أَقْطَارِهَا» قيل: نواحي المدينة، وقيل: من نواحي بيوتهم «ثُمَّ سُئِلُوا الْفِتْنَةَ» قيل: الشرك «لأَتَوْهَا» أي: لأعطوها ولأشركوا «وَمَا تَلَبَّثُوا بِهَا إِلاَّ يَسِيرًا» قيل: ما تلبثوا على الإسلام إلا ساعة، ثم ارتدوا ورجعوا عنه، وقيل: ما احتبسوا عن الإجابة إلى الكفر إلا قليلاً، ولأسرعوا للإجابة طيبة بها أنفسهم، هذا قول أكثر المفسرين. وقيل: ما أقاموا بالمدينة بعد إعطاء الكفر إلا قليلاً حتى يهلكوا، عن الحسن، والفراء. «وَلَقَدْ كَانُوا عَاهَدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ» قيل: هم قوم من المسلمين حلفوا يوم الأحزاب لا يفرون، عن أبي على. وقيل: ليلة العقبة، عن مقاتل. وقيل: هم المنافقون وضعفة المسلمين حلفوا لا يولون الأدبار، ويجوز أن يكونوا ضمنوا، فلما رأوا الشدة ضعفوا، وقيل: هم قوم لم يشهدوا بدرًا، عن قتادة. «لا يُوَلُّونَ الأَدْبَارَ» أي: لا ينهزمون ولا يرجعون عن مقاتلة العدو، وقيل: لا يرتدون ولا يرجعون عن الإسلام، عن أبي مسلم. وأضاف العهد إليه لوقوعه مع

⁽١) سلمة: سالمة؛ ت، ن.

النبي الله الله الله عنه الله مَسْتُولاً» أي: يسأل عن الوفاء به، وإنما جاء بلفظ الماضي تأكيدًا، يعني من حق العهد المطالبة به، كقوله: ﴿وَكَانَ ٱللهُ غَفُورًا رَّحِيمًا﴾ [الأحزاب: ٥]، وقيل: الصيغة تصلح للحال أيضًا.

🕸 الأحكام

يدل قوله: ﴿مَّاوَعَدَنَا ٱللَّهُ وَرَسُولُهُۥ إِلَّا غُرُورًا﴾ الآية، على ضعف قلوبهم وكفرهم. ومتى قيل: إذا اعترفوا بالله ورسوله كيف يقولون هذا؟! وكيف كفروا؟

قلنا: يحتمل أنهم قالوا ذلك على لفظ المؤمنين ليكون أسلم لهم، ويحتمل أنهم قالوا هذا، ولو عرفوا الله حق معرفته لما أضافوا الغرر إلى وعده.

وتدل على أن الغرور ليس من خَلْقِهِ لذلك أنكر إضافتهم ذلك إليه.

ويدل قوله: ﴿وَيَسْتَغْذِنُ﴾ أن التعلل بالعلل الكاذبة في ترك الجهاد والطاعات كبيرة.

ويدل قوله: ﴿ وَلَقَدْ كَانُواْ عَنْهَدُواْ اللَّهَ ﴾ على إيمان من تقدم منهم وعلى عظيم موقع العهد والوفاء به، فإن من التزم شيئًا يلزمه الوفاء به.

قوله تعالى:

﴿ قُلُ لَنَ يَنْفَعَكُمُ ٱلْفِرَارُ إِن فَرَرْتُم مِّنِ ٱلْمَوْتِ أَوِ ٱلْقَتْلِ وَإِذَا لَا تُمنَعُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿ قُلْ مَنِ وَقِ اللَّهِ وَلِيّاً وَلَا يَعْدُونَ لَمُمْ مِّن دُونِ ٱللّهِ وَلِيّا وَلَا نَصِيرًا ﴿ إِنَّ اللّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوّءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً وَلَا يَجِدُونَ لَمْمُ مِّن دُونِ ٱللّهِ وَلِيّا وَلَا نَصِيرًا ﴿ إِنَّ اللّهِ عَلَيْهِ مَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ المُعَوِقِينَ مِنكُو وَٱلْقَابِلِينَ لِإِخْوَنِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا وَلَا يَأْتُونَ ٱلْبَأْسُ إِلّا قَلِيلًا ﴿ إِنَّ أَشِحَةً عَلَيْكُمْ فَإِذَا جَآءَ ٱلْمُعُوقِينَ مِنكُو وَٱلْقَابِلِينَ لِإِخْوَنِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا وَلَا يَأْتُونَ ٱللّهُ عَلَيْهِ مَلَا اللّهِ مَن اللّهِ مِنْ اللّهِ مِن اللّهِ مَن اللّهِ عَلَى اللّهِ مَن اللّهِ مَن اللّهُ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ مَن اللّهُ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْكُمْ وَلَوْ كَانُوا فِيكُمْ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْكُونَ اللّهُ عَلَى الللّهُ اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّ

🕸 القراءة

قرأ يعقوب: «يَسَّاءَلون عن أنبائكم» بتشديد السين وممدودة مهموزة، وهو قراءة الحسن، وعاصم الجحدري، أي: يتساءلون، يعني: يسأل بعضهم بعضًا، الباقون ساكنة السين غير ممدودة.

🕸 اللغة

الفرار: الذهاب عن الشيء خوفًا، ونظيره: الهرب.

والعصمة: المنع، وأصله: المنع، ومنه: ﴿وَاللَّهُ يَعْضِمُكَ مِنَ ٱلنَّاسِ ﴾ [المائدة: ٦٧]، وأعتصم بكذا أي أتمسك به وأمتنع.

والعوق: الصرف، عاقتني عنه عوائق، وعوائق الدهر: الشواغل، والمعوِّق: المُثَبِّط، والتعويق: التثبيط، ورجل عُوَقٌ وعُوَقَةٌ: يعوق الناس عن الخير، والعَوْقُ: الرجل لا خير فيه.

والبأس: الحرب، ومنه قيل للفقير: بائس، بئس يبأس بأسًا: إذا اشتد.

والشح: البخل مع حرص، شَعَّ شُعَّا بفتح الشين وضمها، ورجل شحيح وشَحَاحٌ، وزَنْدٌ شَحاَحٌ: لا يوري.

هلم: تعال واقْرَب، ومنهم من لا يثنيه ولا يجمعه ولا يؤنثه، ومنهم من يفعل ذلك.

والسَّلْقُ: أصله الصوت، وسَلَقَ: صَاحَ، ومنه: خطيب مِسْلَقٌ ومِصْلَقٌ، أي: فصيح، وسلقته بالكلام: أسمعته بالمكروه، ومنه: «ليس منا من سَلَقَ أو حَلَقَ» أي: رفع صوته عند المصيبة، وقيل: هو أن تصك وجهها، ومعنى حلق، أي: حلق رأسه وشعره عند المصيبة.

والجُذَاذُ: جمع جَذِيذٍ، ونقيضه: الكليل.

والأحزاب: الجماعات، واحدها: حزب، والحزب: القوم تجمعوا من مواضع.

وبدا: نزل البادية [أو] صار فيه جفاء الأعراب، والبداوة: الخروج إلى البادية، وفتح الباء وكسرها لغتان.

🕸 الإعراب

«أَشِحَّةً» نصب على الحال والقطع من قوله: ﴿ وَلَا يَأْتُونَ ٱلْبَأْسَ إِلَّا قَلِيلًا ﴾. ﴿ يَوَدُونَ . حواب المجازاة لولا ذلك لقال: يودون.

🕸 النزول

قيل: كان ناس من المنافقين يقولون لإخوانهم: ما محمد وأصحابه إلا أَكْلَةٌ لأبي سفيان وأصحابه، دعوا هذا الرجل فإنه هالك، فأنزل الله تعالى هذه الآية: ﴿وَٱلْقَابِلِينَ لِإِخْرَنِهِمْ هَلُمَّ إِلْيَتَأَ ﴾، عن قتادة.

وقيل: نزلت في المنافقين فإن اليهود أرسلت إليهم، قالوا: ما الذي غلبكم على قَتْلِ أنفسكم بيد أبي سفيان ومن معه، فإنهم إذا قدروا عليكم لم يَسْتَبْقُوا^(۱) منكم أحدًا، وأنتم^(۲) إخواننا وجيراننا فسلموا إلينا، فقال عبد الله بن أبي للمؤمنين: ما ترتشدون بهذا إن قدروا علينا قُتِلْنا، انطلقوا إلى إخواننا من اليهود، عن مقاتل.

وقيل: انطلق رجل من عند رسول الله الله فوجد أخاه بين يديه شواء ورغيف ونبيذ، فقال: أنت هاهنا في الشواء والنبيذ ورسول الله الله بين الرماح والسيوف، فقال: هلم إلى هذا، فوالذي يُحْلَفُ به لا يستقبلها (٣) محمد أبدًا، فقال: كذبت، لأخبرن بذلك رسول الله، فجاء وقد نزل جبريل بالآية.

🏶 المعنى

ثم بَيَّنَ تعالى أن الفرار لا ينفع، حثًا على الجهاد، فقال سبحانه: «قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمُ الْفِرَارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ وَإِذَا لاَ تُمَتَّعُونَ إِلاَّ قَلِيلاً» أشار إلى أن الشهادة خير من الحياة مع الذل قليلاً في الدنيا ثم الموت، وقيل: لا يمتعون إلى آجالهم إلا أيامًا قلائل، ويقال: الدنيا كلها قليل «قُلْ» يا محمد لهم: «مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِمُكُمْ» أي: يمنعكم «مِنَ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا» عقوبة «أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً» نصرًا وعِزًا، قيل:

⁽١) في ن: يسترقوا. والصواب ما أثبتناه من تفسير البغوي ١/ ٣٣٤.

⁽٢) وأنتم: وإنهم، ت، ن.

⁽٣) يستقبلها: أستقبلها، ت، ن.

أخذًا عاجلاً أو تأخيرًا وإمهالاً، يعنى: تنقضون العهد وتتركون الجهاد خوفًا ولا تخافون عقوبة الله، وهو القادر على النصر والعقوبة فيجب امتثال أمره، فأشار إلى أن الواجب تفويض الأمر «وَلاَ يَجدُونَ لَهُمْ مِنْ [دُونِ] اللَّهِ وَلِيًّا» يلى أمورهم «وَلاَ نَصِيرًا» ينصرهم فينجيهم من عذاب الله «قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ» المثبطين الناس عن رسول الله صلى الله عليه، المباعدين عن الجهاد معه، الآمرين بمفارقته «وَالْقَائِلِينَ لإِخْوَانِهِمْ» يعنى: اليهود قالوا لإخوانهم من المنافقين، وقيل: القائلون هم المنافقون لإخوانهم من ضعفة المسلمين «هَلُمَّ إِلَيْنَا» أي: تعالوا ولا تحاربوا، ودعوا محمدًا لا تشهدوا معه الحرب؛ فإنا نخاف عليكم الهلاك «وَلاَ يَأْتُونَ الْبَأْسَ» أي: لا يشهدون الحرب «إِلاَّ قَلِيلاً» يعني: قليلاً من المنافقين يخرجون رياء وسمعة، يعني: لا يحضرون بأنفسهم، ويمنعون غيرهم «أَشِحَّةً عَلَيْكُمْ» بالمواساة بأنفسهم وأموالهم كما يفعله المؤمنون؛[بل] يُحَابُون بمال غيرهم، يعنى: الغنيمة، فإن المنافقين كانوا يكرهون أن ينال المؤمنون خيرًا وفضلاً، فكانوا يجهدون في صرف ذلك، وقيل: كانوا يحضرون الوقعة للغنيمة كى لا يختص بها المؤمنون «فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ» من العدو «رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ» في رؤوسهم من الخوف والجبن، فوصفهم بصفة البخل والجبن «كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ» أي: كدوران عين من يغشى عليه من الموت «فَإِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ سَلَقُوكُمْ بِأَلْسِنَةٍ حِدَادٍ » قيل: جادلوكم ، عن الحسن. وقيل: بسطوا عليكم لسانًا كالسيف في مدح أنفسهم وذم غيرهم، يقولون: نحن فعلنا كذا، وضربنا بالسيف كذا، ولم يفعلوا شيئًا من ذلك. وقيل: خاصموكم طلبًا للقسمة، وبسطوا ألسنتهم وقت القسمة، ويقولون: أعطونا، أعطونا، فإنا قد شهدنا معكم القتال، عن قتادة. وقيل: أطلقوا ألسنتهم بالمعاذير الكاذبة «أَشِحَّةً عَلَى الْخَيْرِ» قيل: بخلاً بالخير، وقيل: يبخلون أن يتكلمون بكلام فيه خير، عن أبي علي. كأنهم عند الحرب أجبن القوم، وعند الغنيمة أبخل القوم «أُولئِكَ لَمْ يُؤْمِنُوا» كما آمن غيرهم، وإلا لما فعلوا ذلك «فَأَحْبَطَ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ» اعتقدوه طاعة أحبطها لكفرهم، وقيل: كفرهم الباطن أحبط إيمانهم الظاهر، عن أبي علي. «وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا» أي: عليه هيئًا لهوانهم عليه «يَحْسَبُونَ الأَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا» أي: ظن المنافقون أن جماعات قريش وغطفان

وغيرهم من اليهود والذين اجتمعوا على رسول الله اجتمعوا، ولم يذهبوا ولم ينصرفوا، عن قتادة. وقد انصرفوا وانهزموا، وإنما ظنوا ذلك لشدة جبنهم وقلة إيمانهم، وقيل: لفرط حبهم قَهْرَ المسلمين ظنوهم آمنين لابثين في مكانهم، وقد انهزموا بالريح والملائكة «وَإِنْ يَأْتِ الأَحْرَابُ» أي: يرجعوا مرة ثانية «يَوَدُوا» يحبوا «لَوْ أَنَّهُمْ بَادُونَ فِي الأَعْرَابِ» أي: كانوا بالبادية مع الأعراب ولم يشهدوا هذا المقام، قيل: للجبن، وقيل: لكراهة الجهاد، وقيل: كراهة أن يروا(١) غلبة المؤمنين لفرط بغضهم، وقيل: تمنوا البعد منكم بحيث لا تشاهدونهم ولا [تعرفون] شيئًا من أخبارهم لنفاقهم «يَسْأَلُونَ عَنْ أَنْبَائِكُمْ» أي: أخباركم، قيل: يسأل بعضهم بعضًا، عن أبي مسلم. وقيل: يسألون غيرهم يقولون: إلى ماذا صار الأمر بينهم؟ «وَلَوْ كَانُوا فِيكُمْ» يعني: المنافقين [لو] كانوا معكم وقت القتال عند رجوع الأحزاب «مَا قَاتَلُوا إِلاَّ قَلِيلاً» قيل: قتالاً قليلاً رياء وسمعة من غير حقيقة، عن أبي علي. ولو كان لله ما كان قليلاً، وقيل: إلا قليلاً منهم يراؤون بأنهم معكم وقصدهم الغنيمة.

🕸 الأحكام

يدل قوله: ﴿ قُلُ لَنَ يَنفَعَكُمُ ٱلْفِرَارُ ﴾ أنه لا شيء يغني من الموت والقتل، وإذا علم الله تعالى أنه يموت أو يقتل في وقت، فيكون كذلك، وفيه حثّ على الجهاد، قال القاضي: ثم يحتمل أن يكون هذا في هذا الحرب خاصة، ويحتمل أن يكون عامًا في الجهاد، ويحتمل أن يكون في هؤلاء المنافقين، ولا يحتمل أن يكون عامًا.

ويدل قوله: ﴿أَشِحَّةً﴾ على أن البخل مذموم، وهو الامتناع من أداء الواجبات.

ويدل قوله: ﴿فَأَحْبَطَ﴾ على ثبوت التحابط بين الأعمال، وإنما أضافه إلى نفسه؛ لأنه المسبب والمعاقب.

وتدل على أن الفرار والتعويق والشح والقتال فِعْلُ العبد؛ لذلك علق به المدح والذم. وتدل على قبح التعويق عن الطاعات.

⁽۱) يروا: تزول، ت، ن.

.....

قوله تعالى:

﴿ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللّهِ أَسْوَةً حَسَنَةً لِمَن كَانَ يَرْجُواْ اللّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللّهَ كَثِيرًا ﴿ وَمَا رَعُواْ اللّهَ وَرَسُولُهُ وَمَا كَثِيرًا ﴿ وَمَا رَعَا اللّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا كَثِيرًا ﴾ وَلَمَّا رَءًا اللَّهُ وَلَمَا وَلَمَا اللّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا كَثَمُ اللّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا كَانَ عَهَدُواْ اللّهَ عَلَيْتُ فِينَهُم مَّن قَضَىٰ نَادَهُمْ إِلّا إِيمَنَا وَتَسَلِيمًا ﴿ مِن اللّهُ مِن اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الصَّلِيقِينَ بِصِدْقِهِمْ وَيُعَذِّبَ اللهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ

🕸 القراءة

قرأ عاصم: ﴿أُسَّوَةً﴾ بضم الهمزة في جميع القرآن، والباقون بكسرها، قال أبو عبيد: لا نعرف بينهما فرقا(١)، قيل: أراد الجمع بين اللغتين.

قراءة العامة: ﴿وَمَا بَدَّلُواْ بَدِيلًا﴾ صفة للمؤمنين وهم فرقتان. وعن ابن مسعود: (ومنهم من بدل تبديلا) جعل ثلاث فرق، ولا تجوز القراءة به؛ لأنه خلاف الظاهر من الفعل.

🕸 اللغة

الأسوة: القدوة، تأسى به: اتبع فعله، والتأسية: التعزية؛ لأنه يقول: أصابه ما أصابك فَتَأَسَّ [به].

والرجاء: توقع الخير، ونظيره: الأمل والطمع.

والنَّحْبُ: النَّذْرُ، والنَّحْبُ: الموت، وتناحب القوم: تواعدوا للقتال إلى وقت، وفي الحديث: «إن طلحة ممن قضى نحبه» أي: ألزم نفسه أن يصدق في الجهاد، فوقى به، والنَّحْبُ: النفس، ومنه: النحيب: النَّفَسُ الشديد عند البكاء.

⁽١) فرقا: فرق، ت، ن.

🕸 الإعراب

﴿ بَدِيلًا ﴾ نصب على المصدر.

[أو يتوب] وقد يكون للتخيير كقولهم: جالس الحسن أو ابن سيرين، وقد يكون للشك، وقد يكون بمعنى الواو أدخل في قوله: ﴿أَوْ يَتُوبَ﴾ ؛ لأنه علم أن منهم من يتوب فقيد الكلام، ونصب ﴿يَتُوبَ﴾ على معنى: ليتوب.

🕸 النزول

قيل: نزل قوله: ﴿مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ رِجَالُ ﴾ في حمزة وسبعين نفر معه صبروا حتى قتلوا، وكانوا عاهدوا الله لا يولون الأدبار، فوفوا به.

وقيل: نزل في أنس بن النضر غاب عن بدر فشق عليه، فعاهد الله لئن شهد قتالاً ليفعلن، فلما كان يوم أحد قاتل، فقتل وبه بضع وثلاثون جراحة، عن أنس بن مالك.

وقيل: نزل في طلحة لما ثبت مع رسول الله على يوم أحد حتى أصيبت يده، عن عائشة.

وعن جابر أن رسول الله على قال: «من سره أن ينظر إلى شهيد يمشي على وجه الأرض فلينظر إلى طلحة بن عبيد الله».

🕸 المعنى

ثم حث على الاقتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم وعلى آله وعلى الجهاد، فقال سبحانه: «لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ» أي: قدوة حسنة، والقدوة الحسنة أن يقتدوا به في الصبر على الجهاد والشكر عند النعمة، والثبات في الدين، وأن يستنوا بسنته، ويعملوا بشرائعه «لِمَنْ كَانَ يَرْجُو اللَّهَ وَالْيَوْمَ الآخِرَ» أي: يرجو ثوابه وجزاءه، وقيل: يخاف عقابه «وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا» أي: من عادتهم ذكر الله والتأسي بالنبي، وقيل: ذكر الله: التعظيم بذكر صفاته وأسمائه الحسنى وإخلاص الطاعة له في السراء والضراء «وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الأَخْرَابَ» مع كثرتهم واجتماع كلمتهم على حرب المسلمين لم يزدهم إلا الثبات والتسليم والتوكل، فقال سبحانه: «قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ

ومتى قيل: كيف يدخل قتل الكفار إياهم في العهد مع قبحه؟

قلنا: القتل لا يدخل في العهد، وإنما يدخل الثبات في الحرب والصبر على الشدائد.

"وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ" قيل: ينتظر ما أصاب إخوانهم من الشهادة وثوابها؛ لصبرهم في القتال، ولا ينتظر القتل، لأنه قبيح، وقيل: ينتظر حربًا آخر؛ لأن قومًا من أصحاب الثبات تخلفوا عن بدر فعاهدوا الله إن لقوا حربًا لا يولون الأدبار، ولما كان حرب أُحُدٍ جاهدوا حتى استشهدوا، وقيل: منهم من ينتظر الأجل المكتوب أو الشهادة.

ومتى قيل: لم خص بعض المؤمنين بهذه الصفة؟

قلنا: لأن منهم من رخص له في التخلف، ومنهم من لم يبلغ هذا المبلغ، ومنهم من لم يكن له عهد.

ومتى قيل: كيف المراد بقوله: «يَنْتَظِرُ» ولم يَفِ بالعهد؟

قلنا: لم يتمكن من الوفاء بالعهد، فهو ينتظر التمكن، وكلاهما مدح؛ ولذلك مدحهم بقوله: «وَمَا بَدَّلُوا [تَبْدِيلاً]» يعني: في عهدهم، وقيل: هو يرجع إلى جميعهم أي: استمروا على الوفاء ولم يتغيروا «لِيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ» جعل صدقهم علة في استحقاق الثواب.

ومتى قيل: لم كان التصديق من بعضهم؟

فجوابنا: من قضى نحبه صَدَقَ؛ لتمسكه بالعهد لا لغرض سوى طلب مرضاة الله، فاستحقوا الثواب، ومن عزم على الوفاء استحق الثواب.

ومتى قيل: لم حذف ذكر الجزاء؟

قلنا: لأنه معلوم وهو الدرجة العظيمة والمنزلة في الجنة. ولما قوبل بقوله: «وَيُعَذَّبَ الْمُنَافِقِينَ إِنْ شَاء مَا وَيُكِابُ مُنَافِقِينَ إِنْ شَاء مَا وَيل اللهُ عَلَيْهِم اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِم إِنْ شَاء مُ وقيل اللهُ عَلَيْهِم إِنْ شَاء بعذاب عاجل أو يتوبوا.

ومتى قيل: هل يقع تخيير في تعذيب المنافقين؟

قلنا: منهم من يقول تعذيبهم واجب ولا يجوز العفو عقلاً، عن بشر بن المعتمر، وأبي القاسم وأصحابهما. وقيل: يجوز العفو عقلاً، وورد السمع بأنه يعذبهم ولا يعفو، فيجوز تعليقه بالمشيئة.

ومعنى الكلام: ويعذبهم إلا من يتوب قبل موته فإن توبته مقبولة، وقيل: «يَتُوبُ عَلَيْهِمْ». يرجع من ذمه إلى مدحه ويحكم له بالثواب.

ومتى قيل: أليس المجبرة تقول: معناه ليعذب المنافقين إن شاء بألا يخلق فيهم الإيمان والتوبة، أو يتوب بأن يخلق فيهم التوبة؟

فجوابنا: أن هذا غير صحيح لفظًا ومعنى، أما اللفظ: فليس في الآية إلا أنه يريد أن يعذبهم أو يتوب عليهم، وليس من الخلق فيهم شيء. وأما المعنى: فبنوا على قولهم في خلق الأفعال، ولو كان كلا الأمرين من خَلْقِهِ لما حسن الأمر والنهي والمدح والذم، فأما التوفيق واللطف فيفعله تعالى بكل مكلف إلا من يعلم أنه لا لطف له.

«إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا» لمن تاب «رَحِيمًا» بالمؤمنين.

ثم عاد إلى نعمه تعالى، فقال: "وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا" يعني: الأحزاب، قريشًا وغطفان ومن معهم من قبائل العرب "بِغَيْظِهِمْ" أي: بحسرة لم يشف غيظهم، فرجعوا بالغيظ الذي جاؤوا به "لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا" أي: لم يصيبوا ظفرًا ولا غنيمة، وإنما سماه خيرًا على زعمهم واعتقادهم، وإلا فمال المسلمين والظفر عليهم لا يكون خيرًا للكفار؛ بل يؤدي إلى عقاب الأبد، وقيل: الخير يكون من صفة الواقع، فما لم يقع فإنما يقال: إنه خير مقدرًا "وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ" بالريح والملائكة، وإلقاء الرعب في قلوبهم، واختلاف الكلمة، وهو المسبب لذلك بما ذكرنا لذلك أضاف إلى نفسه الرد "وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًا" قادرًا على ما يشاء "عَزِيزًا" لا يمتنع عليه شيء، وقيل: قادر على هلاكهم يجزي بالانتقام منهم.

🏶 الأحكام

تدل أول الآيات على وجوب التأسي برسول الله هي ، ثم منهم من حمله على ما يتصل بالجهاد، وهو قول أبي علي وجماعة من المفسرين. فأما الفقهاء فحملوه على التأسي به في جميع أفعاله، ثم اختلفوا، فمنهم من جعله دلالة إيجاب التأسي، ومنهم من جعله دلالة الجواز دون الإيجاب، وقد اختلف العلماء في أقواله صلى الله عليه، فمنهم من قال على الوجوب، وتوقف بعضهم، وعندنا ننظر في أفعاله فنفعل على الوجه الذي فعله فيكون مناسبًا؛ إذ يستحيل أن يفعله ندبًا ونفعله نحن واجبًا.

ويدل قوله: ﴿وَذَكَرُ اللهُ ﴾ أن من أعظم خصال المؤمنين كثرة ذكر الله، وقال الحسن: المراد بهذا الذكر ما يتطوع به المؤمن من دون الواجبات لذلك وصفه بالكثرة، وقال أبو علي: جعله صفة للمؤمنين ليتميزوا من المنافقين الذين لا يذكرون الله إلا قليلاً.

ويدل قوله: ﴿وَمَا زَادَهُمْ عَلَى أَنَ الْإِيمَانَ يَزِيدُ وَيَنْقُص.

ويدل قوله: ﴿ صَدَقُوا ﴾ على عظيم منزلة الوفاء بالعهد في النذر وأن تبديله مذموم.

ويدل آخر الآيات على نعمته برد الكفار بغير قتال.

قوله تعالى:

﴿ وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنَالُواْ خَيْرًا وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيتًا عَرِيزًا ﴿ وَاللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللْعُوالَمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّ

🕸 اللغة

المظاهرة: المعاونة، والظهير: المُعِينُ، وأصله من الظهر.

والَصَّياصِي: الحصون التي يمتنع بها، واحدها: صِيصَية، وكل ما امتنع فهو صَيصَيةٌ، ومنه قيل لقرون الظباء والبقر: صَيَاصِي، ومنه الحديث في ذكر فتنة: «كأنها صياصي [بَقَر]» (١) ثم شبه الفتنة بها لشدتها.

والقذف: الإلقاء، قَذَفَهُ: رماه.

🏶 الإعراب

﴿ فَرِيقًا ﴾ نصب بـ ﴿ نَقَـ تُلُونَ ﴾ ، تقديره: تقتلون فريقًا وتأسرون فريقًا. ﴿ وَأَرْضَا ﴾ نصب بـ (أورثكم) كأنه قيل: أورثكم أرضًا.

🕸 النزول

نزلت الآية في بني قريظة من اليهود، وكانوا عاهدوا النبي ، ثم نقضوا العهد، وأعانوا أبا سفيان والأحزاب، فلما هزم الله الأحزاب، ورجع رسول الله المدينة نزل جبريل بالأمر بالخروج إلى بني قريظة، فأمر مناديًا فنادى: لا يصلين أحد العصر إلا ببني قريظة، فخرجوا أرسالاً، فمنهم من صلى العصر بعد العَتَمَةِ، ومنهم

⁽١) المعجم الكبير للطبراني: ١٥/ ٢٤٨، ٢٤٩، يرقم (١٧١٣٦، ١٧١٣٨).

من صلى قبل ذلك، وحاصرهم، ثم حكموا سعد بن معاذ، فنزلوا على حكمه على أن تقتل الرجال، وتسبى الذراري والنسوان، وتقسم الأموال، وتكون الأرض للمهاجرين دون الأنصار، فقيل له في ذلك، فقال: لكم دار وليس للمهاجرين دار، فقال الله لقد حكم فيهم بحكم الله تعالى».

وروي أن جبريل نزل معتجرًا بعمامة على بغلة ورسول الله على يغسل رأسه، فقال: قد وضعت السلاح؟ قال: «نعم»، قال: ما وضعت الملائكة أسلحتهم منذ أربعين ليلة، وما رجعت إلى الآن عن طلب القوم، وإن الله تعالى يأمرك المسير إلى قريظة، وإني عامد إليهم، فقدم رسول الله عليًا، فلما دنا من الحصن سمع مقالة قبيحة، فرجع وأخبر بذلك رسول الله أن القردة هل أخزاكم الله وحاصرهم خمسًا دنا من حصونهم ناداهم: «يا إخوان القردة هل أخزاكم الله وحاصرهم خمسًا وعشرين ليلة، وفيهم حيي بن أخطب وكعب بن الأشرف (۱)، فنزلوا (۲) وأسلم بعضهم، وقُتِلَ مَنْ لم يسلم.

وروي أنهم لما حكموا سعد بن معاذ وكانوا حلفاء الأوس، وقبل ذلك حاصر بني قينقاع وهم حلفاء الخزرج وتكلم فيهم عبد الله بن أبيّ فوهبهم له، فقيل لسعد: أحسن في مواليك، فقال: قد آن لسعد ألا تأخذه في الله لومة لائم، وكانت به جراحة أصابته يوم الخندق في أكحله، فلما حكم فيهم بقتل الرجال وسبي الذراري انفجر ومات، وقسم رسول الله الله أموال بني قريظة، وكان ذلك في ذي القعدة سنة خمس من الهجرة.

🏶 المعنى

ثم بَيَّنَ تعالى حال اليهود الذين نقضوا العهد، فقال سبحانه: «وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ» أي: عاونوهم «مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ» يعني: من اليهود، واتفق أهل التفسير أنهم بنو قريظة، وقال الحسن: هم بنو النضير «مِنْ صَيَاصِيهِمْ» أي: من حصونهم «وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ» أي: الخوف، قال ﷺ: «إنه تعالى بعث جبريل إلى بني

⁽١) في ن: كعب بن أسد. وما أثبتناه من هامشها.

⁽٢) فنزلوا: تولوا، ت، ن. وما أثبتناه من هامشها، ش، ن.

قريظة يزلزل بهم حصونهم، ويقذف الرعب في قلوبهم»، «فَرِيقًا تَقْتُلُونَ» وهم الرجال «وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا» النساء والذراريّ «وَأَوْرَثَكُمْ أَرْضَهُمْ» أي: أعطاكم أرضهم «وَدِيَارَهُمْ وأَمْوَالَهُمْ» يعني: أموال بني قريظة «وَأَرْضًا لَمْ تَطَوُّوهَا» أي: أعطاكم أرضًا، أي: سيعطيكم، قيل: هو خيبر، عن ابن زيد، ومقاتل، ويزيد بن رومان. وقيل: أرض مكة، عن قتادة. وقيل: فارس والروم، عن الحسن. وقيل: كل أرض تفتح إلى يوم القيامة، عن عكرمة. وقيل: هو ما أفاء الله على رسوله مما لم يُوجِفْ عليه بِخَيْل ولا ركاب، عن أبي مسلم. «وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا» أي: كما قدر على هذا فهو قادر على كل شيء، وقيل: (كان) صلة، وقيل: إشارة إلى أن كونه قادرًا من الصفات الأزلية.

🏶 الأحكام

تدل الآية على نعمه تعالى بقهر الأعداء، وإظهار الدين وما آتاهم من الغنائم، وإنما أضاف النزول إليه؛ لأنه سبب لنزولهم أو حكم به.

وتدل على التحذير من معاونة المبطلين وأعداء الدين.

ويدل قوله: ﴿ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا ﴾ أن المعدوم يسمى شيئًا.

وتدل على أن مظاهرتهم فعلهم؛ ولذلك استحقوا العقاب.

قوله تعالى:

﴿ يَكَأَيُّهُا النَّيِّىُ قُل لِإَزْوَلِهِ إِن كُنتُنَ تُرِدْكِ الْحَيَوْةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا فَنَعَالَيْكِ أُمَيِّعَكُنَّ وَأُسَرِّحْكُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا ﴿ وَالْكَارَ الْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ وَأُسَرِّحْكُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا ﴿ وَإِن كُنتُنَ تُرِدْكِ اللَّهَ وَرَسُولُهُ وَالدَّارَ الْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ اللَّهَ عَكُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا ﴿ وَاللَّالَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ يَسِيرًا ﴿ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ يَسِيرًا ﴿ وَاللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ يَسِيرًا ﴿ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ يَسِيرًا ﴿ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَ

🕸 القراءة

قراءة العامة: ﴿ يَأْتِ مِنكُنَّ ﴾ بالياء، وعن يعقوب وعاصم الجحدري بالتاء، فالأول لأنه جَمْعٌ والفعل مقدم عليه، والثاني: لتأنيث النساء.

[وقرأ ابن كثير «مبيَّنةٍ»، وقرأ نافع وأبو عمرو بكسرها].

وقرأ ابن كثير وابن عامر: «نُضَعِفْ» بالنون وكسر العين مشددًا من غير ألف، «العذاب» بالنصب، وقرأ أبو جعفر وابن عامر ويعقوب: «يُضَعَفْ» بالياء وتشديد العين وفتحها، «العذاب» بالرفع، قال أبو عمرو: وإنما قرأت هذه وحدها بالتشديد لقوله: ﴿ضِعَفَيْنِ ﴾، وقرأ نافع وعاصم وحمزة والكسائي: «يُضاعَفْ» بالألف ورفع الياء من العذاب، وهما لغتان، ضَاعَفْتُ وضَعَفْتُ، نحو: بَاعَدْتُ وبَعَدْتُ، قال أبو عمرو وأبو عبيد: ضَعَفْتُهُ: جعلته مثله، وضاعفته: جعلته أمثالاً.

اللغة 🏟

الضِّعْفُ: مثل الشيء، وضاعفته: زدت عليه مثله، ومنه: الضعف: نقصان القوة لذهاب أحد ضعفها.

والمتاع: كل ما ينتفع به الإنسان، يقال: أمتعني الله بك، أي: نفعني، ومتاع الحياة الدنيا ومنافعها.

🕸 النزول

قيل: كان أزواج النبي _ صلى الله عليه وآله _ سألنه شيئًا من عرض الدنيا، وآذينه بزيادة النفقة، فهجرهن شهرًا، فأنزل الله تعالى هذه الآيات، وكان تحته تسع نسوة، خمس قرشيات: عائشة بنت أبي بكر، وحفصة بنت عمر، وأم حبيبة اسمها رملة بنت أبي سفيان، وسودة بنت زمعة، وأم سلمة بنت أبي أمية. وأربع من سائر القبائل: صفية بنت حيي خيبرية، وميمونة بنت الحارث من بني المصطلق، وزينب بنت جحش من بني غنم بن دودان بن أسد بن خزيمة (۱) وجويرية بنت الحارث من بني المصطلق، فلما نزلت آية التخيير بدأ بعائشة، وقرأ عليها القرآن، فاختارت الله ورسوله، قال الحسن وقتادة: لما اخترن الله ورسوله شكرهن (۲) الله على ذلك، وقال: ﴿ لاَ يَجِلُ لَكَ ٱلنِسَاءُ مِنْ بَعَدُ ﴾.

⁽١) من بني غنم بن دوران بن أسد بن خزيمة: من بني أسد بن خزيمة بن غنم بن دودان، ت، ن.

⁽٢) شكرهن: شكرن، ت، ن؛ والصحيح ما أثبتناه من تفسير الطبري ١٠/ ٢٨٨، وتفسير البغوي ١/ ٣٤٥، القرطبي ١١٣/١٤.

وعن عائشة: لما خيّرني فاخترت الله ورسوله فعل جميع أزواج النبي ﷺ مثل ذلك.

وروي أن نساء النبي الله قلن: ما بالنا لا نجد قوت يوم، ونساء قيصر وكسرى على الديباج، فنزلت الآية.

ومتى قيل: أليس روي أنه جمعهن، وتلا عليهن الآية؟

قلنا: يجوز أن يكون خاطبها أولاً في الخلوة، ثم جمعهن، وتلا عليهن، وإنما بدأ بعائشة؛ لأنه كان بها أوثق، وغلب على ظنه أنها لا تختار إلا الله ورسوله.

وعن عائشة: أن النبي ﷺ قال لها: «لا تعجلي واستأمري أبا^(١) بكر»، فعلمت أن أبويّ لا يأمراني (٢) بفراقه، فاخترت الله ورسوله.

🏶 المعنى

لما تقدم ذكر نساء النبي الله وأنهن أمهات المؤمنين بين حالهن، فقال سبحانه:
(يَا أَيُّهَا النَّبِيُ قُلْ لأَزْوَاجِكَ» امتحانًا واختبارًا (إِن كُنتُنَّ تُرِدْنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا»
يعني: سعة العيش وزينة الدنيا من الحلي ونحوه (فَتَعَالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ» أعطيكن متعة
الطلاق، وقيل: أمتعكن بتوفير المهر (وَأُسَرِّحْكُنَّ سَرَاحًا جَمِيلاً» أي: طلاقًا جميلاً
على وفق الشرع من غير خصومة، وقيل: خيرهن بين الدنيا والآخرة، وليس بتخيير
طلاق، عن الحسن. وقيل: هو تخيير طلاق، وقيل: كان كل من تختار الدنيا طلقها
(وَإِن كُنتُنَّ تُرِدْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ» أي: طاعة الله وطاعة رسوله، والصبر على ضيق العيش
في الدنيا (فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنْكُنَّ أَجْرًا عَظِيمًا» قيل (٣): فيه حذف تقديره: إن
كنتن تردن الله ورسوله وكنتن محسنات فإن الله أعد للمحسنات منكن أجرًا عظيمًا.

⁽١) أبا: أبو، ت، ن.

⁽٢) لا يأمراني؛ لا يأمرانني: ن.

⁽٣) قيل: وقيل، ت، ن.

ومتى قيل: ما الذي أراد بزينة الدنيا: الحلال أو الحرام؟

قلنا: لا يجوز أن يردن الحرام؛ لأنه لا يخص به نساء النبي هذا؛ بل يجب على جميع المكلفين اجتنابه، ولأن الحرام بعد المعارف لا يجوز الانتفاع به أيضًا، ولأن الحرام لا تخيير فيه؛ بل يجب التجنب، فلا بد أن يكون المراد الحلال من الزينة، إلا أنه علم كونها مفسدة لهن فَخَيَّرَهُنَّ، وقيل: كان من تكليفهن الصبر على الضيق، ولو فارقهن لكان يباح لهن الزينة كسائر النساء.

"فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنْكُنَّ أَجْرًا عَظِيمًا" أي: ثوابًا جزيلاً "يَا نِسَاءَ النّبِيِّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَاحِشَةِ مُبَيّنَةِ" أي: بمعصية ظاهرة "يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ" في الآخرة "ضِعْفَيْنِ" يعني مثلي ما يكون على غيرهن، وإنما كان كذلك؛ لأن نعم الله عليهن أكثر لمكان النبي الله بينهن، ولنزول الوحي في بيوتهن، ولأنه يخصهن بالوعظ وذكرهن في القرآن، وإذا كانت النعم عليهن أعظم كانت المعصية أفحش، فتكون العقوبة أعظم؛ ولذلك كان عقوبات الحر في الحدود على الضعف من عقوبات الإماء والعبيد، وقيل: إنما عظم عقابهن ومعاصيهن؛ لأن فيه إلحاق عار برسول الله الله وكن ساكني بيوت النبوة "ويعاينً" (١) نزول الملائكة، ويشاهدن الوحي والمعجزات، وعار هتكهن للحرمة أعظم فعظمت العقوبة، وقيل: لأن فيه تنفيرًا عن رسول الله المعارفة في أن في الله يَسِيرًا" يعني: سهلاً، نبّه بذلك أن مكانهن من الرسول لا يمنع العذاب.

🕸 الأحكام

تدل الآية أنه ﷺ خيّر أزواجه، واختار أبو علي قول الحسن أنه ليس بتخيير طلاق، ولكنْ تخييرٌ وعِدَة بالطلاق، وعن عائشة أنه خيّر نساءه فاخترنه، فَلَمْ^(٢) يجعل ذلك طلاقًا.

ومتى قيل: هل يجب في غيره - صلى الله عليه - أن يخير امرأته عند ضيق النفقة؟

⁽۱) ویعاین: ومعادن، ت، ن.

⁽٢) فلم: لم؛ ت، ن.

قلنا: لا يجب، فإن رآه أصلح وفعل جاز وهو أولى، ويحتمل أنه خص بهذا التخيير، واختلف العلماء في حكم التخيير، فقال عمر وابن مسعود: إذا خَيَّرَ الرجل امرأته، فاختارت زوجها فلا شيء، وإن اختارت نفسها فواحدة، وهو مذهب أبي حنيفة وأصحابه. وقال زيد: إن اختارت زوجها فواحدة، وإن اختارت نفسها فثلاث، وهو مذهب مالك. وقال الشافعي: إن نوى الطلاق كان طلاقًا، وإلا فلا.

ويدل قوله: ﴿ يُضَاعَفُ لَهَا ٱلْمَذَابُ ﴾ على أمور:

منها: ثبوت الوعيد في أهل الصلاة.

ومنها: أن المُسْتَحَقَّ يُفْعَلُ لا محالة؛ لأن قوله: ﴿ يُضَاعَفَ ﴾ لا يليق إلا بالواقع. ومنها: أن المعصية قد تعظم لوقوعها ممن له منزلة على ما قررنا.

وتدل على أنه ﷺ لا يشفع لأهل الكبائر؛ لأنه إذا لم يشفع لأزواجه فغيرهن أولى.

وتدل على أن الفاحشة فعلهنَّ؛ لذلك استحققن الوعيد.

قوله تعالى:

﴿ فَهُ وَمَن يَقْنُتْ مِنكُنَّ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ وَتَعْمَلْ صَلِحًا نُؤْتِهَا آجُرَهَا مَرَّيَّنِ وَأَعْتَدُنَا لَهَا رِزْقَا كَرِيمًا ﴿ يَنْ يَلْتَمْ النِّي لَسْتُنَ كَأَحَدِ مِنَ النِّسَآءُ إِنِ اتَقَيْثُنَ فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعُ الَّذِي فِي عَلَيْهِ اللّهِ فِي اللّهِ عَرَضُ وَقُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا ﴿ وَوَرْنَ فِي اللّهِ وَرَسُولُهُ وَلا تَبَرَّحْنَ تَبَرُعُ الْجَلِهِلِيَّةِ الْأُولِيَ وَاقِينَ الصَّلُوةَ وَاللّهِ اللّهَ وَرَسُولُهُ وَإِنّهَا يُرِيدُ اللّهُ لِيُذْهِبَ عَنصَهُمُ وَأَقِمْنَ الصَّلُوةَ وَاللّهِ وَرَسُولُهُ وَاللّهُ وَرَسُولُهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ وَالصَّلِيقِ وَالصَّلِيقِ وَالصَّلِيقِ وَالصَّلِيقِ وَالمَعْتِفِينَ وَالمُقْمِنِينَ وَالصَّلِيقِ وَالصَّلِيقِ وَالصَّلِيقِ وَالصَّلِيقِ وَالمَعْتِقِ وَالمَعْتِقِ وَالمَعْتِقِ وَالمَعْتِقِ وَالمَعْتِقِ وَالمَعْتِقِ وَالصَّلِيقِ وَالمَعْتِيقِ وَالمَعْتِقِ وَالمَعْتِقِ وَالمَعْتِقِ وَالمَعْتِقِ وَالمَعْتِيقِ وَالمَعْتِقِ وَالمَعْتِقِ وَالمَعْتِقِ وَالْمَعْتِيقِ وَالْمُولِيقِ وَالْمَعْتِيقِ وَالْمَعْتِيقِ وَالْمَعْتِيقِ وَالْمَعْتِيقِ وَالْمَعْتِقِ وَالْمَعْتِيقِ وَالْمَعْتِيقِ وَالْمُعْتِقِ وَالْمَعْتِ وَالْمَعْتِ وَالْمَعْتِ وَالْمُعْتِ وَالنَّهُ وَالْمَعْتِ وَالْمَعْتِ وَالْمَعْتِ وَالْمَعْتِ وَالْمَعْتِ وَالْمَعْتِ وَالْمَعْتِ وَالْمَعْتِ وَالْمَعْتِ وَالنَّهُ وَالْمُعْتِ وَالْمَعْتِ وَالنَّهُ وَالْمَعْتِ وَالنَّهُ وَالْمُ وَالْمَعْتِ وَالْمَعْتِ وَالنَّهُ وَالْمَعْتِ وَالْمَعْتِ وَالنَّهُ وَاللّهُ وَالْمُعْتِ وَالْمَعْتِ وَالْمَعْتِ وَالْمُعْتِ وَالْمُعْتِ وَالْمُعْتِ وَالْمُعْتِ وَالْمَعْتِ وَالْمُعْتِ وَالْمُعْتُ وَالْمُعُ وَالْم

⁽١) فعلهنّ: فعلهم، ت، ن.

🕸 القراءة

قرأ حمزة والكسائي: «وَمَنْ يَقْنُتْ مِنكُنّ لله وَرَسُولِه وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُؤْتِهَا» بالياء كلها، وقرأ يعقوب: «مَن يَأْتِ مِنكُنّ» و«يقنت» و«يَعْمَلْ» بالياء في هذه الثلاثة، «نُؤْتِهَا» بالنون. وقرأ ابن عامر: «يأت»، و«يقنت» بالياء فيهما، «وتعمل» بالتاء، «نؤتها» بالنون، فأما من قرأ بالياء قال الفراء: لأن مَنْ (١) يقوم مقام الاسم يعبر به عن الواحد والاثنين والجمع والمذكر والمؤنث، قال تعالى: ﴿وَمِنْهُم مَنْ يَسْتَعِعُونَ إِلَيْكَ ﴾ [بونس: ٢٤]، ﴿وَمِنْهُم مَن يَشْوَهُم الله بالنون للإضافة، وبالياء كناية عن اسم الله تعالى.

قرأ أبو جعفر ونافع وعاصم: "وَقَرْنَ" بفتح القاف، الباقون بكسرها، أما الفتح فمعناه: فاقررن، أي: الْزَمْنَ، من قولك: قَرِرْتُ في المكان أقَرُّ قرارًا، وقَرَرْتُ أَقِرُ لغتان، فحذفت الراء الأولى التي هي عين الفعل لالتقاء المثلين (٢)، ونقلت حركتها إلى القاف فانفتحت نحو: ظَلِلْتُ وظَلْتُ، وأما كسر القاف فهو أمر من الوقار، كقولك من الوعد: عِدْ، ومن الوصل: صِلْ، أي: كُنّ أهل وقار، أي هدوء وسكون من قولهم: وقَرَ يَقِرُ، وقاراً (٣)، إذا اطمأن.

🕸 اللغة

القنوت: المداومة على العمل، ومنه الطاعة؛ لأنها مداومة على العمل لله، ومنه القنوت في الوتر؛ لأنه مداومة على الدعاء المعروف، ومنه السكوت؛ لأنه مداومة عليه.

والأجر والجزاء والثواب نظائر.

والخضوع: الانقياد، والخضوع:السكون، يقال: خَضَعْتُهُ فخضع، لازم ومُتَعَدّ، والخضوع في القول: اللين فيه.

والتبرج: إظهار المرأة محاسنها، وقيل: هو ظهورها، فأصل الباب: الظهور،

⁽۱) من: مراده، ت، ن.

⁽٢) المثلين: الساكنين، ت، ن.

⁽٣) وقاراً: وقوراً، ت، ن.

ومنه: البروج في السماء، والبَرَجُ: تباعد ما بين الحاجبين؛ لظهوره، والبروج: القصور؛ لظهورها، والبَرَجُ في العين قيل: سعتها، وقيل: شدة بياض في شدة سواد.

🕸 الإعراب

ويقال: لم قال: ﴿ كَأَحَدِ ﴾ ولم يقل: كواحدة (١)؟

قلنا: قال الفراء: الأحد عام يصلح للواحد والاثنين والجمع والمذكر والمؤنث، فغلب التذكير على عادة العرب.

و﴿ أَهْلُ ٱلْبَيْتِ ﴾ نصب على المدح، وقيل: على النداء.

﴿ فَيَطْمَعُ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّمُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّمُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّا عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّمُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَل

وحذف فروجهن من قوله: ﴿وَٱلْحَافِظِينَ﴾؛ لأنه معلوم استغناء.

🕸 النزول

نزل قوله: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ ٱلْبَيْتِ﴾ في النبي ﷺ وعليّ وعليّ وفاطمة والحسن والحسين، عن أبي سعيد الخدري، وأم سلمة، وعائشة، وواثلة بن الأسقع، وروي ذلك مرفوعًا.

وقيل: نزل في أزواج النبي ﷺ خاصة، عن ابن عباس، وعكرمة، ومقاتل. ولما كان فيهم النبي ذكر بلفظ التذكير، يدل عليه: ﴿وَأَذْكُرُنَهَا يُتَّكِّنَكُ.

وقيل: نزل فيهم جميعًا.

وقيل: نزل في بني هاشم.

وأما قوله: «إِنَّ الْمُسْلِمِينَ...» الآية، قيل: إن أزواج النبي صلى الله عليه قلن: يا رسول الله، ذكر الله تعالى في القرآن الرجال دون النساء، فنزلت الآية.

وقيل: إن عائشة وأم سلمة وأنيسة بنت كعب قلن: ما بال ربنا ذكر الرجال ولم يذكر النساء، فنزلت الآية، عن مقاتل.

⁽١) كواحدة: كواحد، ت، ن.

وقيل: إن أسماء بنت عميس قالت ذلك، فنزلت الآية، عن مقاتل.

🕸 المعنى

لما تقدم الوعيد عقب بالوعد على عادته تعالى في الجمع بين الوعد والوعيد ترغيبًا وترهيبًا، فقال سبحانه: «وَمَنْ يَقْنُتْ مِنْكُنَّ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ» أي: من تطع الله ورسوله، عن قتادة. وقيل: كل قنوت في القول فهو طاعة، وقيل: من داوم على طاعة الله وحسن صحبة الرسول، عن أبي علي. «وَتَعْمَلْ صَالِحًا» أي: عملاً صالحًا «نُؤْتِهَا» نعطها «أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ» قيل: مِثْلَيْ ثواب غيرهن، قيل: دفعتين: دفعة في الدنيا ودفعة في الآخرة.

ومتى قيل: هب أن معصيتهن عظمت لعظم نعم الله تعالى عليهن لمكان الرسول والوحي، فَلِمَ عظم طاعتهن حتى أوجب لهن من الثواب أكثر، حتى استحققن ضعفين؟

قلنا: فيه أقوال: قيل: لأن المشقة عليهن أعظم من حيث صبرن على القلة وحسن عشرة الرسول مع ضيق ذات اليد.

"وَأَعْتَدُنَا" هيأنا "لَهَا رِزْقًا كَرِيمَا" أي: عطاء جزيلاً كريمًا، قيل: في الجنة، وقيل: في الدنيا بعد النبي صلى الله عليه لما توالت الفتوح "يَا نِسَاءَ النّبِيّ لَسْتُنَّ كَأَحَدِ مِنَ النّسَاءِ" في الفضل والشرف، ليس على أحد من النساء في حفظه حرمة رسول الله عليه "إنِ اتَّقَيْتُنَّ" أطعتن الله "فَلا الله عليه "إنِ اتَّقَيْتُنَّ" أطعتن الله "فَلا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ" أي: لا تَلِنَّ بالقول للرجال "فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ" قيل: شهوة الزنا، عن عكرمة. وقيل: نفاق، عن قتادة. وقيل: من كان مائلاً إلى المعاصي "وَقُلْنَ فَي بُيُوتِكُنَّ" بفتح القاف: النزنا، عن عكرمة. وقيل: الموا وقار "وَلاَ تَبَرَّجْنَ" أي: لا تظهرن، وقيل: التبرج: التبختر الشكنَّ، وبكسرها: كنّ أهل وقار "وَلاَ تَبَرَّجْنَ" أي: لا تظهرن، وقيل: التبرج: التبختر والتكبر، عن مجاهد، وقتادة. وقيل: هو إظهار الزينة والمحاسن للرجال، وقيل: مشي المرأة بين الأجانب من التبرج "تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ" أي: ظهور الجاهلية "الأُولَى" مشي المرأة بين الإجانب من التبرج "تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ" أي: ظهور الجاهلية "الأُولَى" قيل: هي ما قبل الإسلام، عن قتادة. وقيل: ما بين عيسى ومحمد، عن الشعبي. قيل: هي ما قبل الإسلام، عن قتادة. وقيل: ما بين عيسى ومحمد، عن الشعبي. وقيل: بين داود وسليمان، عن أبي العالية. وقيل: هو الزمان الذي ولد فيه إبراهيم وقيل: بين داود وسليمان، عن أبي العالية. وقيل: هو الزمان الذي ولد فيه إبراهيم

وكانوا أهل شرك، وكانت المرأة تزين نفسها وتعرض على الرجال وكان زمن نمرود، عن الكلبي. وقيل: ما بين آدم ونوح ثمانمائة سنة، عن الحكم. وقيل: ما بين نوح وإدريس كان ألف سنة، عن ابن عباس. وقيل: ما كان عليه نساء العرب في الجاهلية من البروز وترك الحجاب، وأما الثانية فحال من عمل في الإسلام بعمل أولئك «وَأَقِمْنَ الطَّلَاةَ» إقام الصلاة: أداؤها في أوقاتها بشرائطها «وَآتِينَ الرُّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ» الطَّلارَة، به ونهاكم عنه «إنِّمًا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ» قيل: إنما يذهب بأمره ونهيه فيأمر بمكارم الأخلاق ومعالي الأمور، وينهي عن سفاسفها، فيزيل عنهن كل خصلة فيأمر بمكارم الأخلاق ومعالي الأمور، وينهي عن سفاسفها، فيزيل عنهن كل خصلة فاحشة، واختلفوا في «الرُّجُسّ» قيل: هو الإثم الذي نهي الله عنه النساء، عن مقاتل. فاحشة، واختلفوا في «الرُّجُسّ» قيل: هو الإثم الذي نهي الله عنه النساء، عن مقاتل. وقيل: الشرك، عن مجاهد. وقيل: الشيطان، عن ابن زيد. وقيل: السوء، عن قتادة. وقيل: المعاصي؛ لأن الرجس العذاب «أهل وقيل: كل قبيح في الشرع رجس، وقيل: عقوبة المعاصي؛ لأن الرجس العذاب «أهلَ وعلي وفاطمة والحسن والحسين، وقيل: كل من حرم عليه الصدقة من بني هاشم، وقيل: هم أزواج النبي في، والصحيح أن الجميع مراد (١) خصوصًا الأزواج؛ لأن ما وقيل: هم أزواج النبي في أوليس.

ومتى قيل: أليس الله تعالى أراد إذهاب الرجس عن كل أحد، فلم خصهم بالذكر؟ قلنا: فيه وجوه:

أحدها: أنه كما يؤمنهم عن الفواحش يؤمنهم عن كثير من المباحات المنفرة صيانة للرسول.

وثانيها: أن في تطهيرهم منقبة للرسول فخصهم بالذكر.

وقيل: لأنه أمرهم به وأراد ذلك منهم وهم فعلوه دون غيرهم.

وقيل: لأن أهل بيت كلهم كذلك لم يوجد إلا أهل بيت الرسول.

ومتى قيل: إذا كانت الآية في الأزواج، فما تأويل ما روي أنه قال في أصحاب الكساء: «هؤلاء أهل بيتي»؟

⁽١) الجميع مُراد: الجمع المراد؛ ن، ت.

قلنا: الأخبار مختلفة فيه، فالرجوع إلى ظاهر القرآن أولى، على أنه لا يمتنع أن يكون الجميع مراده.

ومتى قيل: إن بعض أزواجه حدثت منها(١) المعاصي بعده؟

قلنا: إنه أراد التطهير لنفي التنفير، وذلك مختص بحال حياته.

ومتى قيل: نحن نرى في أهل بيته من هو مرتكب الكبائر؟

قلنا: قيل: أراد الخمسة: محمدًا(Y) صلى الله عليه، وعليا(Y)، وفاطمة، والحسن، والحسين، وجميعهم معصومون. وقيل: أراد أن جميعهم لا يعدلون عن الحق، وإجماعهم حجة لا آحادهم.

"وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا" من أدناس الجاهلية، قيل: بالأمن، وقيل: باللطف "وَاذْكُرْنَ مَا يُتْلَى" يقرأ "فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ" يعني: القرآن "وَالْحِكْمَةِ" يعني: السنة، عن قتادة. وقيل: أحكام القرآن وتوابعه، عن مقاتل. وقيل: اذكرن ما يتلى بالعمل لا بالتلاوة "إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا" أي: عالمًا، وقيل: بلطف أموره "خَبِيرًا" عالمًا بالأشياء.

ثم ذكر جميع النساء، فقال سبحانه: «إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ» الذين دخلوا في الإسلام «وَالْمُؤْمِنِينَ وَالسلام «وَالْمُؤْمِنِينَ وَالسلام «وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ

ومتى قيل: أليس عندكم الإيمان والإسلام واحد؟ فلم جمع بينهما؟

قلنا: لاختلاف اللفظ والاشتقاق واختلاف فائدتهما في اللغة، والإسلام: الاستسلام والانقياد، والإيمان: التصديق.

«وَالْقَانِتِينَ وَالْقَانِتَاتِ» يعني: المطيعين من الرجال والنساء الدائمين عليها، وقيل: أراد بالإسلام الانقياد، وبالإيمان فعل الواجبات، وبالقنوت النوافل «وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ» يعني: في

⁽۱) منها: منه، ت، ن.

⁽۲) محمد: محمدا؛ ت، ن

⁽٣) على: عليًا؛ ن، ت.

تحمل المشقة في الدين حتى يؤدي الواجبات وينتهي عن القبائح ورفض الشهوات «وَالْخَاشِعِينَ وَالْخَاشِعَاتِ» يعني: المتمسكين بطريقة التواضع «وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْخَاشِعِينَ وَالْخَاشِعِينَ الله الله المنفل «وَالْحَاثِمِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ» قيل: أراد صدقة الفرض، وقيل: الفرض والنفل «وَالْصَائِمِينَ وَالصَّائِمِينَ وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ» عما لا يحل «وَالْحَافِظَاتِ» فروجهن «وَالذَّاكِرِينَ الله كَثِيرًا وَالْذَاكِرَاتِ» قيل: أراد الذكر باللسان، وقيل: بالقلب، وقيل: كلها تفاصيل خصال الإيمان فخصها بالذكر ترغيبًا «أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً» لذنوبهم في الآخرة «وَأَجْرًا عَظِيمًا» أي: ثوابًا وجزاء في الجنة.

🏶 الأحكام

يدل أول الآيات أن ثواب أزواج النبي على طاعتهم على الضِّعْفِ من غيرهم، وذلك لما بينا من الوجهين:

أحدهما: الاقتداء بهن وكثرة الصلاح بسيرهن.

والثاني: لما يرجع إلى الرسول وتنزيهه.

وتدل على وجوب لزوم البيوت على النساء، وذلك عام في المعنى وإن ورد في أزواج النبي ﷺ.

ويدل قوله: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ﴾ الآية، على تنزيه أهل بيته، وقد بينا ما قيل فيه، والزيدية تستدل بذلك على أن إجماع أهل البيت حجة، وربما يشير إليه أبو على.

ويدل قوله: ﴿إِنَّ ٱلْمُسْلِمِينَ﴾ إلى آخره، على صحة قولنا في الوعيد؛ لأنه على الوعد بكمال هذه الصفات، فيبطل قول المرجئة.

وتدل على أن هذه الخصال فعلهم، فيبطل قول المجبرة في المخلوق.

وتدل على وجوب الخشوع في العبادات.

ويدل قوله: ﴿وَاَذْكُرُنَ﴾ على عظم نعمه بالقرآن على أهل بيته خاصة، وعلى جميع المكلفين عامة.

قوله تعالى:

﴿ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللّهُ وَرَسُولُهُ وَأَمَرُ اللّهَ اللّهِ مَرَسُولُهُ وَاللّهُ الْحِيْرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَن يَعْصِ اللّهَ وَرَسُولُهُ وَفَقَدْ ضَلّ ضَلَالًا مُبِينًا ﴿ وَإِذْ تَقُولُ لِلّذِى آنَعُمَ اللّهُ عَلَيْهِ وَآنْعَمْتَ عَلَيْهِ آمَسِكُ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَقِ اللّهُ وَتُخْفِى فِي نَفْسِكَ مَا اللّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النّاسَ وَاللّهُ أَحَقُ أَن تَخْشَلُهُ فَلَمّا قَضَىٰ زَيْدٌ مِنْهَا وَطُرًا زَوِّجْنَكُهَا لِكَىٰ لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِيمَا فَرَضَ اللّهُ لَهُ اللّهِ مَفْعُولًا ﴿ مَنْ مَلَى اللّهِ مَنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللّهُ لَهُ اللّهِ مَفْعُولًا ﴿ مَنْ مَلَى اللّهِ عَلَى اللّهُ اللّهِ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَكُن عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَعَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى ا

🕸 القراءة

قرأ حمزة والكسائي: «يَكُونَ لهم الخيرة» بالياء للحائل بين التأنيث والفعل، وروي نحوه عن ابن عباس، الباقون بالتاء لتأنيث لفظ (الخيرة) بفتح الياء، وعن ابن السميقع بسكونها، وهما لغتان.

وقرأ عاصم: (خَاتَمَ) بفتح التاء، وهو قراءة الحسن، على الاسم، أي: آخر النبيين، كقوله: خَاتَمُهُ مَدٌّ، أي: آخره، وقرأ الباقون بكسر التاء على الفعل، أي: ختم النبيين للنبوة.

🕸 اللغة

القضاء: الحكم، وأصله: إحكام الشيء وإمضاؤه والفراغ منه على التمام، يقال: قضى القاضي أي: فصل. ثم القضاء يستعمل على وجوه ثلاثة: بمعنى الخُلْقِ كقوله: ﴿ فَقَضَ لَهُنَ سَبَعَ سَمَوَاتِ ﴾ [فصلت: ١٢]، وبمعنى الإيجاب كقوله: ﴿ وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَا تَعْبُدُواْ إِلَا إِيَّاهُ ﴾ [الإسراء: ٣٤]، وبمعنى الإعلام كقوله: ﴿ وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِيَ إِسْرَهِ يِلَ فِي ٱلْكِنْبِ ﴾ [الإسراء: ٤]،

والخيرة: التخير، عن الزجاج، ونظيره: الاختيار، اختيار شيء على شيء.

والوطر: الإِرْبُ المشتهى، وكل حاجة وَطَرُّ، يقال: قضى وطره.

والقدر: تقدير^(١) الشيء بالنظر فيه، والقدر المقدور: الأمر الجاري على مقدارِ ما أريد مِنْ غير زيادة ولا نقصان.

🕸 الإعراب

﴿ سُ نَهُ اللهِ عَلَى المِعْرَاء ، أي: عليكم سنة الله ، أو اتبعوا سنة الله ، وقيل: وقيل: بمحذوف، أي: كَسُنَّةِ الله ، وقيل: نصب على المصدر.

ويقال: ما محل: ﴿الَّذِينَ﴾ في قوله: ﴿الَّذِينَ يُبَلِّغُونَ﴾؟

قلنا: فيه ثلاثة أوجه: الرفع، والنصب، والكسر.

فأما الرفع فلوجهين: أحدهما: ﴿الَّذِينَ يُبَلِّغُونَ﴾ قيل: رفع بالابتداء وخبره محذوف، أي: الذين يصلحون للرسالة أَجَلُّ مِنْ أن يخلِّ بعدها بقبول عرض.

وأما النصب فعلى التفسير من ﴿ سُنَّةَ ٱللَّهِ ﴾ أي: أعنى الذين.

وأما الكسر بدلاً من قولهم: سنة الله في الذين، تقديره: سنة الله في الذين يبلغون رسالة ربهم.

﴿رَّسُولَ﴾ نصب [على تقدير]: كان هو رسول، ورفع على (٢) تقدير: هو رسول الله.

(خَاتَمَ) عطف على ﴿رَّسُولَ ٱللَّهِ﴾.

🏶 النزول

⁽١) تقدير: تقدر، ت، ن.

⁽٢) على: فعلى، ت، ن.

بنت عبد المطلب، وكان زيدٌ اشتراه رسول الله في الجاهلية فأعتقه، فنزلت الآية إلى قوله: ﴿ مَلَاكُ مُبِينًا ﴾ فرضيت، فتزوجت (١) منه، عن ابن عباس، ومجاهد، وقتادة.

وقيل: زينب هي الموهوبة نفسها من النبي. وقيل: بل الموهوبة غيرها.

وروي عن زينب: خطبني عدة من قريش فبعثت أختي حمنة بنت جحش إلى رسول الله أستشير، فأشار بزيد، فَغَضِبَتْ وقالت: تُزَوِّجُ ابنة عمتك مولاك؟ ثم أعلمتني (٢)، فَغَضِبْتُ أشد من غضبها، فنزلت الآية، فأرسلت إلى رسول الله على وقالت: زَوِّجْنِي مَنْ شئت، فزوجني من زيد.

وأما قوله: ﴿وَإِذْ تَقُولُ لِللَّذِى آَنَعُمَ اللّهُ عَلَيْكِ الآيات، فنزلت في زيد بن حارثة وامرأته زينب بنت جحش مكثت عنده أيامًا ثم أراد فراقها، فقال رسول الله ﷺ: «اتق الله وأمسك زوجتك»، فأبى وقال: تؤذيني بلسانها، فطلقها، فخطبها رسول الله ﷺ وبعث إليها زيدًا فتزوج بها، ولما تزوج بها قال الناس: تزوج محمد بامرأة ابنه، وهو ينهى عنه، فنزلت: ﴿مَّا كَانَ مُحَمَّدُ أَبًا آَحَدِمِن رِّجَالِكُمُ ﴾.

المعنى 🕸

لما تقدم ذكر نساء النبي هي عقبه بذكر زيد وامرأته وتزوجه بها، وأنه كان بأمره في نفيًا لكل عيب عن أهل بيته، فقال سبحانه: «وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلاَ مُؤْمِنَةٍ» قيل: لزينب وأختها، وقيل: هو عام، وهو الصحيح؛ لأن المراعى عموم اللفظ لا خصوص السبب «إِذَا قَضَى اللّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا» قيل: أوجب وأمر، وقيل: حكم به «أَنْ يَكُونَ لَهُمُ السبب «إِذَا قَضَى اللّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا» قيل: أوجب وأمر، وقيل: حكم به «أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيرَةُ [مِنْ أَمْرِهِمْ]» أي: أن يختاروا غير ذلك ويتركوا(٣) ما أمر إلى ما لم يأمر، واختلفوا، فقيل: إنها نزلت في زينب وأخت كانت لها أن تزوج ولم يكن لها ترك

⁽١) فتزوجت: فتزوجته، ت، ن.

⁽٢) ثم أعلمتني: بما علمتني، ت، ن.

⁽٣) ويتركوا: ويترك، ت، ن.

التزويج؛ لأن الله تعالى قضى ذلك، وقيل: إنه أباح لها أن تتزوج بزيد وليس بإيجاب، والصحيح أنه أراد كل شيء أمر الله به أو حكم به، فليس لأحد مخالفته «وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالاً مُبِينًا» أي: ذهب عن الرشد ذهابًا بعيدًا «وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي النَّهَ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ» قيل: هما نعمتان: أنعم الله عليه بالهداية، والنبي أنعم عليه بالعتق، يعني: زيد بن حارثة، وقيل: هما نعمة واحدة الإسلام والعتق، فالعتق وقع من الرسول بأمر الله، والإسلام بأمر الله ودعوة الرسول «أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ» يعني: زينب، والكلام يقتضي مشاجرة جرت بينهما حتى وعظه الرسول وأمره بالإمساك، وقيل: هو إباحة وإرشاد وليس بإيجاب «وَاتَّقِ اللَّه» في مضارتها.

ومتى قيل: أليس كان يجب أن يفارقها؟ فكيف أمره بالإمساك؟

قلنا: معاذ الله أن يقول خلاف ما في قلبه، فإن ذلك لا يجوز عليه، وإنما قال ما أحب، وما كان في قلبه وهو إمساكها بإحسان.

ومتى قيل: أليس كان يحبها ويريد التزويج بها، وأنه جاء إلى باب زيد فوقع بصره عليها فهويها، في حديث طويل ترويه الحشوية؟

قلنا: شيء من ذلك لا يجوز على رسول الله، والله تعالى يعصم رسوله عن كل منفر وكل كبيرة، وكيف يصح ما قالوا، وكانت زينب أيَّما وزَوَّجها محمد من زيد، وفيها نزلت: هما كاك لمُمُ ٱلْخِيرَةُ القصص: ٢٦] ولم يرغب فيها، فكيف رغب بعد أن صارت ذات زوج؟ وكيف يجوز أن ينظر في دار إنسان وفي الشرع أن ذلك كبيرة؟ وليس ذلك إلا من دسيس الملحدة.

"وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ" أي: يظهره "وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُ أَنْ تَخْشَاهُ" أي: تخافه، اختلفوا في المخاطب بهذه الآية قيل: النبي في وقيل: زيد، فأما من قال بالأول اختلفوا، فقيل: أخفى في نفسه إن طلقها زيد تزوج بها؛ لأنها ابنة عمته؛ فأحب ضمها إلى عنده بعد فراق زيد لئلا تصيبها ضَيْعة كما يفعل الرجل بأقاربه، عن أبي علي خشي إظهار ذلك خشية قالة الناس، فقيل: إن تركت إظهاره خشية النه أولى؛ لأنه فعل ذلك بأمر الله تعالى، وقيل: كان خشية الناس فترك إظهاره خشية الله أولى؛ لأنه فعل ذلك بأمر الله تعالى، وقيل: كان الله تعالى أخبره بأنه يزوجها منه، فلما أراد زيد طلاقها قال: ﴿أَمْسِكَ عَلَيْكَ زَوْجَكَ ﴾، وقد أعلمتك أنها ستكون من أزواجك، عن على بن الحسين، وزيد بن على. وهذا

التأويل مطابق لتأويل الآية؛ لأنه عوتب على قوله: «أمسِك» مع علمه أنه ستكون زوجة له خشية الناس. وقيل: كان زيد مولى وكانت شريفة، فزوجها منه رسول الله صلى الله عليه، ثم لم يعاشرها وتجنبها [خشية] عار [وأراد] أن يزيدها شرفًا لأنه كان سبب التزويج فعزم أن يتزوجها إن فارقها. وقيل: كان العرب ينزلون الأدعياء منزلة الأبناء في الأحكام فأراد أن يبطل ذلك، ويقول: حكم الأدعياء كأي واحد^(۱)، وكان يخفي في نفسه تزويجها لهذا الغرض كيلا يقول الناس: إنه تزوج بامرأة ابنه وأنه يرغب في النساء، وليس ذلك بمنكر ولو كان منكرًا لكان الله أحق أن يخشاه فيه، وكيف يخشاه فيه وذلك من سنة الأنبياء؟، عن أبي مسلم. وقيل: تخفي في نفسك من محبتها، وتخشى لائمة الناس، عن ابن عباس، يعني: محبة تزويج إن فارقها زيد، وقيل: تخشى: تستحييهم، عن ابن عباس، والحسن.

ومتى قيل: إذا كان الله أخبره بأنه يزوج زينب منه فلماذا أخفى ذلك؟

قلنا: لأنه لو أظهر ذلك فكان زيد يطلقها لأجله لا لسوء عشرتها، وكان ذلك يورث وحشة بينهما، وقيل: قال له: أمسكها وفي قلبه أنها لو كانت عنده ما أمسكها، فكان الذي يخفيه هذا، وما تقدم أحسن. وعن عائشة: لو كتم النبي شيئًا مما أوحي إليه لكتم هذه الآية: ﴿وَثُمْ فِي نَفْسِكَ مَا اللّهُ مُبْدِيدٍ ﴾.

فأما من قال: المخاطب بذلك زيد، فمعناه: إذ تقول يا محمد لزيد: ﴿أُمْسِكُ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَأَتَّى ٱللَّهَ مُ اللَّهُ مُبَّدِيهِ ﴾ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَأَتَّى ٱللَّهَ مُ اللّه مَا الله مُبَّدِيهِ ﴾ عليك؛ لأنك تطلقها، وتخشى الناس في ظهور طلاقها لمكانها من النبي وأهل بيته «وَاللّهُ أَحَقُ أَنْ تَخْشَاهُ» فتمسكها بمعروف أو تسرحها بإحسان.

«فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا» أي: أمضى حاجته من نكاحها فطلقها وانقضت عدتها، وليس في قلبه ميل إليها ولا وحشة ولا غيره، ومعنى القضاء: الفراغ من الشيء على التمام، وكانت زينب(٢) تقول للنبي على النبي الأدل عليك بثلاث (٣): ما

⁽١) کأي واحد: بواحدة، ن.

⁽٢) وكانت زينب: وكان زيد، ت، ن؛ ما أثبتناه من مجمع البيان في تفسير القرآن م٥/ ٢٢/ ١٤٧.

⁽٣) بثلاث: بقلب؛ بدون نقاط، ت، ن؛ والصواب ما أثبتناه من مجمع البيان في تفسير القرآن م٥/ ٢٢/ ١٤٧. وتفسير الطبرسي ٢/ ٣٠.

من نسائك واحدة تقول: جدّ [ي وجدّك](١) تزوجتك واحد، وأنكحني الله في السَّماء، وكان السفير جبريل^(٢) «زَوَّجْنَاكَهَا» أي: أَذِنَّا لك في تزويجها «لِكَيْ لاَ يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ» إثم وضيق «فِي أَزْوَاجٍ أَدْعِيَائِهِمْ» الذين تبنونهم «إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا» بالنكاح وطلقوهن «وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولاً» قيل : في تزويج زينب من رسول الله كائنًا لا محالة، وقيل: إذا أراد شيئًا فعله، والأمر والإرادة سواء في المعنى، عن أبي مسلم. وقيل: كان أمر الله واجبًا فعله «مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ» أي: إثم وضيق «فِيْمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ» أي: أمره وأباح له من تزويج زينب وإن كانت امّرأة من تبناه؛ لأنه تعالى أبطل حكم الجاهلية في الأدعياء، وقيل: فرض وأوجب، فوجب على النبي التزويج بها لزوال هذا الحكم الذي هو التبنى «سُنَّةَ اللَّهِ» أي: طريقته وشريعته «فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ اللَّهِ أي: مضوا قبل، أراد سنته في الأنبياء أنه كلفهم الإبلاغ والصبر على الشدائد، وتكفل بأمرهم بإزالة شغل قلوبهم، وبين لهم الحظر والإباحة، كذلك أمر النساء، وقيل: أراد سنة الله في المطلقات، وقيل: سنة الله في زوال الحرج عمن فعل فعلاً بأمر الله، وأشار إلى أن استباحة ما أباح الله سنة الأنبياء، وقيل: سنة الأنبياء، وقيل: سنة الله في تحليل نكاح نساء الأدعياء، وقيل: النكاح من سنة الأنبياء، وقيل: كثرة الأزواج كما فعل داود وسليمان فلا عتب عليه، وقيل: سنته في التوسعة عليه كسننه في الأنبياء قبل، وقيل: كان لداود مائة امرأة، ولسليمان ثلاثمائة امرأة وسبعمائة سرية «وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا» أي: أمرًا جاريًا على وجه الحكمة والعدل والصواب.

ثم وصف الأنبياء، فقال تعالى: «الَّذِينَ يُبَلِّغُونَ رِسَالاَتِ اللَّهِ» إلى أممهم «وَيَخْشَوْنَهُ» أي: يخافون عقابه في كتمان شيء «وَلاَ يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلاَّ اللَّهَ» لما قال: ﴿وَيَخْشَى النَّاسَ﴾؛ لأن صفة الأنبياء أن يخشوه ولا يخشوا^(٣) أحدًا. «وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا» أي: محاسبًا، وهذا وعد للمؤمنين ووعيد للكافرين.

 ⁽١) ما بين المعكوفين بياض في ن.

⁽٢) في مجمع البيان في تفسير القرآن ٥م٢٢/٢١: إني لأدل عليك بثلاث ما من نسائك امرأة تدلّ بهن، جدي وجدك واحد، وإني أنكحنيك الله في السماء، وإن السفير لي جبريل (عليه السلام).

⁽٣) أن يخشوه ولا يخشوا: أن يخشونه ولا يخشون، ن.

ثم بين أن زيدًا ليس بابن له، فقال سبحانه: «مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدِ مِنْ رِجَالِكُمْ» قيل: رجال ذلك الوقت، ولم يكن أجد من أبنائه رجلاً، وقيل: أراد بـ «رِجَالكم»: زيدًا، وهو أبو القاسم والطيب والطاهر وإبراهيم، عن قتادة. وقال: الحسن والحسين لم يكونا رجالاً في ذلك الوقت الذي نفي فيه كونه أبًا، وإلا فقد صح أنه كان يقول: «إن ابني هذا سيد»، وكذلك يقول للحسين الشيد.

ثم بَيَّنَ أنه يلزم تعظيمه واتباعه لا للنسب لكن للنبوة، فقال سبحانه: «وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ» فلا نبي بعده «وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا» قيل: من مصالح الخلق، وقيل: بمن يصلح للرسالة.

﴿ الأحكام

يدل أول الآيات على وجوب اتباع أوامر الله تعالى وأوامر رسوله، وزوال الاختيار.

ومتى قيل: أفهذا يدل على أن الأمر على الوجوب، فيستدل به؟ ومن قال: إنه على الندب قال أيضًا: يفهم منه الإلزام.

وتدل على أن النكاح ينعقد مع عدم الكفاءة، فلا يستدل به على أن الكفاءة غير معتبرة، فقد صح بالتواتر اعتبارها.

فأما قوله: ﴿ وَإِذْ تَقُولُ ﴾ الآية ، فتدل على أشياء:

منها: أن الإنسان قد يكون منعمًا على غيره.

ومنها: تحليل امرأة من تبناه، وأكد ذلك بتزويج زينب.

ومنها: تنزيه الرسول عن أن يخفي شيئًا لا يبديه كيلا يقع التنفير، فنبه على عصمته من المنفرات.

ومنها: أن التزويج بها كان لأجل إظهار حكم الله لا لهوى ولا ميل وأنه كان بأمر الله.

ومتى قيل: إن كان النبي أخفاها وَعْدَ الله بتزويجها أو عزم هو على تزويجها إن طلقها وذلك حسن، فلم عوتب؟

قلنا: أمره لزيد بإمساكها وشدد فيه وهو بخلاف ما في نفسه، فوقاه عن ذلك؟ لئلا يظن به التعمية، ولا تعلق له بالدين وأداء الرسالة من هذا الوجه يدل على أنه نزهه من كل منفر.

وتدل على جواز تعليق الأحكام بالعلل؛ لذلك قال: ﴿ لِكَيْ لَا يَكُونَ عَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ ﴾.

ويدل قوله: ﴿زُوَّمْنَكُهَا﴾ على أن ذلك التزويج مضاف إلى الله تعالى، ثم اختلفوا، فقيل: لأنه بأمره، وقيل: بإباحته، وقيل: بإيجابه ليزول حكم الجاهلية.

ويدل قوله: ﴿وَكَاكَ أَمْرُ اللَّهِ ﴾ على حدث القرآن؛ لأن فيه أوامره. ويدل على حدث الإرادة؛ لأن ذلك يصير أمرًا بإرادته.

ويدل قوله: ﴿إِذَا قَضَواْ مِنْهُنَ وَطُرَاً ﴾ على المنع من الخطبة على خطبة أخيه، ولا خلاف أن في حال العدة لا يجوز أن يخطب، وبعد انقضائه إذا خطب واحد يكره لغيره الخطبة. ومنهم من قال: لا يجوز.

ويدل قوله: ﴿ وَلَا يَخْشُونَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهُ ﴾ أن التقية على الأنبياء لا تجوز؛ لأن فيه تفويتَ المصالح، خلاف قول الإمامية.

ويدل قوله: ﴿وَخَاتَمَ ٱلنَّبِيَّتُ أَنَهُ لا نبي بعده، وقد علم ذلك من دينه ضرورة، فما يرويه اليهود عن موسى عَلَيْ أن شريعته لا تنسخ إما أن تكون روايته باطلة وإما^(۱) محرفة. فأما نزول عيسى فعندنا بالإنزال للرسالة، وإنما ينزل عند زوال التكليف وهو من أشراط الساعة.

وفي الآية دلالات جمة: أن أفعال العباد حادثة من جهتهم، ليس بخلق الله، فيبطل قول المجبرة.

⁽١) وإما: أو؛ ت، ن.

قوله تعالى:

﴿ يَتَأَيُّهُا الَّذِينَ ءَامَنُوا اَذَكُرُواْ اللّهَ ذِكْرَا كَثِيرًا ﴿ وَسَيِّحُوهُ بَكُرُهُ وَأَصِيلًا ﴿ هُو الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَالْمَيْنِ اللّهُ اللّهُ وَكُنْ اللّهُ وَالْمَوْمِنِينَ رَحِيمًا ﴿ يَعَيْتُهُمْ يَوْمَ وَمُكَنِّهُ اللّهُ وَالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ﴿ يَعَيْتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ وَسَكُمْ وَأَعَدَّ لَمُنْ أَنْجُرا كَرِيمًا ﴿ يَتَأَيُّهُا النّبِيُ إِنّا آرْسَلْنَكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَاذِيرًا ﴿ وَكَانِهُ اللّهِ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ عَلَى اللّهِ وَاللّهُ وَكُفَى بِاللّهِ وَكِيلًا ﴿ وَلَا عَلَى اللّهِ وَكُفَى بِاللّهِ وَكِيلًا ﴿ وَاللّهِ وَكُولًا اللّهُ وَكُفَى بِاللّهِ وَكُولًا إِلَيْهُ وَكُولًا اللّهُ وَكُفَى بِاللّهِ وَكِيلًا ﴿ اللّهُ اللّهُ وَكُولًا اللّهُ وَاللّهُ وَكُولًا اللّهُ وَكُولًا اللّهُ وَكُولًا اللّهُ وَكُولًا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَكُولًا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللللهُ اللللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللهُ الللّهُ الللللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللهُ الللللّهُ اللللهُ الللللهُ الللهُ الللللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللللهُ الللللّهُ الللللّهُ الللهُ الللللّهُ الللهُ اللللهُ الللللهُ الللللهُ الللللهُ الللللهُ اللللللّهُ الللللّهُ اللل

🕸 اللغة

التسبيح: التنزيه، تقول: سبحان من كذا، أي: ما أبعده، وفي صفاته تعالى: السَّبُّوح بفتح السين وضمها، أي: المنزه عما لا يليق به.

والصلاة في الأصل: الدعاء، ونقل في الشرع إلى أفعال وأركان مخصوصة، والصلاة من الله: الرحمة، ومن الملائكة: الدعاء.

والتحية: السلام والثناء الحسن، والتحية: الملك، والتحية: البقاء، والتحيات الجميع.

والنور: الضياء، وهو جسم فيه لون مخصوص، والمنير: ما ينور عنده، إما لأن النور من جهته، أو لأنه سبب فيه.

﴿ ذِكْرًا ﴾ نصب على المصدر، و﴿ كَثِيرًا ﴾ نَعْتُ له.

و ﴿ بُكُرُهُ وَأُصِيلًا ﴾ نصب على الظرف.

﴿رَحِيمًا ﴾ خبر (كان) والاسم مضمر، أي: كان الله رحيمًا.

🕸 النزول

عن أنس: لما نزل قوله: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ وَمَلَيَهِكَنَهُ يُصَلُّونَ عَلَى ٱلنَّبِيِّ﴾ قال أبو بكر: يا رسول الله ما خصك الله بشرف إلا وأشركنا فيه، فأنزل الله تعالى: ﴿هُوَ ٱلَّذِى يُصَلِّى عَلَيْكُمْ ﴾.

وعن جابر: لما نزلت: ﴿إِنَّا فَتَحَنَا﴾ [الفتح: ١] الآيات، قالت الصحابة: هنيئًا لك يا رسول الله هذه المعارف، فما لنا؟ فأنزل الله تعالى: ﴿وَيَشِّرِ ٱلْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّ لَهُمْ مِّنَ ٱللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا﴾.

ه النظم

يقال: بما يتصل قوله: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓ أَهُ ؟

قلنا: قيل: بقوله: ﴿ وَلِنَكِن رَّسُولَ اللَّهِ ﴾ فمنّ عليهم به، فأمرهم أن يشكروه. وقيل: به وبما تقدم من النعم من أول السورة.

ويقال: كيف يتصل قوله: ﴿هُوَ ٱلَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ ﴾ بما قبله؟

قلنا: تقديره: الغني عنكم يذكركم، وأنتم المحتاجون إليه فاذكروه، وقيل: عَدَّ نعمه، ومن ذلك صلاته عليهم، ثم ذكر نعمًا أخرى بالرسول وغيره.

🏶 المعنى

"يَا أَيُهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّه ذِكْرًا كَثِيرًا" قيل: هو باللسان بذكر أسمائه الحسنى وصفاته العلا، وقيل: بالقلب. وعن ابن عباس: لم يفرض الله على عباده فريضة إلا جعل لها حدًّا غير الذكر، فإنه لم يجعل له حدًّا، وأمرهم بذكره في الأحوال كلها. واختلفوا في الذكر الكثير، قيل: هو اعتقاد التوحيد والعدل وأنه واجب في جميع الأحوال لا يجوز تركه بحال إلا حال النسيان والنوم. وقيل: هو ذكر الله باللسان في عموم الأحوال والأمكنة والأزمنة في السر والعلانية. وقيل: الذكر الكثير: ألا تنساه، عن مجاهد. وقيل: هو أن تكون على طاعته أبدًا لا تعصيه. وقيل: اذكروه بالرغبة إليه والرهبة منه والاعتصام به. "وَسَبّحُوهُ" أي: نزهوه "بُكْرَةً وَأُصِيلاً" صباحًا ومساء، قيل: صلوا بكرة وعشيًا، يعني: الصبح والعصر، عن قتادة. وقيل: نزهوه عما لا يليق به، عن أبي مسلم. وقيل: أراد بالذكر الكثير: الذكر في الصلاة بكرة وعشيًا، عن أبي علي قال: لأن الصلاة هي المختص بالأوقات والذكر وأنه يجب عليه، وسميت

الصلاة تسبيحًا: لأن فيها التسبيح والتنزيه، قال القاضي: والأولى أنه أراد به التسبيح الذي هو التنزيه: لأنه ظاهر الكلام، ويجب في جميع الأحوال «هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلائِكَتُهُ الله على الله على الله على الله الله على الله عل وقيل: أوجب خمسة أشياء لمن أقام الصلاة: الرحمة منه، والاستغفار من الملائكة، وكونه رحيمًا عليه، وتحية السلام، والأجر الكثير في الآخرة. وقيل: الصلاة على أربعة أوجه: من الله: الرحمة، ومن الملائكة: الاستغفار، ومن النبي: الشفاعة، ومن المؤمنين: التحية. وقيل: «يُصَلِّي»: ينادي، عن الأخفش. وقيل: يثني «عَلَيْكُمُ» ويشيع لكم الذكر الجميل، و«مَلاَئِكَتُه» بالدعاء والاستغفار «لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّور» قيل: من الجهل الذي هو كالظلمة في الضلال منه إلى العلم الذي هو كالنور في أنه يهتدى به، وقيل: من الضلال إلى الهدى، عن ابن زيد. يعنى بألطافه وهدايته وأمره، وقيل: من ظلمة النار إلى نور الجنة «وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا» يعني: بالرحمة، وهو الثواب والجنة «تَحِيَّتُهُمْ» يعنى: تحية المؤمنين «يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ» يعنى يلقون جزاءه، فذكر لقاءه وأراد: لقاء جزائه، وليس من الرؤية في شيء، كما قال: ﴿ فَأَعْفَبُهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَىٰ يُوْمِ يُلْقَوْنَهُۥ [التوبة: ٧٧]، [وقال النبي ﷺ] (١): «من حلف على يمين كاذبة لقى الله وهو عليه غضبان»، وقيل: يلقون ملك الموت كناية عن غير مذكور، عن البراء بن عازب، قال: يوم يلقون ملك الموت لا يقبض روح مؤمن إلا سلم عليه، وقيل: هو الملك الذي يأتيه عند خروجه من قبره. واختلفوا في وقت هذه التحية، قيل: يوم يرون الملائكة عند اليأس، وقيل: إذا خرجوا من قبورهم، وقيل: إذا دخلوا الجنة، وقيل: يوم القيامة «سَلام» قيل: يقولون سلام عليكم من جميع الآفات، والمراد أنه يبشره بالسلامة «وَأَعَدَّ لَهُمْ» أي: هَيَّأُ وادَّخر «أُجْرًا كَريمًا» جزاء حسنًا وهو الجنة «يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا» على الخلق بالقبول والرد «وَمُبَشِّرًا» للقابلين عنه بالثواب «وَنَذِيرًا» مخوفًا لمن يرده بالعقاب «وَدَاعِيَا إِلَى اللَّهِ» إلى توحيده وطاعته «بِإِذْنِهِ» قيل:

⁽١) مطموس في ت وفي هامش ن، ما بين المعكوفين في ن كتب فوقها: أظنه.

بعلمه، وقيل: بأمره «وَسِرَاجًا مُنِيرًا» يعني: يهتدى به في الدين كما يهتدى بالسراج، وقيل: أراد بالسراج الشمس، وقيل: لأن منافع الدين تتصل به وتتم، كما أن منافع الدنيا بالشمس «وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ فَضْلاً كَبِيرًا» أي: نعمًا عظيمة «وَلاَ تُطِعِ الْكَافِرِينَ» قيل: أهل مكة فيما دعوه إليه من المداهنة «وَالْمُنَافِقِينَ» من أهل المدينة وإن تلقوك بالأذى «وَدَعْ أَذَاهُمْ» أي: أعرض عن أذاهم فإني أكفيك أمرهم إذا توكلت عليّ، وقيل: أخر أذاهم إلى هذا الوقت، وقيل: اصبر ولا تكافهم على الأذى، وقيل: نسختها آية القتال «وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ» بنصرك عليهم «وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلاً» أي: قيمًا بأمور من يتوكل عليه.

🕸 الأحكام

تدل الآيات على مذهب العدل من وجوه:

منها: أمره بالذكر.

ومنها: صفات النبي هي الأنه كان شاهدًا وداعيًا ونذيرًا لمن عصاه، وبشيرًا لمن أطاعه، وكل ذلك لا يتم إلا وللعبد فعل، وكذلك قوله: ﴿وَلَا نُطِعِ ٱلْكَنفِرِينَ وَاللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللّلِهُ اللَّهُ اللَّالِهُ اللَّا اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّا اللّل

ويدل قوله: ﴿لِيُخْرِمَكُمُ ﴾ يعني بلطفه، فيدل على أن اللطف والهداية في الدين من جهته تعالى.

ويدل قوله: ﴿ بِٱلْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ﴾ على أنه يخص به المؤمنين دون الفساق، فيبطل قول المرجئة.

ويدل قوله: ﴿وَيَشِّرِ﴾ أن البشارة للمؤمنين دون الفساق.

ويدل: ﴿وَلَا نُطِعِ﴾ الآية، على مكارم الأخلاق في المحافظة على الدين.

قوله تعالى:

﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلنَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَجَكَ ٱلَّتِيَ ءَاتَيْتَ أُجُورَهُ فَ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَبَنَاتِ عَلَيْكَ وَبَنَاتِ خَالِكَ وَبَنَاتِ خَلَانِكَ ٱلَّتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَبَنَاتِ خَالِكَ وَبَنَاتِ خَلَانِكَ ٱلَّتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ وَأَمْلَةً مُوْمِنَةً إِن وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ ٱلنَّيِيُّ أَن يَسْتَنكِمَهَا خَالِصَةً لَّكَ مِن دُونِ الْمُؤْمِنِينُ قَدْ عَلِمْنكَ مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَجِهِمْ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَنُهُمْ لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَيْكِ حَرَا رَّحِيمًا فَيَ اللَّهُ عَفُورًا رَّحِيمًا فَيَ

🕸 القراءة

روى ابن أبي برة عن ابن كثير: «تَعْتَدُونَها» خفيفة الدال، الباقون بتشديدها.

قراءة العامة: ﴿الَّذِيَّ ﴾ بغير واو صفة للنساء، وعن ابن مسعود: «واللاتي» عطف عليهن.

قراءة العامة: ﴿إِن وَهَبَتْ﴾ بكسر الألف على المستقبل، وعن الحسن بفتحها على الماضى.

🕸 اللغة

النكاح: اسم يعبر به عن العقد والوطء، قال تعالى: ﴿ جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَن تَنكِحُوهُنَ ﴾ [المستحنة: ١٠] أراد العقد، وقال ﷺ: «ملعون من نكح يده» والمراد: الوطء، إلا وضع بمحل النكاح، وهو صريح فيه ولا يفتقر إلى نية، ولا دلالة حاله وما يقع به يكون رجعيًّا.

والمسّ: حقيقة في المماسة، والله تعالى كنى به عن الجماع، وقد كنى الله عن الجماع بألفاظ: الوطء، والملامسة، والإفضاء، والغشيان، والمباشرة، والمماسة.

والمتعة: ما يتمتع به، أي: ينتفع، وهو في الشرع ما يبذل للمطلقة دون المهر؛ ولذلك سميت الدنيا متاعًا؛ لأنه يقصر عن الآخرة. والتسريح في اللغة: الإرسال، وفي الشرع: كناية عن الطلاق، وقيل: بل هو صريح.

والهبة: عقد تبرع في الشرع، صحته بالتسليم.

خالصة: مصدر خلص يخلص خلوصًا.

🕸 الإعراب

﴿ خَالِصَ لَهُ نصب على المصدر، أي: خلصنا ذلك خالصة.

﴿وَاَمْزَةً ﴾ عطف على قوله: ﴿أَزْوَجَكَ (١) ﴾ تقديره: وأحللنا لك امرأة.

و﴿ تَمَسُّوهُ ﴾ تفعلوا، وتماسوهن تفاعلوا، وهو أن تكون بين اثنين.

🕸 النزول

قيل: لما وهبت الموهبة نفسها للنبي هي، قالت عائشة: ما بال النساء يبذلن أنفسهن بلا مهر، فأنزل الله تعالى هذه الآية، فقالت عائشة: ما أرى الله إلا^(٢) يسارع في هواك! فقال صلى الله عليه: «فإنك إن أطعت الله سارع في هواكِ».

🏶 المعنى

لما تقدم في السورة أحكام النساء عاد القول إلى مثل ذلك، فقال سبحانه: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ" أي: تزوجتموهن "ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمَسُّوهُنَّ قيل: تجامعوهن، وقيل: حصل بينكم مسيس وهو عبارة عن الخلوة الصحيحة "فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُّونَهَا" أي: تحصونها بالأقراء والأشهر "فَمَتَّعُوهُنَّ" أي: أعطوهن ما يستمتع به، قيل: إن كان سمى مهرًا فلها النصف، وإن لم يُسَمِّ فالمتعة، وهو السراح الجميل، عن ابن عباس. وقيل: المتعة غير المهر، وإنما سميت بقوله: ﴿فَيْصُفُ مَا فَرَضْتُمْ ﴾ [البقرة: ٢٣٧]، عن قتادة، وسعيد بن المسيب. وقيل:

⁽١) أزواجك: أزواجكم، ن.

⁽٢) ما أرى الله إلا: ما بال النساء كن، ت، ن، وما أثبتناه من هامش ن.

هو أمر ندب بالمتعة مستحبة ونصف المهر واجب «وَسَرِّحُوهُنَّ» أي: خلوا سبيلهن «سَرَاحًا جَمِيلاً» بالمعروف وهو أن يعطيها ما وجب لها، وقيل: طلقوهن طلاقًا جميلاً أي: للسُّنَّةِ من غير ظلم عليهن، عن أبي على. وقيل: من غير مطالبة بالعدة والمضارة، عن أبي مسلم. «يَا أَيُّهَا النَّبِيُ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ اللَّاتِي آتَيْتَ أُجُورَهُنَّ» والإيتاء قد يكون بالالتزام «وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ» أي: أحللنا ما ملكت يمينك وهو على وجهين: التسري وأن(١) يعتقهن ويتزوجهن، فهذه ثلاثة أوجه: الأول: كحفصة وعائشة وسائر أزواجه، والثاني: كمارية، والثالث: كصفية بنت حيى وجويرية بنت الحارث أعتقهما وتزوج بهما، وقيل: يدخل فيه المؤمنة والكتابية. وقيل: يجوز أن يتسرى بالكتابية ولا يجوز أن يتزوج، وقيل: لا يجوز نكاحها ولا وطؤها بملك اليمين، وإنما يجوز الوجهان في المؤمنة «وَبَنَاتِ عَمِّكَ وَبَنَاتِ عَمَّاتِكَ» وهم أولاد عبد المطلب «وَبَنَاتِ خَالِكَ وَبَنَاتِ خَالاَتِكَ» أولادهم من بني زهرة، وليس الإباحة مقصورة عليهم؛ بل هو عام في جميع المؤمنين «اللَّاتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ» فشرط في الإباحة الهجرة فلا تحل مع عدم الهجرة لتباين الدارين «وَامْرَأَةً مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنكِحَهَا خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُون الْمُؤْمِنِينَ اختلفوا في هذه المرأة الموهوبة نفسها من النبي على كانت عنده أم لا؟ فقيل: لم تكن عنده امرأة وهبت نفسها، عن ابن عباس بخلاف، ومجاهد. وقيل: زوجها رجل من الأنصار، عن سهل بن سعد. وقيل: بل كانت عنده موهوبة، عن جماعة من المفسرين. ثم اختلفوا مَنْ هي؟ فقيل: ميمونة بنت الحارث، عن قتادة. وقيل: زينب بنت خزيمة أمّ المساكين امرأة من الأنصار، عن الشعبي. وقيل: أمّ شريك بنت جابر من بني أسد، عن علي بن الحسين، والضحاك، ومقاتل. وقيل: خولة بنت حكيم، عن عروة بن الزبير. وقيل: زينب بنت جحش «إنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنكِحَهَا» يتزوجها «خَالِصَةً لَكَ» قيل: النكاح بغير مهر، وقيل: بلفظ الهبة، والأول أوجه إذ لا [مشاحّة] في الألفاظ، وقيل: بلا ولى وشاهدي عدل إباحة الموهوبة «خَالِصَةً لَكَ مِنْ

⁽١) أو أن: وأن، ت، ن.

دُونِ الْمُؤْمِنِينَ "أي: لا يجوز لهم ذلك "قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ "على المؤمنين "فِي أَزْوَاجِهِمْ "قيل: أراد العدد، فإذا تزوج أربعًا لا يتجاوزها، عن مجاهد. وقيل: هو أن لا نكاح إلا بولي وشاهدي عدل، عن قتادة. وقيل: المهر والعدد، عن أبي علي. "وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ "يعني: الإماء "لِكَيْلا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ "ضيق وإثم، يعني: بَيّنًا تحليل النكاح والإماء ليرتفع الحرج، وقيل: هو ما أباح من نكاح أربع وما يشاء من السراري، عن أبي مسلم. وقيل: هو يرجع إلى قوله: ﴿إِنَّا آَعْلَلْنَالُكَ أَرْوَبَكَ *، "لِكَيْلا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ "، وقيل: يتصل بما قبله أي: علمنا ما أبحنا للمؤمنين وبما خصصناك به ليروح الحرج عنك، فلا يظن ظان أن شيئًا من ذلك كان سهوًا وغفلة "وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا " لذنوب التائبين "رَحِيمًا" بعباده يبين لهم التحليل والتحريم.

🕸 الأحكام

في هذه الآيات أحكام شرعية:

أما قوله: ﴿إِذَا نَكَحْتُدُ ﴾ الآية، فيدل على أشياء:

منها: أن المطلقة قبل المسيس لا عدة عليها، وأنها تحل للأزواج؛ لأن المانع بعد الطلاق العدة.

ومنها: أن المطلقة بعد المسيس عليها العدة؛ إذ لو لم يلزم لم يكن لهذا الشرط فائدة.

ومنها: أن التخصيص للنبي بالذكر لا يدل على نفي ما عداه؛ لأنه تعالى ذكر المؤمنة ثم الكتابية مثلها.

ومنها: أن الطلاق إلى الزوج؛ لذلك أضاف إليه من غير اعتبار من جهتها.

وتدل على أن العدة حق له وإن كان مشوبًا بحق الله تعالى، فحق الله أنه تَعَبَّدَهَا به، وحق الزوج صيانة مائه وحفظ النسب، وإذا كانت محبوسة بحقه يجب عليه النفقة والسكنى، واستدل أصحاب الشافعي بالآية أن الخلوة لا توجب العدة، وليس بصحيح؛ لأن ظاهر الآية أنه إذا خلا بها ومسها ولم يجامعها تجب العدة، وعندهم لا تجب.

فأما قوله تعالى: ﴿فَمَتِعُوهُنَّ وَسَرِّجُوهُنَّ ﴾ يدل على وجوب المتعة في المطلقة قبل المسيس، ولا خلاف أن المطلقة قبل المسيس والفرض تجب لها المتعة، واختلفوا في غيرها، فعند أبي حنيفة لا تجب، والمطلقة بعد المسيس الفرض يجب لها مهر المثل، وبعد الفرض قبل المسيس يجب نصف وبعد الفرض، والمسيس لها المهر، وبعد الفرض قبل المسيس يجب نصف المفروض، وعند الشافعي يجب لكل مطلقة، والذي يدل على صحة مذهب أبي حنيفة آية سورة البقرة.

واستدلت الشافعية (۱) بقوله: ﴿وَسَرِّحُوهُنَّ﴾ أن هذه اللفظة صريح في الطلاق، وعند أبي (حنيفة) كناية، والظاهر يقتضي الأمر بالتسريح الجميل، وذلك يكون بالفعل لا بالقول، ولأن القرآن ورد بالصريح والكناية.

واستدلوا أيضًا بالآية على أن عقد الطلاق قبل النكاح لا يصح على ما يقوله أبو حنيفة، حيث رتب الطلاق على النكاح، وهذا لا يصح؛ لأن الظاهر أن من ينكح ويطلق قبل المسيس حكمه كذا، ولا يدل على خلافه فهو موقوف على الدلالة، على أنا لا نثبت طلاقًا قبل النكاح، وإنما نثبت العقد، ثم يقع الطلاق عقيب النكاح، ولأن العاقد للطلاق لا يسمى مطلّقًا، ولأنا نقول: المعلق للطلاق بالشرط كالموقع عليه الشرط.

فأما قوله: ﴿إِنَّا آَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَجَكَ ﴾ يدل على أنه مباح له النساء من غير اعتبار عدد، وقيل: إنه اختص بقوله: ﴿لَا يَجِلُ لَكَ ٱلنِسَآءُ مِنْ بَعْدُ ﴾، وقيل: لم يحرم، وسنبين ذلك.

ومتى قيل: الإفراط في النكاح يؤدي إلى الضر؟

قلنا: لا، وإنما تكون المصلحة في ذلك وإن لم نعلم نحن تفاصيل المصلحة، فإن المصلحة لنا في أربع، وله المجاوزة.

ومتى قيل: فأي وجه قِبَلَ ذلك؟

⁽١) الشافعية: الشفعوية؛ ن.

قلنا: ليس علينا بيان وجوه المصالح؛ لأن الله تعالى هو الذي يعلم تفاصيل ذلك. وقيل: المصلحة فيه كي يكثر دخولهن في الإسلام من غير حشمة. وقيل: ليقع العلم بخبرهن. وقيل: ليكن معلمات للنساء في الدين، وقيل: ليس أحد يبني^(۱) للشر من النساء، وليست حالة أدعى لهن إلى ذلك من حاله مخالفة المضرات.

فأمر (٢) بتزوج النساء ليعلم أن أمره وحي وإلهي، وليس من جهته، ولو كان من جهته لأفشين ذلك؛ لأن كل محتال يختار الخلوة والإفراد لما يحتاله، ولا يظهر خصوصًا للنساء كما فعل زردشت وغيره.

ويدل قوله: ﴿ اللَّتِي هَاجَرْنَ ﴾ أن الهجرة كانت شرطًا في الإباحة ، وقيل: إنما هو للحث على الهجرة ، وقيل: كانت شرطًا في الجواب، ثم وردت الإباحة من بعد. وعن أم هانئ: خطبني رسول الله الله في فاعتذرت، ثم نزلت الآية ، فلم أحل له ؛ لأني لم أهاجر معه.

ويدل قوله: ﴿إِن وَهَبَتْ ﴾ أن النكاح بلفظ الهبة جائز، واختلفوا في نكاح النبي الله بلفظ الهبة، فقال أبو حنيفة: ينعقد، وله الشافعي وجهان، فأما نكاح غيره فعند أبي حنيفة يجوز، وعند الشافعي لا يجوز، وعلى هذا الخلاف لفظ التمليك، ولفظ البيع.

ومتى قيل: إن قوله: ﴿ أَخَلَلْنَا لَكَ ﴾ منسوخ بقوله: ﴿ لَا يَحِلُّ ﴾ ؟

قلنا: غلط؛ لأنه لا تنافي بين الآيتين، ولأنه يتصل به والقصة واحدة، فكيف يصح دعوى النسخ؟

وتدل على أن استباحة المباحات لا تؤثر في الزهد، وأن ترك المباحات ليس من الزهد، وإنما يتعلق بترك الحرام والمعاصى.

⁽١) الكلمة غير واضحة. وربما كان معنى الجملة: ليس أحد [أميل] للشر من النساء.

⁽۲) فأمر: فأمى؛ ن، ت.

قوله تعالى:

﴿ لَهُ اَدْفَ إِنْ تَصَاءُ مِنْهُنَ وَتُعْوِى إِلَيْكَ مَن تَشَاءٌ وَمَنِ الْبُغَيْتَ مِمَّنْ عَرَاْتَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ فَا فَالَكَ أَدْفَ إِنَ تَقَدَّ أَعْبُنُهُنَ وَلَا يَحْرَثَ وَيَرْضَعْ فِي عِمَا عَالِيْتَهُنَ كُلُّهُ وَكُلُ أَنْ تَعَدُّمُ مَا فِي فَلُوبِكُمْ وَكَانَ اللهُ عَلِيمًا حَلِيمًا الله عَلَيمًا الله عَلَى النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ وَلاَ أَن تَبَدَّلَ بِهِنَ مِن الله عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَقِيبًا الله عَلَي الله عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَقِيبًا الله عَلَي الله عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَقِيبًا الله عَلَيمًا الله عَلَى الله عَلَي عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَي الله عَلَيمًا الله عَلَيمًا الله عَلَيمًا الله عَلَيمًا الله عَلَيمًا الله وَلاَ الله وَلاَ الله وَلاَ الله عَلَيمًا الله وَلاَ الله عَلَيمًا وَالله الله وَلاَ الله عَلَيمًا وَلَا الله عَلَيمًا وَالله وَلاَ الله وَلاَ الله عَلَيمًا الله وَلاَ الله وَلاَ الله وَلاَ الله عَلَيمًا وَلَا الله عَلَيمًا وَلَهُ وَلَكُوبِهِ فَى الله عَلَيمًا وَلَا الله عَلَيمًا وَلَا الله عَلَيمًا وَلَا الله وَلاَ الله وَلاَ الله عَلَيمًا وَلَا الله وَلاَ الله عَلَى الله وَلاَ الله وَلاَ الله وَلاَ الله وَلاَ الله عَلَيمًا وَلَا الله عَلَيمًا وَلَا الله وَلاَ الله وَلاَ الله وَلاَ الله وَلاَ الله وَلاَ الله وَلاَ الله الله وَلاَ الله وَلاَ الله الله وَلاَ الله عَلَيمًا وَلَهُ وَلَا الله وَلاَ الله عَلَيمًا وَلَا الله وَلاَ الله عَلَى الله وَلاَ الله عَلْ الله وَلاَ الله عَلَيمًا وَلَا الله عَلَى الله وَلاَ الله الله وَلاَ الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَيمًا وَلَا الله عَلَى الله عَلَى

🕸 القراءة

قرأ نافع وأبو جعفر وحمزة والكسائي وحفص عن عاصم: «تُرْجِي» بغير همز، الباقون بالهمز، والمعنى واحد، يقال: أَرْجَيْتُ الأمر وأرجأته: إذا أخرته، والإرجاء: التأخير، وهو تبعيد وقت الشيء عن وقت غيره، ومنه: الإرجاء؛ لأنه تأخير الحكم في وعيد الفساق إلى أن يظهر، وعلى هذا الخلاف في سورة التوبة: ﴿وَءَاخُرُونَ مُرْجُونَ ﴾ [النوبة: ١٠٦]. وروى الأعشى عن أبي بكر عن عاصم الفرق بين الموضعين فهمز مرجؤون ولم يهمز: ترجي (١)، وسائر الروايات عن أبي بكر الهمز في الموضعين.

⁽١) ترجي: کلهن، ت، ن.

قرأ أبو عمرو ويعقوب: «لا تحل لك النساء» بالتاء، الباقون بالياء، وإذا تقدم الفعل على الجمع جاز فيه التذكير والتأنيث.

🕸 اللغة

الإيواء: ضم غيره، آويت الإنسان آويه إيواء، وأوى فهو يَأْوِي أَوياً: إذا انضم إلى ما عداه.

والابتغاء: الطلب.

والعزل: التنحي عن الشيء، تقول: هو عن هذا الأمر بمعزل، واعتزلت البيت وتعزلته، قال الأحوص:

يَا بَيْتَ عَاتِكَةَ الذي(١) أَتَعَزَّلُ

والمِعْزَالُ: الذي يعتزل أهل الميسر، ومنه: ﴿وَكَاكَ فِي مَعْزِلِ﴾ [هود: ٤٢] أي: في جانب من دين أبيه.

والرقيب: الحفيظ.

الْإِنَى مقصور بكسر الهمزة: إدراك الشيء وبلوغ وقته ونضجه، فإذا فتحت مددت آناء، وآناء الليل والنهار: أوقاتهما، واحدها: إِنّى، وقيل: فيه لغتان: إنّى بكسر الهمزة نحو: مِعّى وأمعاء، وإني مثل: نِحْيٍ وأنحاء، وأنّي مثل: قَرْءٍ وأقراء. والأنس: نقيض الوحشة.

🕸 الإعراب

﴿كُلُّهُنَّ ﴾ بالرفع على تأكيد الضمير في (يَرَضَيْنَ) لا يجوز غير ذلك.

﴿غَيْرَ نَظِرِينَ ﴾ نصب على الحال، وعند البصريين: جرّ (غير) صفة للطعام؛ لأن

يا بيت عاتكة الذي أتعزل حذر العدى وبه الفؤاد موكّلُ

وفى رواية الصحاح: وبك الفؤاد موكلُ

انظر: الصحاح لسان (عزل)؛ تاج العروس (عزل).

⁽١) الذي: التي، ن، البيت قائله الأحوص الأنصاري وتكملته:

الصفة إذا جرَّت على غير من هو له لم يصح الضمير، وقال الزجاج: لو جر (غير) لقيل: إلى طعام غير ناظرين إناه أنتم، لا يجوز غير ذلك.

﴿ وَلَا مُسْتَقْنِسِينَ لِحَدِيثٍ ﴾ جر عطفًا على قوله: ﴿ غَيْرَ نَظِرِينَ ﴾ وغير مستأنسين.

🕸 النزول

أما قوله: ﴿ رُرِّجِي مَن نَشَاءُ ﴾ الآية:

وقيل: لما نزلت آية التخيير أشفقن أن يطلقن، فقلن: يا نبي الله اجعل لنا من مالك ونفسك ما شئت ودعنا على حالنا، فنزلت الآية، عن أبي رزين.

وقيل: إن عائشة عيرت الموهوبة نفسها، فنزلت هذه الآية، عن عروة عن عائشة. فأما قوله: ﴿وَلِآ أَن تَبَدَّلَ بَهنَّ﴾.

قيل: كان التبدل في الجاهلية أن يقول الرجل: بادلني امرأتك وأبادلك امرأتي، تنزل لي عن (٢) امرأتك، وأنزل لك عن امرأتي، فأنزل الله تعالى هذه الآية، عن أبي هريرة.

وقيل: بل أراد أن يطلقها ويتزوج غيرها.

فأما قوله: ﴿ لَا نَدَّخُلُوا بَيُوتَ ٱلنَّبِيِّ ﴾:

قيل: نزلت في وليمة زينب بنت جحش لما بني بها رسول الله ، فلما أطعم

⁽١) ففيهما: ففيه، ت، ن.

⁽٢) عن: أن؛ ت، ن.

الناس خرجوا وبقي (١) ثلاثة نفر يتحدثون فأطالوا المكث، واستحيا أن يأمرهم بالخروج، فخرج إلى حُجَرِ نسائه وعاد، ثم خرجوا، فنزلت الآية، عن أنس وجماعة المفسرين.

وقيل: كان هذا في بيت أم سلمة دخلت عليها جماعة وأكلوا، وأطالوا الجلوس والحديث، فتأذى منهم رسول الله عليها واستحيا أن يأمرهم بالخروج، فنزلت الآية، عن قتادة، ومقاتل.

وقيل: نزلت في ناس كانوا يدخلون على رسول الله على قبل الطعام، ويجلسون حتى يدرك، فتأذى بهم، فنزلت الآية.

وقيل: كان الفقراء ينتظرون فضل طعامه فيدخلون بغير إذن.

فأما آية الحجاب فروت عائشة أن عمر قال للنبي الله الحجاب نساءك، فنزلت آية الحجاب.

ويروى أن عمر مر بالمسجد وفيه نساء، فقال لهن: احتجبن، فنزلت آية الحجاب، وروي غير هذا، فروي أن النبي الله كان يطعم ومعه بعض أصحابه فأصابت يد رجل يد بعض نسائه فكره ذلك، فنزلت آية الحجاب، عن مجاهد.

وأما قوله: ﴿وَلَآ أَن تَنكِحُوا أَزْوَجَهُۥ ، قيل: نزلت في رجل قال: لئن قبض رسول الله لأنكحن عائشة.

وأما قوله: ﴿لَا جُنَاحَ عَلَيْمِنَ﴾ قال ابن عباس: لما نزلت آية الحجاب قال الآباء والأبناء والأقارب: ونحن أيضًا نكلمهم من وراء حجاب؟ فأنزل الله تعالى ﴿لَّا جُنَاحَ﴾، وهذا محمول على أنه أنزل معه؛ لأن تأخير البيان لا يجوز، فلما تلا الأولى قالوا ذلك، فتلا الثانية.

🏶 المعنى

ثم ذكر تعالى من أحكام النساء وشرائعهن، فقال: «تُرْجِي» أي: تؤخر «مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ (٢)» أي: من أزواجه «وَتُؤوِي إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ» أي: تضم إليك من تشاء، واختلفوا في معناه، قيل: لك أن تقدم من تشاء للإيواء إليك من نسائك، وهو الدعاء إلى

⁽١) وبقى: وبقيت، ت، ن.

⁽٢) من تشاء منهن: منهن من تشاء، ن.

الفراش، وتؤخر من تشاء منهن، فلك أن تعزل من تشاء عن القَسْم فلا تدخلها في القسم، وتدخل من تشاء، وكان النبي عليه يقسم بين أزواجه، فأحل الله له ترك ذلك، عن قتادة. وقيل: «تُرْجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ» أي: من نسائك من أمتك تذكر المرأة للتزويج، ثم ترجئها، فلا تتزوجها إن شئت، وتتزوجها إن شئت، عن الحسن. وقيل: لما نزلت آية التخيير وخيرهن على شرط من اختارته (١) فالأمر إليه، وترجى من تشاء وتقسم لمن تشاء فرضين به، وكذلك في النفقة إن شاء سوى وإن شاء فَضَّلَ يفعل ما يشاء فرضين بذلك، عن ابن زيد. وروي أن النبي على كان يسوي بعد ذلك ويقول: «الله عدل يحب العدل، فأنا أعدل في القسم فيما أملك وربى أعلم بما في قلبي»، وقيل: له أن يعزل من يشاء من غير طلاق، ويرد المعزولة إذا شاء من غير تجديد عقد إذا دعته نفسه، عن مجاهد، وأبي علي، وأبي مسلم. وقيل: يطلق من يشاء ويمسك من يشاء، عن ابن عباس. وقيل: تقبل من تشاء من الموهوبات أنفسهن منك وتترك من تشاء منهن فلا تقبلها «وَمَن ابْتَغَيْتَ مِمَّنْ عَزَلْتَ» يعنى: طلبت إصابتها ممن كنت عزلت عنها من نسائك فأصبتها بعد العزل «فَلا جُنَاحَ عَلَيْكَ» أي: لا حرج ولا ضيق، فأباح له ترك القسم فيهن حتى يؤخر من يشاء عن وقت نوبتها، ويطأ من يشاء في غير وقت نوبتها، وله أن يعزل واحدة وله أن يرد المعزولة، فضله الله تعالى بذلك على جميع الخلق «ذَلِكَ» يعنى ما تقدم «أَدْنَى» أقرب «أَنْ تَقَرَّ أَغْيُنُهُنَّ» أي: أطيب لنفوسهن وأقل لحزنهن «وَيَرْضَيْنَ بِمَا آتَيْتَهُنَّ كُلَّهُنَّ» من التسوية أو التفضيل، فقيل: إذا علمن أن لك الرخصة من الله وبأمره طابت أنفسهن، وقرت أعينهن، ورضين به ولا يحزن، عن قتادة. وقرة العين عبارة عن السرور، وقيل: ذلك التأخير من غير طلاق أقرب^(٢) إلى أن تقر أعينهن؛ لأنهن إذا لم يخفن الطلاق قرت أعينهن بما يجري من التقديم والتأخير ويرضين بجميع ما فعله النبي ﷺ من التسوية والتفضيل، عن ابن عباس. وقيل: ذلك أدنى إذا عرفن أنك إذا عزلت واحدة كان لك أن تؤويها بعد ذلك، ولا تقطع عنها بواحدة، فهي أدنى وأقرب إلى سرورهن وقرة أعينهن، عن أبي على.

⁽۱) اختارته: اختاره، ن.

⁽٢) أقرب: وأقرب، ن.

وقيل: إذا لم يكن لواحدة نصيب معلوم في القسم وكن في حكم الزوجية سواء لا تفاضل بينهن؛ كان ذلك أقرب إلى أن تقر أعينهن. وقيل: إذا علمن أن ميله إلى بعضهن أكثر ثم يعزل ويترك المعزولة مع ميله إلى غيرها قرت أعينهن إذا علمت أن حالها كحال غيرها معه، وقيل: نزول الرخصة للنبي ﷺ أقرب إلى أن يرضين بكل ما يعاملهن «وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ» قيل: معناه في قلب الرسول وفي قلوبهن من العدل والإنصاف والرضا بالحكم وبأمر الله من الجانبين. وقيل: الله أعلم بما في قلوب الرجال من الميل إلى النساء، فجعل إليه الإرجاء والإيواء. «وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيءٍ» من مصالح عباده «عَلِيمًا» فيتجاوز عنهم فلا يعجل العقوبة فهو حليم «لاَ يَحِلُ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ» أي: من بعد التسع اللاتي كن عنده واخترنه، عن ابن عباس، والحسن، وقتادة، وأبي على. لما اخترن الله ورسوله جازاهن (١) بذلك أن يقتصر عليهن، ولا يستبدل بهن كما قَصَرْنَ أنفسهن عليه؛ لأنهن تركن زينة الدنيا لأجله فوجب أن يدع هو ما يعجبه لأجلهن، وقيل: لا، بل حرم عليه ما عدا اللواتي ذكرن بالتحليل في قوله: ﴿إِنَّا أَخَلَلْنَا لَكَ﴾ الآية، عن أبي بن كعب، وعكرمة، والضحاك. وقيل: لا تحل النساء من غير المسلمات كاليهوديات والنصرانيات، فحرم عليه ذلك؛ لأنه لا ينبغي أن يكن أمهات المؤمنين، عن مجاهد، وسعيد بن جبير. وقيل: ﴿لَّا يُحِلُّ لَّكَ ٱلنِّسَآءُ ﴾ يعني: الإماء بالنكاح، عن أبي رزين. «وَلاَ أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجِ» قيل: بالتسع اللائي اخترنه، عن ابن عباس، والحسن، وأبي على. وقيل: لا أن تبدل بالمسلمات غيرهن من اليهود والنصاري، عن مجاهد. وقيل: ولا أن تبدل ما لم يحل بما أحل لك مما تقدم تحليله. وقيل: ولا أن تبدل بهن من أزواجك اللاتي هن في حبايلك بأن تطلقهن وتنكح غيرهن، عن الضحاك. فحرم عليه طلاقهن لإنكاح غيرهن، واختلفوا فيما حرم، فقيل: مما فات حتى أحل له النساء، عن عائشة. وقيل: على هذا التحريم مضى رسول الله علي . وقيل: كانت العرب تتبادل بأزواجها فنهي الله عن ذلك، عن ابن زيد. «وَلَوْ أَعْجَبَكَ حُسْتُهُنَّ» وقيل: من غير التسع، وقيل: من غير

⁽١) جزاهن: جازاهن؛ ن.

ما أحل لك، وقيل: من غير المسلمات، وقيل: من الإماء بأن تتزوجها «إِلاً مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ» قيل: من السبايا والمماليك وإن كن غير مسلمات، فأباح التسري من غير شرط عدد ولا إسلام «وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَقِيبًا» أي: حافظًا، عن الحسن. «يَا أَيُهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاَ تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ» بغير إذن «إِلاَّ أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ» فيباح دخوله عند الإذن «إِلَى طَعَامٍ غَيْرَ نَاظِرِينَ إِنَاهُ» يعني: إذا دعيتم إلى طعام نضج وأدرك فادخلوا، ولا تدخلوا قبل نضجه منتظرين نضجه «وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا» تفرقوا من منزله «وَلا مُسْتَأْنِسِينَ لِحَدِيثِ» أي: لا تطلبوا الأنس بالحديث؛ لأنه مع ضيق البيت يكون تضييقًا عليه وعلى أزواجه.

ومتى قيل: أي حديث هذا؟

قلنا: الحديث مباح فيما يعنيهم (۱)؛ لأنه لو قبح لنهوا عنه ولو وجب فاحتيج إليه لوجب الاستماع، ولو ندب إليه لما جاز النهي عنه.

"إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيي مِنْكُمْ الْي: من إخراجكم من منزله، وقيل: منعوا من الكلام لأجل طول الجلوس "وَاللَّهُ لا يَسْتَحْيي مِنَ الْحَقّ أي: لا يترك الحق أن يبينه لكم، وقيل: الحق ليس مما يُسْتَحْيا منه، قيل: هذا أدب أدّب الله به، وقيل: بأن الحال ربما لا تفي بتجديد الطعام لضيق اليد، ويستحي منكم، ويثقل عليه انتظارهم للطعام، لما أمر الله تعالى نبيه أن يصبر مع المؤمنين ويحسن معاشرتهم أدبهم بحسن الإذن لئلا يثقلوا على قلبه.

ومتى قيل: أليس كان على خلق عظيم؟

قلنا: لهذا لم يواجههم بمكروه واحتمال ما لا فائدة فيه ليس من الخلق في شيء فلا مطعن للملحدة عليه.

«وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا» أي: شيئًا ينتفع به «فَاسْأَلُوهُنَّ مِن وَرَاءِ حِجَابٍ» أي: من خلف ستر «ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ» من التهمة والريبة ووسوسة الشيطان «وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ» أي: مَنْ عَظَّمَ الله قدره واجتباه لرسالته فليس لأحد أن يؤذيه، فحرم أذاهم.

⁽۱) يعنيهم: لا يعنيهم، ت، ن.

ثم حرم نكاح نسائه؛ لأن ذلك مما يؤذيه أيضًا، فقال سبحانه: "وَلاَ أَن تَنكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا» أي: إثما عظيمًا؛ لأن من لم يعتقد ذلك كَفَرَ، ومن فعل مع هذا البيان مستخفًا بالنبي كفر "إِنْ تُبْدُوا شَيْتًا أَوْ تُخْفُوهُ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا» يعني: يعلم ما يضمر كل أحد و "كَانَ» إشارة إلى أنه عالم لم يزل بجميع الأشياء.

ثم استثنى الأقارب، فقال سبحانه: «لا جُنَاحَ عَلَيْهِنَّ فِي آبَائِهِنَّ وَلاَ أَبْنَائِهِنَّ وَلاَ إِخْوَائِهِنَّ وَلاَ إِخْوَائِهِنَّ وَلاَ أَبْنَاءِ أَخْوَاتِهِنَّ» أي: لا حرج في ترك الحجاب بين النساء وبين هؤلاء، عن قتادة. وقيل: في أن يضعن الجلباب، عن مجاهد.

ومتى قيل: لِمَ لَمْ يذكر العم والخال؟

قلنا: لأجل أولادهم، عن عكرمة، والشعبي. وقيل: لأن العم كالأب والخال كالأم، وقيل: لأن في الآية تنبيهًا عليهما، وهو المنع عن النكاح.

«وَلاَ نِسَائِهِنَّ» قيل: نساء دينهن، وقيل: جميع النساء الحرائر والإماء، وقيل: نساء قراباتهن وجيرانهن.

"وَلا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَ" قيل: من العبيد والإماء الذين يقومون بخدمتهن، عن أبي علي. وقيل: من النساء خاصة، وقيل: الذكور والإناث في حال الصغر "وَاتَّقِينَ اللَّهَ" قيل: خطاب لأزواجه أن يتقين خلاف ما أمر فيما تقدم، وقيل: عام في جميع النساء وجميع المحرمات "إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا" أي: يشهد جميع أفعالكم فلا يخفى عليه شيء، وقيل: يشهد بها يوم القيامة.

﴿ الأحكام

يدل قوله: ﴿ رَبِّي و ﴿ رَبُّنُوِى ﴾ على اختيار له في التقديم والتأخير، وقد بَيَّنًا ما قيل، والأقرب أن الإرجاء في أنه أراد رفع الحرج في القسم وأن له أن يعزل من يشاء ؛ لأن قوله: ﴿ مِنْهُنَ ﴾ كناية عن نسائه لأنه جرى ذكرهن، والإرجاء في الإيواء والعزل أقرب من النكاح أو الطلاق، وروي أن من أرجى منهن خمس: سودة، وصفية، وجويرية، وميمونة، وأم حبيبة، فكان يقسم لهن كما بينا، وكان ممن آوى أربعًا: عائشة، وحفصة، وأم سلمة، وزينب، كان يقسم بينهن على السواء.

وقيل: قوله: ﴿ لَا يَحِلُّ لَكَ ٱلنِّسَآءُ ﴾ أنه لا يحل بعد التسع إلا في الكتابية والإماء، ثم هل بقى التحريم، بَيَّنًا ما قيل فيه.

وتدل أن له التسري معهن من غير اعتبار عدد.

ويدل قوله: ﴿إِلَّا أَت يُؤْذَك ﴾ أن الاستئذان شرط، وهذا اللفظ وإن كان للنبي الله فأمَّتُهُ بمنزلته، وتتضمن الآية مرادات النفس في الدخول والأكل واللبث والحديث في مجالس الأئمة والكبراء ما لا مزيد عليه.

وتدل على وجوب الحجابة بين الرجال والنساء.

ويدل قوله: ﴿ وَلا آَن تَنكِحُوٓا أَزُونَجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبداً ﴾ على تحريم نكاح نسائه من بعده، ولم يفصل بين زوجة وزوجة دخل بها أو لم يدخل فهي محرم.

وما روي أنه تزوج بنت الأشعث، ومات ولم يدخل بها، فتزوجها عكرمة؛ غير صحيح؛ لأن المشهور أنه لما توفي خلف التسع فقط، ويروى أنه قيل لأبي بكر فشق عليه، فقال عمر: إنها ليست من نسائه، فتذكر (١) أبو بكر، فهذا يدل على أنه لم يتزوج بها، ولعله خطبها، ولم يعقد.

وما روي عن الزهري أنه ﷺ طلق عالية بنت ظبيان، فتزوجت بزوج، إن صح حمل على أنه كان قبل التحريم.

وتدل على عظم ذنب من تزوج بهن، ولعله يبلغ حد الكفر؛ لما فيه من الاستخفاف بالرسول؛ ولذلك قرنه بما هو كفر لا محالة.

وتدل الآية على إباحة نظر ذوي المحارم إلى المرأة على ما بَيَّنًا.

وتدل أن الإيذاء والإيواء فعل العبد.

⁽١) إنها ليست من نسائه، فتذكر: إنه ليس من نسائه فنكر، ت، ن.

قوله تعالى:

﴿إِنَّ ٱللّهَ وَمَلَيْكَنَهُ يُصَلُّونَ عَلَى ٱلنَّيِّ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ صَلُّواْ عَلَيْهِ وَسَلِّمُواْ تَسْلِيمًا ﴿ إِنَّ ٱللّذِينَ يُؤْدُونَ ٱللّهَ وَرَسُولُهُ لَعَنَهُمُ ٱللّهُ فِي ٱلدُّنْيَا وَٱلْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَمُمْ عَذَابًا مُّهِينًا ﴿ وَاللّذِينَ يُؤْدُونَ اللّهَ وَرَسُولُهُ لَعَنَهُمُ اللّهُ فِي ٱلدُّنْيَا وَٱلْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَمُمْ عَذَابًا مُهِينًا ﴿ وَاللّهُ عَنْهَا اللّهُ عَنْهُ اللّهُ عَنْهُ اللّهُ عَنْهُ اللّهُ عَنْهُ اللّهُ عَنْورًا وَحِيمًا ﴿ وَاللّهُ اللّهُ عَنْورًا وَحِيمًا ﴾ والمُرْجِفُونَ فِي ٱلمَدِينَةِ لَنُغْرِينَكَ بِهِمْ ثُمَّ لَا يُجَاوِرُونَكَ فِيهَا إِلّا قَلِيلًا ﴿ وَاللّهُ اللّهُ عَنُورًا وَحِيمًا ﴾ والمُرْجِفُونَ فِي ٱلْمَدِينَةِ لَنُغْرِينَكَ بِهِمْ ثُمَّ لَا يُجَاوِرُونَكَ فِيهَا إِلّا قَلِيلًا ﴿ إِلّهُ وَلِيلًا اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ

🕸 القراءة

قراءة العامة: ﴿وَمَلَيَهِكَنَهُ ﴾ بالنصب عطفًا على اسم الله تعالى، وعن ابن عباس بالرفع وعطفًا على محل قوله: ﴿إِنَّ اللَّذِينَ عَلَيه، ونظيره قوله: ﴿إِنَّ اللَّذِينَ ءَامَنُواْ وَاللَّذِينَ هَادُواْ وَالصَّنِعُونَ ﴾ [المائدة: ٦٩]، و﴿ وَالصَّنِعُونَ ﴾ بالرفع والنصب.

🕸 اللغة

الصلاة: اسم للدعاء، وفي الشرع: عبارة عن أفعال مخصوصة وأذكار، ثم تختلف فهي (١) من الله الرحمة والثناء، ومن الملائكة الدعاء والاستغفار، ومن النبي الشفاعة، ومن الأمة طلب التعليم بالدعاء.

والتسليم: الدعاء بالسلامة.

والإيذاء: ما يتأذى به الإنسان فيما ناله من مكروه، آذاه يؤذيه إيذاءً.

واللعن: الإبعاد من الخير.

والهوان: الذل، وسمي العذاب مهينًا؛ لأنه تعالى يهين به الكفار.

والجلباب: خمار المرأة الذي (٢) يغطي رأسها ووجهها، والجمع: جلابيب.

⁽١) تختلف فهي: يختلف فهو، ت، ن.

⁽٢) الذي: التي، ن.

والإرجاف: إشاعة الباطل، وأصلُ الرجف: الاضطرابُ، ومنه: ﴿ رَبَّكُ الرَّاحِفَ الرَّاحِفَ الرَّاحِفَ الرَّاحِفَ الناس [النازعات: 7]، يقال: رجفت الأرض، والبحر رجّاف لاضطرابه، وأرجف الناس بالشيء: إذا خاضوا واضطربوا فيه.

والإغراء: التحريض على الشيء، أغراه يُغْرِيهِ إغراءً.

الإعراب 🕸

قيل: ﴿يُصَلُّونَ﴾ فيه إضمار عن اسم الله وملائكته، وقيل: بل هو إضمار عن الملائكة دون اسم الله، وإن كان الله يصلي عليه؛ لأنه لا يجوز أن يجمع بينه وبين غيره؛ بل يفرد بالذكر للتعظيم، عن أبي علي. وقد روي عن النبي الله أنه قيل بين يديه: من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما(۱) فقد غوى، فنهاه رسول الله فقال: «قل: ومن يعص الله ورسوله».

🕸 النزول

قيل: نزل قوله: ﴿وَٱلَّذِينَ يُؤَذُونَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ في علي بن أبي طالب، كان ناس من المنافقين يؤذونه، عن مقاتل.

وقيل: بل نزل في شأن عائشة ومن رماها بالإفك (٢).

وقيل: نزلت في الزناة الذين يمشون في طرق المدينة يبتغون النساء إذا برزن ليلاً، وكانوا يطلبون الإماء، عن الضحاك، والسدي، والكلبي.

وقيل: بل هو عام في كل من رمى مسلمًا بغير ما فيه، عن مجاهد.

وقيل: نزل قوله: ﴿ يُؤْذُونَ ٱللَّهَ ﴾ في تزويج صفية بنت حيي.

وقيل: المنافقين كانوا يتعرضون للنساء المؤمنات؛ لأنهن لم يتميزن عن الكافرات، فأمر الله تعالى بالستر بالجلابيب.

⁽١) يعصهما: يعصيهما؛ ت، ن.

⁽٢) بالإفك: بالغر؛ ت، ن.

🏶 المعنى

ثم أمر تعالى بترك إيذاء النبي على والمؤمنين تعظيمًا له وتفخيمًا لشأنه عطفًا على ما تقدم من الأمر بإعظامه، فقال سبحانه: «إنَّ اللَّهَ وَمَلاَئِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ» قيل: يثنون عليه بأحسن الثناء ويعظمونه بالوصف الجميل، وقيل: الله يوجب الرحمة والتعظيم، والملائكة يدعون له بذلك، وقيل: يُبَرِّكُون، عن ابن عباس. «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ» ادعوا الله بالتعظيم «وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا» حيوا تحية الإسلام. وقيل لرسول الله على: كيف الصلاة عليك يا نبى الله؟ فقال: «قولوا: اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وآل إبراهيم»، عن ابن عباس. وعن ابن مسعود: إذا صليتم على النبي فأحسنوا الصلاة، فلعل ذلك يعرض عليه، قيل: له عَلَمْنَا ذلك، فقال: قولوا: اللهم اجعل صلواتك ورحمتك وبركاتك على سيد المرسلين وإمام المتقين وخاتم النبيين محمد عبدك ورسولك، إمام الخير ورسول الرحمة، اللهم ابعثه مقامًا محمودًا يغبطه به الأولون والآخرون، اللهم صل على محمد وآل محمد كما صليت على إبراهيم وآل إبراهيم إنك حميد مجيد. «إنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ » قيل: يؤذون أولياءه، فأضافه إلى نفسه تفخيمًا، عن أبى على. وليس بالأوجه؛ لأنه ذكر المؤمنين بعدها، وقيل: أضاف الأذى إلى نفسه تعظيمًا لأذى الرسول رضي الله عن أبي مسلم. وقيل: يؤذونه بمعصيتهم ومخالفتهم، عن قتادة. والمعنى أنهم يَحِلُّون مَحِلٌّ مَنْ يؤذي؛ لكثرة مخالفتهم وإن كان الأذى لا يجوز عليه، ولكن لما كره فعلهم حل محل الإيذاء، ولو جاز عليه الإيذاء لكان يؤذيه، فإذا وصفه المشبهة والمجبرة وغيرهم بما لا يليق عليه من عبده من قول أو فعل فهو يؤذيه، فإذا وصفه وخالفوا أمره وردوا رسوله كان كأنهم آذوه تشبيهًا وتمثيلًا، وهذا الوجه أحسن؛ ما قيل فيه، وقيل: هم المصورون الذين يصنعون التصاوير، عن عكرمة؛ وليس بالأوجه. وقيل: هم اليهود والنصاري والمشركون وصفوا الله بما لا يليق به، عن ابن عباس؛ وهو الأوجه، ويدخل فيه كل كافر ومبتدع. وقيل: يلحدون في أسمائه وصفاته، وهذا يقرب مما تقدم. «وَرَسُولَهُ» قيل: حين شُجَّ وجهه، وكسرت رباعيته، وقيل له: ساحر، وشاعر، ومعلم، ومجنون، عن ابن عباس. وقيل: نزلت في الذين

طعنوا عليه لما تزوج صفية، عن ابن عباس. وقيل: [بترك سنته](١) ومخالفة شريعته، وهو الوجه. «لَعَنَهُمُ اللَّهُ» أي: أبعدهم عن رحمته «فِي الدُّنْيَا وَالآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا» يذلهم وهو نار جهنم «وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بِغَيْر مَا اكْتَسَبُواَ» أي: من غير أن عملوا ما يوجب أذاهم «فَقَدِ احْتَمَلُوا بُهْتَانًا» أي: كذبًا «وَإِثْمًا مُبِينًا» أي: ظاهرًا، والإثم: المعصية، وقيل: عقوبة المعصية، والمراد بالبهتان: جزاء البهتان وهو الكذب على غيره ويواجهه به «يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ» وكان لرسول الله على تسعة أزواج: عائشة، وحفصة، وأم سلمة، وزينب، وصفية، وميمونة، وأمّ حبيبة اسمها رملة، وسودة، وجويرية، مات عنهن، وكان له أربع بنات: فاطمة، وزينب، ورقية، وأم كلثوم، زَوَّجَ زينب من أبي العاص بن الربيع، ورقية وأم كلثوم من عثمان واحدة بعد أخرى، وزوَّج فاطمة من على، وكان خطبها جماعة فأبى «وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ» أي: يقربن «عَلَيْهنَّ مِنْ جَلاَبِيبهنَّ» أي: يستترن به، قيل: الجلباب: خمار المرأة؛ وهي المِقْنَعَةُ تغطى جيبها ورأسها، عن ابن عباس، ومجاهد. وقيل: الجلباب الملحفة تدنيها على وجهها، عن الحسن. وقيل: هو الثياب: القميص والخمار وما تستر به المرأة، عن أبي مسلم، وأبي على. وقيل: الجلباب: ما تستتر به المرأة من دون الخمار والثياب. فأمر الله تعالى نساء المؤمنين في البيوت بالحجاب وخارج البيوت بالجلباب ليتميزن عن (٢) غيرهن «ذَلِكَ أَدْنَى» أقرب «أَنْ يُعْرَفْنَ فَلاَ يُؤْذَيْنَ» قيل: يعرفن بالحرية فلا يؤذين، بخلاف الإماء. وقيل: يعرفن بالستر والصلاح، عن أبي علي. وقيل: يعرفن بأنهن من المؤمنات دون النساء الكافرات والمنافقات، عن أبي مسلم. أن يعرفن فلا يؤذيها فاسق أو منافق، [«وَكَانَ اللَّهُ»] إخبار عن عادته في الرحمة والمغفرة «غَفُورًا» للعاصى «رَحِيمًا» لمن أطاعه «لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ» أي: يمتنع «الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ» قيل: فُجُورٌ، وقيل: شك، عن أبى مسلم. وقيل: ضعف وقلة يقين، عن أبى على. قيل: لما يرى من أحوال رسول الله على وظهور أمره «وَالْمُرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ» أي: يخبرون بالكذب والباطل، قيل:

⁽١) ما بين المعكوفين زيادة ساقط في ت، ن. وما أثبتناه من هامش، ن.

⁽٢) عن: من، ن.

كان ناس إذا خرجت سرية أرجفوا بأنهم قُتُلوا وهزموا، ويقولون: أتاكم العدو، ونحو ذلك، وقيل: كانوا يحبون أن يفشوا الأخبار والفاحشة في الذين آمنوا؛ إذ في الكلام حذف، أي: ينتهوا عن أذى المؤمنين والإرجاف بما يشغل قلوبهم "لَنُغْرِيَنَكَ بِهِمْ" قيل: لنسلطنك عليهم، عن ابن عباس. وقيل: لنأمرن بقتلهم وإجلائهم عن المدينة، وقيل: بنسلطنك عليهم، عن ابن عباس. وقيل: لنأمرن بقتلهم وإجلائهم عن المدينة، وقيل: جعل الإغراء بهم بقوله: ﴿جَهِدِ الْكُفَارُ وَاللَّمَانِفِقِينَ ﴾ [النوبة: ٢٧]، وقيل: لم يحصل الإغراء؛ لأنهم انتهوا، فالأول قول أبي مسلم، والثاني قول أبي علي، قال: ولو حصل الإغراء لقتلوا وشردوا وأخرجوا "ثُمَّ لاَ يُجَاوِرُونَكَ فِيهَا" أي: في المدينة "إلاَّ قَلِيلاً" حتى يُقْتَلُوا أو يخرجوا.

🕸 الأحكام

تدل الآية الأولى على عظم محل النبي هي وتدل على وجوب الصلاة عليه، واختلفوا، فقيل: بل تجب في كل واختلفوا، فقيل: بل تجب في كل صلاة، وهو قول (الشافعي)، وقيل: تجب في كل موضع ذُكِرَ، عن أبي مسلم. وقيل: لا تجب ويكفي الاعتراف بنبوته واعتقاد تعظيمه، ويندب إلى الصلاة عليه، فظاهر الآية يدل على الوجوب، وليس في الآية موضع الوجوب، فلا دليل للشافعية (۱) فيها في وجوب الصلاة في التشهد.

ومتى قيل: ماذا نفعله (٢) بالصلاة عليه؟

قلنا: نعتقد تعظيمه ونسأل الله له التعظيم في مقابلة عِظَمِ حقه بالهداية.

ومتى قيل: فما يحصل له بدعاء المؤمنين؟ وما يحصل لهم؟

قلنا: يحصل له زيادة نعمة وتعظيم، ويظهر تعظيم المؤمنين بإجابة دعائهم، وهذا كما نقول في شفاعة المؤمنين.

ومتى قيل: هل تجب الصلاة على آله؟

⁽١) للشافعية: الشفعوية؛ ن.

⁽٢) نفعله: يفضله، ن.

قلنا: ليس في الظاهر ما يدل عليه، وإن وجب بالسنة أو الإجماع إن حصل، ويقصد المؤمنين منهم دون الفساق.

ثم اختلفوا في الآل، قيل: مَنْ تبعه وقَبِلَ شريعته وعمل بها، وقيل: بل أقرباؤه المختصون به.

وتدل على عظم المعاصي، وأنه بمنزلة إيذاء الله، وعلى عظم إيذاء الرسول، والأقرب أن المراد بالإيذاء في الله تعالى هو وصفه بما لا يليق به نحو مقالات الكفار والمبتدعة.

وتدل على تحريم أذى المؤمنين، فيدخل فيه كل ما يؤذيه من غيبة وبهتان، وشتم وضرب، وظلم وشهادة زور.

وتدل على أن ذمهم بما اكتسبوه يحل وقد وردت السنة: «لا غيبة لفاسق، واذكروا الفاسق بما فيه».

ويدل قوله: ﴿ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ ﴾ على وجوب الستر.

وتدل على أنه لا يخلق الفاحشة، ولا يريدها؛ لأنه أمر بالستر ليكون أبعد عن الفاحشة، فكيف يخلقها ويريدها؟

وتدل على أن الأذى فعل العبد، ليس بخلق الله تعالى.

قوله تعالى:

🕸 القراءة

قرأ الحسن وابن عامر ويعقوب: «سَادَاتِنَا» بالألف على الجمع وكسر التاء، الباقون: «سَادَتَنَا» بغير ألف وفتح التاء على واحدة.

قرأ عاصم: ﴿كِيرًا ﴾ بالباء، والباقون: «كثيرا» بالثاء من الكثرة.

قراءة العامة: ﴿ تُقَلَّبُ ﴾ بضم التاء وفتح اللام على الفعل المجهول. وروي عن أبي جعفر «تَقَلَّبُ» بفتح التاء واللام على معنى تتقلب، وقرأ عيسى بن عمر: «نُقَلِّبُ» بالنون مضمومة، «وُجُوهَهُمْ» نصبًا.

﴿ اللغة

ثقفوا ووجدوا وصودفوا نظائر، ثَقِفْتُهُ أَثْقَفُهُ ثَقْفًا.

والسُّنَّةُ: الطريقة.

والتغيير والتبديل من النظائر.

والتقليب: تصريف الشيء في الجهات.

الإعراب 🕸

﴿ مَّلْعُونِينَ ﴾ نصب على الحال، تقديره: لا يجاورونك إلا في حال اللعنة، عن الأخفش. وقيل: على الذم على تقدير: اذكرهم ملعونين، وقيل: نصب على الصفة (قليل)، كأنه قيل قليلاً ملعونين.

و ﴿ أَيَّنَمَا ﴾ نصب بـ ﴿ ثُقِفُوا ﴾.

﴿ سُنَّةَ ٱللَّهِ ﴾ نصب على المصدر، تقديره: سَنَّ سنة، وقيل: تقديره: عليكم سنة الله على الإغراء.

وذكر ﴿ فَرَبِيًا ﴾ وإن كان صفة للساعة، قيل: لأنه الوقت، وقيل: راعى المعنى دون اللفظ، وهو الوقت، وقيل: لأن تأنيثها ليس بحقيقي؛ إذ ليس من جنسها ذكر.

🏶 المعنى

ثم عقب ذكر المنافقين بوعيدهم، فقال سبحانه: «مَلْعُونِينَ» أي: مطرودين على وجه

الإهانة «أَيْنَمَا ثُقِفُوا» وجدوا وظفر بهم «أُخِذُوا وَقُتِلُوا تَقْتِيلاً» يعني: يكثر فيهم القتل، قال قتادة: أراد المنافقون إظهار ما في قلوبهم فأوعدهم الله بهذه الآية فكتموه. «سُنَّة اللَّهِ» طريقته وعادته «فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ» قيل: سنته في هؤلاء المنافقين كَسُنَّتِهِ في الكفار الذين كانوا في الأمم، عن أبي علي، وأبي مسلم. وقيل: سنة الله في الأمر بالستر، والمنع من الفواحش وإرادتها «وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلاً» أي: ما جعله سنة لا يغيره أحد، وقيل: فُقِرُّ بِهِ ولا يجوز عليه الخُلْفُ، وإنما سماها سُنَّةً؛ لأنه دام فعله كذلك، وقيل: ﴿ لَنُغْرِينَكَ ﴾ أي: تصنع بهم كما تصنع بالمظهرين للكفر، وهو سنة الله، عن الحسن.

ومتى قيل: كيف يغري بهم؟

قلنا: يظهر ما أضمروه، فيصيرون حربًا بقتلهم وسبيهم.

"يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاحَةِ" أي: القيامة ووقتها، وقيل: عن الساعة التي يخرج المؤمنون عن قبورهم [فيها]، عن أبي مسلم، وقيل: عن الساعة التي يموتون فيها ويفنى الخلق، عن أبي علي. "قُلْ" يا محمد: "إِنَّمَا عِلْمُهَا" أي: علم الساعة متى تكون "عِنْدَ اللَّهِ" أي: هو العالم به "وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا" قيل: لست تدري، وقيل: مَنْ يعرفك (١) إذا لم نعرفك، ثم خوف بقربها ليستعدوا لها "إِنَّ اللَّه لَعَنَ الْكَافِرِينَ" أي: بَعَدَهُمْ من رحمته وأوجب لهم عقوبته، وقيل: أبعدهم من كل خير في الدنيا والآخرة فلا يُذْكرون في الدنيا بخير ولا ينالون في الآخرة خيرًا "وَأَعَد لَهُمْ سَعِيرًا" أي: نارًا مسعرة، أي: موقدة "خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لاَ يَجِدُونَ وَلِيًا" لهم يقوم بأمرهم فيما ينفعهم "وَلا نَصِيرًا" عونًا ينجيهم من عذاب ربهم "يَوْمَ تُقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ" قيل: الملائكة تقلبها، وقيل: هم يقلبون وجوههم لغاية التضرع، وقيل: الله السواد وغاية التشويه، وقيل: تقلب وجوههم إلى ظهورهم "يَقُولُونَ" على وجه السواد وغاية التشويه، وقيل: تقلب وجوههم إلى ظهورهم "يَقُولُونَ" على وجه الاعتذار والندم "يَا لَيْتَنَا أَطَعْنَا اللَّه وَأَطَعْنَا الرَّسُولا" وقيل: يصيرون إلى حال لا يمكنهم المناب وجوههم فتقلب "وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكُبَرَاءَنَا" يعني: قادة الكفر وأثمة تقليب وجوههم فتقلب "وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكُبَرَاءَنَا" يعني: قادة الكفر وأثمة الضلال «فَأَضَلُّونَا السَّبيلا" فاتبعناهم في ذلك.

⁽١) يعرفك: عرفك، ن.

ومتى قيل: فمن السادة والكبراء المضلون؟

قلنا: قيل: علماء السوء؛ لأنهم يعلمون العوام، وقيل: الرؤساء؛ لأنهم يطيعونهم فيضلون (١) باتباعهم وبما يكون للرهبة.

«وَالْعَنْهُمْ لَعْنَا كَبِيرًا» لما كانت مواصلتهم في المعصية أو تزيينهم القطيعة والملاعنة.

🕸 الأحكام

يدل قوله: ﴿وَلَن تَجِدَكُ الآية، أن وعده ووعيده لا يجري فيها الخُلْفُ.

وتدل الآية أن وقت القيامة لا يعلمه غير الله تعالى، ولا بد من حمله على وقته؛ لأن كل من يقر بالصانع يعلم كونه، فالسؤال وقع عن وقته.

وتدل على أن أهل الضلال يتبرأ بعضهم من بعض، والمتبوع ممن اتبع، والتابع من المتبوع، وكذلك الرؤساء، وكل ذلك يدل على فساد التقليد وأن الواجب النظر.

وتدل على أن أهل النار لا تصح منهم توبة، ولا ينفعهم ندم؛ إذ لو صح لفعلوا مع هذا التمييز.

وتدل على أن عذاب الداعي إلى الضلال ضِعْفَا عذاب الضُّلَّال.

وتدل على أن الضلال فعلهم، وكذلك الإضلال، فيبطل قولهم في المخلوق.

قوله تعالى:

﴿ يَتَأَيُّهُا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ ءَاذَوَا مُوسَىٰ فَبَرَّاهُ ٱللَّهُ مِمَّا قَالُواْ وَكَانَ عِندَ ٱللَّهِ وَجِهَا ﴿ يَا يَنْ يَالَيْهُ اللَّهُ وَالْمُولُهُ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيلًا ﴿ يَ يُصِّلِحُ لَكُمْ أَعُمَالُكُمْ وَيَغْفِر لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَن يُطِعِ ٱللَّهَ وَرَسُولُهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴿ إِنَّا عَرَضْنَا ٱلْأَمَانَةَ عَلَى ٱلسَّمَواتِ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَن يُطِع ٱللّهَ وَرَسُولُهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴿ إِنَّا عَرَضْنَا ٱلْأَمَانَةَ عَلَى ٱلسَّمَواتِ وَالْأَرْضِ وَٱلْمِبَالِ فَأَبَيْنَ أَن يَعْمِلْهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلُهَا ٱلْإِنسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴿ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُشْرِكِينَ وَيَتُوبَ اللّهُ عَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُشْرِكِينَ وَيَتُوبَ اللّهُ عَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُقْمِنِينَ وَالْمُشْرِكِينَ وَيَتُوبَ اللّهُ عَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُشْرِكِينَ وَيَتُوبَ اللّهُ عَلَى ٱللّهُ عَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَيَتُوبَ اللّهُ عَلَى ٱللّهُ عَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَيَتُوبَ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَكَانَ ٱللّهُ عَنُورًا رَحِيكُمُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَنُورًا رَحِيمًا اللّهُ اللّهُ عَنْورًا رَحِيمًا اللّهُ اللّهُ عَنْورًا وَحِيمًا اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَنْورًا رَحِيمًا اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَنْورًا رَحِيمًا اللّهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ

⁽١) يطيعونهم فيضلون: يطمعون ويقطع يضلون، ن.

🕸 اللغة

الأذى: ما يؤذي غيره من فعل أو قول يكرهه، آذى يؤذي إيذاء، والأذى: موج البحر؛ لأنه يتأذى به.

والبراءة: أن يَبْرَأَ من الشيء فلا يبقى عليه عهده، ومنه: ﴿بَرَآءَةٌ مِنَ اللّهِ وَرَسُولِهِ ﴿ اللّهِ وَرَسُولِهِ ﴿ اللّهِ عَلَى اللّهِ وَرَسُولِهِ ﴿ اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ اللّهُ عَلْمَ عَلَى اللّهُ عَلْمُ عَلَى اللّهُ عَلْمُ عَلَى اللّهُ عَلْمُ عَلَّهُ عَلَى اللّهُ عَلْمُ عَلَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلْمُ عَلَّهُ عَلَّا عَلَى اللّهُ عَلْمُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلْمُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَّ عَلَى اللللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَّ عَلَى اللّهُ عَلَّ عَلَى اللّهُ عَلَّ ع

والوجيه: الذي له جاه.

والسديد: البريء من خلل الفساد، والقول السديد: لا يشوبه كذب ولغو، ورجل سديد: بريء من كل عيب.

والأمانة: عقد يجب الوفاء به.

🕸 الإعراب

﴿وَيَتُوبَ ﴾ نصب على تقدير: لكى يتوب.

🏶 المعنى

لما تقدم النهي عن إيذاء الرسول عقبه بذكر من آذى موسى على تسلية له، وعقب ذلك بالأمر بالقول السديد وأنه من صفات المؤمنين، فقال سبحانه: «يَا أَيُهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاَ تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوا مُوسَى» قيل: آذوه بعيب أضافوه إليه كذبًا، وروي في ذلك أنه كان شديد التستر، وكان بنو إسرائيل يَقِيلُونَ عُرَاةً فقالوا: ما يتستر هذا التستر إلا من عيب برص أو نحوه. «فَبَرَأَهُ اللَّهُ مِمًا قَالُوا» بأن أنزل براءته. وقيل: أشاعوا أن هارون قتله موسى فأحيا الله هارون حتى أخبرهم أن موسى لم يقتله، عن علي علي وهو اختيار أبي علي. وقيل: استأجر قارون مومسة لتقذف موسى بنفسها على رؤوس الملأ فعصمه الله تعالى، فأقرت المرأة بكذبها وهلك قارون، عن أبي العالية. وقيل: آذوه من حيث نسبوه إلى السحر والجنون والكذب بعدما رأوا

الآيات كعادة الكفار مع الأنبياء، عن أبي مسلم. فأما ما ترويه الحشوية أنهم رموه بأنه آدَرُ، فوضع ثوبه على حجر ليغتسل، فَفَرَّ(١) الحجر حتى (٢) رآه بنو إسرائيل، فليس بصحيح؛ لأن فيه هتك الستر، وكشف العورة، وما يؤدي إلى التنفير، «فَبَرَّأُهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا » أي: طهره وأظهر براءته «وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهًا » أي: عظيم القدر رفيع المنزلة «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ» أي: اتقوا ما نهاكم عنه، وقيل: اتقوا عذابه «وَقُولُوا قَوْلاً سَدِيدًا» أي: قصدًا حقًا، قيل: صوابًا، عن ابن عباس. وقيل: عدلاً، عن قتادة. وقيل: مستقيمًا، عن المؤرخ. وقيل: هو قول لا إله إلا الله، عن عكرمة. وقيل: قولوا في شأن زينب وزيد سديدًا، ولا تنسبوا إلى رسول الله ما لا يحمل ولا يليق به، عن مقاتل. وهذا يتصل بالنهى عن الإيذاء، وقيل: هو القول بالتوحيد والعدل والنبوات والشرائع، ولا قول أعدل وأحسن ثناء على الله تعالى من ذلك، ولا قول أقبح من الجبر والتشبيه «يُضلِخ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ» قيل: يقبلها منكم (٣) ويثيبكم عليها، وقيل: يجعلها صالحًا بأن يلطف لكم حتى تصلحوا الأعمال «وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِع اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا» أي: نال بُغْيَتَهُ وظفر بالحَظ العظيم. «إنَّا عَرَضْنَا... » الآية، معنى العرض في العبادات أنه بَيَّنَ الحسن والقبح، وكلف بالفعل والترك، فليس معنى العرض التخيير، واختلفوا في الأمانة، قيل: الطاعة لله، عن ابن عباس. وقيل: الفرائض وحدود الدين، عن مجاهد. وقيل: ما أمروا به ونهوا عنه، عن أبى العالية. وقيل: هو ما يخفى من الشرائع كالصوم والاغتسال ونحوه، عن ابن زيد. وجميع ذلك يتقارب. وقيل: هي أمانات الناس والوفاء بالعقود والعهود، عن ابن عباس، والضحاك. وقيل: ائتمان (٤) آدم ابنه قابيل على أهله، وقتله هابيل، عن السدي. وليس بشيء؛ لأن الآية عامة فلا معنى للتخصيص من غير دليل. وقيل: الأمانة القرآن؛ لأنه تعالى قال: ﴿ بِمَا أُسْتُحْفِظُوا ﴾ [الماتدة: ١٤]، وسميت الأمانات عبادة؛ لأن العبد اؤتمن عليها بالتمكين منها ومن تركها. واختلفوا في معنى الآية، فقيل: «إنَّا

⁽١) فقرَّ: فقد، ن.

⁽٢) حتَّى: حين، ن.

⁽٣) منكم: عنكم، ن.

⁽٤) في ن: اتيان، بدون نقاط. وما أثبتناه من مجمع البيان م٥/ ٢٢/ ١٧٣.

عَرَضْنَا الْأُمَانَةَ» أي: العبادات والتكاليف لما في أدائها من الثواب وفي تضييعها من العقاب «عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالأَرْض» أي: أهل السموات والأرض «وَالْجِبَالِ» كقوله: ﴿ وَسَّكِلِ ٱلْفَرْيَةَ ﴾ [بوسف: ٨٦] أي: أهل القرية، فأهل السماء: الملائكة، وأهل الأرض والجبال: الملائكة والإنس والجن «فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا» أي: امتنعوا عن أن يخونوا فيها، والمراد: يحملن تضييع الأمانة «وَأَشْفَقْنَ [مِنْهَا]» من ذلك «وَحَمَلَهَا الإِنْسَانُ» بالتضييع فتركها وخانها، عن أبي على. وقال الأزهري: يقال: حمل الأمانة أي: خانها، وحَمْلُها: خيانتها، وكل من أثم في شيء فقد حمل الإثم فيه، وقيل: حملها أي: حمل المأثم فيها، كقوله: ﴿ وَلَيَحْمِلُكِ أَنْقَالُامُ مَ أَنْقَالًا مَّعَ أَنْقَالِمِ م المنكبوت: ١٣] أي: خطاياهم، وقيل: معنى (عرضنا): قابلنا ووازنا، فإن عرض الشيء على الشيء ومعارضته سواء، والمعارضة والموازنة والمقابلة سواء، والأمانة: جميع ما عهد الله إلى عباده من أمره ونهيه، وما بعث به الرسل وأنزل فيه الكتب وأخذ عليه الميثاق، فأخبر أن هذه الأمانة مع جلالة مرتبتها وعظم شأنها إذا قيست بالسموات والأرض والجبال [و] وزنت بها وعرضت عليها كانت هذه الأمانة أثقل وأرجح، ومعنى «فَأُبيْنَ» ضَعُفْنَ، يقال: أبى أن يحمل أي: ضعف عن حمله «وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا»؛ لأن الشفقة ضعف، ولذلك يعبر به عن الخوف، فهذه الأمانة التي من صفتها أنها أعظم من السموات والأرض تقلدها الإنسان ثم لم يحفظها؛ بل خان فيها لجهله بموقع الثواب والعقاب، ومن عادته الظلم على نفسه، عن أبي مسلم. وقيل: هذا على التقدير والتمثيل أي: لو كانت السموات والأرض والجبال مع عظمها حية قادرة عالمة، ثم عرضت عليها هذه الأمانة بما فيها من الوعد والوعيد عَرْضَ تخيير خافت حملها؛ لما فيه من الوعيد، وحملها الإنسان ولم يَخَفُ الوعيد لجهله وظلمه، ونظيره: ﴿لَوَ أَنْزَلْنَا هَذَا ٱلْقُرْءَانَ عَلَى جَبَلِ لِّرَأَيْتَهُ خَشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ ٱللَّهِ ﴾ [الحشر: ٢١]، وأخرجه مخرج الواقع؛ لأنه أبلغ في التقرير، وعلى هذا يحمل ما روي عن ابن عباس أنها عرضت على السموات والأرض فأبت وأشفقت من حملها، فأما العرض على السموات والأرض فلا يصح؛ لأنها جماد، وقيل: إنه تعظيم الأمانة لا خطاب للجماد كقولهم: سألت الرَّبْعَ، وخاطبت الديار، وقالت الأطلال، ويقال: أتى فلان بكذب لا تحمله الجبال، فأما الحمل: فلا يصح أن يقال: إنه القبول؛ لأن القبول واجب، ومَنْ لا

يقبل يكفر، فيدل أن المراد به المخالفة «إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولاً» عادته الظلم وصفته الجهل «لِيُعَذِّبَ اللَّهُ» اختلفوا في هذه اللام، فقيل: لام (كي) أي: كلفهم ليقع العقاب موقعه والثواب موقعه، وقيل: لام العاقبة أي: عاقبة هؤلاء أن يعذبهم، وعاقبة أولئك أن يثيبهم ويغفر لهم، وقيل: ظلومًا لنفسه ولها «الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ» في الأمانة «وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكِينَ المُفْوِنِينَ والمشرك خانا الأمانة، ونحوه عن قتادة. وأما المؤمن والمؤمنة فأديا الأمانة، واستوجبا الرحمة «وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا» لمن تاب رَحِيمًا» بالمؤمنين.

🕸 الأحكام

تدل الآية على المنع من أذى الأنبياء، ولا شبهة أن ذلك كُفْرٌ.

وتدل على المنع من جواز ما لا يحل والحث على القول السديد.

وتدل على أن الفوز يُنال بطاعة الله، واتباع رسوله.

وتدل على أن الملائكة لم تعص وأن العصيان عادة الإنس والجن.

وفي هذه الآية الإشكال في مواضع:

أولها: العرض على السموات، وقد بينا أن المراد بالعرض على أهلها أو التمثيل، فأما العرض على الجماد فمحال.

وثانيها: أن العرض يقتضي التخيير، وقد بينا أنه بيان الحال والتكليف، فأما التخيير فلا؛ لأنه تعالى إذا رأى أنه مصلحة يلزم العبد ولا يجبره.

وثالثها: قوله: ﴿فَأَبَيْنَ أَن يَحْمِلْهَا﴾ فمنهم من حمله على القبول وهذا لا يجوز؟ لأن رَدَّ أَمْرِ الله كُفْرٌ فلا يمدح عليه، وقد بَيَّنًا أن المراد خانوا فيها إذ حملوا وزرها، وقد قال بعضهم: إنه عرض تخيير، وأنهم سألوا التخفيف خوفًا من الوعيد، وما قدمناه أولى؛ لأن المصالح لا تقف على اختيارهم.

وتدل على أن الأذى والقول السديد والأعمال، والذنوب وحمل الأمانة، والنفاق والشرك والإيمان فعلهم، ليس بخلق الله؛ ليصح الأمر والنهى، والوعد والوعيد.



سورة (سبأ) مكية فيما نقله المفسرون، وهي خمسون وأربع آيات.

وعن أبي بن كعب، أن رسول الله ﷺ قال: «من قرأ سورة (سبأ) لم يبق نبي ولا رسول إلا كان له يوم القيامة رفيقًا ومصافحًا»(١).

ولما ختم سورة (الأحزاب) بأنه كَلَّفَ؛ ليجزي المحسن بإحسانه، والمسيء بإساءته عدلاً منه ورحمة، افتتح هذه السورة بالحمد له على عدله في ذلك، وقدرته عليه (٢)، ونبّه على ذلك بأن له ما في السموات والأرض.

بِسْمِ اللَّهِ ٱلرَّحْمَانِ ٱلرَّحِيمِ

قوله تعالى:

⁽۱) البيضاوي ٧/ ١٤٠.

⁽٢) عليه: عليها، ن.

القراءة 🕸

قرأ أبو جعفر ونافع وابن عامر: «عالم» بالرفع على «ورَبّ» فاعل على الاستئناف؛ لأنه حال بين قوله: ﴿وَرَبّي وبين «عالم» كلامٌ. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وعاصم ويعقوب: (عالم) بالجر ردًا على قوله: ﴿رَبّي ، وهو اختيار أبي عبيد. وقرأ حمزة والكسائي: (علام) بالجر والألف بعد اللام على وزن: فَعّال، وهي قراءة ابن مسعود وأصحابه ويحيى بن وثاب والأعمش، قال الفراء: وكذلك رأيته في مصحف عبد الله.

وقرأ الكسائي وحده: «يعزِب» بكسر الزاي، الباقون بضمها، وهما لغتان عَزَبَ يعزِب ويعزُب.

قرأ ابن كثير وحفص عن عاصم ويعقوب: ﴿ أَلِيدُ ﴾ بالرفع نعتًا للعذاب، الباقون بالكسر نعتًا للرجز.

🕸 اللغة

الحمد لله: وصف بالجميل، ونقيضه: الذم، ثم ينقسم فمنه ما هو أعلى، ومنه ما هو أعلى: ما هو أدنى، فالأعلى: ما يقع على وجه العبادة، ولا يجوز ذلك إلا لله، والأدنى: ما يقع لا على وجه العبادة، والحمد يُستَحَقُّ بشيئين: أحدهما: بصفات حسنة، وثانيهما: بإحسان وإنعام.

والإيلاج: إدخال الشيء في الشيء.

والعروج: الصعود.

وعزب عنه: بَعُدَ، ورجل عَزَبٌ: من العُزْبَةِ، بعيد من النساء، ويقال: إبل عَزِيب للذي يذهب في المرعى بعيدًا لا يأتي إلى المنزل إلا بالليل، والمال الغائب عازب، وفي الحديث: «من قرأ القرآن في أربعين ليلة فقد عَزَّبَ»(١) أي: بعد عهده بما ابتدأ منه، وأساء في تلاوته.

⁽١) الفائق ٢/ ٤٢٦، وغريب الحديث لابن قتيبة ٣/ ٧٦٠.

🕸 الإعراب

﴿ اَلْحَمَدُ ﴾ رفع على الابتداء، ثم قال: (بلي) ولم يقل: (نعم)؛ لأن كل موضع يقع فيه النفي فإن جوابه: بلي، تقول: ألا (١) تذهب؟ فتجاب بلي، وتقول: أتذهب (٢)؟ فتجاب نعم؛ لأن هذا استفهام، ليس بنفي.

🏶 النظم

يقال: كيف يتصل قوله: ﴿عَلِمِ ٱلْغَيْبِ ﴾ بإنكارهم الساعة؟

قلنا: من يعلم أفعال العباد وما استحقوه من الجزاء وكلفهم ومكنهم، لا بد أن يجازي في دار الجزاء، وقيل: هو يعلم وقت الساعة، وقيل: يعود إلى قوله: ﴿يَعْلَمُمَا يَلِجُ فِي ٱلْأَرْضِ﴾ وقوله: ﴿وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ﴾ اعتراض بين الكلامين بما ذكر، ﴿وَلَهُ ٱلْحَمَّدُ فِي ٱلْأَخِرَةً ﴾ يعني: إنكارهم ذلك ورد عليهم.

🏶 المعنى

«الْحَمْدُ لِلَّهِ» أي: قولوا: الحمد لله، وهو وصفه بأسمائه الحسنى وصفاته العلا، وشكره على نعمه في الدين والدنيا «الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَ[مَا فِي] الأَرْضِ» ملكًا وخلقًا «وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الآخِرَةِ» قيل: هو المحمود على أفعاله، المستحق للحمد في الدارين؛ لكونه منعمًا، فهما وقتان يحمده أهل الدنيا تعبدًا وأهل الآخرة تلذذًا؛ لأنها السبب بدار التكليف، وقيل: إنه المستحق للحمد في الدنيا بما أنعم، فَمَنْ حمده نال الثواب، ومن لم يحمده نال العقاب، ثم في الآخرة الجميع مضطرون إلى حمده، والاعتراف بربوبيته، عن أبي مسلم. وقيل: الحمد إضافة النعم إلى المنعم مع التعظيم له، وهذا يحصل في الدارين لله تعالى.

ومتى قيل: كيف يحمد في الآخرة؟

قلنا: أهل الجنة على نعمه وفضله، وأهل النار على عدله، وإنما خص الآخرة بالذكر؛ لأن نعمه فيها أعظم لدوامها وخلوصها من الشوائب.

⁽١) ألا: لا، ن.

⁽٢) أتذهب: تذهب، ن.

«وَهُوَ الْحَكِيمُ» في أفعاله لا يفعل إلا الحسن، العليم بمصالح الخلق وبجميع الأشياء «يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الأَرْض» أي: يغيب فيها من المياه والأمطار والحبوب والأموات، «وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا» من النبات والأشجار والمعادن وأصناف الحيوانات والحشرات، لا يعلمها إلا هو «وَمَا يَنزلُ مِنَ السَّمَاءِ» من الأمطار وقدرها «وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا» أي: يصعد من الملائكة وأعمال العبادات والبخارات والرياح، ثم مع قدرته وملكه رحيم بعباده، يتفضل عليهم بنعمه، ويثيبهم على طاعته، غفور لذنوبهم إذا تابوا. وقيل: هو رحيم ينعم عليهم، فإذا حمدوه زادهم نعمة، غفور لمن لم يحمده، ثم تاب. وقيل: رحيم بهم يمهلهم، وينعم عليهم مع علمه بهم، ويغفر لهم جميع ذنوبهم إذا تابوا «وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لاَ تَأْتِينَا السَّاعَةُ» أي: لا تكون القيامة والبعث «قُلْ» يا محمد: «بَلَى» تأتيهم الساعة «وَرَبِّي» أخبر به وأكده باليمين، ثم عاد إلى تمجيده، فقال سبحانه: «عَالِم الْغَيْبِ» يعني: يعلم كل ما يغيب، لا تخفى عليه خافية؛ لأنه عالم لذاته، فلا يختص بمعلوم دون معلوم «لا يَعْزُبُ عَنْهُ» أي: لا يغيب عن علمه «مِثْقَالُ ذَرَّةِ» أي: مقدار ذرة، وهذا مَثَلٌ، وإلا فهو عالم بما هو أقل من ذرة، وهي النملة «فِي السَّمَاوَاتِ وَلاَ فِي الأَرْض وَلاَ أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلاَ أَكْبَرُ إِلاَّ فِي كِتَابِ مُبِين» قيل: إلا هو محفوظ عنده، فعبّر عن العلم والحفظ بالكتاب؛ لأنه مما يحفظ به، وقيل: «في كتاب» أي: في اللوح المحفوظ «لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ» أي: ليكافئ من آمن وعمل صالحًا بما يستحقه من الثواب على أعماله «أُولَئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ» أي: هنيء لا يكدره شيء، قيل: هو الجنة، عن قتادة. «وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا اللهِ: وليجزي الذين سعوا في حججنا أي: عملوا في إبطالها وهو الكتاب وسائر المعجزات وسعيهم ردها بالتكذيب، وقيل: سعيهم دعاؤهم إلى الكفر ومنع الناس عن قبول الإسلام «مُعَاجِزينَ» قيل: مسابقين، أي: يحسبون أنهم يعجزوننا ويفوتوننا، وقيل: معاجزين نبينا، وقيل: مجاهدين، عن ابن زيد. «أَوْلَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مِنْ رِجْزِ أَلِيمٌ» أي: من شر العذاب، عن قتادة. وقيل: هي الأمور الكريهة التي تقارب العقاب، وقيل: نوع من العذاب.

🕸 الأحكام

تدل الآية الأولى على تعليم الحمد لله بما هو أهله، وأنه المستحق لذلك لنعمه عليهم.

ويدل قوله: ﴿ يَعْلَمُ ﴾ أنه عالم لذاته يعلم كل معلوم؛ إذ لو كان عالمًا بِعلم لكانت معلوماته متناهية.

ويدل قوله: ﴿قُلْ بَكِي وَرَبِّي﴾ على تأكيد أمر القيامة.

ومتى قيل: أيكفي في جوابهم القَسَمُ؟

قلنا: إذا أبان الحجة فأعرضوا استحقوا الوعيد، فهذا قسم يتضمن الوعيد.

ويدل قوله: ﴿ يُرْجَرِي ﴾ أن الثواب والعقاب جزاء على الأعمال.

وتدل أن الأعمال فعل العبد، فيبطل قول المجبرة في المخلوق والجزاء.

قوله تعالى:

🕸 القراءة

قرأ الأعمش وحمزة والكسائي: «إن يَشَأْ يَخْسِفْ» و «يُسْقِطْ» كلها بالياء كناية عن اسم الله تعالى، واختاره أبو عبيد؛ لأنه تقدم ذكر اسم الله. الباقون [بالنون] أضافها إلى نفسه.

🕸 اللغة

الهداية: الدلالة، والهادي إلى الحق: الدال عليه والمُظْهِرُ لطريقه.

والنبأ: الخبر، والإنباء: الإخبار.

والتمزيق: التقطيع، مَزَّق تمزيقًا فهو مُمَزِّقٌ، والشيء مُمَزَّقٌ.

والجنّة: الجنون، وأصله من الستر؛ لأنه يستر العقل.

والخسف: الذهاب في الأرض.

والكِسَف: القِطَع.

🕸 الإعراب

﴿وَيُرَى ﴾ موضعه يحتمل النصب عطفًا على «ليجزي»، ويحتمل الرفع على الاستئناف.

وجواب ﴿إِذَا﴾ في قوله: ﴿إِنَّكُمْ﴾ تقديره: إذا مزقتم تَجَدَّدَ خَلْقُكُمْ.

﴿ٱلْحَقَّ﴾ نصب؛ لأنه المفعول الثاني، والمفعول الأول: ﴿ٱلَّذِى ٓ أُنزِلَ إِلَيْكَ﴾ تقديره: ويرى الذين أوتوا العلم الذي أنزل إليك الحَقَّ.

﴿أَفَرَىٰ﴾ قيل: دخل الاستفهام على ألف الوصل فنصب الألف في ﴿أَفَرَىٰ﴾ قيل: أسقط ألف الاستفهام لدلالة الكلام عليه، وقيل: ذلك لا يقبل^(١)؛ لأن ألف الاستفهام لا يحذف إلا عند الضرورة، والقراءة بقطع الألف، ولو لم يقطع لكان خبرًا بعده استفهام.

فأما (هو) في قوله: ﴿هُوَ ٱلْحَقَّ﴾ يسميه الكوفيون عمادًا، وأنشد الكسائي: لَيْتَ الشَّبَابَ هُوَ الرَّجِيُع عَلَى الْفَتَى وَالشَّيْبُ كَانَ هُوَ الْبَدَاءُ الأَوَّلُ (٢)

قال الكسائي: الأول: عماد، والثاني: اسم. وقيل: إنه تأكيد لمَّا طال الكلام. إِنَّكُمْ كسرت الهمزة: لأن تقديره: تقولون (٣): إنكم.

⁽١) يقبل: يضم، ن.

⁽۲) معاني القرآن للفراء ۲/ ۸۲.

⁽٣) تقولون: تقولن، ن.

﴿ كِسَفًا ﴾ تقرأ ساكنة السين وبفتحها، فالأول: واحد، والثاني: على الجمع.

🏶 المعنى

ثم عقب بذكر المؤمنين واعترافهم بِمَا جَحَدَهُ مَنْ تَقَدَّمَ ذِكْرُهُ، فقال سبحانه: «وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ» أي: أُعطوا، وإعطاء العلم بوجهين: أحدهما: بوضعه في نفسه، والثاني: بالتسبيب إليه بالتمكين واللطف ووضع الأدلة، فجميع العلوم تضاف إلى الله تعالى على هذه الوجوه.

واختلفوا مَنْ هؤلاء؟ فقيل: أصحاب محمد، عن قتادة. وقيل: مَنْ آمن مِنْ علماء أهل الكتاب كعبد الله بن سلام، وقيل: كل من أوتي العلم إلى يوم القيامة، وقيل: هم علماء أهل التوحيد والعدل؛ لأنهم يعلمون في الحقيقة أن ما أنزل عليه حق، ومعجزة لوجوه:

منها: أنهم لا يجوزون فعل القبيح عليه، وإظهار المعجز على يدي كذاب لا يجوز لقبحه، فكل من ظهر ذلك عليه يعلمون أنه الحق.

ومنها: أنهم لا يجوزون ظهور المعجز على غير نبي.

ومنها: أن عندهم أنه تعالى لا يُضِلُّ عن الدين، فلا بد أن ما أنزل يكون حقًا، وعند مخالفيهم أن جميع ذلك جائز عليه، فمن أين أن ما أنزل حق، ولعله أنزل ليضل، أو أظهره على كذاب^(١).

«الَّذِي أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ» يعني: القرآن «هُوَ الْحَقَّ وَيَهْدِي» ويعلمون أنه حق ويعلمون أنه يعلمون أنه يعلمون أنه يهدي «إِلَى صِرَاطِ» أي: طريق «الْعَزِيزِ» القادر و«الْحَمِيدِ» المحمود، والصراط قيل: هو دينه الحق وهو الإسلام، وقيل: إلى ثوابه وجنته.

ثم عاد الكلام إلى الحكاية إلى الكفار، فقال سبحانه: «وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا» القادة للأتباع معجبين منه «هَلْ نَدُلَّكُمْ عَلَى رَجُلٍ» يعنون محمدًا صلى الله عليه «يُنَبِّتُكُمْ» يخبركم «إِذَا مُزِّقْتُمْ» أي: بليتم وتفرق أجزاؤكم وتقطعت أوصالكم وصرتم ترابًا «كُلَّ مُمَزَّقِ» تفريقًا عظيمًا «إِنَّكُمْ لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ» أي: تعودون أحياء كما كنتم، والجديد: المستأنف المعاد «أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا» قيل: هو من كلام المتبوعين أيضًا قالوا

⁽١) كذاب: كتب، ت،ن. وما أثبتناه من هامش، ن.

معجبين، ثم بينوا أنهم افتروا، وقيل: بل هو من كلام الأتباع جوابًا لهم "أفْتَرَى عَلَى اللّهِ كَذِبًا» هو استفهام، يعني: أهو كاذب فيما يقول أم هو مجنون لا يدري ما [يقول]؟ فرد الله تعالى عليهم، وقال: ليس بمُفْتَرِ ولا بمجنون "بَلِ» هؤلاء الكفار "الّذِينَ لاَ يُؤْمِنُونَ بِالآخِرَةِ» أي: بالبعث "فِي الْعَذَابِ» أي: سيصيرون إلى العذاب، وقيل: في سبب العذاب "والضَّلالِ الْبَعِيدِ» قيل: الضلال: الجهل، قيل: في ضلال بعيد عن الحق، وقيل: في ضلال عن طريق الجنة والثواب، وقيل: في ضلال عن التخلص "أفَلَمْ يَرَوْا إلَى مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ مِنَ السَّمَاءِ» أي: ألَمْ (١) يروا أن السماء محيطة بهم "وَالأَرْضِ» تقلهم حيث كانوا، فلا يقدرون على الخروج منها، وقيل: بالسماء والأرض أنعم عليهم أفلا يتدبرون؟ وقيل: أشار إلى من خسف به أو أهلك بسبب من السماء "إن نَشَأ نَخْسِفْ بِهِمُ الأَرْضَ» أي: نذهبهم فيها "أَوْ نُسْقِطْ عَلْيهِمْ كِسَفًا» أي: قطعًا «مِنَ السَّمَاءِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً» حجة على قدرته وعزته "لِكُلِّ عَبْدِ مُنِيبِ» راجع إلى ربه بالتوبة مقبل على طاعته تائب من ذنوبه، وخصه بالذكر؛ لأنه على البعث، وإنما ذكر دليل القدرة عند إنكارهم البعث لأنهم (٢) أوردوا الشبه في قدرته على البعث.

🕸 الأحكام

تدل الآية على عظم محل العلم والعلماء، ولا شبهة أنهم علماء أهل العدل؛ لأنهم وصفوه بما يستحقه، ونزهوه عما لا يليق به، ولم يشبهوه، ولا أثبتوا معه قديمًا، ولا أضافوا إليه فاحشة.

وتدل على أن العالم بالتوحيد يجب أن يعلم النبوات والشرائع؛ ليعلم أن ما أنزل حق.

وتدل على قدرته على الإعادة.

وتدل على صحة الحجاج.

⁽١) ألم: لم، ن.

⁽٢) لأنهم: أنهم، ن.

قوله تعالى:

🕸 القراءة

قرأ يعقوب الحضرمي وعبيد بن عمير: (الطَّيْرُ) بالرفع، وقراءة العامة بالنصب. أما الرفع: فنسقًا على الجبال، تقديره: يا جبال، ويا أيها الطيرُ. وأما النصب: ففيه وجوه:

قيل: بِفِعْلِ مضمر تقديره: وسخرنا له الطير، كقول الشاعر: عَــلَـفْـتُــهَــا تِــبْــنَــا ومَــاءً بَــارِدًا^(١)

أي: وسقيتها ماء باردًا، فأضمر الفعل.

وقيل: إنه عطف على موضع المنادى كقول الشاعر:

أَلاَ يَا عَمْرُو وَالنَّحَّاكَ سَيْرًا فَقَدْ جَاوَزْتُمَا خَمَرَ الطَّرَيقِ (٢)

نصب الضحاك عطفًا على موضع المنادى. وتقديره: أنادي الجبال والطير، قال علي بن عيسى: والأول أجود؛ لأن الحمل على لفظ المنادَى أشكل.

⁽١) اللسان (زجج) وتكملة البيت:

علفتها تبنا وماء باردًا حتى شتت همالة عيناها.

⁽٢) العين (خمر)، واللسان (خمر) وفي رواية: ألا يا زيد والضحاك سيرا.

وقيل: نصب بنزع الخافضة أي: مع الطير.

وقيل: هو عطف على الفعل، تقديره: آتيناه فضلاً الجبال تؤوب معه والطير.

وقيل: تقديره: قلنا: يا جبال أوبي معه، وعنينا الطير بمثل هذا القول، عن بي علي.

وقيل: نصب؛ لأنه مأمور، وعطف على الجبال لا على معنى التذليل بالتأويب معه، تقديره: أمرنا الجبال والطير؛ لأن قوله: ﴿يَجِبَالُ أَوِّفِ﴾، وأمر الجبال، ومعناهما واحد، ذكر هذا الوجه الأخير أبو مسلم.

وقرأ أبو بكر عن عاصم: «ولسليمان الريح» بالرفع على خبر حذف الصفة، والباقون بالنصب [بفعل] (١) محذوف، تقديره: وسخرنا الريح.

وقرأ أبو جعفر ونافع وأبو عمرو: «منْسَاتَهُ» بغير همز، وروي نحوه عن ابن كثير، وقرأ ابن كثير بهمزة ساكنة، الباقون بهمزة مفتوحة، وكلها لغات صحيحة، وأصله الهمز؛ لأنه من: أَنْسَأْتُ، فترك همزه كالبرية من بَرِئْت.

قرأ يعقوب: «تُبُيِّنت الجِنَ» بضم التاء والباء وكسر الياء، والباقون بفتح الثلاثة، وما روي عن ابن عباس: (تبينت الإنس أن لو كان الجن يعلمون الغيب) يجوز على أنه فسره.

🕸 اللغة

الأَوْبُ: الرجوع، آب يؤوب أوبًا: إذا رجع، وأَوَّبَ تأويبًا، والتأويب السير.

والسابغ: التام من اللباس والدروع، وأصله: التمام، ثوب سابغ: تام، ومنه: إسباغ الوضوء.

والسرد: متابعة حلق الدرع شيئًا بعد شيء حتى يتناسب، وأصل السرد: الإرسال، ومنه: سَرَدَ الحديث أي تابَعَه (٢) ولم يقف فيه، ويقال لحلق الدرع: سَرْدٌ، وللدروع: سُرُدٌ، قال الشاعر:

⁽١) ما بين المعكوفين زيادة في هامش ن.

⁽٢) تابعه: تتابعه، ن، ت.

وَعَلَيْهِ مَا مَسْرُودَتَانِ قَضَاهُ ما ذَاوُدُ أَو صَنَعُ السَّوِابِغِ تُبَّعُ (١)

ودرع مسرودة: مسمورة الحلّق.

والزيغ: العدول عن جهة الصواب، زاغ زيغًا، وأزاغه إزاغة.

ويقال: أَلَنْتُ الشيء فأنا أَلِينُهُ إِلاَنةً، ولَيَنْتُ تليينًا.

ومعنى المحراب أشرف المجالس، عن أبي عبيدة، ومنه: ﴿ لَسُوَّرُوا الْمِحْرَابَ ﴾ [ص: ٢١] ومنه يقال: للقصر (٢): محراب، ومنه: محراب المسجد لشرفه.

والتماثيل: واحدها تمثال، وهي صور الأشياء، وأصله: القيام، كأنه نصب قائمًا، ومنه: مَثَلَ الرجل مثولاً إذا انتصب قائمًا، ومنه الحديث: «مَنْ سَرَّهُ أَن يَمْثُلَ له الناس فليتبوأ مقعده من النار» أي: يقومون له.

والجَفان: جمع جَفْنَةٍ، وهي ما يؤكل فيه.

والجَوابِ: الحياض، واحدها جابية؛ لأنه يجتمع فيه الماء، وابن كثير وأبو عمرو ويعقوب يثبتون الياء، وهو الأصل، والباقون يحذفونها للتخفيف.

والراسيات: جمع راسية، وهي الثابتة، ومنه: رست السفينة.

والمِنْسَأَةُ: العصا؛ لأنه يطرد بها (٣) ويساق، من نَسَأْتُه (٤) بالهمز، أي: سُقْتُهُ، ونسأت الشيء: طردته.

🕸 الإعراب

﴿ اَعْمَلُوا ﴾ خطاب جمع وإن تقدم ذكر داود؛ لأن الخطاب في آل (٥) داود؛ لأن النعمة عليه عليهم بما دعاهم إليه وبين لهم، و «صَالِحًا» نعت لمحذوف أي: عملاً صالحًا.

⁽١) الصحاح (صنع)، واللسان (صنع).

⁽٢) للقصر: القصر، ن، ت.

⁽٣) بها: به، ت، ن.

⁽٤) نسأته: نسأت، ن، ت.

⁽٥) آل: ابن، ت، ن.

و ﴿ شُكُرًا ﴾ نصب بـ ﴿ اعْمَلُوا ﴾ ، وقيل: تقديره: اعملوا الشكر، وقيل: تقديره: اشكروا الله شكرًا.

و ﴿ اَلَ ﴾ نصب بالنداء المضاف، و ﴿ دَاوُدَ ﴾ مضاف إليه إلا أنه لا ينصرف.

﴿ أَن لَو ﴾ محله قيل: رفع تقديره: فلما ظهر خَرَّ ظهر (١) أن لو [كانوا]، وقيل: نصب، أي: علمت الجن أن لو.

«مَحَارِيبَ» مفاعيل فلا ينصرف، وكذلك (تماثيل).

🕸 المعنى

لما تقدم ذكر المؤمنين الأوابين اتصل به حديث داود وسليمان، فقال سبحانه: «وَلَقَدُ آتَيْنَا دَاوُودَ مِنَّا فَضلاً» أي: أعطيناه فضلاً، والمراد: أنا فضلناه على غيره بما أعطيناه من النبوة والكتاب وفصل الخطاب والمعجزات، ثم فصل ما أعطاه، فقال تعالى: «يَا جِبَالَ أُوبِي مَعَهُ» قيل: معناه: سخرنا الجبال له وسهلناها، فلا يستصعب عليه ما يريده منها من قطع وغيره، وهذا هو الأوجه؛ لأنه ليس بحى مخاطب إلا أن يقال بجعله حيًّا عاقلاً، فحينئذ يخرج من كونه جبلاً، ويجوز أن يقال: يبقى جبلاً، ويبنى فيه بنية الحياة، فيقرب مع تعسف فيه. وقيل: قلنا: يا جبال، وهذا يحمل على ما قلناه. وقيل: «أوّبي» سبحي معه إذا سبح، عن ابن عباس، والحسن، وقتادة، ومجاهد، والسلمي، والضحاك، وأبي عبيدة. أي: ارجعي معه بالتسبيح، قال أبو ميسرة: هو بلسان الحبشة. وهذا لا يصح؟ لأن القرآن عربي، وكيف يقال ذلك وله في كلام العرب أصل، واشتقاق، وتصرف؟ يقال: تَأَوَّبَ يَتَأَوَّبُ تَأُوُّبًا، وأصله: الأُوْبُ والإياب. وقيل: «أُوبِي مَعَهُ» أي: سيري معه حيث شاء، عن أبي على. والتأويب: السير بالنهار، وقيل: ارجعي إلى مراد داود فيما يريده من حفر أو استنباط أو إخراج معدن أو جعل طريق. وقيل: نوحي معه، عن وهب. وقيل: كان إذا قرأ الزبور بصوت حزين سبحت الجبال والطير تعظيمًا لقراءته أو زيادة في تحسين النغمة. وقيل: كان إذا سبح تجاوبه بالتسبيح.

⁽١) خرّ ظهر: ظهر خير، ت ن.

ومتى قيل: هل يصح ذلك؟

قلنا: يجوز على وجهين:

أحدهما: أن يخلق فيه تعالى معجزة لداود، فأضاف إليه؛ لأنه محله توسعًا.

والثاني: أن يجعل بعضها حَيًّا فتسبح.

فأما الطير فيجوز أن يجعل له من التمييز كالصبيان المراهقين فتقرأ.

"وَالطَّيْرَ" أي: سخرنا له الطير، وكان يسير معه، فيحتمل أنه زاد في فطنته، فكان يعرف أمره ونهيه كالصبي المراهق، وأمره بالسير يحتمل أن الملك سيره، ويحتمل أن الله تعالى خلق ذلك فيها معجزة له "وَأَلَتًا لَهُ الْحَدِيدَ" فصار في يده كالشمع يعمل منه الله تعالى خلق ذلك فيها معجزة له "وَأَلتًا لَهُ الْحَدِيدَ" فصار في يده كالشمع يعمل منه الدروع، عن أكثر المفسرين. وقيل: أعطاه من القدرة مقدار ما صار الحديد في يده كالشمع لا أنه تغير عن حاله، عن أبي علي. قال أبو علي: ويجوز أن يكون لسخونة يده يلين الحديد "أَنِ اعْمَلْ سَابِغَاتِ" أي: دروعًا تامات، وهذا يحتمل الأمر والإباحة والإذن.

ومتى قيل: لماذا ألان الحديد له؟

قلنا: قيل: معجزة له، وعلى الوجهين اللذين ذكرنا المعجزة ثابتة، وقيل: أحب أن يأكل من كسب يده، فألان الله له الحديد، وعلمه صنعة الدروع، فكان أول من اتخذها، فكان يبيعها ويأكل منها ويطعم عياله ويتصدق، وقيل: يبيع الواحد بأربعة آلاف درهم.

"وَقَدُّرْ فِي السَّرْدِ" قيل: قدّر في نظم الجِلَقِ، والسرد: حلق الدروع، عن ابن عباس، وابن زيد. ومتى لم يكن مقدرًا يكون واسعًا، فلا يمنع السهم من النفوذ، وقيل: السرد: المسامير التي في حلق الدروع، عن قتادة. وقيل: السابغات الدروع، "وَقَدُرْ فِي السَّرْدِ" والسرد: الإرسال، أي: قدر في سرد السابغات، والمعنى فلتستعملها على قدر، عن أبي مسلم. وقيل: اعمل المسمار على قدر الحلقة كيلا يذوب، فيعلق أو يغلظ، فينكسر، وقيل: الأول أصح؛ لأن الحديد كان في يده كالشمع، فلم تحتج الحلقة إلى المسمار. "وَاعْمَلُوا صَالِحًا" أي: قلنا لهم: اعملوا

الصالحات، وهي الطاعات شكرًا على عظيم نعمه «إنِّي بمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ» فأجازيكم به «وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ» أي: وسخرنا لسليمان الريح «غُدُوُّهَا شَهْرٌ وَرَوَاحُهَا شَهْرٌ» أي: سيرها في غدوها إلى انتصاف النهار مسيرة شهر للناس، ومسيرها في انتصاف النهار إلى الليل مسيرة شهر، فكان مسيرها في يوم واحد مسيرة شهرين للناس، عن قتادة. وقيل: كانت تغدو فتقيل بإصْطَخْرَ، وتروح منها فتكون بكَابُلَ، عن الحسن. قال الحسن: لما جرى حديث الصافنات الجياد أعطاه الله الريح خيرًا منها، وقيل: كان له مركب من خشب فيه بيوت يركبها، ومعه جنوده، فيسيرها الريح الرخاء، فلا يدري القوم إلا وقد أظلهم، ومعه الجيوش، عن ابن زيد. وقيل: كان يحمله الريح ويظله الطير، فيغزو الغزو، وروي أنه غزا من العراق فقال(١) بمرو، وصلى العصر بمدينة بلخ، ثم سار إلى بلاد الترك، وجاوزهم إلى الصين، ثم إلى أرض القدهان، ثم رجع إلى فارس إلى طريق كرمان، وعاد إلى الشام، وبها كان مسكنه، فكان كل يوم يسير سير شهرين، وروي أنه دَفَنَ بخراسان سيوفًا فلقيها واستخرجها(٢) مجاشع بن مسعود في زمن عمر، عن الحسن. «وَأَسَلْنَا» أي: أذبنا حتى سال «لَهُ» لسليمان «عَيْنَ الْقِطْر» قيل: عين النحاس، فسالت، صيره الله مائعًا ينبع من عين تسيل، والقِطْر: النحاس، عن ابن عباس، وقتادة. وقيل: عين الحديد، وقيل: عين الرصاص، حكى الوجهين أبو على. وأصل الباب من القطر وهو قطر الماء، فيحتمل كل ما يقطر، وأكثر المفسرين وأهل اللغة أنه النحاس، وقيل: كان ذلك باليمن سالت ثلاثة أيام. «وَمِنَ الْجِنِّ مَنْ يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِإِذْنِ رَبِّهِ اللهِ أي: ومن الجن من سخرنا حتى عملوا له بأمر الله، قيل: كان التسخير بأمر الله والنهي والإذن هو الأمر، وقيل: بالقهر.

ومتى قيل: هم لطاف ضعاف، فكيف فعلوا تلك الأفاعيل العظيمة؟

قلنا: كثف أجسامهم وأعطاهم القدرة معجزة له، وقيل: زاد في قُدَرِهم مع لطافة أجسامهم؛ إلا أن هذا إنما يصح على مذهب من يقول بزيادة القدرة، ولا تحتاج إلى زيادة البنية.

⁽١) من القيلولة.

⁽٢) فلقيها واستخرجها: فلقيه استخرجها، ن.

ومتى قيل: أولئك بقوا أم تفانوا وماتوا؟

قلنا: فيه خلاف، قيل: ردهم إلى بنيتهم الأولى وبقاهم، وقيل: بل أماتهم؛ لأن في ردهم مفسدة لغيرهم من الجن؛ حيث توهموا أنهم بسحرهم يغيرون صورهم كما يعتقده جهال الحشو حتى قالوا: الشيطان صور نفسه بصورة سليمان، وقعد على كرسيه، وأخذ ملكه، ووطئ نساءه.

«وَمَنْ يَزِغْ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِنَا» أي: يعدل عما أمرناه في طاعة سليمان _ وكانوا مكلفين _ إلى العصيان «نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ السَّعِيرِ» قيل: عذاب النار في الآخرة، عن أكثر المفسرين. وقيل: كان كل من عصى منهم سليمان تنزل من السماء نارًا فتحرقه، فالمراد به [نار] الدنيا، وقيل: وَكُلُّ بهم ملكًا بيده سوط من نار، فمن زاغ عن أمر سليمان ضربه ضربة أحرقته، وهذا كَرَمْيِهِمْ بالشهب عند استراق السمع «يَعْمَلُونَ لَهُ» أي: لسليمان «مَا يَشَاءُ مِنْ مَحَارِيبَ» قيل: البيوت الشريفة، وقيل: قصور ومساجد يعبد فيها، عن قتادة، وأبى على. قال: وكان مما عملوه بيت المقدس، وذلك أن الله سلط على بني إسرائيل الطاعون، فهلك خلق كثير في يوم واحد، فارتفع داود صعيدًا وخر ساجدًا، فشفعه الله فيهم، ورفع عنهم ذلك، وأمرهم أن يبنوا في ذلك الموضع مسجدًا، فأخذوا في بنائه وأساسه، فكان داود وصلحاء بني إسرائيل ينقلون الحجارة حتى بنوا قامة، ولداود يومئذ تسع وعشرون سنة، فأوحى الله إليه أن تمام بنائه على يدي ابنه سليمان، وعاش داود مائة وأربعين سنة، وتوفى، واستخلف سليمان، وأعطاه الله النبوة، فأحب إتمام بيت المقدس، فجمع الجن، وقسم عليهم الأعمال حتى بنوا المدينة، ثم بني المسجد وجعل يوم فراغه يوم عيد، وكان للهرة موضع، فبقي إلى أن خربه بخت نصر لما غزا بني إسرائيل «وَتَمَاثِيلَ» قيل: صورًا من نحاس وصفر وزجاج ورخام، ثم اختلفوا، فحمله بعضهم على صور الحيوانات، وبعضهم على صور الشجر وغيره دون الحيوانات، وكلاهما جائز؛ لأن تحريمه يُعْلَمُ شرعًا، وقيل: كانوا يعملون صور الأنبياء والملائكة في المساجد، وكانوا متعبدين به، عن ابن عباس.

ومتى قيل: أليس يكره ذلك؟

قلنا: عقلاً لا، والشرائع تختلف في ذلك، وكان عيسى يصور كهيئة الطير،

وروي أنهم صوروا له تحت كرسيه أسدين، وفوق كرسيه نَسْرَيْنِ، فإذا أراد الصعود يبسط الأسدان ذراعيهما، وإذا علا الكرسي بسط النسران جناحهما، فكان ذلك معجزة له، حكاه أبو علي. وحكي أنه لما حاول بخت نصر صعود الكرسي ضرب الأسد ساقه وخر مغشيًا عليه، وما صعد بعده أحد.

«وَجِفَانِ» هي (١) القصاع الكبار التي يؤكل فيها «كَالْجَوَابِ» قيل: كالحياض، عن ابن عباس وغيره. شبهه بهما لعظمها، قال الحسن: كحياض الإبل، وقيل: كان يجمع على كل جفنة ألف رجل يأكلون بين يديه «وَقُدُورِ رَاسِيَاتِ» قيل: ثابتات لا تُحْمَلُ عن أماكنها، وكان باليمن، وقيل: كانت عظيمة كالجبال يحملونها مع أنفسهم، وكان سليمان يطعم جنده «اعْمَلُوا آلَ دَاوُودَ شُكْرًا» أي: اشكروه على هذه النعم، وقيل: اعملوا بطاعته شكرًا له، عن مجاهد. «وَقَلِيلٌ مِنْ عِبَادِي الشَّكُورُ» قيل: الشكر: تقوى الله والعمل بطاعته، وقيل: المؤمن الذي يشكر الله قليل، وقيل: لمشقة الشكر يَقِلُّ الشاكرون «فَلَمَّا قَضَيْنَا» أوجبنا «عَلَيْهِ» على سليمان «الْمَوْتَ مَا دَلَّهُمْ» أي: ما دل الجن «[عَلَى مَوْتِهِ]» على موت سليمان، أي: يعلموه، وقيل: قضينا: أتممناه (٢)، وقضاء الشيء: إتمامه والفراغ منه، عن أبي مسلم. «إِلاَّ دَابَّةُ الأَرْضِ» يعني: الأرضة «تَأْكُلُ مِنسَأَتَهُ» أي: عصاه، وروى أن سليمان كان يبنى المسجد ببيت المقدس، وربما يدخله سنة يلبث فيه أو أكثر أو أقل، ويدخل عليه طعامه ويتعبد فيه، فلما كان في المدة التي مات لم يكن يصبح يومًا إلا وتنبت شجرة يسألها سليمان فتخبره عن اسمها ونفعها وضرها، فنبت يومًا نبت فقال: ما اسمك؟ قال: الخرنوب، قال: لأى شيء؟ قال: للخراب، فعلم أنه سيموت، فقال: اللهم عَمِّ على الجن موتى؛ ليعلم الإنس أنهم لا يعلمون علم الغيب، وكان بقي من بنائه سنة، وقال لأهله: لا تخبروا الجن بموتي حتى تفرغوا من بنائه، ودخل محرابه، وقام متكئًا على عصاه فمات، وبقي قائمًا سنة حتى تم البناء، ثم سلط الله الأرضة على منسأته فخر، فعرفت الجن موته، وكانوا يحسبونه حيًّا؛ لكثرة ما شاهدوا من طول قيامه قبل ذلك.

⁽۱) هي: هو، ن.

⁽٢) اتممناه: امتناه، ن.

وقيل: إنما أماته قائمًا، وبقاه كذلك لفوائد:

منها: إتمام البناء.

ومنها: ليعلم الإنس أن الجن لا تعلم الغيب، ومن يدعي منهم الغيب فهو كاذب.

ومنها: أن من حضر أَجَلُهُ لا يتأخر، ولم يتأخر لسليمان مع جلالته.

وروي أنه أطلعه الله على موته فاغتسل وتحنط وتكفن، والجن يعملون، «فَلَمَّا خَرَّ» أي: سقط سليمان «تَبَيَّنَتِ الْجِنُّ» أي: ظهر لهم، قيل: تبينت الجن للإنس أن الجن لا يعلمون الغيب إذ «لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ» أي: في تلك الأعمال الشاقة، فلمشقته سماه عذابًا، وإلا فتلك الأعمال كانت عبادة ومحنة لهم أمروا بها، وقيل: كان عمر سليمان ثلاثًا وخمسين سنة، وملك أربعين سنة، وهو ابن ثلاث عشرة سنة، وابتدأ بالبناء لأربع سنين مضين من ملكه.

﴿ الأحكام

تدل قصة داود على معجزات له: تسخير الجبال، والطير، والحديد، وتليين الحديد يكون إما بتغيير حال الحديد، وعليه أكثر المفسرين، أو بزيادة قوة، واختار القاضي الوجه الأول، ورابعها: عمل الدروع، وقيل: أول من عمله هو، عن الحسن.

وتدل قصة سليمان على معجزات: تسخير الريح وتسييرها، وإسالة القطر، وتسخير الجن، وما أعطاهم من القوة حتى عملوا تلك الأفاعيل.

ويدل قوله: ﴿ وَمَن يَزِغُ ﴾ أنهم عملوا كل ذلك تعبدًا.

ويدل قوله: ﴿وَتَمَاثِيلَ﴾ أن التصوير كان مباحًا في شريعتهم، وإن كان منهيًّا في شريعتنا، فلا مانع من حمله على ظاهره.

ويدل قوله: ﴿ أَعْمَلُواْ ءَالَ دَاوُدِ شُكُراً ﴾ على وجوب شكر النعمة وشكر طاعة المنعم وتعظيمه، وروي أن داود قال لسليمان _ ﷺ _ : إن الله تعالى أمرنا بالشكر فاكفني قيام النهار أَكْفِكَ قيام الليل.

ويدل قوله: ﴿وَقِلِيلٌ مِّنْ عِبَادِي ٱلشَّكُورُ ﴾ أن المؤمن الشاكر يَقِلُّ في كل عصر.

وتدل الآية أن الجن لا تعلم الغيب، فيبطل قول جهال الحشو، وكان الحسن يقول: إن أولئك كانوا كفارًا؛ إذ لو كانوا مؤمنين ما اشتد حرصهم على التخلص.

ويدل موت سليمان وبقاؤه كذلك مدة على معجزة عظيمة، وكان يطيل القيام، ولا يكلمونه أبدًا لهيبته، فظنوا هذه المدة كذلك.

وتدل أن الجن لم تسخر لأحد بعد سليمان.

ومتى قيل: هل يقدر الجن بعده على مثل هذه الأعمال؟

قلنا: لو عادوا إلى ما كانوا لقدروا، وإنما صاروا كذلك معجزة لسليمان.

ومتى قيل: فمن يزعم أن الجن تعلم الغيب أو تقدر على تلك الأعمال العظيمة أو تغيير الصور هل يكفر؟

قلنا: نعم؛ لأنه يسد على نفسه طريق معرفة النبوات.

قوله تعالى:

﴿ لَقَدْ كَانَ لِسَبَا فِي مَسْكَنِهِمْ ءَايَةٌ جَنَّتَانِ عَن يَمِينِ وَشِمَالٌ كُلُواْ مِن رِّزْقِ رَيِّكُمْ وَاَشْكُرُوا اللهُ بَلْدَةٌ طَيِّبَةٌ وَرَبُّ عَفُورٌ ﴿ فَا قَاعْرَضُوا فَارْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ وَيَدَلْنَهُم بِجَنَّتَيْمِمْ جَنَّتَيْنِ نَوْاقَ أُكُولَ اللهُ عَلَيْهُمْ بِمَا كَفَرُواْ وَهَلْ نُجُزِيَ ذَوَاقَ أُكُولُوا فَيْهَا الْعَيْمِ مَن سِدْدِ قليلِ إِنَّ ذَلِكَ جَزَيْنَهُم بِمَا كَفَرُواْ وَهَلْ نُجُزِيَ ذَوَاقَ أَكُولُ اللهُ عَلَيْنَ اللهُ الْكَفُورُ ﴿ وَاللَّهُ مَا كَفُرُوا فَيْهَا السَّيْرَ إِلَى جَزَيْنَهُمْ وَيَقَلَ اللَّهُ مَا السَّيْرَ أَلْ الْكَفُورُ ﴿ وَاللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا وَاللَّهُ عَلَيْهُمْ فَجَعَلْنَهُمْ اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ وَمَا لَكُولُوا فَيْهَا لَيَالًا وَقَلَامُوا أَنْفُسُهُمْ فَجَعَلْنَهُمْ اللَّهُ اللَّهُ وَمَا لَكُولُولُوا وَيَهَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَمَا لَكُولُوا فَيْهَا لَكُولُوا فِيهَا لَكُولُوا فَيْهَا لَكُولُولُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُمْ فَا مَنْ اللَّهُ عَلَيْهُمْ وَاللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ وَالَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مُنْ وَمُؤْلِقُولُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُمْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُمُ عَلَيْهُمْ مُ كُلَّا مُمُزَقًا إِنَّ فِي ذَالِكَ لَايَكُولُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُمُ اللَّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ

🕸 القراءة

قرأ «لِسَبَأً» مفتوحة الهمزة غيرَ محركِ أبو عمرو، وروي نحوُه عن ابن كثير، وروي عنه أيضًا (سَبَا) بغير همز مثل: (سعى)، وروي عنه بهمزة ساكنة، الباقون بالجر والتنوين، وكلاهما جائز، فمن أجراه جعله اسم رجل معروف، ومن ترك إجراءه فعلى أنه اسم، قبيلة (۱)؛ نحو قولهم: هذه تميم، وهو اختيار أبي عبيد لقوله: «مساكنهم».

⁽١) أنه اسم قبيلة: أنهم اسم قبل، ن.

قرأ حمزة وحفص عن عاصم: ﴿مَسْكَنِهِمْ ﴾ بغير ألف ساكنة السين مفتوحة الكاف على الواحد، وهو قراءة إبراهيم النخعي، وقرأ يحيى بن وثاب والأعمش والكسائي: «مَسْكِنِهم» بغير ألف، [والباقون: «مساكينهم»] على الجمع.

قرأ أبو عمرو ويعقوب: «أَكُلِ خَمْطِ» مضافًا غير منون، والباقون «أكلٍ» منونة، وقرأ ابن كثير ونافع: «أكُل» ساكنة الكاف في جميع القرآن، الباقون بضمها.

قرأ حمزة والكسائي وحفص عن عاصم: «نُجَازِي» بالنون مضافًا إلى الله تعالى، ﴿ أَلْكَفُورَ ﴾ بالنصب، واختاره أبو عبيد لقوله: ﴿ جَزَيْنَكُهُم ﴾ ولم يقل: جوزوا، الباقون: «يُجَازَى» بالياء وفتح الزاي على ما لم يُسَمَّ فاعله، «الكفور» بالرفع، والكسائي يدغم لام (هل) في نون (نُجازِي) بالياء، والباقون لا يدغمون.

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو: «ربّنا» بفتح الباء على وجه الدعاء، «بَعّد» بغير ألف، وفتح الباء وتشديد العين وكسرها على وجه الدعاء من البُعْد، وروي نحوه عن ابن عامر. وقرأ يعقوب: «ربّنا» بضم الباء، «بَاعَدَ» بالألف وفتح الباء والعين والدال مخففة على الخبر، وهو قراءة محمد بن الحنفية، واختيار أبي حاتم، استبعدوا أسفارهم، ولم يسألوا أن يباعد بين أسفارهم، وروي عن يعقوب: «بَعَّدَ» بفتح الباء والعين والدال من غير ألف ويشدد العين في معنى (بَاعَدَ)، وذكره يعقوب عن يحيى بن يعمر، وروي عن ابن عباس الوجهين اللذين ذكرناهما عن يعقوب. وقرأ الباقون: «ربَّنا» بالنصب على الدعاء، «بَاعِدْ» بالألف.

🕸 اللغة

العَرِمُ: المُسَنَّاةُ التي تحبس الماء، واحدها: عَرِمَةٌ، أخذ من عَرَامَة الماء، وهو ذهابه كل مذهب، وقيل: العرَّم: الشدة، والعَرَامَة: الشدة والقوة.

والخَمْط: كل نبت قد أخذ طعمًا [مرأ لمرارة] حتى لا يمكن أكله، ومنه: تخمط البحر.

🕸 الإعراب

﴿بَلَدَةً ﴾ قيل: رفع، لأنه خبر ابتداء محذوف، أي: هذه بلدة، وقيل: تم الكلام عند قوله: ﴿وَاَشْكُرُواْ لَهُ ﴾ ثم ابتدأ: ﴿بَلْدَةً ﴾ ، وقيل: تقديره: بلدتكم بلدة.

﴿ذَالِكَ﴾ منصوب بالجزاء، تقديره: جزيناهم ذلك.

🏶 المعنى

ثم ذكر ما أنعم على سبأ وما كفروا بنعمه، وما آل إليه حالهم، فقال سبحانه: «لَقَدْ كَانَ لِسَبَإِ» قيل: أرض باليمن، عن الحسن. وقيل: بلدة باليمن، وقيل: حي باليمن، وقيل: أبو عرب اليمن، وقد سمى به القبيلة، وروى مرفوعًا أنه كان رجلاً من العرب، وله عشرة من الولد فَتَيَامَنَ منهم ستة وتشاءم أربعة، فأما الذين تيامنوا: فكندة، والأشعريون، والأزد، ومذحج، وأنمار، وحِمير، فقال رجل: مَنْ أنمار؟ فقال: الذين منهم خثعم وبجيلة، وأما الذين تشاءموا: فعاملة، وجذام، ولخم، وغسان. «فِي مَساكنِهِمْ» أي: في مواضع سكناهم وهو بلدهم «آيَةٌ» أي: حجة على وحدانيته وقدرته وعلامة على سبوغ نعمه، ثم فسر الآية، فقال سبحانه: «جَنَّتَان» بستانان «عَنْ يَمِين وَشِمَالِ» من أتاها، وقيل: عن يمين البلد وشماله، وقيل: كان من كثرة النعم تخرج المرأة على رأسها المكتل فترجع وقد امتلأ المكتل، ما تناولت^(١) شيئًا بيدها لكثرة ما يتساقط «كُلُوا» أي: قلنا: كلوا، وهو إباحة. وقيل: قال لهم نبيهم: كلوا واشربوا، وقيل: كان ثلاث عشرة قرية، في كل قرية نبي يدعوهم إلى الله، ويقولون لهم: كلوا مما رزقكم الله، واشكروه يزدكم نعمة، واستغفروه يغفر لكم، قالوا: ما نعرف لله علينا نعمة، فقولوا لربكم: إن كان ذلك منه أن يحبس عنا إن استطاع، عن وهب. «بَلْدَةٌ طَيِّبَةٌ» أي: هذه بلدة طيبة هواها وماؤها وثمارها ونعيمها، وقيل: ليست بسبخة، قال ابن زيد: لم يكن يرى في بلدتهم بعوضة ولا ذباب ولا برغوث ولا حية ولا عقرب، وإذا دخل الركب عليهم، وفي ثيابهم قمل تموت «وَرَبِّ غَفُورٌ» أي: إن آمنتم غفر لكم «فَأَعْرَضُوا» عن الرسول وأَمْرِ الله وكفروا نعمه «فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِم» السيل: الماء الجاري الكثير الذي لا يضبط لعظمه وكثرته، واختلفوا في العرم، قُيل: هو المسناة، وهو سد لهم كان يحبس الماء، ويسقى جنتهم وزرعهم، وكانت بَنَتْهُ بلقيس، عن ابن عباس، ووهب، وأبي على.

⁽١) تناولت: تناول، ن.

فلما أراد الله هلاكهم وقعت الفأرة في السد، فأفسدته، وفاض الماء عليهم فأغرقهم، عن وهب. وقيل: العِرَم: المطر الشديد، وقيل: هو اسم وادٍ، وقيل: هو اسم للجُرَذِ الذي نقب السدَّ، وقيل: العِرَم: صفة السيل، يعني: سيلاً شديدًا، فأضاف الشيء إلى صفته، والعرب تفعل ذلك كثيرًا، قال تعالى: ﴿وَمَكُّر ٱلسَّيِّي [فاطر: ٤٣]، عن أبي مسلم. وقيل: العَرِمُ: سد كان يمنع السيل عنهم «وَبَدَّلْنَاهُمْ بِجَنَّتَيْهِمْ جَنَّتَيْنِ» أراد تبديل ما في الجنتين وصفتهما الثانية ليست بجنة، ولكن سماه جنة توسعًا «ذَوَاتَى أَكُل خَمْطِ» قيل: كل شجر له ثمرة فهو خمط، عن الزجاج. و«أُكُل» أي: ثمر، وقيل: الخمط: كل شجر ذي شوك، عن أبي عبيدة. وقيل: الخمط: الأراك، عن ابن عباس، والحسن، وقتادة، والضحاك. وُأكُلُهُ: ثمره، وقيل: شجرة العِضَاةِ «وَأَثْلِ» قيل: هو الطَّرْفاء، عن ابن عباس. وقيل: يشبه الطَّرْفاء إلا أنه أعظم منه. وقيل: الأثل: الخشب، عن الحسن. وقيل: ضرب من الخشب، عن قتادة. وقيل: شجر لا ثمر له يؤكل، عن أبى مسلم. وقيل: هو السمر «وَشَيْءِ مِنْ سِدْرِ قَلِيل» قيل: هو شجر النبق من أشجار الوادي لا ينتفع بها، قال قتادة: كان شجرهم خير شجر فصيره الله شر شجر؛ لسوء أعمالهم، وقال الكلبي: كانوا يستظلون الشجر، ويأكلون الثمر، ولا يجيبون الرسل، فبدلهم الله «ذَلِكَ» قيل(١): ذلك ما فعله بهم جزاء لهم بما كفروا، «وَهَلْ نُجَازِي إِلاَّ الْكَفُورَ» قيل: نعاقب، ومعناه: هل نعاقب بمثل هذا العقاب إلا الكفار، يعنى: تعجيل العقاب أو عذاب الاستئصال، عن الحسن، وأبي على؛ لأنه تعالى يجازي كل أحد، فلا بد من حمله على تأويل، وقيل: يجازي بإزالة النعمة، وقيل: المجازاة: من التجازي، وهو التقاضي، والمتجازي: المتقاضى، أي: لما كفروا النعمة اقتضوا ما أعطوا، أي: ارتجع منهم، وهل يقتضي ما أعطى ويرتجع إلاّ الكافر، عن أبي مسلم. «وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا» قيل: هو الشَّام، عن مجاهد، وقتادة. وقيل: بيت المقدس، عن ابن عباس. «قُرّى ظَاهِرَةً» أي: متواصلة، عن قتادة. وذلك أنه تظهر الثانية من الأولى لقربها منها، وقال الحسن: كان أحدهم يغدو فَيَقِيلُ في قرية، ويروح فيأوي في قرية أخرى، وقيل: كان بين اليمن

⁽١) قيل: قيل الله، ن.

والشام قرى متصلة، وقيل: قرى بين المدينة والشام، عن ابن عباس. وقيل: هو السَّرَوات، عن مجاهد. وقيل: هي قرى صنعاء، عن وهب. (وَقَدَّرْنَا فِيهَا السَّيْرَ» أي: جعلنا السير بين قراهم والقرى التي باركنا فيها سيرًا مقدرًا من منزل إلى منزل، وقرية إلى قرية، فلا ينزلون إلا في قرى، ولا يغدون إلا في قرى لراحة المسافر، أشار تعالى إلى تكامل نعمه عليهم في السفر، كما هي في الحضر «سِيرُوا» أي: قلنا لهم: سيروا، وهي إباحة وليس بأمْر «فيهَا» أي: في القرى «لَيَالِي وَأَيَّامًا آمِنِينَ» يعني: أيّ وقت شئتم من ليل أو نهار، "آمِنِينَ" لا تخافون جوعًا ولا عطشًا ولا ظلمًا من أحد، ولا تحتاجون إلى زاد. فبطروا وبغوا وقالوا: لو كان حتى ثمارنا أبعد مما هي لكان أجدر أن نشتهيه، وقيل: أرادوا التبعد ليخرجوا في الزينة والعدة، وقيل: قالوا تكذيبًا لنعمه تعالى «فَقَالُوا رَبَّنَا بَاعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا» والأسفار جمع سَفَر، أي: اجعل بيننا وبين الشام فلوات لنركب الرواحل ونتزود الزاد، ففعل بهم ذلك «وَظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ» بالكفر والعصيان، وقيل: ظالمين لأنفسهم باخسين حظها بما سألوا وما فوتوا من النعم «فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ» قيل: عبرة وعظة لمن يقف على حالهم وزجرًا عن مثل أفعالهم، وقيل: أهلكناهم وبقيت أخبارهم يتحدث بها الناس، فأما أعيانهم أجسام لا تصير حديثًا؛ لأن الحديث عرض، وقيل: جعلناهم بحيث يضرب بهم المثل فيقال: (تفرقوا أيدى سبأ)، قال كُثير:

أَيَادِيْ سَبًا يَا عَزَّ مَا كُنْتُ بَعِدَكُم فَلَمْ يَحْلُ بِالْعَينَينِ بَعْدَكِ مَنْظَرُ(١)

وقال آخر:

مِـنْ صَـادِرٍ أو واردٍ أَيْـدِي سَـبَـا^(٢)

«وَمَزَّقْنَاهُمْ كُلَّ مُمَزَّقِ» أي: فرقناهم كل تفريق، قيل: أهلكناهم بعذاب الاستئصال، فتمزقت أجسادهم، وقيل: استأصل نعيمهم حتى ألجأهم إلى التفريق في العالم، فتشتتوا أعظم التشتت، قال الشعبي: أما غسان فلحقوا بالشام، وأما أوس

⁽١) اللسان (سبأ).

⁽٢) اللسان (سبأ).

وخزرج فلحقوا بيثرب، وأما خزاعة فلحقوا بتهامة، وأما الأزد فلحقوا بعمان، والأول أقرب؛ لأنه أضاف التمزيق إلى نفسه، والثاني محتمل؛ لأنه سبب التمزيق فأضافه إليه وإن كان فعلهم. وعن ابن عباس والحسن أنهم هلكوا بالجوع والعطش. «إِنَّ فِي ذَلِكَ» أي: فيما تقدم «لاَيَاتِ» لعبر «لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ» قيل: هو المؤمن إذا أعطي شكر، وإذا مُنِعَ صبر، قيل: يشكر الله بطاعة الله، ويصبر على المعاصي خلاف مَنْ [إذا] استغنى بطر، وإذا افتقر جزع وحزن، وإنما خصه؛ لأنه ينتفع به.

ومن قال: أهلكوا، اختلفوا بأي شيء أهلكوا؟ قيل: زاد الماء فغرقوا به، وقيل: وقعت الجرذ في السد، فنقبوا وخرج الماء، وجفت جنانهم وخربت، عن أبي علي.

🕸 الأحكام

تدل الآيات على وجوب شكر النعمة، ومن قابلها بالكفران يستحق العقوبة.

وتدل أن العقوبة جزاء، ولا حجة للخوارج في الآية؛ لأنه تعالى يجازي كل أحد بما يستجقه.

وتدل على أن تعريف الطرق منه تعالى.

وتدل أنهم استحقوا العقاب بظلمهم، وأن الظلم فِعْلُهم.

وتدل على مدح الصبر والشكر، وأنه فعل العبد؛ لأن من كثر شكره لنعمه أطاعه، ومن كثر صبره على أداء الواجبات والاجتناب عن المحرمات عظمت رتبته.

قوله تعالى:

وَوَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِيلِيسُ ظَنَّهُ، فَأَتَّبَعُوهُ إِلَّا فَرِيقًا مِّنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴿ وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِم مِن سُلُطُنِ إِلَا لِنَعْلَمَ مَن يُؤْمِنُ بِٱلْآخِرَةِ مِمَّنَ هُوَ مِنْهَا فِي شَكِّ وَرَبُّكَ عَلَى كُلِ شَيْءٍ حَفِيظُ ﴿ فَا لَا يَعْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِ ٱلسَّمَوَتِ حَفِيظُ ﴿ فَا أَدْنِ وَمَا لَكُهُ مِنْهُم مِن ظَهِيرٍ ﴿ وَمَا لَكُهُ مِنْهُم مِن ظَهِيرٍ ﴾ وَلَا لَنفَعُ ٱلشَّفَعَةُ عِندُهُ إِلَّا وَلَا فَن أَذِن وَلا لَنفَعُ ٱلشَّفَعَةُ عِندُهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِن لَهُ مَن أَذِن وَمَا لَكُهُ مِنْهُم مِن ظَهِيرٍ ﴾ وَلَا لَنفَعُ ٱلشَّفَعَةُ عِندُهُ إِلَّا لِمِن شِرِكِ وَمَا لَكُ مِنْهُم مِن ظَهِيرٍ ﴾ وَلَا لَنفَعُ ٱلشَّفَعَةُ عِندُهُ إِلَّا لَكِيلُ وَلَا لَنفَعُ ٱلشَّفَعَةُ عِندَهُ وَلَا لَكُيلُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَمَا لَكُولِ مَاذَا قَالَ رَبُكُمْ أَقُ وَلَوْ ٱلْمَقَلَ وَهُو ٱلْعَلِيلُ اللّهُ وَاللّهُ مِن مِنْ طَهِيرٍ اللّهُ وَاللّهُ مَن اللّهُ وَاللّهُ مَن اللّهُ وَاللّهُ مَن اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللللللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللّهُ ا

القراءة 🕸

قرأ عاصم وحمزة والكسائي وأبو عبيد: ﴿صَدَّقَ﴾ بالتشديد، وهو قراءة ابن عباس، أي: ظن فيهم ظنّا حين قال: لأغوينهم، فصدق ظنه، وحققه بفعله؛ إذ دعاهم فاتبعوه، الباقون: «صَدَقَ» بالتخفيف؛ أي: صدق عليهم في ظنه بهم، وروي عن يعقوب الحضرمي: «صَدَّقَ» مشددة، «إِبْلِيسَ» بالنصب، «ظَنُهُ» بالرفع أي: صدق عليهم ظن إبليس، فأضاف التصديق إلى الظن.

وقرأ أبو عمرو وحمزة والكسائي: «أُذِنَ له» بضم الألف على ما لم يسم فاعله، واخْتُلِفَ عن عاصم، والباقون: ﴿أَذِنَ الله له.

قرأ ابن عامر ويعقوب: «إذا فَزَّعَ» بفتح الفاء والزاي، الباقون بضم الفاء وكسر الزاي.

🕸 اللغة

السلطان: القوة يتسلط بها على الفعل، ثم يكون بالحجة، ويكون بالقوة.

والظهور: الغلبة، والظهير: المعين.

والفزع: الرعب، وهذا مَفْزَعُ القوم إذا فزعوا إليه فيما دهاهم، والفزع: الإغاثة، ومنه قوله في الرعب، وهذا مَفْزَعُ القوم إذا فزعوا إليه فيما دهاهم، والفزعت إليه ومنه قوله في الكثرون عند الفزع وَتقِلُونَ عند الطمع»، وفزعت إليه وأفزعنه، أي: لجأت إليه فأعانني، ويقال: أفزعته، أي: رعبته، وأفزعته: أرعبته، قال الفراء: والمُفَزَّعُ يكون شجاعًا ويكون جبانًا، فعلى الأول: يكشف الإفزاع، وعلى الثاني: يفزع من كل شيء، ونظيره: مُغَلَّبٌ أي: غالب، ومغلَّب: مغلوب.

🕸 الإعراب

﴿ إِبْلِيسُ ﴾ رفع لأنه صدق ظنه.

و ﴿فَرِيقًا﴾ نصب على الاستثناء.

🏶 المعنى

ثم ذكر تعالى الكفار واحتج عليهم، فقال سبحانه: «وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ» لا فرق بين قولهم: صَدَّقَ ظنه؛ لأنهم اتبعوه، وبين قولهم: صدقوا ظنه بأن اتبعوه، فإبليس ظن فيهم ظنَّا فقال: لأغوينهم، ولم يقل عن علم، بل عن ظن، فلما دعاهم فأجابوه صدق ظنه فيهم عليهم، قيل: أهل سبأ، وقيل: على الناس كلهم إلا من أطاع الله، عن مجاهد. «فَاتَّبَعُوهُ» فيما دعاهم إليه «إِلاَّ فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ» علموا قبح متابعته فلم يتبعوه واتبعوا أمر الله تعالى.

ثم بَيَّنَ أنهم في [عدم] اتباعهم الحق أتُوا من جهتهم، فقال تعالى: «وَمَا كَانَ لَهُ» لإبليس «عَلَيْهِمْ» على العصاة «مِنْ سُلْطَانِ» قيل: حجة، وقيل: قوة وتسلط سيف، ولكن دعاهم إلى ما وافق هواهم فأجابوه «إِلاَّ لِنَعْلَمَ» يعني لكن التخلية بينكم وبينه كانت لهذا الغرض، وهو قوله: «إِلاَّ لِنَعْلَمَ» قيل: لنظهر المعلوم من يتبعه ومن لا يتبعه، وقيل: لنعلمه موجودًا كائنًا كما علمناه من قبل أنه سيوجد، وقيل: معناه ليعلم أوليائي فأضاف إلى نفسه تعظيمًا كقوله: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يُؤَدُّونَ ٱللَّهُ اللَّحزاب: ٧٥] قيل: العلم بمعنى الرؤية أي: لنرى المؤمن ونميزه ممن ليس بمؤمن، وقيل: إلا لِنُعَامِلَ معاملة مَنْ كأنه لا يعلم، وإنما يعمل ليعلم، وقيل: لنميز، عن أبي علي. «مَنْ يُؤْمِنُ بالآخِرَةِ»، ويرد دعوة إبليس «مِمَّنْ هُوَ مِنْهَا» من الآخرة «في شَكُ».

ومتى قيل: قوله: «إِلاَّ لِنَعْلَمَ» استثناء من قوله: ﴿وَمَاكَانَ لَهُۥ عَلَيْهِم مِّن سُلُطَانِ﴾، فيجب أن يكون له سلطان في المستثنى؟

قلنا: ليس باستثناء حقيقي؛ لأن التسليط هو تخلية مع إرادة، وههنا تخلية لا إرادة معها، وتقديره: ما كان له عليهم حجة وقوة؛ ولكن خلينا بينه وبينهم؛ ليظهر المعلوم منهم.

ومتى قيل: فهلا مَنَعَ إبليس من الوسوسة؟

قلنا: في التخلية زيادة التكليف، ولعل فيه مصلحة لا نعرفها، وقيل: لا يَفْسُدُ بوسوسته أحد؛ لذلك لم يمنعه، عن أبي علي. وقيل: يجوز أن يفسد بوسوسته إلا أنه كُلِّفَ ألا يتبعه، ويكون لطفًا للمؤمنين.

"وَرَبُّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ" قيل: حافظ يحفظ عليهم ليجازيهم على أفعالهم "قُلِ" يا محمد لهؤلاء المشركين: "ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ" يعني: زعمتم أنها اللهة من دون الله، وهي الأوثان، فادعوهم إذا نزل بكم العذاب، وليس هذا بِأُمْرٍ وإنما هو توبيخ وليعلموا أن تلك الأوثان لا تنفعهم، ولا تضرهم، فقال سبحانه: "لا يملكونَ مِثْقَالَ ذَرَة فِي السَّمَاوَاتِ وَلاَ فِي الأَرْضِ" أي: لا يقدرون على مثقال ذرة، قيل: من أرزاق العباد، وقيل: من خير وشر ونفع وضر، وقيل: لما نزل من السماء وما نبت من الأرض، عن ابن عباس. وقيل: لا يملكون من أعيان السموات والأرض قدر ذرة ولا لأنه تعالى يتفرد بخلقها والقدرة عليها، والمراد بالذرة المبالغة في النفي على عادة العرب، وإلا فهو لا يملك أقل من ذلك أيضًا "وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِنْ شِرْكِ" أي: الأوثان في السموات والأرض شركة، ومثل هذا كيف يكون إلهًا؟

ومتى قيل: إذا نفى ملك ذرة فلم قال: «وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِنْ شِرْكِ»؟

قلنا: نفى ملك ذرة على وجه الانفراد، ثم نفى الشركة والإعانة وانقطع ملكهم أصلاً.

ثم بَيَّنَ أنه لا شفاعة لهم أيضًا إزالة لقولهم، فقال سبحانه: "وَلاَ تَنفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ" أي: عند الله تكذيبًا لهم في قولهم: ﴿ هَمُوُلَا مِ شُفَعَتُونًا عِندَ اللَّهِ اليونس: ١٨٤، "إِلاَّ لِمَن أَذِنَ لَهُ السَفاعة فلا تنفع شفاعة أحد إلا من أذن له بالشفاعة، وهذا نفي لشفاعتهم، وقوله: "لله "قيل: يرجع إلى الشافع، وقيل: إلى المشفوع "حَتَّى إِذَا فُزِع عَنْ قُلُوبِهِمْ" يعني: كشف الخوف من قلوبهم "قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقَّ اختلفوا في المضمرين في قوله: "قُلُوبِهِمْ" وفي قوله: "قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقِّ"، قيل: هم المشركون الذين تقدم ذكرهم، والمعنى: حتى إذا كشف الفزع، فيخرج عن قلوبهم الفزع وقت النزع ليستمعوا كلام الملائكة، فتقول الملائكة لهم: ماذا قال ربكم؟ قال هؤلاء المشركون مجيبين لهم: قال الحق، والحالة حالة النزع، ماذا قال ربكم؟ قال الكفار، و(قَالُوا) إلى الملائكة و(قال) الآخر إلى الكفار، وفيه إضمار؟ أي: قالوا: قال الحق، عن ابن عباس، وقتادة، وابن زيد. والفزع: ما ينالهم من فزع الموت. وقيل: هذا يكون بعد الخروج من القبور، يعني: إذا كشف الفزع من قلوب

⁽۱) من: ممن، ن.

المشركين قالت الملائكة: ماذا قال ربكم في الدنيا؟ قالوا: الحق، عن الحسن. وفي كلا الوجهين اعترافهم لا ينفع لهم. والفزع الذي كشف عن قلوبهم: قيل: توهمهم أن الساعة قد قامت، وقيل: إذا سمعوا النفخة ضعفوا، فإذا فزع كِشف ذلك الفزع قالوا، ومنهم من قال: المضمرون الملائكة، لأن قوله: ﴿ إِلَّا لِمَنْ أَذِكَ لَهُ ﴾ ترجع الكناية إليهم، واختلف هؤلاء في معنى الآية، فقيل: إذا أوحى الله إلى بعض ملائكته يلحقهم غشى (١) عند سماع الوحى، ويصعقون، ويخرون سجدًا للآية العظيمة، فإذا فزع عن قلوبهم سأل بعضهم بعضًا، فيعلمون أن الأمر في غيرهم، عن ابن مسعود، ومسروق، وأبي علي. وقيل: سمعوا الوحى ويجدون للموت صلصلة عظيمة، فيظنون قيام الساعة أو نزول أمر عظيم، فيفزعون، فإذا كشف سأل بعضهم بعضًا، وقيل: يقولون لجبريل: ماذا قال ربكم؟ فيقول: قال الحق، وقيل: هذا إنما يكون إذا صعدوا بأعمال العباد؛ لأنهم يكتبون أعمالهم، ثم يصعدون، ولهم زَجَلٌ وصوت عظيم، فتحسب الملائكة أنها الساعة، فيخرون سجدًا، ويصعقون، فإذا علموا أنه ليس كذلك قالوا: ماذا قال الحق؟ عن الضحاك. وقيل: لما بعث النبي الله أوحى الله إلى جبريل بصوت عظيم سمعه الملائكة، فصعقوا أو ظنوه الساعة، فإذا كشف عنهم ربك الفزع سألوا جبريل، فقال: إن محمدًا بعث، عن الكلبي. قال: وعندهم أن محمدًا من أشراط الساعة، فإذا بعث فزعوا لا يشكون أنها الساعة، وكان بين عيسى ومحمد بيس فترة عظيمة لم تبعث فيه الرسل، وقيل: أهل السموات إذا سمعوا الأمر والنهى خروا سجدًا خوفًا، فأول من يرفع رأسه جبريل، فيأمره الله تعالى بما يسأله أهل السموات، فيخبرهم فيقول: قال الحق، والأول أقرب. ومنهم من قال: الفزع الدعاء، قال تعالى: ﴿ وَلُو تَرَىٰ إِذْ فَزِعُواْ فَلَا فَوَتَ ﴾ أي: لو تراهم إذا دعوا كيف يجيبون، والداعى فزوع، والمجيب فزع، فيحمل الجواب والابتداء على لفظ واحد، قال الشاعر يخاطب جاريته بإلجام فرسه ليجيب صارخًا:

وَقُلتُ لِكَأْسٍ أَلجِمِيهَا فَإِنَّمَا حَلَلْتُ (٢) الْكَثِيبَ مِنْ زَرُودٍ لِأَفْزَعَا (٣)

⁽١) يلحقهم غشى: تلحقهم غشية، ن.

⁽٢) حللت: حللنا، ن. وما أثبتناه من اللسان: ٨/ ٢٥١.

⁽٣) البيت قائله: هبيرة بن عبد مناف المعروف بـ «الكلبحة اليربوعي» وفي رواية لعجز البيت: نَزَلنا الكَثيبَ مِن زَرودَ لِنَفْزَعا. انظر لسان العرب (فزع)، تاج العروس (فزع).

أي: لأجيب الداعي، وقال:

إِذَا فَزِعوا (١) مَدُّوا إِلَى اللَّيلِ صارِخًا كَمَوجِ الْأَتِيِّ (٢) المُزبِدِ المُتَراكِبِ

ومعنى الآية: إذا دعوا وأجابوا، وخص القلوب بذلك؛ لأن الإنسان يعقل بقلبه، والكناية عن المشركين، عن أبى مسلم. وهذا تعسف شديد.

«وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ» قيل: القادر السيد المطاع، وقيل: العلي في صفاته، الكبير في قدرته.

ومتى قيل: كيف اتصل وصف الملائكة لما وصف بما قبله وما بعده؟

قلنا: بَيَّنَ أنه إذا كانت الملائكة صفتهم هكذا، فكيف^(٣) يملكون الضر والنفع؟! وإذا كان ذلك حالهم مع منزلتهم فكيف حال الأصنام؟!

«قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ» أي: من السماء بالمطر ومن الأرض بالنبات، فإذا اعترفوا بعجز ما ادعوه من الشركاء عن ذلك علم بأن فاعل ذلك هو الله؟ لأنه القادر على ما يشاء، فإذا ثبتت الحجة بهذا عليهم فه «قُلِ» على وجه الإنصاف في الحجاج «[اللَّهُ وَ]إِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَى هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ» أي: ظاهر أن أحدنا ضال والآخر مهتد، فإذا ظهر أنا على الحق ثبت أن الضال مَنْ خَالَفَ، كقول أحدهم لصاحبه: أحدنا كاذب، والمعنى: ليس أمرنا واحدًا، فكذبهم بأحسن مما لو صرح بالتكذيب، وقيل: إنما قال ذلك مبالغة في الحجة والمداراة والتلطف في الاستدعاء، وقيل: جمع بين الخبرين (٤) وفوض التمييز إلى العقول كأنه قال: أنا على هدى وأنتم على ضلال، كقول الشاعر:

كَأَنَّ قُلُوبَ الطَيْرِ رَطْبًا وَيابِسًا لَدَى وَكْرِهَا العُنَّابُ وَالْحَشَفُ الْبَالي (٥)

⁽١) إذا فزعوا: ذهبوا، ن. البيت قائله: قيس بن الخطيم، ص ٨٤.

⁽٢) الأتي: اللاتي، ن.

⁽٣) فكيف: وكيف، ن.

⁽٤) الخبرين: الجنون، ن. بدون نقاط. والصحيح ما أثبتناه من مجمع البيان في تفسير القرآن م٥/ ج٢٢/٢٢.

⁽٥) البيت قائله: أمرؤ القيس: انظر لسان العرب (أدب)، ديوان امرئ القيس، ص ١٤٥، دار صادر، بيروت.

فجمع بين القلوب الرطبة واليابسة، وجمع بين العناب والحشف البالي، والرطب شبه بالعناب، واليابس بالحشف البالى ليبسها وضمورها.

وقيل: كان هذا في ابتداء الإسلام؛ حيث أمره أن يجادل بالتي هي أحسن، ثم نسخ بآية القتال، وقيل: قاله استهزاء بهم من غير شك، كقول الشاعر:

يَ قُولُ الْقَاتُ لِونَ بَنُو قُشَيْرٍ طَوَالَ الدَّهْرِ لاَ تَنْسَى عَليَّا فَإِنْ يَكُ حُبُّهُم رُشُدًا أُصِبْهُ وَلَسْتُ بِمُخْطِئِ إِنْ كَانَ غَيَّا(١)

ولم يرد الشك، وقيل: (أو) بمعنى الواو، والمعنى: إنا لعلى هدى، وإنكم لفي ضلال مبين «قُلْ» يا محمد إذا لم ينقادوا للحجة: «لاَ تُسْأَلُونَ عَمَّا أَجْرَمْنَا وَلاَ نُسْأَلُ» نحن «عَمَّا» كنتم «تَعْمَلُونَ» فهي (٢) المجازاة أي: لا تؤاخذون بعملنا، ولا نؤاخذ بعملكم.

🕸 الأحكام

تدل الآية أن إبليس غير عالم بقبول مَنْ يدعوه؛ ولكن يظن ظنًّا، فصدقوا ظنه باتباعه.

وتدل على أن الشفاعة للملائكة بإذن الله، وأنهم يشفعون للمؤمنين على ما نقوله. وتدل على أن الرزق من الله.

ويدل قوله: ﴿وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ ﴿ على أَن للمحق أَن يقول ذلك من غير شك، وروي أَن أمير المؤمنين (كرّم الله وجهه) احتج به يوم النهر على الخوارج في إنكارهم التحكيم.

⁽٢) فهي: فهذا، ن.

وتدل الآية الأخيرة أن أحدًا لا يؤاخذ بذنب غيره وأن الذنب فعل العبد.

قوله تعالى:

﴿ وَأَلْ يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبُّنَا ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا بِٱلْحَقِّ وَهُوَ ٱلْفَتَاحُ ٱلْعَلِيمُ ﴿ قُلُ أَرُونِي ٱلَّذِينَ ٱلْحَقْتُمُ بِهِ مِثْرَكَآءً كُلَّا بَلْ هُوَ ٱللَّهُ ٱلْعَزِيزُ ٱلْحَكِيمُ ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَكَ إِلَّا كَآفَةً لِلنَّاسِ بَشِيرًا وَلَكِنَّ أَكُمْ بَلْ هُوَ ٱللَّهُ ٱلْعَزِيزُ ٱلْحَكِيمُ ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَكَ إِلَّا كَآفَةً لِلنَّاسِ بَشِيرًا وَلَكِنَّ أَكْمَ بَلْ اللَّهُ الْعَرْدُونَ عَنْهُ سَاعَةً وَلَا تَسْتَقْدِمُونَ ﴾ صَدِقِينَ ﴿ وَلَا تَسْتَقْدِمُونَ ﴿ وَلِهُ لَلْهُ وَلِهُ لَلْهُ وَلِهُ لَلْهُ وَلَا لَمُ اللَّهُ وَلَا لَكُمْ مِيعَادُ يَوْمِ لَا تَسْتَقْدِمُونَ وَعَنْهُ سَاعَةً وَلَا تَسْتَقْدِمُونَ ﴿ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّاقُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللّ

🕸 اللغة

الجمع: ضم الشيء إلى الشيء في معنى ما، جمع الجواهر: ضم أحدها إلى الآخر في الحكم، والله الآخر في الحكم، والله يجمع بين أهل الحق والباطل يوم البعث، ثم يفصل بينهم.

والفتح: كشف صحة المعنى بما يظهر، والفتح: الحُكْمُ، ومنه الفتاح: الحاكم. والإلحاق: إيجاب أن الثاني في حكم الأول في أمر خاص يلحقه، أدركه وألحقه به.

والكافة: الإحاطة، أخذ من كُفَّة الشيء، وهو حرفه، فإذا انتهى إليه كف عن الزيادة، وكافة لا تُثَنَّى ولا تجمع، وأصل الكف: المنع، ومنه: كف اليد؛ لأنه يكف بها عن سائر البدن، ورجل مكفوف: ممنوع البصر، وكففته فكف، ومعنى قوله على التكففون الناس» أي: يسألونهم بأكفهم.

والميعاد: أصله من الوعد وهي من «عاد»؛ ولذلك يجمع مواعيد، قلبت الواو ياء لانكسار ما قبله.

🕸 الإعراب

﴿ أَلْحَقَّتُمُ ﴾ تقديره: ألحقتموهم به، فحذف الهاء والميم لدلالة (الذي).

وَكَآفَةُ نصب؛ لأنه صفة للرسول، وقيل: نصب على التفسير، ويحتمل أن يكون صفة للرسول وللمرسل إليهم، كلاهما جائزان.

🏶 المعنى

ثم أمره تعالى أن يحاكمهم إلى الله لإعراضهم عن الحجة زجرًا ووعيدًا، فقال سبحانه: (قُلْ) يا محمد (يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبُّنَا) يوم القيامة (ثُمَّ يَفْتَحُ) أي: يحكم (بَيْنَنَا وَبِلْحَقً) فيقضي للمحق بالثواب وللمبطل بالعقاب (وَهُوَ الْفَتَاحُ) القاضي؛ لأنه يفتح وجه الحكم (الْمَلِيمُ) بأعمال خلقه فيحكم (الله بينهم ويجازيهم بحسبه، وعن بعضهم: الموت يُعُمنا والقبر يضمنا، والقيامة مجمعنا، والرب يقضي بيننا وهو الذي لا يخفى عليه شيء (قُلْ) يا محمد محتجًا عليهم: (أَرُونِي) أعلموني، ولم يرد الرؤية بالبصر؛ لأنهم كانوا يرون الأصنام، وقيل: أروني ما خلق هؤلاء الشركاء (الَّذِينَ أَلْحَقْتُمْ بِهِ) أي: بالله (شُركاءَ) أي: أشركتموه معه فأروني بأيّ شيء استحق ذلك أم في شيء أي: بالله (شُركاءَ) أي: أشركتموه معه فأروني بأيّ شيء استحق ذلك أم في شيء التوحيد والعدل، فيعجزون عن ذلك، فإذا عجزوا فقل أنت: (كَلَّ) ليس كما تزعمون التوحيد والعدل، فيعجزون عن ذلك، فإذا عجزوا فقل أنت: (كَلَّ) ليس كما تزعمون (بَلْ هُوَ اللَّهُ) [الذي] لا شريك له ولا ندًا، يستحق العبادة وحده، وقيل: (كلا) أي: لا حجة لهم فيما يزعمون فالله (الْعَزِيزُ) القادر على ما يشاء (الْحَكِيمُ) فلا يفعل إلا الحكمة، ومن كان هذا صفته لا يجوز عليه الشرك.

ثم بَيَّنَ النبوات، فقال سبحانه: «وَمَا أَرْسَلْنَاكَ» يا محمد «إِلاَّ كَافَةً لِلنَّاسِ» قيل: جامعًا لهم بالإنذار والدعوة، وقيل: عامة للناس كلهم العرب والعجم وسائر الأمم، عن أبي علي وجماعة. وقيل: كافة، أي: لتكف الناس عما هم عليه من الكفر والمعاصي، أي: تمنعهم بالأمر والنهي والوعيد والإنذار، والكافّ: المانع، والهاء للمبالغة كقولهم: علّمة ونسّابة [وداهية]، عن أبي مسلم. «بَشِيرًا» لمن اتبعه بالجنة (وَنَذِيرًا» مُخَوِّفًا لمن خالفه بالنار «وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لاَ يَعْلَمُونَ» رسالتك بإعراضهم عن التفكر في معجزتك، وقيل: لا يعلمون ما لهم في اتباعك من الثواب والنعم، وما عليهم في مخالفتك من العذاب الأليم.

ثم بيّن استعجالهم بالعذاب تكذيبًا، فقال سبحانه: «وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ»

⁽۱) فیحکم: فیحکمه، ن، ت.

⁽٢) أريتكم: أن يتكلم، ن، ت.

قيل: القيامة، وقيل: العذاب «إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ» في ذلك، وذكر بلفظ الجمع؛ لأنهم ضموا المؤمنين إليه لمتابعتهم إياه وموافقتهم له «قُلْ» يا محمد: «لَكُمْ مِيعَادُ يَوْمِ» أي: ميقات يوم وهو يوم القيامة، وعيدًا بالبعث والجزاء وأُخِّرُوا إليه للمصلحة، عن أبي علي. وقيل: هو يوم وفاتهم وقبض أرواحهم، عن أبي مسلم. «لا تَسْتَأْخِرُونَ عَنهُ سَاعَةً وَلاَ تَسْتَقْدِمُونَ» قيل: لا يتأخر وقت القيامة ولا يتقدم؛ لأنه يعلم وقت الصلاح، عن أبي علي. وقيل: لا تموتون قبله ولا تبقون بعده، عن أبي مسلم.

🕸 الأحكام

تدل الآية أنه تعالى يجمع بين الناس يوم البعث للإنصاف والجزاء. وتدل أنه على مبعوث إلى الكافة.

وتدل أنه المبلغ للوعد والشرائع؛ لذلك قال: ﴿بَشِيرًا وَنَكَذِيرًا﴾. وتدل أنه لا نبي بعده، وكل ذلك معلوم من دينه ضرورة.

قوله تعالى:
﴿ وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا لَن نُؤْمِنَ بِهَذَا ٱلْقُرْءَانِ وَلَا بِٱلَّذِى بَيْنَ يَدَيَةٍ وَلَوْ تَرَى إِنهِ الْقَلْدِامُونَ مَوْقُونُونَ عِندَ رَبِّهِمْ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضِ ٱلْقَوْلَ يَنْفُولُ ٱلَّذِينَ ٱسْتُخْعِفُوا اللَّذِينَ ٱسْتُخْمِولُوا لَوَلاَ ٱنَتُمْ لَكُنّا مُؤْمِنِينَ ﴿ وَالَى اللَّذِينَ ٱسْتُخْمِولُوا لِلَّذِينَ ٱسْتُخْمِولُوا لِلَّذِينَ ٱسْتُخْمِولُوا لِلّذِينَ ٱسْتُخْمِولُوا لِلّذِينَ ٱسْتُخْمِولُوا لِللَّذِينَ ٱسْتُخْمِولُوا لِلّذِينَ ٱسْتُخْمِولُوا لِلّذِينَ ٱسْتُخْمِولُوا لِللّذِينَ ٱسْتُخْمِولُوا لِللّذِينَ ٱسْتُخْمِولُوا لِللّذِينَ ٱسْتُخْمِولُوا لِللّذِينَ ٱللّهُ اللّذِينَ ٱللّهُ وَجَعَلَنَا ٱلْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِ ٱلّذِينَ كَفُرُواْ هَلْ يُجْرَوْنَ إِلّا مَا كَانُوا النّدَامَةَ لَمّا رَأَوْلُ ٱلْعَذَابَ وَجَعَلَنَا ٱلْأَغْلَالُ فِي آعَناقِ ٱلّذِينَ كَفُرُواْ هَلْ يُجْرَوْنَ إِلّا مَا كَانُوا لَا اللّذِينَ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللللّهُ الللللللللللللللللللل

🕸 اللغة

الاستضعاف: طلب الضعف فيما يعامل به صاحبه، وكُلُّ مَنْ عامله غيره بما

يقتضي ضعفه عنده فقد استضعفه، وكان هؤلاء الرؤساء يأمرون الأتباع بعبادة الأوثان لضعفهم عن معرفة الصواب.

والاستكبار: طلب الكبر بغير حق، ونظيره: التكبر والتجبر.

وصَدَّ: أَعْرَضَ، وصَدَّ: مَنَعَ، لازم ومُتَعَدِّ.

والأغلال: جمع غُلِّ، وهي الجوامع تجمع اليد إلى العنق.

والمُثْرَفُ: المنعم البَطِرُ بالنعمة.

🕸 الإعراب

يقال: أين جواب (لو)؟

قلنا: محذوف، تقديره: لو ترى وجوههم لرأيت معتبرًا أو عجيبًا من أحوالهم.

ويقال: لِمَ أضاف المكر إلى الليل والنهار؟

قلنا: لوقوعه فيهما، تقديره: بل مكرهم في الليل والنهار، كقولهم: لَيْلُكَ قائم ونهارك صائم، قال الشاعر:

لَقَدْ [لُمْتِنَا يَا] (١) أُمَّ غَيْلاَنَ بِالسّرى وَنِمْتِ وَمَا لَيْلُ الْمَطِيِّ بِنَائِمٍ (٢)

وقيل: هو مضاف إليهما توسعًا، أي: لطول السلامة لهما في الليل والنهار اغتروا، فكأنهما غَرُّوا.

🕸 النزول

قيل: إن قريشًا بعثوا إلى رؤساء اليهود فسألوهم عن النبي الله ، فأنكرت اليهود نبوته، وقالوا: لن نؤمن بهذا القرآن، فنزلت الآيات.

وقيل: نزلت في مشركي قريش.

لَقَدُ لُمتِنا يا أُمَّ غَيلانَ في السُرى وَنِمتِ وَما لَيلُ المَطِيِّ بِنائِمِ انظر: ديوان جرير، ص ٤٥٤، دار صادر.

⁽١) لمتنايا: مطموس في ن، ت.

⁽٢) البيت لجرير:

وقيل: إن النبي على قاول يهودًا بالمدينة، واحتج عليهم بما وجدوه في كتابهم من صفته، فقالوا هذا القول لفرط الحسد.

🏶 المعنى

ثم بَيَّنَ تعالى مقالهم وحالهم يوم القيامة، فقال سبحانه: «وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا» قيل: اليهود، وقيل: مشركو العرب «لَنْ نُؤْمِنَ بِهَذَا الْقُرْآنِ» أي: لا نصدق أنه من الله، وأنه حق «وَلا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ» قيل: من الكتب المنزلة قبله، عن قتادة. وقيل: الذي بين يديه من الآخرة، يعني: يجحدون الآخرة والقرآن وما دل عليه من البعث والجزاء «وَلَوْ تَرَى» يا محمد «إذِ الظَّالِمُونَ» قيل: ظلموا أنفسهم بالكفر، وقيل: ظلموا الرسول بالتكذيب «مَوْقُونُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ» أي: محبوسون للحساب، ومعنى «عِنْدَ رَبِّهِمْ» أي: في الموضع الذي يحكم بينهم، ولم يُرِدْ المكان؛ لأنه تعالى منزه عن المكان «يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضِ الْقَوْلَ» يعني: يتلاومون ويرد كل واحد القول على صاحبه، ويُوَرِّكَ الذنب عليه لفرط التحير وشدة العذاب «يَقُولُ الَّذِينَ اسْتُضعِفُوا» قيل: السوقة والأتباع «لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا» الرؤساء والمتبوعين من علماء السوء والقادة «لَوْلاَ أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ» أي: لولا مكانكم ودعاؤكم إيانا لكنا مؤمنين، قيل: دعوهم إلى الكفر فقبلوا تقليدًا وكفروا بقولهم، وقيل: بل منعوهم من الإيمان بالقهر «قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا» المتبوعين مجيبين «لِلَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا» للأتباع «أَنْحْنُ صَدَدْنَاكُمْ» الألف ألف استفهام، والمراد الإنكار، أي: أنحن منعناكم «عَن الْهُدَى» وهو الإسلام «بَعْدَ إِذْ جَاءَكُمْ» على لسان رسول الله صلى الله عليه «بَلْ كُنتُمْ مُجْرِمِينَ» يعني: أن الذنب لكم في كفركم، ودعوتُنا لم تُزِل^(١) اختياركم، ولم نحملكم على الكفر قهرًا «وَقَالَ الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا [لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا] بَلْ مَكْرُ اللَّيْل وَالنَّهَارِ» قيل: مكركم في الليل والنهار، عن الحسن، وابن زيد. وقيل: لطول السلامة في الليل والنهار مكروا اغترارًا، وقيل: مكرهم: احتيالهم طول أيامهم في الصد عن سبيل الله، وقيل: مكر الأيام اغترار منهم بما يُرى على أبواب السلاطين من الجاه والمال والاغترار بآمال(٢) كثيرة وأنواع، وإنما يتركها

⁽١) ودعوتنا لم تزل: وتدعو أنا لم نزل، ن، ت.

⁽٢) بآمال: بالام، ن، ت.

مَنْ ينظر إليها بعين الاعتبار، وتفكر في أمر الآخرة، واتبع أمر ربه، وترك زينة الدنيا.

ثم بَيَّنَ ما دعوهم إليه، فقال سبحانه: «إِذْ تَأْمُرُونَنَا أَنْ نَكْفُرَ بِاللَّهِ وَنَجْعَلَ لَهُ أَندَادًا» أشباهًا «وَأَسَرُوا النَّدَامَةَ»، في (أسروا) قولان: أحدهما: أخفوا، والثاني: أظهروا، وهو من الأضداد، فمن قال: أخفوا، اختلفوا، فقيل: أخفوا الندامة في أنفسهم خوف الفضيحة، وقيل: الرؤساء أخفوا الندامة عن الأتباع، وقيل: أخفوا؛ لأنهم علموا أنه لا فائدة في إظهاره. ومن قال: أظهروا، اختلفوا، قيل: أظهر الأتباع الندامة على اتباعهم، وقيل: لما علموا أنهم مأخوذون به أظهروا الندامة، هذا على إضلاله، وذلك على ضلاله، وقيل: أقبل بعضهم على أظهروا الندامة، هذا على إضلاله، وذلك على ضلاله، وقيل: أقبل بعضهم على بعض يلومه ويظهر ندمه.

ومتى قيل: إذا كان في الآخرة لا يكذبون فكيف قالوا: ﴿ لَوْلا آنَتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ ﴾ ؟ قلنا: عند أبي هاشم وأصحابه أنه صدق لجواز أنه لولا دعاؤهم لآمنوا، كما نقول في وسوسة الشيطان، فأما عند أبي علي أنهم لو علم الله أن دعاءهم مفسدة لمنعهم، فعلى هذا قيل: في الآية إضمار لولا طاعتنا إياكم، وتقربنا إليكم فيما أمرتمونا به لكنا مؤمنين، وهذا صِدْقٌ؛ لأنهم تقربوا بكفرهم إلى رؤسائهم، عن أبي علي. وقيل: أخبروا عن ظنهم وذلك صِدْقٌ؛ لأنهم قالوا فيما يظن، عن علي بن عيسى.

«لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ» أي: عاينوه «وَجَعَلْنَا الأَغْلَالَ فِي أَغْنَاقِ الَّذِينَ كَفَرُوا» يعني: تغل أيديهم إلى أعناقهم، وذلك نوع عذاب «هَلْ يُجْزَوْنَ» بما فعل بهم «إِلاَّ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ» من الكفر والضلال «وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ» أي: من مُخَوِّف «إِلاَّ قَالَ مَتْرَفُوهَا» رؤساؤها وأغنياؤها الذين بطروا «إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ» وفي هذا تصديق للمستضعفين، وأن الرؤساء كفروا أولاً، وترفعوا عن اتباع الرسل، ثم تبعهم العوام، وأن الأنبياء كانوا ممتحنين بالأغنياء.

ثم بَيَّنَ أنهم رأوا لأنفسهم فضلاً حيث اختصوا بنعم الدنيا، فقال: "وَقَالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالاً وَأَوْلاَدَا» ولو لم يرض بما نحن عليه من الدين ما أعطانا ذلك "وَمَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ» كما تقولون من البعث، وقيل: لا يعذبنا أو لو ردنا إلى الآخرة لأعطانا مثل ما أعطانا في الدنيا من النعم "قُلْ» يا محمد مجيبًا: "إِنَّ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ» أي: يوسع على من يشاء بحسب المصلحة "وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لاَ يَعْلَمُونَ»

ذلك لا أنه يوسع لفضله أو يضيق لهونه، وروي عن النبي الله اللهم من عصى أمري فأكثر ماله وولده، واجعل رزق آل محمد الكفاف»، وقيل: كانوا يفاخرون بالمال والولد، كما يفعل بعضهم مع بعض.

🏶 الأحكام

تدل الآية على ما يجري يوم القيامة بين الأتباع والمتبوعين من التوبيخ، وما يجري من الندامة منعًا من التقليد، وحثًا على النظر؛ ليعرف الحق ويعتقده.

ويدل قوله: ﴿ لَوْلَا أَنتُمْ ﴾ على صحة قول أبي هاشم على ما بَيُّنًّا.

وتدل على أن الإضلال ليس بِفِعْلِ الله ولا خلقه ولا إرادته؛ لأنه لو كان كذلك لكان الفريقان بريئين من الكفر، ولقالوا: الله أَضَلَّنَا.

وتدل أنه لا يؤاخذ أحدًا إلا بجزاء ما فعل.

ويدل قوله: ﴿ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ على بطلان قول من يزعم أن المعارف ضرورة.

قوله تعالى:

﴿ وَمَا آَمُواْلُكُمْ وَلَا آَوْلِنَدُكُمْ بِالِّتِي تُقَرِّبُكُمْ عِندُنَا زُلْفَىۤ إِلَّا مَنْ ءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَتِكَ لَمُمْ جَزَلَهُ الضِّعْفِ بِمَا عَمِلُوا وَهُمْ فِي الْغُرُونَاتِ ءَامِنُونَ ﴿ وَاللَّذِينَ يَسْعَوْنَ فِي عَلَيْنِنَا مُعَاجِزِينَ أُولَتِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ ﴿ قُلُ إِنَّ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ. وَيَقْدِرُ لَلْهُ وَمَا أَنفَقْتُم مِن شَيْءٍ فَهُو يُخْلِفُ أَهُ وَهُو حَيْرُ الرَّزِقِينِ ﴿ وَإِنَّ وَيَقِمْ يَعْشُرُهُمْ جَمِعًا ثُمَّ يَقُولُ اللّمَلَتِكَةِ الْفَقْتُم مِن شَيْءٍ فَهُو يُخْلِفُ أَهُ وَهُو حَيْرُ الرَّزِقِينِ فَلَى وَيُومَ يَعْشُرُهُمْ جَمِعاتُمَ يَقُولُ اللّمَلَتِكَةِ الْمَاتُونَ الْجِنْ فَلَا أَنْ وَلِي اللّهُ وَلَا ضَرًا وَنَقُولُ اللّهَ مِنْ طَلَمُوا الْمَوْلُ عَلَيْكُمْ جَمِم مُّولِي اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهُ وَقُولُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللللّهُ الللللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللل

🕸 القراءة

قرأ يعقوب الحضرمي: «جَزَاءً» بالنصب والتنوين، «الضَّعْفُ» بالرفع على التقديم والتأخير، (أولئك لهم جزاء الضعف)، قراءة العامة بالرفع غير منون، ﴿الشِّعْفِ﴾

بالكسر مضافًا إليه، وإنما أضاف الجر إليه لأنه عرف الضعف بالألف واللام، والتعريف يكون للمعهود، والضعف هو قوله: ﴿مَن جَاءً بِالْخَسنَةِ فَلَهُ عَشُرُ أَمَنَالِهاً ﴾ والتعريف يكون للمعهود، فأضاف إليه، وقرئ بضم ألف «جَزَاءً» ونصب «الضّغف» على تقدير: أولئك يجازون الضعف، فيكون الضعف المفعول الثاني من الفعل الذي لم يسم فاعله كقوله: أعطي زيد درهمًا، ويجوز في (جزاء) أربعة أوجه: الرفع، والنصب، والتنوين، وترك التنوين، وفي (الضعف) ثلاثة أوجه: الحركات الثلاث، إلا أن القراءة ما ذكرنا.

قرأ حمزة: «الغُرْفَةِ» على واحدة، وهو قراءة الأعمش، الباقون: «الغُرُفَاتِ» على الجمع اعتبارًا بقوله: ﴿ مِّنَ الجُنَّةِ غُرُفًا ﴾ [العنكبوت: ٥٨].

قرأ ابن كثير وأبو عمرو: «مُعَجِّزِين» بلا ألف وتشديد الجيم، الباقون بالألف، وقد بَيَّنًا في سورة (الحج).

قرأ حفص عن عاصم ويعقوب: ﴿يَعَشُرُهُمْ ﴾ بالياء كناية عن اسم الله تعالى، وتقدم ذكره في قوله: ﴿يَبْسُطُ ﴾، ﴿وَيَقْدِرُ ﴾ وَيَقْدِرُ ﴾ وَيَقْدِرُ ﴾ وَيَقْدِرُ ﴾ وَيَقْدِرُ ﴾ وَيَعْدِرُ ﴾ وَيَعْدِرُ ﴾ ويُخْلِفُ ﴾ ، الباقون على الإضافة إليه بالنون؛ لأنه أفخم.

🕸 اللغة

التقريب: من القُرْب، قَرَّبَ تقريبًا، وقَرَبَهُ مُتَعَدِّ، وقَرُبَ يَقْرُبُ لازم، الأول: نحو صَدَقَهُ، والثاني: نحو كَرُمَ، والقربة: ما يتقرب به إلى الله تعالى.

والزلفى: القربى، وهو مصدر، ومنه: ﴿وَأَزَلَفْنَا ثُمَّ ٱلْآخَرِينَ ﴾ [الشعراء: ٦٤] أي: قربنا، وأزلفت الرجل: أدنيته، والزُّلْفَى والزُّلْفَةُ: الدرجة والمنزلة، ومزدلفة سميت بذلك لاقتراب الناس إلى مِنَّى.

والبَسْط: خلاف القبض، وبَسُط الرزق: إسباغه والزيادة فيه.

والقدر: استواء الشيء بغيره من غير زيادة ولا نقصان.

الإعراب 🕸

(مَنْ) في قوله: ﴿إِلَّامَنْ﴾ يحتمل وجهين:

أحدهما: أن يكون محله نصبًا على الاستثناء المنقطع من الكاف في (تقربكم)^(۱) والهاء من (فيه) تقريب، وقيل: هو مستثنى من الكاف والميم في ﴿ثُقَرِبُكُمُ محلها نصب، كذلك المستثنى منه.

الثاني: يكون محله رفعًا، تقديره: لَكِن المؤمنون لهم جزاء الضعف على معنى الجملة من الابتداء والخبر.

ويقال: لِمَ قال: ﴿بِأَلَّتِي﴾ وقد تقدم ذكر شيئين؟

قلنا: قيل: للاختصار، والعرب تذكر اسمين، ثم تعبر عن فعل أحدهما لدلالة المذكور على المحذوف.

🕸 المعنى

ثم بَيَّنَ تعالى تفاخرهم بالدنيا، ورد (٢) عليهم، فقال سبحانه: "وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلاَ أَوْلاَدُكُمْ بِالَّتِي تُقَرِّبُكُمْ عِنْدَنَا زُلْفَى " أي: لا تقربكم من ثواب الله ورضاه كثرة أموالكم وأولادكم قربة، والزلفى: القربى، عن مجاهد. "إلاً " بمعنى لكن الذي يَقْرُبُ من ثوابه «مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا " تقديره: يقربكم الإيمان والعمل الصالح، وقيل: ما يقربكم إلا أن تؤمنوا وتعملوا صالحًا، و "أَمَنَ " صدق الله ورسوله، "وَعَمِلَ صَالِحًا " أي: عمل بطاعة ربه، وقيل: أنفق ماله في سبيل الخير "فَأُوْلَئِكَ لَهُمْ جَزَاءُ الضِّعْفِ" أي: جزاء الإضعاف، كقوله: ﴿فَلَدُ عَشْرُ آمَنَالِهَا ﴾ [الانعام: ١٦٠]، ومعنى الكلام: من آمن وعمل صالحًا فله في الآخرة ثوابه ويضاعف على ذلك، وقيل: "جَزَاءُ الضِّعْف": أنه يعطيهم جزاءهم وقتًا بعد وقت، فيعطيهم في كل وقت مثل الذي أعطى قبله، وهو معنى جزاءهم وقتًا بعد وقت، فيعطيهم في كل وقت مثل الذي أعطى قبله، وهو معنى

⁽١) من الكاف في تقربكم: والها من فيه تقريب، ن، أنظر، البحر المديد ٤/٥٠.

⁽٢) ورد: يرد، ن.

التضعيف في الجزاء؛ لأنه يديمه أبدًا، عن أبي علي. وقيل: «جَزَاءُ الضِّغفِ» الذي أعلمناكم مقداره وهو عشرة أمثالها، وقيل: «جَزَاءُ الضَّغْفِ»: أي: المثل، أي: أعطيناهم في الآخرة مثل ما كان لهم في الدنيا من النعيم بعملهم، عن أبي مسلم. وقيل: إنما استثنى المؤمنين من الأغنياء بأن لهم جزاء الضعف بما عليهم من المشقة من وجهين:

أحدهما: أن غناهم يدعوهم إلى الإسراف والفساد، فتلحقهم مشقة في الامتناع. والثاني: يدعوهم الشرع إلى الإنفاق في المعروف، فتلحقهم باتباعه مشقة.

"وَهُمْ فِي الْغُرُفَاتِ آمِنُونَ" قيل: في القصور آمنون من زوالها ومن كل ما يُخافُ "وَالَّذِينَ يَسْعَوْنَ" يعملون "فِي آيَاتِنَا" حججنا، قيل: يسعون في رد الآيات، وقيل: يسعون في منع الناس عن الإيمان "مُعَاجِزِينَ" قيل: مقدرين أنهم يفوتون الله، وقيل: معاجزين للأنبياء والمؤمنين، عن أبي علي. "أُوْلَئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ" أي: يحضرون للتعذيب، وقيل: أراد الأتباع والمتبوعين "قُلْ" يا محمد: "إِنَّ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ [لَه]" يضيق بحسب المصلحة.

ومتى قيل: لِمَ كرَّر هذه الآية؟

قلنا: لأن الأول توبيخ للكافرين وهم المخاطبون به، والثاني عظة للمؤمنين، كأنه قال: ليس ما أعطيت الكفار لفضيلة لهم، بل يزيدهم عقوبة، وخاطب المؤمنين بأن أموالهم تقربهم؛ لأنهم ينفقونها في سبيل الله، وقيل: الأول: أنه يبسط الرزق ويقدر من غير أن يعلم أكثر الناس المصلحة فيه، والثاني: أنه يبسط ويقدر وأن من ينفق يخلفه عليه، فالأول جواب للكفار، والثاني الترغيب في الإنفاق.

"وَمَا أَنفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ" أي: أخرجتم من أموالكم في وجوه البر "فَهُوَ يُخْلِفُهُ" أي: يعطي خلفه في الدنيا والآخرة، أما في الدنيا زيادة النعيم، وفي الآخرة ثواب الجنة، واختلفوا، فحمله بعضهم على النفقة في أعمال البر والمباحات، وما كان من غير إسراف ولا تقتير فهو يخلفه، ومنهم من حمله على أعمال البر، وهو اختيار أبي علي. "وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ"؛ لأنه يعطي المنافع عباده لا يدفع به ضررًا عن نفسه، ولا يجر نفعًا إلى نفسه؛ لاستحالة المنافع والمضار عليه "وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا" الكفار الذين

تقدم ذكرهم "ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلاَئِكَةِ أَهَوُلاَءِ" الكفار "إِيَّاكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ" في الدنيا، قيل: كان قوم يعبدون الجن لظن أنها الملائكة، وقيل: كانوا يعبدون الملائكة، وهذا سؤال توبيخ للكفار وليظهر براءة الملائكة، كقوله لعيسى: ﴿وَاَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ آغَيْدُونِ وَأَيِّ لِلنَّاسِ آغَيْدُونِ وَقَلِي الملائكة «سُبْحَانَكَ» أي: تنزيها لك عن الشريك، وقيل: ما أعظم قولهم في ذلك "أَنْتَ وَلِيُنَا مِن دُونِهِمْ "لأنا عبيد لك، وقيل: أنت ولينا؛ أي: نتولى تعظيمك وعبادتك، فكيف ندعو غيرك، وقيل: أنت المتولى للقيام بأمورنا "بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ " قيل: عادتهم قبول قولهم في عبادة غير الله، وقيل: بل كانوا يعبدون الجن على ظن أنها الملائكة، وقيل: معناه: أن ذلك كان عبادة للشيطان؛ لأنهم بدعائه فعلوا ذلك "أَكثَرُهُمْ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ" يعني: أكثر الغواة يطيعون الشياطين في معصية الله ويصدقونهم فيما يدعونهم إليه، فجعل طاعتهم إيمانًا يطيعون الشياطين في معصية الله ويصدقونهم فيما يدعونهم إليه، فجعل طاعتهم إيمانًا ليا الماعتهم إيمانًا للماحة وقيل المنابول وقيل: نفعًا: شفاعة، وضرًا: عذابًا "وَنَقُولُ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا" بكفرهم، إما أنفسهم بالإهلاك أو رسوله بالتكذيب "ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنتُمْ بِهَا تُولِي في الدنيا توبيخًا لهم.

🕸 الأحكام

تدل الآية على أن المال والولد لا يقرب الإنسان إلى الله تعالى، وذلك من أقوى الحجاج؛ لأن المال والولد لما كان فعله تعالى لا يستحقون عليهما ثوابًا.

وتدل أن الثواب يستحق بالأعمال والعمل والصالح.

وتدل أنه تعالى تكفل للمنفق المال في البر بالخلف، ولا يبعد أن النفقة في المباح بمثابته.

وتدل على توبيخ الكفار يوم القيامة بعبادة غير الله وخسرهم وجزائهم. وتدل أن أحدًا لا يملك لأحد شيئًا.

وتدل على أن عبادة غير الله فِعْلُهُمْ، فيصحُ (١) قولنا في المخلوق.

⁽١) نيصح: نيصحح؛ ن، ت.

قوله تعالى:

﴿ وَإِذَا نُتَكَىٰ عَلَيْهِمْ ءَايَنُنَا يَتِنَتِ قَالُواْ مَا هَنَدَآ إِلَّا رَجُلُّ يُرِيدُ أَن يَصُدُّكُمْ عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ ءَابَآؤُكُمْ وَقَالُواْ مَا هَنَدَآ إِلَّا إِنْكُ مُّفَتَرَعُ وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ لِلْحَقِّ لَمَّا جَآءَهُمْ إِنْ هَنَدَآ إِلَّا سِحْرُ وَقَالُواْ مَا هَنَدَآ إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِن نَذِيرِ فَهُ وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ لِلْحَقِّ لَمَّالَكَ مِن نَذِيرِ فَهُ وَكَذَب مُنْ يَنِي مِن قَبْلِهِمْ وَمَا بَلَغُواْ مِعْشَارَ مَآ ءَانَيْنَهُمْ فَكَذَبُواْ رُسُلِي فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ فَهُ قُلُ إِنَّ هَوَ لَا يَتُمُ مُنَا لَهُ مُ اللَّهُ مُنْ فَكَثُواْ رُسُلِي فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ فَهُ قُلُ إِنَّا مَا اللَّهُ مُنْ فَكَ رَامُ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ وَلَا اللَّهُ مَ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ وَهُو عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ وَهُو عَلَى اللَّهُ وَهُو عَلَى اللَّهُ وَهُو عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللْعَلَى اللْعَلَى اللَّهُ عَلَى اللْعَلَى اللَّهُ عَلَى اللْعَلَى اللْعَلَى اللْعَلَى اللْعَالَ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْعَلَى اللْعَلَى اللَّهُ عَلَى الللْعَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الللْعَلَمُ عَلَى اللْعَلَمُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْعَلَمُ عَلَا اللَّهُ عَلَى اللْعَلَمُ عَل

🕸 القراءة

قرأ يعقوب وحده: «تفكرواً» بدغم التاء في التاء مشددة، وكذلك قوله: ﴿نَهُمَارَىٰ﴾ [النجم: ٥٠] في (النجم)، والباقون بالإظهار.

﴿ اللغة

المفترى والمختلق والمفتعل والمُتَخَرَّص من النظائر.

والمعشار: العشر، وأصل الباب: العَشَرَةُ، وهي عدد معروف.

والنكير: الإنكار، يقال: نَكِرْتُ الشيء، وأَنْكَرْتُهُ.

والموعظة: الدعاء إلى الخير والتحذير من خلافه.

يقال: معشار ومرباع، ولا يقال في غيرهما كذلك، لا يقال: مخماس ومسداس.

ومثنى: معدول عن اثنين. وفرادى: جمع فرد.

🕸 الإعراب

﴿ أَن تَقُومُوا ﴾ محله كسر بدلاً من (واحدة).

و ﴿مَثْنَىٰ وَفُرَدَىٰ﴾ محلهما نصب على الحال، وهو بَيِّنٌ.

و(ما) في قوله: ﴿مَا بِصَاحِبِكُمُ ﴾ نفي وجحد، فعلى هذا يكون الفعل الأول تامًا عند قوله: ﴿ثُمَّ نَنَفَكُّرُواً ﴾، ثم ابتدأ فقال: ﴿مَا بِصَاحِبِكُمُ مِن جِنَّةٍ ﴾ أي: ليس به جنون، ويحتمل أن يكون استفهامًا ويرتبط بالعمل الأول تقديره: وتتفكروا هل بصاحبكم من جنة أم لا؟.

🕸 النزول

قيل: لما نزل قوله: ﴿ ثُل لَا آسَنُكُمُ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلّا ٱلْمَوَدَّةَ فِي ٱلْقُرْبِيُّ ﴾ [الشورى: ٢٣] يعني: تودون قرابتي لأجلي، أو تودوني لأجل قرابتي منكم، فقالوا: هل رأيتم أعجب من هذا، إنه يشتم آلهتنا، ويرى قتلنا، ويطمع منا أن نحبه، فأنزل الله تعالى: ﴿ قُلْ مَا سَأَلَنُكُمْ مِّنَ أَجْرِ فَهُوَ لَكُمْ ﴾ أي: لا أبتغي بذلك أجرًا، وإنما أبتغي ثواب الله ورضاه.

🕸 المعنى

ثم عاد إلى ذكر الكفار، فقال سبحانه: "وَإِذَا تُتْلَى" تقرأ "عَلَيْهِمْ" على هؤلاء الكفار "آيَاتُنَا" قيل: سائر الحجج، وقيل: القرآن "قَالُوا مَا هَذَا" أي: محمد "إلا رَجُلْ يُويدُ أَنْ يَصُدَّكُمْ" يمنعكم "عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُكُمْ" لما أعجزتهم الحجة فزعوا إلى تقليد الآباء "وَقَالُوا مَا هَذَا" يعني: القرآن الذي تتلوه "إِلاَّ إِفْكٌ مُفْتَرَى" قيل: الإفك الكذب، ومفترى تأكيد له، أي: كذب مكذوب، كقولهم: قول مقول، وقيل: الإفك: الإفك: الكذب، والمفترى: الذي قد افتراه غير من يدعيه "وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ إِنْ هَذَا إِلاَّ سِحْرٌ مُبِينٌ" أي: مُمَوَّهُ "وَمَا آتَيْنَاهُمْ مِنْ كُتُبِ يَدُرُسُونَهَا" قيل: ليس معهم إنْ هَذَا إِلاَّ سِحْرٌ مُبِينٌ" أي: مُمَوَّهُ "وَمَا آتَيْنَاهُمْ مِنْ كُتُب عِدْرُسُونَها" قيل: ليس معهم كتاب ولا حجة في صحة ما رموك به، عن أبي مسلم. وقيل: ما أعطيناهم كتبًا تشهد بصحة دعواهم حتى يدرسوا ذلك الكتاب، ويحتجوا به، و"يَدْرُسُونَها" يقرؤونها "وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ قَبْلُكَ" يا محمد "مِن تُذيرٍ" مبين يخوفهم، يعني: لم يأتهم رسول بصحة أرْسَلْنَا إلَيْهِمْ قَبْلُكَ" يا محمد "مِن تُذيرٍ" مبين يخوفهم، يعني: لم يأتهم رسول بصحة ما ادعوه من الشرك، فهم لا يرجعون في ذلك إلا إلى الجهل وتقليد الآباء، وقيل: معناه: إن سلفهم انقرضوا على الجهل من غير أن يمسكوا بكتاب، فلأي وجه معناه: إن سلفهم انقرضوا على الجهل من غير أن يمسكوا بكتاب، فلأي وجه يتبونهم هؤلاء؟! "وَكَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ" يعني: الأمم كذبت الرسل، فليس تكذيب يتبونهم هؤلاء؟! «وَكَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ" يعني: الأمم كذبت الرسل، فليس تكذيب مؤلاء ببدع، بل سلكوا سبيل من مضى، وفيه تسلية للنبي في ومَا بَلغُوا مِعْشَارَ مَا

آتَيْنَاهُمْ» يعني: لم يبلغ الكفرة الذين بُعِثَ إليهم محمد عشر ما أوتي الأمم قبلهم من القوة والعدة، عن ابن عباس، وقتادة. يعني: فَهُمْ مع ذلك اقتدوا بكفرهم وتكذيبهم الرسل «فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرٍ» على أولئك، أي: انظر في آثارهم كيف كان إنكاري عليهم بالهلاك نحو عاد وثمود؟! عن أبي مسلم. وقيل: فانظر كيف يكون نكيري على هؤلاء مع ضعفهم وقصور درجتهم حيث ينزل بكفار هذه الأمم ما نزل بالأمم الماضية «قُلْ» يا محمد: «إِنَّمَا أَعِظُكُمْ» آمركم وأوصيكم مقرونًا بالزجر والوعيد والوعد «بوَاحِدَةٍ» أي: بخصلة واحدة، قيل: بكلمة التوحيد، ويقال للكلام وإن كثر: كلمة، كما يقال: كلمة الأعشى، وقيل: فسر الواحدة بما بعده فقال: «أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ» أي: بطاعته وطلب مرضاته، مسترشدين مناصحين لأنفسهم لا للهوى، وقيل: بطاعة الله، عن مجاهد. «مَثْنَى» أي: اثنين اثنين متناصرين يستعين برأي صاحبه على أمره «وَفُرَادَى» واحدًا واحدًا متفكرين حتى يوفى النظر حقه «ثُمَّ تَتَفَكَّرُوا» في أحوال النبي وأقواله وأفعاله وما ظهر عليه من المعجزات «مَا بِصَاحِبِكُم مِّنْ جِنَّةٍ» قيل: فتعلموا حينئذ أنه ليس به جنون، وقيل: هل به جنون أم لا؟ «إنْ هُوَ إلاَّ نَذِيرٌ لَكُمْ» يعني: مُخَوِّفٌ للكفار «بَيْنَ يَدَيْ عَذَابِ [شَدِيد]» أي: أمام عذاب، قيل: عذاب الآخرة أعدها الله لكم وهو مخوف به «قُلُّ مَا سَأَلْتُكُمْ» على أداء الرسالة وبيان الشريعة وما قدمته من النصيحة «مِنْ أَجْرِ» أي: جُعل «فَهُوَ لَكُمْ» أي: لو سألتكم ذلك كان(١) لكم، لا مطمع لي فيكم غير القبول «إِنْ أَجْرِي» ثوابي «إِلاَّ عَلَى اللَّهِ» فيما حملته «وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهيدٌ» أي: شاهد، وفي شهيد مبالغة.

﴿ الأحكام

تدل الآية على ذم التقليد، وأن ذلك كان عادة الكفار وأهل البدع.

وتدل على صحة الحجاج في الدين والتحاكم إلى ما في العقول، وأن طريق معرفة الحق التفكر في الأدلة.

⁽١) كان: +، هامش، ن.

وتدل أن للنظر أثرًا في معرفة الحق؛ لأنه يتجلى له الشبه، وتتضح الأدلة، لذلك قال: ﴿مَثْنَىٰ﴾.

وتدل على أن التفكر والقيام والتكذيب فعلهم.

قوله تعالى:

﴿ قُلُ إِنَّ رَبِّى يَقَذِفُ بِالْحَقِّ عَلَّمُ الْغُيُوبِ ﴿ فَيْ قُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَمَا يُبَدِئُ الْبَطِلُ وَمَا يُعِيدُ ﴿ قُلْ الْمِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى الْفَيْوُبِ ﴿ فَيْ قُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَمَا يُبَدِئُ الْبَاطِلُ وَمَا يُعِيدُ ﴿ وَالْ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ الللَّهُ ال

القراءة 🕸

قرأ أبو عمرو وحمزة والكسائي: «التَّنَاؤُشُ» بالمد والهمز، والباقون بغير همز ولا مد، واختلف عن أبي بكر فروي عنه كلا الوجهين، فمن همزه فهو من النَّيْيشِ، وهو حركة في إبطاء، يقال: جاء نَئِيشًا، أي: مبطئًا، ومن لم يهمز فهو من النوش، وهو التناول، وقيل: من همز فهو منه أيضًا، قال الشاعر:

وَهْيَ تَنُوشُ الحَوْضَ نَوْشًا مِنْ عَلاَ(١)

وتناوش القوم: دنا بعضهم من بعض، ولم يلتحم بينهم، يقال:

نَوْشًا بِهِ تَقَطَّعُ أَجْوَازَ الْفَلَا(٢)

وقيل: نُشْتُ الشيء، وتناوشته: إذا نلته، فعلى هذا القراءتان ترجعان^(٣) إلى أصل واحد.

⁽١) اللسان (علا).

⁽۲) اللسان (علا) وهو الشطر الثاني من البيت السابق.

⁽٣) ترجعان: يرجعان؛ ن، ت.

والبأس: الأخذ والبطش، ورجل بئيس(١): ذو بطش.

(علام الغيوب) قرئ بالرفع والنصب، فالنصب على تقدير: إن ربي علام الغيوب، وقيل: بمحذوف تقديره: إن ربي يقذف بالحق، أي: علام الغيوب، فأما الرفع قيل: على البدل من الضمير في (يقذف)، وقيل: على تقدير: هو علام الغيوب، وقيل: هو خبر (إنّ)، و(إنّ) تنصب الاسم وترفع الخبر.

(يقذفون) قراءة العامة فتح الياء لإضافة القذف إليهم، وقرئ بضم الياء على ما لم يُسَمَّ فاعله.

﴿ اللغة

القذف: إلقاء الشيء عن عظيم شأن، ومنه: القذف: الرمي بالقبيح، والقذف والرمي والرجم واحد.

والفزع والخوف والرعب نظائر، وهو توقّع المكروه.

والمكان: ما يتمكن عليه غيره، مأخوذ من التمكن.

والقرب والبعد من النقيض، ويرجعان إلى الأكوان.

والحيلولة: المنع بين الشيئين.

وأشياع: جمع الجمع، يقال: شِيعَةٌ وشِيعٌ وأشياع.

🕸 الإعراب

يقال: أين خبر: ﴿ وَلَوْ تَرَيَّ ﴾ ؟

قلنا: محذوف، تقديره: لو رأيت لرأيت ما يعتبر به زجرًا عظيمًا، ونحو ذلك، وقيل: في تقدير الكلام أنه على التقديم والتأخير، ونظمه: ولو ترى إذ أخذوا من مكان قريب فزعوا فلا فوت؛ لأن الفزع يكون من الأخذ، فعطف المتقدم على المتأخر.

⁽١) بئيس: بؤس؛ ن.

🏶 المعنى

ثم أمر بمحاجة القوم وإنذارهم، فقال سبحانه: «قُلْ» يا محمد: «إِنَّ رَبِّي يَقْذِفُ بِالْحَقِّ» أي: يرمي بالوحي بأن ينزله من السماء إلى الأنبياء «عَلَّامُ الْغُيُوبِ» مبالغة في كونه عالمًا، ولأنه عالم لذاته، ومعلوماته لا تتناهى، ويعلم كل شيء، ولا يحتاج في كونه كذلك إلى شيء «قُلْ» يا محمد بعد إقامة الحجة عليهم: «جَاءَ الْحَقُّ» وهو القرآن والإسلام، وقيل: السيف «وَمَا يُبْدِئُ الْبَاطِلُ وَمَا يُعِيدُ» قيل: ذهب الباطل، فلم يبق له مع الحق ثبات ولا ظهور لزوال شبههم وظهور حجته، فلا يبدئ بها ولا يعيد، وهذا على عادة العرب يقولون للمقهور العاجز من الجواب: ما تُورُّ وما تُحْلَى، وما تبدئ وما تعيد، ويقولون للشيء إذا تلاشي فلا يُرْجَى عوده، قال الشاعر:

أَقْفَرَ مِنْ أَهْلِهِ عَسِيدُ فَالْيَوْمَ لاَ يُسْدِي ولا يُعِيدُ (١)

كأنه قيل: لا يقوم دينهم في بدو ولا عود في معنى قول أبي مسلم، وتقدير الكلام: يقول الجن تعلم الغيب وقد جاء الحق فلا ثبات للباطل ولا قوام، وهو دين المشركين، ونظير ذلك قوله: ﴿ بَلُ نَقْذِفُ بِالْمَيِّ عَلَى ٱلْبَطِلِ فَيَدْمَعُهُ ﴾ [الانبياء: ١٨]، وقيل: معناه: إن أكثرتم اللجاج ونصرتم الباطل لم ينفعكم؛ لأنه جاء الحق وزهق الباطل فيما يبدئ وما يعيد، قيل: الباطل: إبليس، أي: لم يخلق شيئًا ولا يعيده؛ بل الإله المبدئ للأشياء المعيد لها بعد الإفناء، عن قتادة. وقيل: الباطل كل معبود دون الله، يعني: لا يخلق شيئًا ابتداء ولا يعيد، وقيل: كل معبود دون الله لا يبدي لحزبه خيرًا في المدنيا ولا يعيد بخير في الآخرة، عن الحسن، و[روي عن] ابن مسعود [أنه] (٢) قال: دخل رسول يعيد بخير في الآخرة، عن الحسن، و[روي عن] ابن مسعود [أنه] قال: دخل رسول «جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقا، جاء الحق وما يبدئ الباطل وما يعيد». «قُلْ يا محمد لهم إذا نسبوك إلى الضلال وترك دين الآباء: «إن ضَلَلْتُ» كما تزعمون القبل عَلَى نَفْسِي» أي: أوخذ بذلك دونكم «وَإنِ الهُتَمَيْتُ» فبفعل ربي حيث أوحى اليّ، فله المنة دون الخلق «إنَّهُ سَمِيعٌ» لأقوالنا «قَرِيبٌ» منا لا يخفى عليه المحق

⁽١) أساس البلاغة (بدا)، وتاج العروس (قرض).

⁽٢) البخاري، رقم: ٢٣٤٦.

والمبطل، وقيل: سميع الدعاء قريب الإجابة، ولم يرد قريب المكان؛ لأن ذلك يستِحيل عليه «وَلَوْ تَرَى» يا محمد «إِذْ فَزِعُوا» خافوا عذاب الدنيا «فَلاَ فَوْتَ» أي: لا نجاة «وَأَخِذُوا» بعذاب الدنيا «مِنْ مَكَانِ قَرِيبِ»، عن ابن عباس. وقيل: أخذوا يوم بدر، عن الضحاك، وزيد بن أسلم. وقيل: من تحت أقدامهم، عن الكلبي. وقد روي مرفوعًا «أن السفياني (١) يخرج ويبعث جيشًا فيخرج جيش الكوفة فيقتلهم [ثم يسير] إلى المدينة ثم خسف (٢) الله بهم الأرض (٣) «وَأُخِذُوا مِنْ مَكَانِ قَرِيبٍ من تحت أقدامهم، وقيل: الفزع: إجابة الداعي، يعني: لو ترى إذ أجابوا داعي الله عند قبض الملائكة أرواحهم، فلا يقدرون أن يفوتوه، عن أبي مسلم. وقيل: فزعوا من أهوال القيامة [حين] دعوا من قبورهم فأجابوا وعاينوا أهوالها، وساء ما يكرهون فلا يمكنهم الفوت، عن الحسن، وقتادة. «فَلاَ فَوْتَ» قيل: لا مهرب، عن الضحاك. وقيل: لا يفوتون، وأخذوا من أقرب ما يكونون؛ لأنهم حيث كانوا لا يبعدون من الله؛ لأنه تعالى ليس في مكان. وقيل: «مِنْ مَكَانِ قَريب» من بطن الأرض يحشرون إلى وجوهها من غير منع، عن الحسن. «وَقَالُوا آمَنًا بِهِ» يعني: حين عاينوا العذاب قالوا: آمنا به، قيل: هو يوم القيامة، وقيل: عند الموت ورؤية البأس، وقيل: عند الخسف في حديث السفياني و «به» قيل: بالله، وقيل: بالرسول، وقيل: بالقرآن «وَأَنَّى لَهُمُ التَّنَاوُشُ» أي: تناول التوبة «مِن مَكَانِ بَعِيدِ» أي: من الآخرة، وهم غير مكلفين، يعنى: كيف ينتفعون بإيمانهم في هذا الوقت وهو القيامة؟! وإنما ينتفع به في الدنيا. وقيل: كيف لهم أن يتناولوا ما كان قريبًا منهم مبذولاً لهم، فلم يتناولوه؟ فكيف يتناولون حين يعذب، وهو من السير البطيء بل يحركه، وقيل: معناه: كيف ينتفعون بتوبتهم «وَقَدْ كَفَرُوا [بِهِ] مِنْ قَبْلُ» في الدنيا، ولم يرد بُعْدَ المكان؛ وإنما أراد بُعْدَ انتفاعهم به وبُعْدَهُم عن الصواب، وقد كفروا بالله أو بالرسول أو بالقرآن من قبل في الدنيا «وَيَقْذِفُونَ بِالْغَيْبِ مِنْ مَكَانِ بَعِيدِ» أما من فتح ياء (يقذفون)

⁽١) في ن: الشعباني. بدون نقاط. وما أثبتناه من هامشها ظ.

⁽٢) في ن: كسف. وما أثبتناه من هامشها ظ.

⁽٣) المستدرك رقم ٨٥٨٦ «... ويبعث السفياني جيشًا وعِدَّتُهُم سبعون ألفًا فيصيبون من أهل الكوفة قتلاً وصلبًا وسبيًا فبيناهم كذلك إذ أقبلت رايات من قبل خراسان وتطوي المنازل طيًا حثيثا ومعهم نفر من أصحاب القائم ثم يخرج رجل من موالي أهل الكوفة في ضعفاء فيقتله أمير جيش السفياني بين الحيرة والكوفة ويبعث السفياني بعثًا إلى المدينة فينفر المهديُّ منها إلى مكة...» انظر المجلس، بحار الأنور.

اختلفوا، قيل: يرمون محمدًا بالظنون من غير يقين، ذلك قولهم: هو ساحر، هو شاعر، عن مجاهد. وقيل: ودوا قوله بما لا حقيقة له من تمويههم به، وقيل: هو قولهم: لا جنة ولا نار ولا بعث، عن قتادة. يعني: يقولون ذلك ظنًا لا يقينًا، فأما من ضم الباء فمعناه: أن هؤلاء كانت علماؤهم وقراؤهم (يقذفون) أي: يرمونهم بشبهات وترهات، ويوردون عليهم ما يظلمونهم بها، كما يفعله أهل البدع في زماننا هذا، وقذف الغيب من مكان بعيد عبارة عن الكلام الذي يقوله الجاهل جزافًا من غير تحقيق. وقيل: كانوا يرجمون بالظنون الكاذبة ما لم تقم به حجة، فذلك رميهم بالغيب، عن الزجاج. «وَحِيلَ حل بأمثالهم، عن أبي مسلم. وقيل: منعوا من كل مشتهى، فيخلق الله تعالى فيهم حل بأمثالهم، عن أبي مسلم. وقيل: منعوا من كل مشتهى، فيخلق الله تعالى فيهم النفار، فلا يدركون شيئًا إلا ويتألمون به. وقيل: حيل بينهم وموافقيهم من الأمم الماضية أبي علي. وقيل: مشتهياتهم التوبة والإيمان أو الرد إلى الدنيا وقد منعوا منه. وقيل: رفع العذاب عنهم «كَمَا فُعِلَ بِأَشْيَاعِهِمْ [مِنْ قَبْلُ]» أهل دينهم وموافقيهم من الأمم الماضية حتى لم تقبل منهم توبة وقت اليأس ورؤية العذاب. وقيل: يعذبهم بأنواع العذاب كما فعل بأمثالهم من الكفار. [و] قيل: ينزل عليهم عذاب الدنيا بالقتل والسيف كما فعل بأولئك.

ثم بَيَّنَ لأيِّ شيء فعل ذلك بهم، فقال سبحانه: «إِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكِّ مُرِيبٍ» أي: لم يكونوا في دينهم على شيء؛ بل كانوا شاكين، وهكذا كُلُّ كفر وبدعة.

🕸 الأحكام

يدل قوله: ﴿ قُلْ جَاءَ ٱلْحَقُّ ﴾ أن الباطل لا ثبات له مع الحق.

ويدل قوله: ﴿قُلَ إِن ضَلَلْتُ﴾ أن الضلال ليس من فعل الله تعالى، ولا خلقه وإرادته؛ لأنه لو كان كذلك لكان إضافته إليه أولى، فأما إضافة الهدى إليه فمن حيث كان بهدايته وتوفيقه وألطافه وآلائه وأمره، وذلك يدل على صحة مذهب العدل وبطلان الحبر.

ويدل قوله: ﴿وَقَالُوٓا ءَامَتَ ﴾ أن التوبة في ذلك الوقت لا تنفع؛ لأنه لا تكليف، وأكد ذلك بقوله: ﴿وَجِيلَ بَيْنَهُمْ وَيَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ ﴾، وكل ذلك حث على التوبة قبل الفوت.



سورة (الملائكة) مكية فيما نقل، وهي خمس وأربعون آية.

وعن أبي بن كعب أن رسول الله على قال: «من قرأ سورة (الملائكة) دعته يوم القيامة ثمانية أبواب من الجنة: أن ادخل من أي باب (١) شئت».

ولما ختم السورة المتقدمة بالرد على المشركين الذين عبدوا غير الله، افتتح هذه السورة بذكر التوحيد ودلائل الوحدانية، وأن الملائكة وغيرهم كلها مخلوقة له فكيف كانوا آلهة وشركاء؟!.

بِنْ اللَّهِ ٱلرَّحْمَانِ ٱلرَّحِيمِ

قوله تعالى:

﴿ اَلْحَمْدُ لِلّهِ فَاطِرِ السَّمَوَتِ وَالْأَرْضِ جَاعِلِ الْمَلَتَهِكَةِ رُسُلًا أُوْلِيَ اَجْنِحَةِ مَّثْنَ وَثُلَثَ وَرُبَعَ يَزِيدُ فِي الْحَلْقِ مَا يَشَآءُ إِنَّ اللّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿ مَا يَفْتَحِ اللّهُ لِلنّاسِ مِن رَّحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمُسِكَ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ اللّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿ مَا يَشَحَحُ اللّهُ عِلَيْكُمْ هَلَ مِن يَمُسِكَ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ السَّمَاءِ وَالْعَرِيرُ الْحَكِيمُ ﴿ مَا يَتَأَيُّهُا النّاسُ اذَكُرُواْ نِعْمَتَ اللّهِ عَلَيْكُمْ هَلَ مِن كَلِيقٍ عَيْدُ اللّهِ عَلَيْكُمْ هَلَ مِن السَّمَاءِ وَالْعَرْضِ لَا إِلَهُ إِلّا هُو فَاللّهِ عَلَيْكُمْ وَاللّهِ عَلَيْكُمْ أَلْكُومُ وَالْعَرْضُ لَا إِلَنْهُ إِلّا هُو فَاللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَيْكُمْ اللّهِ عَلَيْكُمْ وَاللّهِ عَلَيْكُمْ وَاللّهِ عَلَيْكُمْ وَاللّهِ عَلَيْكُمْ وَاللّهِ عَلَيْكُمْ وَاللّهُ اللّهِ عَلَيْكُمْ وَاللّهِ عَلَيْكُمْ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْكُمْ وَاللّهِ عَلَيْكُمْ وَاللّهِ عَلَيْكُمْ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ مُؤْدُ ﴿ فَي اللّهُ اللّهُ مَاللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهِ عَلَيْكُمْ وَاللّهُ عَلَيْكُمْ وَاللّهُ عَلَيْكُمْ وَاللّهُ عَلَيْكُمْ وَاللّهُ الْعَرُودُ فَي كَاللّهُ اللّهُ مَلْكُولُ اللّهُ اللّهُ مَلْ اللّهُ اللّهُ مُؤْدُ فَى اللّهُ اللّهُ الْعَرُودُ فَي كُولُولُ اللّهُ اللّهُ الْعَرُودُ فَي اللّهُ اللّهُ مَا اللّهُ اللّهُ مُؤْدُ فَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْعَرُودُ فَي اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللللللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللللللللّهُ اللللللّهُ

⁽١) من أيّ باب: أي أبواب، ن. وما أثبتناه من الكشاف: ٥/ ٤٢٠.

🕸 القراءة

قرأ أبو جعفر وحمزة والكسائي: «هل من خَالِقِ غَيْرِ الله» بكسر الراء من (غير)، وقرأ الباقون بالضم، وعن بعضهم بالفتح.

أما الرفع لوجهين:

أحدهما: على التقديم، وتقديره: هل غير الله من خالق.

الثاني: أنه عطف على محل (خالق)، وهو محل الرفع؛ لأن (هل) يرفع ما بعده. فأما الخفض فلعطفه (۱) على لفظ (خالق).

وأما النصب فعلى تقدير: هل من خالق إلا^(٢) الله.

قراءة العامة: «الغَرُورُ» بفتح الغين، يعني: الشيطان، وعن ابن السماك بضمها، يعني: كل شيء يَغُرُّ، وقيل: الغُرور بالضم: ما يَغُرُّ ظاهرُهُ وفي باطنه مكروه.

اللغة 🏶

الفَطْرُ: أصله الشق، وفَطْرُ السماوات: خَلْقُها، وقيل: الفَطْرُ: ابتداء الشيء، ومنه: فَطَر نابُ البعير، عن أبي مسلم.

الإعراب 🕸

﴿مَا يَفْتَجِ﴾ شرط فهو جزم، فإذا حرك حرك إلى الكسر، ويجوز في الضم على معنى: الذي يفتح.

﴿فَاطِرِ﴾ كسر على معنى: الحمد لِفاطِرِ وجاعل.

﴿ أُوْلِيَ أَجْنِهُ إِلَّهُ مِن نعت للرسل.

﴿مَّنْنَى وَثُلَثَ وَرُبُعَ ﴾ لا ينصرف في معرفة ولا نكرة؛ لأنه معدول من اثنين اثنين، وثلاثة ثلاثة، وأربعة أربعة.

⁽١) فلعطفه: لعطفه؛ ن.

⁽٢) إلا: غير، ن؛ ويقصد به النصب على الاستثناء، والخبر إما (يرزقكم] وإما محذوف و(يرزقكم) استثناف. البحر المحيط ٩/٤.

وقوله: ﴿ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ ﴾ يقال: لم ذُكِّر، وأنَّث قوله: ﴿ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا ﴾ ؟

قلنا: أما ﴿فَلَا مُمْسِكَ لَهَا ﴾ كناية عن الرحمة، وأما «له» اختلفوا، قيل: يرجع إلى العذاب وإلى تغير الرحمة [وهو] غير حقيقي؛ لأنه ليس من جنسها ذكر، فجاز فيه التذكير والتأنيث، وقيل: «له» أي: لما يمسك؛ لأن (ما) بمنزلة (الذي)، و(الذي) يذكّر.

🏶 المعنى

«الْحَمْدُ لِلَّهِ» أي: قولوا: الثناء الحسن وشكر النعم كلها لله الذي تحق له العبادة الذي هو «فَاطِرِ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ» أي: خالقها، فأمر بحمده وشكره على نعمه في الدنيا.

ثم عقب بنعم الدين، فقال سبحانه: «جَاعِلِ الْمَلاَئِكَةِ رُسُلاً» إلى الأنبياء لتعرفهم مصالح الخلق، وتهديهم إلى رشدهم، وقيل: جعل بعضهم إلى بعض أو إلى الأنبياء، وهو اختيار القاضي. وقيل: أعدهم لذلك وإن لم يرسلهم، أي: لطف لهم حتى صلحوا للإرسال.

ولما كانوا سكان السماء، والإرسال لا يتم إلا بالنزول والصعود، ويتمكن فيها بالجناح خصهم به، فقال سبحانه: «أُولِي أَجْنِحَةٍ» أي: خلق لهم الأجنحة ليطيروا بها، ثم فَصَّلَ الأجنحة فقال: «مَثْنَى وَثُلاَثَ وَرُبَاعَ» قيل: منهم من له جناحان، ومنهم من له ثلاثة أجنحة، ومنهم من له أربعة أجنحة، عن قتادة. وقيل: المراد به التنبيه على كثرة الأجنحة، والزيادة عليها يجوز، عن عمرو بن عبيد.

ومتى قيل: كيف تصح الزيادة على جناحين؟

قلنا: تصح ويكون أقوى على الطيران كما أن السمك له أجنحة كثيرة.

"يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ" قيل: في خلقه الأجنحة، وقيل: في جنس المخلوقات، وقيل: هو الصوت الطيب الحسن [للملائكة] لهم أجنحة، ويحتمل أن يكون الجناح للرسل إلى الأنبياء، وغيرهم لا يكون لهم جَنَاح، ولهذا [ينزلون] في الغمام يوم القيامة، وذلك مما يعلم بالسمع أو بمشاهدة، والله أعلم بتفاصيله "إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ" يزيد وينقص، ويوحد ويثني.

ولما تقدم ذكر النعم بَيَّنَ أنه المنعم، فقال سبحانه: «مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةِ» أي: ما يعطيهم من نعمة، وقيل: هو المطر الذي هو سبب الرزق، وقيل: العافية، والأوجه أنه عام في كل نعمة «فَلاَ مُمْسِكَ لَهَا» أي: لا يقدر أحد على أن يمنعها منه «وَمَا يُمْسِكُ» عنهم من الرزق، وقيل: من العذاب «فَلاَ مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ» القادر «الْحَكِيمُ» فيما يعطي ويمسك.

ومتى قيل: هلا حملتم الرحمة على النبوة؟

قلنا: نحملها(١) على نِعَمِ الدين والدنيا، فتدخل فيه النبوة وغيرها.

ثم أمر بشكر نعمه، فقال سبحانه: «يَا أَيُهَا النَّاسُ» خطاب للمكلفين «اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ» وذكر النعمة هو الشكر وتعظيم المنعم، والمراد بالنعم: جميع النعم؛ لأنه خلقهم أحياء لنفعهم، وخلق جميع الأشياء لهم، وقيل: أراد اذكروا نعم الله التي خصكم بها من بين الحيوانات كاستواء القامة، وحسن الصورة، وتعديل الجوارح، والعقل، والفهم، والنطق، وتسخير الحيوانات، والهداية وغيرها من النعم الظاهرة والباطنة.

ومتى قيل: فأي فعله تعالى نعمة؟

قلنا: كلها نعمة وإحسان؛ لأنه يفعل العرض، ولا يجوز عليه النفع والضر، فيفعله لنفع الغير، ولا نعمة إلا وهي دالة على المنعم؛ لأنها أجسام وأعراض لا يقدر عليها غيره تعالى، وتدل على أنه تعالى موجود، قادر، عالم، حي، منعم، حكيم.

ثم بَيَّنَ أنه المتفرد بهذه النعم، فتحق له العبادة دون غيره، فقال سبحانه: «هَلْ مِنْ خَالِقٍ»؟ هذا استفهام، والمراد: تحقيق النفي، أي: لا خالق غيره يرزقكم، وقيل: هو استدعاء إلى التفكر، أي: تفكروا: هل أحد يقدر على خلق هذه النعم غيره كإنزال المطر، وإخراج النبات، وخلق الأجسام والأعراض؟ فإذا تفكرتم علمتم أنه الإله وحده «لا إله إلا هُوَ» لا تحق الإلهية والعبادة إلا له.

⁽١) نحملها: تحمله، ن.

ومتى قيل: أليس وصف عيسى بأنه يَخْلُقُ؟

قلنا: فيه وجهان:

أحدهما: لا أحد يطلق عليه صفة خالق مطلقًا إلا هو.

وثانيهما: لا خالق يرزق ويخلق الرزق غيره.

«فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ» قيل: كيف تكذبون، وتزعمون أن لله شريكًا؟!، وقيل: أنّى يعدل بكم عن هذه الأدلة التي أقمتها لكم على التوحيد مع وضوحها؟ وقيل: أنّى تصرفون عن الحق؟، وقيل: من أين تكذبون؟.

ومتى قيل: أليس الواحد منا يرزق عياله، والسلطان يرزق جنده، وورد الشرع فقال سبحانه: ﴿ ٱلْمُؤْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَ ﴾ [البقرة: ٣٣٣]؟

قلنا: لا يرزق من السماء والأرض غيره، ولا يقدر على الرزق غيره، ولولا خلقه لما قدر أحد عليه، وغيره يتصرف في خلقه، ثم يتصرف بأمره ولطفه.

"وَإِنْ يُكَذَّبُوكَ" يا محمد "فَقَدْ كُذَّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ" تسلية للنبي الله الله الله الله الله المؤرّ يعني: أمور الخلق فيجازيهم بما يستحقونه "يَا أَيُهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللّهِ حَقّ يعني: بالساعة والثواب والعقاب في سائر ما أخبر به ووعد وأوعد "فَلا تَغُرّنّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا" أي: لا تغتروا بالدنيا حتى تهلكوا أنفسكم بسببها، فأراد بالحياة الدنيا ملاذها وزينتها؛ لأن الاشتغال به يمنع عن طلب الآخرة "وَلاَ يَغُرّنّكُمْ بِاللّهِ الْغَرُورُ" قيل: الشيطان بوسواسه والأماني الباطلة، وقيل: كل ما يستدرج العبد للمعاصي فهو غرور، وقيل: الغرور: أن يعمل المعاصي ويتمنى العفو، عن سعيد بن جبير.

🕸 الأحكام

تدل الآيات على أن الحمد كله لله، وأن النعم منه، وتتضمن تعليم الحمد. وتدل على أن الملائكة رسله تعالى إلى أنبيائه.

وتدل على أنه لا خالق على الإطلاق، ولا رازق غيره.

وتدل على أن الغرور ليس بخلق الله تعالى؛ إذ لو كان خلقه لكان هو الذي غره، فكان يجب التحرز منه.

قوله تعالى:

🕸 القراءة

قرأ أبو جعفر: «فَلَا تُذْهِبْ» بضم التاء وكسر الهاء، «نَفْسَكَ» بالنصب من «أَذْهَبَ يُذْهِب»، الباقون بنصب التاء وفتح الهاء، «نَفْسُكَ» بالرفع من ذهب يَذْهَب.

قراءة العامة: ﴿ الْكَلِمُ ﴾، وعن السلمي: «الكلام».

🕸 اللغة

الحزب: الجماعة، وجمعه: الأحزاب، وتَحَزَّبَ القوم: تجمعوا من مواضع شتى.

والحسرة: شدة الحزن على ما فات من الأمر، وأصل الباب: الانقطاع، ومنه: بعير حسر، وحَسَرَتْ الناقة: انقطع سيرها كلالاً، ومنه: ﴿وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ﴾ [الانبياء: ١٩] أي: لا ينقطعون عن العبادة، وحسر واستحسر: إذا أعيا، والإعياء: شدة الندم حتى تحسر النادم كما تحسر الذي تقوم دابته في السفر البعيد.

والنشور: الحياة بعد الموت.

والبَوْرُ: الهلاك، ويقال: بار يَبُورُ هلك، ورجل بُورٌ وقوم بور، ودار البوار: أي دار الهلاك، وأرض بائرة: معطّلة، كأنها هلكت.

الإعراب 🕸

يقال»: أين جواب: ﴿أَفَمَنَ زُيِّنَ﴾ ؟

قلنا: فيه قولان:

الأول: محذوف، تقديره: كمن علم الحسن والقبح ولم يزين له سوء عمله. وقيل: تقديره: كمن زين له صالح عمله فآمن.

وقيل: جوابه في قوله: ﴿فَلاَ نَذْهَبُ تقديره: أفمن زين له سوء عمله ذهبت نفسك عليه حسرة. وقيل: فيه تقديم وتأخير، تقديره: أفمن زين له سوء عمله فرآه حسنًا، فلا تذهب نفسك عليهم حسرات، فإن الله يضل من يشاء ويهدى من يشاء.

ومتى قيل: الضمير في قوله ﴿ يَرْفَعُهُمُّ الِّي من يعود؟

قلنا: فيه أقوال:

الأول: الهاء كناية عن الكلمة، والرفع من صفة العمل، تقديره: العمل الصالح يرفع الكلم الطيب، يعني: لا يقبل الكلم الطيب ـ وهو القول ـ إلا بالعمل الصالح، وهو اختيار نحاة البصرة.

الثاني: على القلب من الأول، فالهاء كناية عن العمل، والرفع من صفة الكلم، تقديره: الكلم الطيب يرفع العمل الصالح، يعني: العمل الصالح لا ينفع إلا أن يكون صادرًا عن التوحيد، وهو اختيار نحاة الكوفة.

والثالث: أن تكون الهاء كناية عن الكلم أو العمل، والرفع من صفة الله تعالى.

🏶 المعنى

لما حذر من الشيطان بين عداوته وأن حزبه من أصحاب النار تحذيرًا من اتباعه، فقال سبحانه: «إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوِّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًا» أي: عادوه، ولا تتبعوه بأن تعملوا بإرادته ووسوسته، فليس المراد أن تلعن ظاهرًا، وتتبع تفعل المعاصي؛ فإن هذا ليس بعداوة «إِنَّمَا يَدْعُو حِزْبَهُ» أشياعه وأولياءه إلى المعاصي «لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ» ليصيروا إلى النار، واللام لام العاقبة، أي: يصيرون في العاقبة إلى النار «اللّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ» باتباعه ومخالفة أمر الله تعالى، والعذاب الشديد هو عذاب النار، نعوذ بالله منه «وَالَّذِينَ آمَنُوا» بالله ورسوله وعادوا الشيطان «وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ» أي: الطاعات «لَهُم مَّغْفِرَة» يغفر الله ذنوبهم «وَأَجْرٌ كَبِيرٌ» ثواب عظيم المَّالِحَاتِ» أي: الطاعات «لَهُم مَّغْفِرَة» يغفر الله ذنوبهم «وَأَجْرٌ كَبِيرٌ» ثواب عظيم «أَفْمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا» يعنى: موّه عليه فرأى سوء عمله حسنًا.

ومتى قيل: مَنْ زين له؟

قيل: نفسه والشيطان وأقرانه، أما نفسه فَتَمِيلُهُ إلى الشهوات والشبهات واتباع المألوف والإعراض عن النظر، وأما الشيطان فبإغوائه ووسوسته يزين اللذات، وأما أقرانه فالدعاء إلى اللذات والشبهات.

وقيل: المُزَيِّنُ علماء السوء، زينوا الباطل بالشبه.

وقيل: بل الرؤساء والمتبوعون، ولا يقال: الله زَيَّنَهُ؛ لأنه تعالى ذمهم على ذلك التزيين، ولو كان هو زَيَّنَهُ لَمَا ذمه، ولأنه قال: ﴿وَكُرَّهُ إِلَيْكُمُ ٱلْكُفُرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَّ﴾ [العجرات: ٧].

«فَرَآهُ حَسَنًا» يصوره حسنًا كعادة الجهال «فَإِنَّ اللَّه يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ» قيل: يحكم بالضلال والهداية، وقيل: يضل عن طريق ثوابه وجنته من يشاء، ويهدي إليه من يشاء، هو القادر على ذلك وحده «فَلاَ تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسَرَاتٍ» أي: لا يغمك حالهم إذا كفروا، واستحقوا العذاب، كقوله: ﴿ لَكَلَّكَ بَنَخُ مُنْسَكَ أَلّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴾ [الشعراء: ٣]، ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ » فيجازيهم بذلك.

ثم عاد إلى ذكر أدلة التوحيد، فقال سبحانه: «وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ^(١) الرِّيَاحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فَسُقْنَاهُ» السحاب «إِلَى بَلَدِ مَيِّتِ» لا نبات فيه «فَأَخْيَيْنَا بِهِ» أي: بالمطر «الأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا» أي: أحييناها بالنبات والأزهار بعد أن كانت كالميت يابسة «كَذَلِكَ النُّشُورُ» أي: إحياء الموتى من قبورهم.

ومتى قيل: قد قلتم: إن النبات لا يكون بالمطر، وخالفتم أبا القاسم، فما تأويل الآية؟

قلنا: نقول: هو سبب بالعادة غير موجب، فالله تعالى خالق النبات، إلا أنه تعالى أجرى العادة أنه لا يخلق إلا بعد إرسال الماء، كالولد عند الذكر والأنثى، وكالشبع عند الأكل، والإسهال عند الدواء، والموت عند السم.

«مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا» قيل: من كان يريد العزة في الدنيا بعبادة الأصنام فليعلم أنه لا ينالها؛ لأن العزة لله، فيعز مَنْ تمسك بطاعته «إلَيهِ» يعني: إلى حيث لا يملك الحكم فيه إلا هو، كما يقال: ارتفع أمرهم إلى القاضي «يَضعَدُ الْكَلِمُ الطَّينُبُ» الصعود في الكلام توسع ومجاز؛ لأنه عرض ولا يصح إضافة الفعل إليه، واختلفوا في معناه، قيل: يصعد محله والعمل مكتوب فيه، يحمله من يصعد وهما الملكان. وقيل: الصعود عبارة عن الملكان. وقيل: الصعود عبارة عن القبول، والرفع عبارة عن تعظيم الله تعالى، عن أبي مسلم. واختلفوا في الكلم الطيب، قيل: كل كلام طيب موقعه ويحسن، ويدخل فيه أدلة التوحيد، والعدل، والنبوات، والشرائع، وقراءة الكتب، والدعوات، وتلاوة القرآن، والتسبيحات، والدعاء إلى الله، والأمر بالمعروف وغير ذلك، وهو الأوجه. وقيل: هو قوله: لا إله والمالهُ والذي الله والله أكبر، روي إلا الله والله أكبر، روي مرفوعًا، وهذا وإن كان مرادًا فلا يمنع غيره من كونه مرادًا.

«وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ» فيه خلاف وأقوال:

⁽١) أرسل: يرسل، ن.

⁽٢) المستدرك للحاكم رقم ٣٥٨٩.

أولها: أن العمل رافع والكلم مرفوع، ثم اختلف هؤلاء في معنى الآية، قيل: الكلم الطيب لا يكون مقبولاً إلا بالعمل الصالح.

وثانيها: يرفع ما يقال إذا انضم إليه الأعمال الصالحة، والعمل الصالح يرفع الكلم الطيب ويصيره مقبولاً، وهو قول الحسن، وأبي علي. قال الحسن وقتادة: الكلم الطيب ذكر الله، والعمل الصالح أداء فرائضه، فمن ذكر الله ولم يؤد فرائضه رُدًّ عليه، وليس الإيمان بالتمني، فمن قال حسنًا وعمل غَيْرَ صالح رد الله عليه قوله، ومن قال حسنًا وعمل صالحًا رُفِعَ العمل، ثم تلا الحسن الآية، وبين صحة هذا التأويل قوله في «لا يقبل الله قولاً بلا عمل، ولا يقبل قولاً وعملاً إلا بنيّة»، وقيل: العمل الصالح يجعل الكلم رفيعًا وأقدر قيمة، وقيل: العمل الصالح: الإخلاص المرفوع، يعني: الأعمال الصالحة لا تقبل إلا بعد التوحيد والإيمان.

وثالثها: أن الرافع هو الله تعالى، يعنى أنه يرفع العمل، أي: يقبله.

ورابعها: قال أبو مسلم: الصعود والرفعة واحد، وهو القبول، فالله تعالى يقبل الكلم الطيب، ويقبل العمل الصالح.

"وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّعَاتِ" أي: يدبرون في عمل المعاصي، وقيل: يعملون الشرك، عن مقاتل. وقيل: الذين مكروا برسول الله في دار الندوة. وقيل: يعملون السيئات في الدنيا، عن الكلبي. وقيل: هم أصحاب الربا، عن ابن عباس، ومجاهد، وشهر بن حوشب. وقيل: هم الذين يضمرون الغوائل لأولياء الله تعالى. والوجه الأول؛ لأنه يشتمل على جميع ما ذكرنا. "لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ" في الآخرة وهو النار "وَمَكْرُ أُولَئِكَ" يعني: تدابيرهم "هُوَ يَبُورُ" أي: يبطل ويفسد.

🕸 الأحكام

يدل أول الآيات على وجوب معاداة الشيطان ومخالفته، وإنما يكون كذلك بترك المعاصي لا بالقول، وعن بعضهم: نحن أعداء إبليس في العلانية أحباؤه (١) في السر.

⁽١) أحباؤه: حبيبه، ت، ن.

ويدل قوله: ﴿فَرَءَاهُ حَسَنًا ﴾ على أن المعارف مكتسبة.

ويدل قوله: ﴿ فَلَا نَذْهَبُ ﴾ أن استحقاق الثواب يتعلق بالأمرين، بخلاف قول المرجئة.

ويدل قوله: ﴿فَلَا نَذْهَبُ على تأديب من الله لعباده بترك التحسر على الكفار. ويدل قوله: ﴿النَّشُورُ ﴾ على صحة الإعادة، وأنزلنا بمنزلة الإحياء. وتدل أن النفع يحصل بالقول متى ضامه العمل، خلاف قول المرجئة. ولا تعلق للمشبهة بقوله: ﴿إِلَيْهِ يَضَعَدُ ﴾ ؛ لأنا قد بَيَّنًا ما قيل فيه.

قوله تعالى:

﴿ وَاللّهُ خَلَقَكُمْ مِن ثُرَابٍ ثُمَّ مِن نُطْفَةٍ ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْوَجًا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أَنْثَى وَلَا يَضَعُ إِلّا فِي كِنَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللّهِ يَسِيرُ ﴿ وَمَا يَعْمَرُ مِن مُعَمَّرٍ وَلَا يُنَقَصُ مِنْ عُمُرِهِ ۚ إِلّا فِي كِنَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللّهِ يَسِيرُ ﴿ وَمَا يَسْتَوِى الْبَحْرَانِ هَذَا عَذْبُ فَرَاتُ سَآيِعٌ شَرَابُهُ وَهَذَا مِلْحُ أُجَاجٌ وَمِن كُلِّ تَأْكُونَ لَحْمًا طَرِيكًا وَتَسْتَخْرِجُونَ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا وَتَرَى الْفُلْكَ فِيهِ مَوَاخِرَ لِتَبْغُوا مِن فَضَيلِهِ وَلَعَلَكُمْ طَرِيكًا وَتَسْتَخْرِجُونَ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا وَتَرَى الْفُلْكَ فِيهِ مَوَاخِرَ لِتَبْغُوا مِن فَضَيلِهِ وَلَعَلَكُمْ مَلَا مُكُونَ لِيَّا وَسَخَرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَر صَالَحُونَ اللهِ اللّهُ مِن فَعَلَاهُ وَلَكُمْ لَكُ النَّهَارَ فِي النَّيْلِ وَسَخَرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَر كُمُ اللّهُ رَيُّكُمْ لَهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَا مَعْمُوا مَا السَّكَابُوا لَكُمْ مَا يَمْلِكُونَ وَيُولِحُ النِّي مَعُوا مَا السَّكَابُوا لَكُمْ مَا يَمْلِكُونَ وَيُولِحُ الْقَيْمَةِ يَكُونُ وَلَوْ سَمِعُوا مَا السَّكَابُوا لَكُمْ وَيُولِحُ الْقَيْمَةِ يَكُونُ وَلَوْ سَمِعُوا مَا السَّكَابُوا لَكُمْ وَيُولِحُ الْقَيْمَةِ يَكُونُ وَلَوْ سَمِعُوا مَا السَّكَابُوا لَكُمْ وَيُولِمُ الْقَيْمَةِ يَكُونُ وَلَوْ سَمِعُوا مَا السَّكَابُوا لَكُمْ وَيَوْمُ الْقِيْمَةِ يَكُونُ وَلَوْ سَمِعُوا مَا السَّكَابُوا لَكُمْ وَيُومُ الْقِيْمَةِ يَكُونُ وَلَوْ سَمِعُوا مَا السَّكَابُوا لَكُمْ وَيُومُ الْقِيْمَةِ يَكُونُونَ بِشِرْكِكُمْ وَلَا يُنْقِلُكُ فِي مِثْلُ خَيْدِ إِنْ اللّهُ فَيْمِالِ اللّهُ مُنْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَوْ سَمِعُوا مَا السَّكَامُ اللّهُ وَلَوْلُكُونَ وَلَوْ الْمَالِيْ اللّهُ اللّهُ اللّهِ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْمُلْكُ وَلَو اللّهُ اللّهُ

🕸 القراءة

قراءة العامة: ﴿يُنفَصُ ﴾ بضم الياء وفتح القاف على ما لم يسم فاعله، وقرأ الحسن وابن سيرين ويعقوب بفتح الياء وضم القاف، أي: الله يَنْقُصُ من عمره.

قراءة العامة: ﴿عُمُرِهِ ﴾ بضم الميم، وقرأ الأعرج بالتخفيف، وهما لغتان، عمر وعمُر.

قراءة العامة: ﴿سَآبِغُ ﴾، وقرأ عيسى: «سَيِّغٌ» نحو: سيَّد وميِّت، وهما لغتان.

قرأ قتيبة عن الكسائي: «والذين يدعون» بالياء على الغائب، والباقون بالتاء على الخطاب.

🕸 اللغة

التراب والصعيد من النظائر، إلا أن التراب اسم لجنسها، والصعيد: تراب يصعد على وجه الأرض.

والنطفة: الماء القليل والماء الكثير، وهو من الأضداد، والنطفة: الماء الذي خلق منه الولد.

والعُمْر والعُمُر: البقاء، وأصله: طول المدة، وقولهم: لَعَمْرُ الله، أي: ببقائه، ومعناه: الله الباقي.

والفُرات: الماء العذب، وكل ماء عذب فهو فرات، وكل ماء ملح فهو بحر، وقد أبحر إبحارًا وعذب عذوبة.

وساغ الشراب في الحلق سَوْغًا، وأَسَغْتُهُ، وسوغت فلانًا ما أصاب.

والمَخْرُ: الشق، مخرت السفينة: إذا جرت فشقت الماء، ومخر السابح: إذا شق الماء بيديه، ومخر الماءُ الأرض: شقها للزراعة، ومخرها بالماء: إذا حبس الماء فيها حتى تصير أَرِيضَةً أي: خليقة بجودة الزرع.

والقِطْمِيرُ: لفافة النواة، يضرب مثلاً للشيء القليل، وقيل: الحبة في بطن النواة، عن صاحب المجمل.

🏶 المعنى

ثم بَيَّنَ سبحانه دلائل أخر معطوفًا على ما تقدم تدل على أنه قادرٌ، عالمٌ، فقال تعالى: «وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِن تُرَابِ» يعني: خلق آدم وهو أبوكم من تراب بأن أحال التراب لحمًا ودمًا بأعراض خلق فيها حتى صور صورة عجيبة «ثُمَّ مِن نُطْفَةٍ» أي: خلق البشر من ماء الرجل والمرأة «ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْوَاجَا» أي: ذكرًا وأنثى، وقيل: ضروبًا وأصنافًا «وَمَا تَحْمِلُ مِن أُنثَى وَلاَ تَضَعُ إِلاَّ بِعِلْمِهِ» يعني: هو عالم بحمله ومقدار حمله

وكيفيته ووضعه «وَمَا يُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرِ» أي: لا يملك حياة أحد «وَلاَ يُنْقَصُ مِنْ عُمُرِهِ» ذلك المعمر تتصرم أيامه، عن أبي مالك(١). وقيل: لا يحيا أحد مدة طويلة ولا مدة قصيرة إلا بعلمه، عن أبي مسلم. وقيل: «مَا يُعَمَّر مِن مُعَمَّر وَلاَ يُنقَصَ»: هو ما يعلمه الله أن فلانًا لو أطاع بقى إلى وقت كذا، وإن عصى ينقص عمره ولم يبق، فالنقصان على ثلاثة أوجه: إما أن يكون نعمة المنعم، أو يكون له بتصرم الأيام، أو يكون بشرط، وقيل: لا ينقص من عمره ساعة أو بعض (٢) ساعة ، [لكن لا على معنى لا ينقص من عمره وساعةً بعد كونه زائداً] حتى ينقص «إِلاَّ فِي كِتَابِ» قيل: معلوم لله محفوظ كتب الله ذلك لا يتقدم، ولا يتأخر، وقيل: كتبه الله في اللوح المحفوظ اعتبارًا لهم ومصلحة، ولملك الموت لمعرفة الآجال، وللحفظة ليعرفوا حين يزول التكليف. وعن سعيد بن جبير: يكتب في أول الكتاب عمره كذا سنة، ثم يكتب أسفل من ذلك: ذهب يوم، ذهب يومان، ذهب ثلاثة أيام «إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ» قيل: زيادة العمر ونقصانه، وقيل: إثباته في الكتاب، وقيل: جميع ما تقدم من الخلق من التراب والنطفة وغير ذلك «وَمَا يَسْتَوي الْبَحْرَانِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ» طيب بارد «سَائِغٌ شَرَابُهُ وَهَذَا مِلْحٌ أَجَاجٌ» قيل: شديد الملوحة، عن ابن عباس. وقيل: هو المر، عن الضحاك. أخذ من تأجج النار كأنه يحرق من شدة المرارة والملوحة، وقيل: الذي فيه مرارة، ولا يمتنع أن يريد الكل، وقيل: هذا مَثَلُ، يعني: كما لا يستوي البحران كذلك عبادة الله وعبادة غيره.

ثم بَيَّنَ أنهما مع التفاوت يستويان في أن كل واحد منتفع به، فقال سبحانه: «وَمِنْ كُلِّ تَأْكُلُونَ» أي: من العذب والأجاج «لَحْمًا طَرِيًا» وهو السمك «وَتَسْتَخْرِجُونَ» منه «حِلْيَة» قيل: من المالح وهو اللؤلؤ، وقيل: من العذب، وقيل: فيه عيون عذبة منها يخرج اللؤلؤ «تَلْبَسُونَهَا وَتَرَى الْفُلْكَ فِيهِ مَوَاخِرَ» جوارٍ تشق الماء شقًّا [«لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَ] لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ» أي: لتشكروا «يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّهَارَ فِي اللَّهَارَ فِي اللَّهَارَ فِي اللَّهَارَ وَهُو إدخال أحدهما في الآخر، قيل: بالزيادة والنقصان، وقيل: بإذهاب أحدهما

⁽١) أبي مالك: أبي ملك، ن.

⁽٢) أو بعض: بعد، ن.

بالآخر وتعاقبهما «وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ» يجريهما كما يريد «كُلِّ يَجْرِي لأَجَلِ مُسَمَّى» قيل: لوقت معلوم، قيل: إلى أن تظهر أشراط الساعة، وقيل: إلى انقطاع حركاتها بالفناء، وقيل: أن ينتهيا إلى أقصى مكانهما في المشارق والمغارب، كل ذلك لمنافع العباد «ذَلِكُمُ اللَّهُ» مدبر هذه الأمور هو الله «رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ» في الدنيا والآخرة.

ثم بَيَّنَ أنه المختص بالقدرة عليهما، فقال سبحانه: "وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِن دُونِهِ" أي: لا يقدرون من ذلك على أي: تدعونه إلهًا وهو الأصنام "مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرِ" أي: لا يقدرون من ذلك على قليل ولا كثير، والقطمير: قشر النواة، عن ابن عباس، ومجاهد، وقتادة. "إِنْ تَدْعُوهُمْ لاَ يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ"؛ لأنه ليس بحي، والإدراك من مقتضى كونه حيًّا "وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ" قيل: هذا على وجه التقدير، أي: لو أحياهم وأسمعهم ما أجابوهم، ولما قدروا على معونتهم "وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ" قيل: يحيي الله الأصنام يوم القيامة فتتبرأ من المشركين ويوبخونهم على عبادتهم إياهم، عن أبي علي، وأبي مسلم. وقيل: المراد به الملائكة وكل معبود حي، وقيل: هذا على وجه التقدير، أي: لو أحياهم لفعلوا ذلك "وَلاَ يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرِ" يعني: لا يخبرك أحد مثل عالم لذاته وهو القديم سبحانه. [و] قيل: لا ينبئك بالصدق إلا الله؛ لأنه عالم بكل شيء، وقيل: لا ينبئك بخواتيم الأمور إلا العالم بها.

🕸 الأحكام

تدل الآيات على أنه قادر عالم، وعلى عظيم نعمه على عباده بأنواع النعم، وأنه يعلم تفاصيل الأشياء، وذلك يوجب كونه عالمًا لذاته.

وتدل على أنه تعالى كتب الأعمال والآجال.

ويدل قوله: ﴿لِنَبُّنَوْلَ على إباحة التجارة.

ويدل قوله: ﴿ وَلَعَلَّكُمْ تَشَكُّرُونَ ﴾ على أنه أراد الشكر من عباده، وأن الشكر فعلهم.

وتدل الآية على قبح عبادة غير الله، وهو الخالق المالك للنفع والضر.

قوله تعالى:

﴿ فَيَأْتِ بِعَلْقِ جَدِيدِ إِنَّ وَمَا ذَلِكَ عَلَى ٱللَّهِ وَٱللّهُ هُوَ ٱلْعَنِيُّ ٱلْحَمِيدُ ﴿ إِن يَشَأَ يُذَهِبُكُمُ وَيَأْتِ بِعَلْقِ جَدِيدِ إِنَّ وَمَا ذَلِكَ عَلَى ٱللّهِ بِعَزِيزِ إِنَّ وَلا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزَرَ أُخْرَكَ وَإِن تَدَعُ مُثْقَلَةٌ إِلَى حِمْلِهَا لاَ يُحْمَلُ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ ذَا قُدْرَقِةٌ إِنّمَا لُنذِرُ ٱلّذِينَ يَخْشُونَ رَبّهُم وَالْفَيْدِ وَأَقَامُوا ٱلصَّلَوَةُ وَمَن تَزَكِّى فَإِنّمَا يَتَزَكَّى لِنَقْسِيدٍ وَإِلَى ٱللّهِ ٱلْمَصِيرُ فَي وَمَا يَسْتَوى بِالْفَيْدِ وَأَقَامُوا ٱلصَّلَوَةُ وَمَن تَزَكِّى فَإِنّمَا يَتَزَكَّى لِنَقْسِيدٍ وَإِلَى ٱللّهِ ٱلْمُصِيرُ فَي وَلا ٱلظُّلُونَ وَلا ٱلظُّلُونَ وَلا ٱلظَّلُونَ وَلا ٱلظَّلُونَ وَلا ٱلظَّلُونَ وَلا ٱلظَّلْونَ وَلا ٱلظَّلْونَ وَلا ٱلظَّلُونَ وَلا ٱلظَّلُونَ فَي اللَّهُ وَمَا يَسْتَوى الْفَالُونَ فَي وَلا ٱلظَّلُونَ وَلا ٱلْمُونُ فَي وَلا ٱلظَّلُونِ فَي الْقَبُودِ فَي وَالْمَاسِدِ اللّهِ الْمَعْرَفِي اللّهُ وَلا الْمُؤْدِ فَي وَلا اللّهُ اللّهُ وَلا الشَّلُونَ فَي اللّهُ وَلا اللّهُ وَلا الْمُؤْدُ فَي وَمَا يَسْتَوى الْمُؤْدِ فَي اللّهُ وَلا اللّهُ وَلا اللّهُ وَلا اللّهُ وَلا الللّهُ وَلَا اللّهُ وَلا اللّهُ وَلا اللّهُ وَلا اللّهُ وَلا اللّهُ وَلا اللّهُ وَلا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا يُنَالِقُولِ اللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَمَا اللّهُ وَاللّهُ اللللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ و

🕸 القراءة

قراءة العامة: ﴿ بِمُسْمِعِ﴾ بالجر والتنوين، ﴿ مَنْ فِي ٱلْقُبُورِ ﴾ (مَنْ) محله نصب، وقرأ أشهب العقيلي بلا تنوين على الإضافة، و(مَنْ) محله جر.

🕸 اللغة

الجديد: القريب العهد بانقطاع العمل عنه، وأصله من القطع، يقال: جَدَّهُ يَجُدُّهُ جَدًّا: إذا قطعه، ومنه الجدّ أب الأب لانقطاعه عن الولادة.

والوزر: الحمل الثقيل المثقل للظهر، وجمعه: أوزار، ومنه: ﴿يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ﴾ [الأنعام: ٣١]. والآثام: الأوزار لثقلها عليه، ومنه: أوزار الحرب لثقلها على أهلها، يقال: وَزَرَ يَزِرُ وَزْرًا، المصدر بفتح الواو والاسم بكسرها.

والظل: المستور عن موقع الشمس، ومنه: الظُلّة، والظّل: مفعل إذا فعله نهارًا. والحَرُورُ: السموم، وهو الريح الحارة، قال الفراء: السموم لا تكون إلا بالنهار، والحرور تكون بالليل والنهار.

والاستواء: خلاف الاعوجاج.

والسمع: مصدر سمع سمعًا، وهو إدراك المسموع، والسمع: الأُذُنُ؛ لأنه يسمع به، والإسماع: إيجاب المسموع بحيث يدركه، أسمع يُسْمِعُ إسماعًا فهو مُسْمِعٌ.

والزُّبُرُ: الكتب، الواحد: زبور، وقيل: الزبر: الكتابةُ الثابتةُ كالنقش في الحجر، وقيل: هو كل كتاب أحكمه، يقال: زَبَرْتُ الكتاب: أَحْكَمْتُهُ.

🕸 الإعراب

يقال: ما معنى (لا) في قوله: ﴿وَلَا ٱلظِّلُّ﴾؟

قلنا: فيه قولان: قيل: زائدة مؤكدة، وقيل: إنها نافية لاشتهار كل واحد من المذكور على التفصيل.

﴿ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْدَ أُخْرَكُ ﴾ رفع ؛ لأن المعنى ليست تَزِرُ ، فهذا خبر في اللفظ ، نَهْيٌ في المعنى.

﴿ وَلَوْ كَانَ ذَا قُـرَبِّنَّ ﴾ أي: لو كان المذكور ذا قربي.

🏶 المعنى

ثم بَيَّنَ تعالى أنه مع دعائهم إلى عبادته غني عنهم، وإنما يأمرهم لنفعهم، فقال سبحانه: "يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ" أي: المحتاجون إليه، وحاجتهم إليه في خلقهم وحياتهم وتنفسهم وصحتهم وخلق الرزق لهم وغير ذلك من نعم الدين والدنيا وأنواع دفع البلايا، ففي كل لحظة له على عباده نعم لمنافع ودفع بلايا "وَاللَّهُ هُوَ الْفَنِيُ" لا يحتاج إلى شيء "الْحَمِيدُ" المحمود بما أنعم، المستحق عليه الحمد "إِنْ يَشَأ يُذْهِبْكُمْ" أي: لا يتعذر عليه إن يشأ يهلككم "وَيَأْتِ بِخَلْقِ جَدِيدِ" أي: يخلق خلقًا جديدًا "وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزِ" أي: متعذر ثقيل "وَلاَ تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى" أي: لا يتعمل حاملة حمل أخرى، يعني: لا يؤاخَذُ أحدٌ بذنب أحد "وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةً" أي: حاملة حملاً ثقيلاً "إِلَى حِمْلِهَا لاَ يُحْمَلْ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى" أي: ذا قرابة، حاملة حملاً ثقيلاً "إِلَى حِمْلِهَا لاَ يُحْمَلْ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى" أي: ذا قرابة، والمعنى: لو استغاث مُثْقَلٌ بالآثام غَيَره مِنْ أقاربه مستغيثًا به لا يجيبه أحد، ولا

يحمل (۱) غيره شيئًا من آثامه، ولو كان أقرب الناس إليه، وإنما خص المثقلة؛ لأنهن أضعف، والقلوب لهن أرق، والناس إلى معونتهن أميل، فإذا كان مع هذا لا يجيبه أحد إلى تخفيف عقاب فكيف غيره؟! وإنما لا يحمل لوجهين: أحدهما: غِلَظ حال الآثام، وثانيهما: ما فيه من مخافة العذاب، فكل أحد يؤخذ بذنبه «إِنَّمَا تُنْذِرُ» أي: تُخوِّفُ، يعني بهذا «الَّذِينَ يَخْشَوْنَ» يخافون «رَبَّهُمْ» إنما خصهم لقبولهم وانتفاعهم به وإلا فهو منذر للجميع، ومعنى يخشون: يخافون «بِالغَيْبِ» قيل: في خلواتهم وغيبتهم عن الخلق وسرائرهم، وقيل: في تصديقهم بالآخرة وأهوالها؛ لأنها غائبة عنهم، وقيل: يخافونه من غير أن يشاهدوه، فكأنه غائب عنهم «وَأَقَامُوا الصَّلاَةَ» أي: أداموها «وَمَنْ تَزَكَّى» قيل: تَطَهَّرَ من الآثام، وقيل: صلح وعمل خيرًا «فَإِنَّمَا يَتَزَكَّى لِنَفْسِهِ»؛ لأن جزاءه يصل إليه. «وَإِلَى اللَّهِ» إلى موضع حكمه «الْمَصِيرُ» أي: المرجع للجزاء.

ثم ضرب مثلاً بَيَّنَ أنهما لا يستويان في الجزاء، فقال سبحانه: "وَمَا يَسْتَوِي الأَعْمَى وَالْبَصِيرُ" قيل: الأعمى عن الدين والبصير به، وقيل: المؤمن والكافر "وَلاَ الظُّلُمَاتُ وَلاَ النُّورُ" قيل: هو النور والظلمة بعينهما، وقيل: ظلمات الكفر ونور الإيمان. وقيل: هو مَثَلٌ، أي: كما تفضلون النور وتهتدون به بخلاف الظلمة، كذلك المؤمن والكافر. وقيل: معناه: كما لا تستوي عندكم هذه الأحوال، كذلك لا تستوي عبادة الله مع عبادة غيره، عن أبي علي. "وَلاَ الظُلُّ وَلاَ الْحَرُورُ" قيل: الجنة والنار، وقيل: هو مَثَلٌ؛ أي: لا يستوي عندهم المقام في ظل ظليل بارد مع المقام في الحرور، وهو استيقاد الحر ولفحه، كذلك لا يستوي الحق والباطل "وَمَا يَسْتَوِي الْحَورُورُ" وقيل: أراد المؤمن والكافر "إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَنْ يَشَاءُ" من عباده مواعظه، فيتعظ بها وهو من له لطف في ذلك ولا يقدر أحد على تلك الألطاف غيره تعالى. وقيل: يسمع من يشاء من عباده جبرًا وقهرًا، ولكن لا يفعل ذلك؛ لأن التكليف يزول معه، ومعناه: لا تقدر على إكراههم على القبول منك، والاستماع يقع بمعنى الاستجابة، ومنه: سمع الله دعاءك، أي:

⁽١) يحمل: يحمله، ن.

أجاب، عن أبي مسلم. "وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعِ مَنْ فِي الْقُبُورِ" وهم الأموات، شبههم بالأموات من حيث لا ينتفعون بما يسمعون ويبصرون "إِنْ أَنْتَ إِلاَّ نَفِيرٌ" أي: لست إلا مخوفًا ومبلغًا ليس عليك غير ذلك، فليس عليك من ترك قبولهم شيء "إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ مِنْ بَشِيرًا" للمؤمنين "وَنَفِيرًا" للكافرين "وَإِن مِّن أُمَّةٍ" من الأمم الماضية "إِلاَّ خلا فِيها نَفِيرٌ" فلست ببدع في النبوة، وقيل: وإن من أمة أهلكناها إلا مضى فيهم نذير أندرهم ثم أهلكناهم، وقيل: نذير منهم، وقيل: نذير من غيرهم وهو رسول إليهم، كما أرسل نبينا وهو من العرب إلى العرب والعجم والروم والجن، وقيل: من أمة إلا خصهم بنبيّ غيرك؛ فإنك بعثت إلى الكافة [إلى] يوم القيامة "وَإِنْ يُكَذَّبُوكَ" أي: لا يعمك تكذيبهم إياك "فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ" من الأمم أنبياءهم التي حلت فيهم يغمك تكذيبهم إياك "فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ" من الأمم أنبياءهم التي حلت فيهم البين، وجمع بين الزبر والكتاب، قيل: لاختلاف اللفظين واختلاف فائدتهما، فالزبور المحكم، والكتاب: المكتوب، وقيل: بل تأكيدًا، وقيل: الكتاب المنير: هو التوراة، المحكم، والكتاب: عن أبي مسلم. "ثُمَّ أَخَذْتُ الَّذِينَ كَفَرُوا" بالعقاب والهلاك "فَكيفُ كَانَ نَكِيرِ" إنكاري عليهم وإنزال العذاب بهم، والمراد الاستفهام؛ ولكنه "تقرير لشدة العقاب، وتسلية للنبي هُيُّ؛ ليتوقع فيهم مثل ذلك إن لم يؤمنوا.

الأحكام 🕸

تدل الآية على أنه تعالى غني، وأن غيره من الأحياء يحتاج إليه في أمور دينه ودنياه، فلا يستغني طرفة عين عن لطفه حنًا على الانقطاع إليه، وأشار إلى أنه مع غناه يدعو العبيد إلى طاعته فكيف لا يجيبوا مع حاجتهم $\binom{7}{7}$ وأشار إلى أنه مع غناه عن عبادتهم يشكرهم على ذلك، فكيف لا يشكرون نعمه مع حاجتهم؟!

ويدل قوله: ﴿ وَلَا نَزِرُ ﴾ أن العبد لا يؤاخذ إلا بذنبه، فيبطل قول المجبرة في أطفال المشركين، وفي تعذيبهم بغير ذنب، وتعذيبهم بحمل ذنب غيرهم عليهم.

⁽١) ويالزبر: والزبر، ن.

⁽٢) ولكنه: ولكن، ن.

⁽٣) لا يجيبوا مع حاجتهم: لا يجيب مع حاجته، ن.

وتدل على أن أحدًا لا يُخَفِّفُ عن أحد وإن كان قريبًا منه، تفخيمًا لشأن ذلك اليوم.

وتدل أنه لا ينفع الإيمان من غير أداء الصلاة، فيبطل قول المرجئة.

ويدل قوله: ﴿وَمَن تَزَقَّ ﴾ أن الثواب والعقاب جزاء الأعمال، فيبطل قول المجبرة.

وتدل على أن ذلك فعلهم، فيبطل قولهم في المخلوق.

ويدل قوله: ﴿وَمَا يَسْتَوِى﴾ الآية على مَثَلٍ وتهديد، فشبه الكافر وحاله بحال الأعمى الذي لا يهتدي في الظلمة ومن في الحرور لأضطراب^(١) حاله، والميت الذي لا ينتفع به، وشبه المؤمن بالبصير الذي يهتدي، والنور، والظل الذي يسكن فيه، والحي الذي ينتفع بكل شيء.

ويدل آخر الآيات أن كل أمة جاءهم نذير، ونحن نُجَوِّزُ ذلك سمعًا فلا حجة للإمامية فيه.

قوله تعالى:

🕸 القراءة

قراءة العامة: ﴿ٱلْعُلَمَـٰتُؤُمُّ ۖ بالرفع، يعني: أنهم يخافون عقاب الله فيطيعونه. وعن

⁽١) لاضطراب: لاضطرار، ت، ن.

عمر بن عبد العزيز: «يخشى الله» رفعًا «العلماء» نصبًا، وروي نحوه عن أبي حنيفة، على أن معنى (يخشى) يعلم، وقيل: يختار، ولا تجوز القراءة به؛ لأنه خلاف المستفيض، ويحمل على أنهما قالا: لو قرئ به لكان يصح في المعنى.

🕸 اللغة

الجُدَدُ: الطرائق، الواحد: جُدَّةُ، نحو: مُدَّة ومُدَدٍ، فأما جمع جديد فجُدُدٌ بضم الدال [نحو]: سرير وسُرُر.

والغِرْبِيبُ: الذي لونه كلون الغراب في السواد؛ فلذلك حسن أن يقال: سُودٌ، قال الفراء: وفيه تقديم وتأخير تقديره: سود غرابيب، الواحد: غِرْبِيبٌ، وهو الشديد السواد.

والبور: الهلاك والكساد، يقال: بار بورًا: إذا كسد، وبار الطعام: كسد، وبارت السوق: إذا كسدت، قال الشاعر:

يَا رَسولَ المَلِيكِ إِنَّ لِسَانِي رَاتِتٌ مَا فَتَقتُ إِذْ أَنَا بُورُ (١)

🕸 الإعراب

«مختلفًا» نصب على الحال، وقوله: ﴿ مُغْتَلِفُ ٱلْوَٰنُدُ ﴾ ذكر الكناية لأجل (مِنْ)، عن المؤرج.

﴿جُدَدُا بِيضٌ وَحُمْرٌ تُخْتَكِلِفُ ﴾ رفع مختلف؛ لأنه ابتداء.

﴿ يَرْجُونَ ﴾ جواب لقوله: ﴿ اللَّذِينَ يَتْلُونَ ﴾ ، عن الفراء. وقيل: جوابه في قوله: ﴿ لِيُوَفِيَّهُمْ () ﴾ ، وقيل: في قوله: ﴿ غَفُورٌ شَكُورٌ ﴾ تقديره: مَنْ قيلَ هذه الأشياء على هذا الرجاء يتحقق ظنهم () لأنه غفور شكور ، وقيل: ذكر الكناية في

⁽۱) البيت قائله: عبد الله بن الزبعري السهمي، وفي رواية: يا رسول لإله إن لساني، انظر: لسان العرب (بور)، تاج العروس (بور).

⁽٢) ليوفيهم: يوفيهم، ن.

⁽٣) ظنهم: ظيرنهم، ن.

(ألوانه)؛ لأن تقديره: فيما خلقنا مختلف ألوانه من الناس والدواب والأنعام، كاختلاف ما تقدم.

🕸 النزول

قيل: نزل قوله: ﴿إِنَّمَا يَغْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْقُلَمَـ وَأَلَّهُ فِي أَبِي بِكر الصديق، قال عطاء الخراساني: ظهر من أبي بكر خوف حتى عرف به، فكلمه النبي ﷺ في ذلك، فأنزل الله تعالى هذه الآية.

🏟 المعنى

ثم عاد الكلام إلى دلائل توحيده، فقال سبحانه: «أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً» وهو المطر «فَأَخْرَجْنَا بِهِ» أي: بالماء بجريان العادة به لا أنه موجب، وذكر مرة بالكناية ومرة بالنون وبالإضافة للتصرف في الكلام «ثَمَرَاتٍ مُخْتَلِفًا() أَلْوَانُهَا» وذلك من أدل الدلالة على توحيده، فإن الأرض والماء والهواء والشمس واحد، ثم تختلف الروائح(٢) والألوان والهيئات والمنافع والمضار، فيدل على مدبر حكيم، ثم خَلْقُ ذلك على نسق واحد يدل على أنه عالم بجميع الأشياء «وَمِنَ الْجِبَالِ» التي خلقها «جُدد فلك على نسق واحد يدل على أنه عالم بجميع الأشياء (وَمِنَ الْجِبَالِ» التي خلقها «جُدد بيض» طرائق بيض «وَحُمْرٌ مُخْتَلِفٌ [أَلْوَانُهَا]» ألوان الجبال «وَغَرَابِيبُ سُود» أي: بعضها سود كالغراب، وذكر الغرابيب تأكيدًا، وذلك يدل على صانع مختار تختلف الألوان بحسب اختياره «وَمِنَ النَّاسِ وَالدَّوَابُ وَالأَنْعَامِ» من الإبل والبقر والغنم «مُخْتَلِفٌ أَلُوانُهُ» بيض وسود وحمر وصفر وغير ذلك من ألوانها «كَذَلِكَ» أي: جعلناه مختلفًا أَلْوَانُهُ بيض وسود وحمر وصفر وغير ذلك من ألوانها «كَذَلِكَ» أي: جعلناه مختلفًا يعبد غيره «إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ»؛ لأن مَنْ عَلِمَهُ بصفاته وعلم وعده وعيده يخاف ارتكاب معاصيه فيتبع أوامره، وقيل: العلماء: العقلاء، والأول أوجه؛ لأنه ليس كل عاقل يخافه ويعلمه.

⁽١) مختلفاً: مختلف، ن.

⁽٢) الروائح: الأرايح، ن.

ومتى قيل: قد نرى عالمًا به لا يخافه ويرتكب المعاصي؟ قلنا: لا بد أن يخافه وإن^(١) آثر المعاصى بعاجل شهوته.

«إِنَّ اللَّهَ عَزِيرٌ» أي: قادر على ما يشاء «غَفُورٌ» يغفر ذنوب عباده عند التوبة.

ثم وصف العلماء، فقال سبحانه: "إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ" أي: يعرفونه، قيل: هو القرآن، عن أبي علي. وقيل: التوراة، عن أبي مسلم. والأول أوجه، و(الذين) قيل: هم المسلمون، وقيل: هم مؤمنو أهل الكتاب، عن أبي مسلم. «وَأَقَامُوا الصَّلاَة» أي: أدوها في أوقاتها بصفاتها وشرائطها "وَأَنْفَقُوا مِمًّا رَزَقْنَاهُمْ" في سبيل الخير "سِرًا وَعَلاَنِيَة" قيل: السر: التطوع، والعلانية: الفرض، وقيل: فعلوا في السر والعلانية لإخلاصهم وبعدهم عن الرياء، بخلاف المنافقين، عن أبي مسلم. «يَرْجُونَ تِجَارَةٌ لَنْ تَبُورَ» أي: لا تهلك، وقيل: لا تكسد؛ لأنه يستحق الجزاء لا محالة بخلاف التجار في الدنيا؛ لأن تجارتهم ربما تهلك وربما تكسد، فأراد أن تجارتهم مربحة لا محالة، "لِيُوفِّيهُمْ أُجُورَهُمْ" أي: يتم عليهم جزاء أعمالهم ويَزيدَهُمْ" على ذلك "مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ غَفُورٌ" لمن استغفره "شَكُورٌ" لمن عمل بطاعته، قيل: الشكور الذي يعطي على الإحسان جزاءه كمعاملة الشاكر، قال أبو علي: قيل: الشكور الذي يعطي على الإحسان جزاءه كمعاملة الشاكر، قال أبو علي: ووصف الله تعالى بأنه شكور مجاز، ومعناه: المجازاة على الطاعة، وقيل: شكور؛ لأنه يقبل اليسير، ويثيب عليه بالكثير.

🕸 الأحكام

تدل الآيات على أدلة على صانع مدبر قادر عالم حي سميع بصير مخالف للأجسام والأعراض.

وتدل أن الخشية إنما تحصل بعد العلم بالله تعالى، وذلك ظاهر، وكل من كان أُعْرَفَ كان أخوف.

وتدل أن الثواب يُنالُ بمجموع ما ذكر، بخلاف قول المرجئة.

⁽١) وإن: أن، ن.

وتدل أن ذلك فعلهم، خلاف قول المجبرة.

وتدل أنه يوفر جزاءهم، وأن ذلك جزاء أعمالهم.

وتدل أنه يغفر مرة بعد مرة؛ لأن(١) (غفور) يُنْبئ على ذلك.

قوله تعالى:

🕸 القراءة

قرأ أبو عمرو: «يُذْخَلُونها» بضم الياء وفتح الخاء على ما لم يسم فاعله من الإدخال؛ لأنه أفخم، وقرأ الباقون بفتح الياء وضم الخاء من الدخول، أضاف الدخول إليهم.

قرأ أبو جعفر ونافع وعاصم: ﴿وَلُؤَلُؤاۗ بالنصب هاهنا، وفي سورة (الحج) عطفًا على محل ﴿أَسَاوِرَ ﴾ على تقدير: ويحلون لؤلؤًا. وقرأ ابن كثير وابن عامر وأبو عمرو وحمزة والكسائي بالجر في السورتين عطفًا على قوله: ﴿مِن ذَهَبٍ ﴾ أي: ومن لؤلؤ، وقرأ يعقوب هاهنا بالجر وفي (الحج) بالنصب.

قراءة العامة: ﴿لُغُوبُ﴾ بضم اللام، وهو الكلال والإعياء، وعن السلمي بفتحها، وهو مصدر كالوَلُوع والقَبُول.

⁽١) لأن: لأنه، ن.

🕸 اللغة

الوحي: إلقاء المعنى إلى النفس في خفية، ومنه سمي الإلهام وحيًا، وَوَحَى وأوحى بمعنى، قال العجاج:

وَحَى لَهَا القَرَارَ فَاسْتَقَرَّتِ(١)

والميراث: انتقال الشيء من واحد إلى آخر، وَرِثَ يَرِثُ إرثًا، وأصله: يَوْرِثُ، فحذفت الواو لوقوعها بين ياء وكسرة، وأصل (أرِثَ): (وَرِثَ) قلبت الواو ألفًا لمكان الكسرة، وكذلك الميراث الأصل فيه الواو.

والاصطفاء: الاختيار [بإخراج] الصفوة.

والمقتَصِدُ: الوسط بين الشيئين، وقيل: هو التابع لغيره من القصد.

والْحُزن والْحَزن لغتان، كالزُّبْد والزَّبَدِ.

والْمُقام بضم الميم: الإقامة، وبفتحها: موضع الإقامة، وأصل الباب: القيام، قام مُقَامَةً ومَقَامًا ومُقامًا.

والنَّصَب: التعب^(٢)، وفيه لغتان: فتح النون والصاد، وضم النون وسكون الصاد، نَصِبَ نَصَبًا ونُصْبًا، نحو: الرُّشْدِ والرَّشَدِ.

واللُّغُوب: الإعياء، وفتح اللام وضمها لغتان.

🕸 الإعراب

﴿ مُصَدِّقًا ﴾ قيل: نصب على الحال، وقيل: على القطع؛ لأنه نعت الكتاب، كأنه قيل: هو الحق المصدق، فلما قطع عنه الألف واللام نصب.

وحى لها القرار فاستقرت وشدها بالراسيات الشبت

انظر: الصحاح (وحي)؛ لسان العرب (وحي).

(٢) التعب: والتعب، ن.

⁽١) البيت قائله العجاج:

🏶 المعنى

ثم بَيَّنَ تعالى إنزاله الكتاب، وبين أحوال الناس فيه، فقال سبحانه: «وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ» يا محمد «مِنَ الْكِتَابِ» وهو القرآن «هُوَ الْحَقُّ» أي: يدل على الحق ويبينه «مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ» قيل: صَدَّقَ الكتب بأن جاء كما بَيَّنَ فيها، وقيل: صدقه بأن شهد بأنه صدق «إِنَّ اللَّه بِعِبَادِهِ لَخَبِيرٌ بَصِيرٌ» أي: عالم بمصالحهم فيأمرهم بها، عالم بأعمالهم، فيجازيهم عليها.

ومتى قيل: في تصديقه الكتب اتفاق الشرائع؟

قلنا: ولِمَ؛ لأن اختلاف الشرائع لا يوجب التناقض، كما أن اختلاف حال المسافر والمقيم، والطاهر والحائض، لا يوجب تناقض الشرائع.

"فُمّ": قيل: (ثم) مردود على ما تقدم من الكتب في قوله، [تقديره]: ومُصَدِقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَدُ وَرثنا بني إسرائيل الكتاب، وهو التوراة، عن أبي مسلم. وقيل: هو بمعنى الواو، وقيل: أعطينا الكتب أولئك "أوْرَثْنَا» أعطينا، عن مجاهد. وقيل: اخترنا القرآن عن الأمم لأمة محمد الله الكتب، أعطاه عن الأمم لأمة محمد الله الكتب، أعطاه الله الأنبياء، عن أبي علي. "الله الخيئ اصطفيننا» اخترنا "مِنْ عِبَادِنَا» قيل: هم الأنبياء اختارهم الله لرسالته وكتبه، عن أبي علي. وقيل: هم بنو(۱) إسرائيل الداخلون في قيوله: (أَصَطَفَى عَادَمٌ وَوُحًا وَءَالَ إِبْرَهِيمَ وَءَالَ عِمْرَنَ عَلَى الْعَلَيمِينَ الله المحلون في أبي مسلم. قال: والأنبياء يعطون ابتداء الكتب، ولا يرثون بل تورث عنهم. وقيل: هم جميع أمة محمد صلى الله عليه، وقيل: هم علماء هذه الأمة، كما روي: "العلماء ورثة الأنبياء")، واختلفوا بأي شيء اصطفاهم، فمنهم من قال: اصطفاهم لطاعتهم، ومنهم من قال: اصطفاهم بالكتاب، ويجوز ذلك وإن كان ظالمًا بترك العمل به، ويجوز أن يكون مصطفى في ذلك الوقت ثم يتغير من بعد، ومن حملهم على الأنبياء ويجوز أن يكون مصطفى في ذلك الوقت ثم يتغير من بعد، ومن حملهم على الأنبياء ويجوز أن يكون مصطفى في ذلك الوقت ثم يتغير من بعد، ومن حملهم على الأنبياء

⁽١) بنو: بني، ن.

⁽۲) ابن حبان رقم ۸۸، والترمذي رقم ۲٦٨٢.

قال: اصطفاهم بالرسالة «فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ» اختلفوا أن الكناية تعود إلى العباد، «فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ» مستحق للنار، وقيل: بل بالقسمة يدخل في اصطفينا؛ يعني: مَنْ اصطفيناه على ثلاثة أقسام، عن جماعة من المفسرين، وهو قول أبي مسلم، ثم اختلفوا في الأقسام الثلاثة على قولين:

أولهما: قول من قال: إن الثلاثة ناجية.

وثانيهما: قول من يقول: بعضها ناجية، وبعضها هالكة، وقد أكثروا فيه، ونشير إلى جمله:

فأما من قال: بعضها ناجية، وبعضها هالكة، اختلفوا، فقيل: الظالم: من يستحق النار، المُصِرُّ على الذنب من الكفار والفساق، والمقتصد: المؤمن، المستحق للجنة، والسابق: هم الذين سبقوا مع الأنبياء، ونظير هذه الآية قوله في (الواقعة): ﴿ وَكُنْمُ أَنُوبَا للّنَانَةَ ﴾ [الواقعة: ٧]، عن أبي علي. وتقدير الكلام عنده: فمن العباد ظالم، ومؤمن، وسابق، فعلى هذا فرقتان ناجيتان، وفرقة هالكة، وروي نحوه عن ابن عباس، والحسن، وقتادة. وقيل: أراد بـ (اصطفيناً) بني إسرائيل «فَمِنهُمْ ظَالِمٌ النولين واتبع آثارهم، والمقتصد: هو المقتصد سبيل الكفار، أي: التابع المقتدي، والسابق: هو المؤمن المستحق للجنة، ولهذا ذكر أحكام فريقين لا غير، فوعد الكافر والسابق: هو المؤمن الجنة، عن أبي مسلم وزيّف قول أبي علي، فعلى هذا فرقتان النار، والمؤمن الجنة، عن أبي مسلم وزيّف قول أبي علي، فعلى هذا فرقتان والسابق: من سبق إلى الإيمان مع الرسول، عن الحسن. فرقتان بإحسان، وفرقة هالكة، وهو الأوجه. وقيل: السابق: العالم، والمقتصد: المتعلم، والظالم: الجاهل. وقيل: الظالم: طالب الدنيا، والمقتصد: طالب العقبى، والسابق: طالب المولى.

ومتى قيل: كيف يكون المصطفى ظالمًا؟

قلنا: من قال: القسمة وقعت في العباد لا سؤال عليه. ومن قال: ترجع إلى

المصطفى وحمل الظلم على الصغائر فلا (١) سؤال عليه، فأما من حمل الظلم على الكفر يقال: الاصطفاء إنما هو بالتكليف أو بتبليغ دينه وعلم كتابه، فيظلم نفسه ويتبع هواه، ويجوز أنه اصطفاه ثم تَغَيَّر.

ومتى قيل: هذه القسمة في العلماء أو في غيرهم؟

قلنا: في العلماء لوجهين:

أحدهما: أنهم ورثوا الكتاب.

والثاني: أن يكون ذا رشاد، والجاهل لا يوصف به، وإنما عليه اتباع العلماء.

وقيل: الظالم: الذي يذكر ربه بلسانه دون قلبه، والمقتصد الذي يذكره بقلبه، والسابق: الذي لا ينسى ربه.

فأما من قال: جميعها ناجية، اختلفوا، فروي عن أبي الدرداء أن النبي على قال في الآية: «أما السابق: فيدخل الجنة بغير حساب، وأما المقتصد: فيحاسب حسابًا يسيرًا، فأما الظالم لنفسه: فيحبس، ثم يدخل الجنة، فهم الذين قالوا: ﴿ لَلَّهُ مِنْ اللَّهِ مَنَّا الْمُزَنَّ ﴾ (٢).

وعن عائشة: السابق: من مضى على عهد رسول الله، والمقتصد: من اتبع أثره من أصحابه، والظالم لنفسه: فمثلي ومثلكم.

وعن (٣) ابن عباس: السابق: المؤمن، والمقتصد: المرائي، والظالم لنفسه: الكافر لنعمه غير الجاحد له؛ لأنه حكم للثلاثة بدخول الجنة.

وعن عائشة: السابق: الذي أسلم قبل الهجرة، والمقتصد: الذي أسلم بعد الهجرة، والظالم: نحن.

وعن أسامة: أن النبي ﷺ تلا هذه الآية، ثم قال: «كلهم في الجنة»(٤).

⁽١) فلا: لا؛ ن.

⁽٢) المستدرك، رقم ٣٥٩٣، بلفظ متقارب.

⁽٣) وعن: عن، ن، ت.

⁽٤) الترمذي عن أبي سعيد الخدري رقم ٣٢٢٥، وأحمد كذلك رقم ١١٧٦٢، والمعجم الأوسط عن عائشة رقم ١١٧٦٢.

وعن عمر وعثمان: أن الجميع ناجية.

وعن عثمان: سابقنا: أهل الجهاد، ومقتصدنا: أهل مصرنا $^{(1)}$ ، وظالمنا: أهل بدونا $^{(7)}$.

وعن ابن الحنفية: فمنهم ظالم لنفسه مغفور له، ومقتصدنا في الجنان، وسابقنا في الدرجات العلا.

وقيل: ظالم لنفسه بالصغائر، ومقتصد في الطاعات في الدرجة الوسطى، وسابق بالخيرات في الدرجة العليا، عن جعفر بن حرب.

وقيل: هم ثلاثة: السابقون في الدين اعترفوا بذنوبهم، وآخرون مرجون.

"بِإِذْنِ اللَّهِ" أي: بأمره، وقيل: بنعمه "ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ" قيل: الاصطفاء، وقيل: السبق إلى الخيرات، وقيل: إيتاء الكتاب "جَنَّاتُ عَدْنِ" قد بَيَّنًا مَنْ أوجب له الجنة، فقيل: السابق فقط، وقيل: السابق والمقتصد، وقيل: الجميع. والجنات البساتين التي في الأشجار، والعدن: الإقامة، يعني: أنها لا زوال لها. "[يَدْخُلُونَهَا] البساتين التي في الأشجار، والعدن: الإقامة، يعني: أنها لا زوال لها. "ويَدْخُلُونَهَا] يُحَلَّونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ جمع سوار، وهو ما يحلى به "وَلُوْلُوُّا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ" قيل: الديباج، وقيل: هو للرجال والنساء؛ لأن الحظر يزول بزوال التكليف، وقيل: بل للنساء، فأما اللباس للجميع، والأول أوجه. "وَقَالُوا" أي: إذا دخلوا الجنة قالوا، وعبر عن المستقبل بالماضي لصحة كونه "الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَرَنَ" قيل: حزن النار، عن ابن عباس. وإنما كان ذلك في الدنيا، فأما في الآخرة فلا ينال المؤمن حزن. وقيل: حزن الذنوب وخوف رد الطاعات، عن عكرمة. لما رأوا الذنوب غفرت، والحسنات قبلت قالوا: الحمد الله. وقيل: حزن الموت والحشر الذنوب غفرت، والحسنات قبلت قالوا: الحمد الله. وقيل: حزن الموت والحشر

⁽۱) هكذا في ت، ن. وفي تفسير ابن كثير ٣/ ٧٣١، وفتح القدير ٤٩٨/٤، وزاد المسير ٦/ ٤٩٠: ومقتصدنا أهل حضرنا.

⁽٢) في ت، ن: الدرى. والصواب ما أثبتناه من تفسير ابن كثير ٣/ ٧٣١، وفتح القدير ٤٩٨/٤، وزاد المسير ٦/ ٤٩٠، والدر المنثور ٧/ ٢٥.

وأهوالها. وقيل: حزن الدنيا والمعاش والمصائب والأوجاع، عن أبي علي. وقيل: حزن إبليس ووسوسته. وقيل: الحزن الذي كنا نحزن في الدنيا من هول القيامة، عن الكلبي. وقيل: حزن الخير والفقر. وقيل: أراد جميع الأحزان؛ لأن جميعها تزول عن أهل الجنة، فلا معنى للتخصيص «إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ» قيل: الغفور الذي تجاوز عن الكثير، والشكور أنه قبِلَ مِنَّا اليسير، عن أبي مسلم. قيل: غفور لمن يستحق المغفرة، شكور يعطي المحسن جزيل الثواب، عن أبي علي. «الَّذِي أَحَلَّنَا دَارَ الْمُقَامَةِ» أي: الإقامة، أي: يقيمون فيها دائمًا فلا يرتحلون «مِنْ فَضْلِهِ» من نعمه علينا، وقيل: بلطفه وهدايته ورحمته وصلنا إليها «لاَ يَمَسُنَا فِيهَا نَصَبٌ» قيل: تعب، وقيل: وجع، عن قتادة. «وَلاَ [يَمَسُنَا فِيهَا] لُغُوبٌ» أي: إعياء وكلال، إشارة إلى خلوص نعيمهم من الشوائب. وقيل: «نَصَبٌ»: تعب العبادة ومشاق التكليف، وقيل: يعني طلب الرزق.

ومتى قيل: لِمَ قدَّم الظالم وأخَّر السابق؟

قلنا: الواو للجمع، لا للترتيب، ولأن التقديم في الذكر لا يدل على فضل، ولأنه أهم؛ كي يتدارك.

🕸 الأحكام

يدل قوله: ﴿أُوْحَيْنَا ٓ إِلَيْكَ﴾ على حدث الكتاب، وكذلك قوله: ﴿مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ لَمَّا كان متأخرًا عن (١) غيره لم يكن قديمًا.

ويدل قوله: ﴿أَوْرَثَنَا ٱلْكِنَابَ﴾ أنه لا نبي إلا ومعه كتاب، وإن خفي علينا، والصحيح: أن المراد بالمصطفى الأنبياء، وأن القسم يرجع إلى العباد على ما حكيناه عن أبي علي، وهو اختيار القاضي.

وتدل الآية على أن نعيم أهل الجنة خالصة من الشوائب.

وتدل أنها من فضله تعالى إما ابتداء، وإما بأسباب من جهته كالتكليف والهداية وإزاحة العلة.

⁽١) عن: من؛ ن، ت.

وتدل على أن السبق والظلم فِعْلُ العبد.

قوله تعالى:

﴿ وَٱلَّذِينَ كَفَرُواْ لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ لَا يُقْضَى عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُواْ وَلَا يُحْفَقُ عَنْهُم مِّنْ عَذَابِهَا كَذَاكِ بَعْزِي كُلَّ كَفُورِ ﴿ وَ هُمْ يَصْطَرِحُونَ فِيهَا رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَلِحًا غَيْرَ ٱلَّذِي كَذَاكِ بَعْزِي كُلَّ كَفُرُهُم مَّا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَن تَذَكَّرَ وَجَاءَكُمُ ٱلنَّذِيرُ فَذُوقُواْ فَمَا لِلظَّلِلِمِينَ صَكُنًا نَعْمَلُ أَوَلَة نُعَيِّرُكُم مَّا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَن تَذَكَّرَ وَجَاءَكُمُ ٱلنَّذِيرُ فَذُوقُواْ فَمَا لِلظَّلِلِمِينَ مِن نَصِيدٍ ﴿ إِنَّ اللّهَ عَلَيْهِ كُنْ لَكُونِ فَا اللّهَ عَلَيْهِ كُفْرُهُ وَلا يَزِيدُ ٱلْكَفِرِينَ كُفْرُهُمْ عِندَ رَبِّهِمْ هُو ٱللّهَ مَوْنَ مِن دُونِ هُو ٱللّهَ وَلَا يَزِيدُ ٱلْكَفِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلّا خَسَارًا ﴿ قُلْ أَرَءَيْتُمْ شُرَكًا فَكُمْ اللّذِينَ نَدْعُونَ مِن دُونِ اللّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُواْ مِنَ ٱلْأَرْضِ أَمْ شُرَكُ فِي ٱلسَّمُوتِ أَمْ عَانَيْنَهُمْ كِنْبَا فَهُمْ عَلَى بَيِنتِ مِنْهُ بَلُ اللّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُواْ مِنَ ٱلْأَرْضِ أَمْ لَمُ اللّهِ وَالسَّمُوتِ أَمْ عَانَيْهُمْ كِنْبَا فَهُمْ عَلَى بَيِنتِ مِنْهُ بَلْ إِن يَعِدُ ٱلظَّلِلِمُونَ بَعْضُهُم بَعْضًا إِلّا غُرُولًا ﴿ فَي السَّمُوتِ أَمْ عَانَيْنَهُمْ كِنْبَا فَهُمْ عَلَى بَيْنَتِ مِنْهُ بَلْ

🏶 القراءة

قرأ أبو عمرو: «يُجْزَى» بالياء وضمها وفتح الزاي، «كُلُّ» بالرفع على ما لم يسم فاعله لتقديم قوله: ﴿لَا يُفْضَىٰ عَلَيْهِمْ﴾، ﴿وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُم ﴾، الباقون بالنون وفتحها وكسر الزاي، ﴿كُلُّ ﴾ بالنصب مضافًا إليه تعالى.

قرأ ابن كثير وأبو عمرو وحمزة وحفص عن عاصم: «على بينة» بغير ألف على واحدة، الباقون: «بينات» بالألف على الجمع، واختاره أبو عبيد، قال: لأني رأيتها في بعض المصاحف بالألف.

🕸 اللغة

القضاء والحُكْمُ نظيران، والقضاء: إتمام الشيء والفراغ منه على التمام، وقضى فلان، أي: مات، كأنه قضى بموته، أي: حَكَمَ.

والاصطراخ: الصياح بالاستغاثة، وهو «افتعال» من الصراخ، قلبت التاء طاء من

أجل الصاد الساكنة قبلها؛ لتعديل الحروف لحرف وسط بين الحرفين يوافق الصاد بالاستعلاء ويوافق التاء بالمخرج.

والمَقْتُ: البغض، مَقَتُّهُ مَقْتًا فهو مقيت وممقوت.

والخسار: الهلاك، ومنه الخسران، وخَسِرْتُ الشيء وأَخْسَرْتُهُ: نقصته.

🕸 الإعراب

«جَهَنَّمَ» لا ينصرف، ومحله جر؛ لأنه مضاف إليه.

«نَعْمَلْ» جزم؛ لأنه جواب الشرط ﴿ يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا ﴾ نصب على جواب الجحود؛ لأن قوله: ﴿ لاَ يُقْضَىٰ ﴾ جحد.

🏶 المعنى

لما تقدم ذكر ما أعد للمؤمنين عقبه بذكر ما أعد للكافرين؛ لأن القيامة أتت عليهما، فقال سبحانه: «وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ» يعذبون فيها «لاَ يُقْضَى عَلَيْهِمْ فَيَهُمُ وتُوا» أي: لا يحكم عليهم بالموت فيموتوا ويستريحوا «وَلاَ يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا» بأن يَقِلَّ العذاب.

ومتى قيل: كيف يصح هذا مع قوله: ﴿كُلَّمَا خُبَتْ زِدْنَهُمْ سَعِيرًا﴾ [الإسراء: ٩٧]؟ قلنا: التخفيف يحصل بتسهيل الآلام، وغير واقع ذلك، وإن كانت النار تارة تسعر، وتارة تخبو.

«كَذَلِكَ نَجْزِي كُلَّ كَفُورِ» أي: بمثل هذا العذاب العظيم نجزي كل كافر «وَهُمْ يَصْطَرِخُونَ [فِيهَا]» أي: يستغيثون فينوحون بصوت عالٍ؛ لِمَا نالهم من شدة العذاب ويقولون «رَبَّنَا أَخْرِجْنَا» من النار «نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ» قيل: هذا في الدنيا، فيقول الله تعالى مجيبًا: «أَوَلَمْ نُعَمِّرُكُمْ مَا يَتَذَكّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكّرَ» أي: ألسنا أبقيناكم وعمرناكم مدة طويلة يتمكن الغافل فيها أن يتذكر ويتلافى، واختلفوا في هذه المدة، قيل: أربعون سنة، عن ابن عباس، ومسروق. وقيل: ستون، عن ابن عباس،

وروي مرفوعًا. وروى أبو هريرة عن النبي ﷺ: «أكثر أعمار أمتي ما بين الستين إلى السبعين»(١)، وعنه على: «معترك منايا أمتي ما بين الستين إلى السبعين»(٢) «وَجَاءَكُمُ النَّذِيرُ» أي: أتاكم المخوف، وقيل: النذير: هو النبي ـ صلى الله عليه وآله ـ ، عن ابن زيد، وأبي علي، وجماعة؛ وهو الأولى؛ لأنه الحقيقة. وقيل: النذير: القرآن، عن زيد بن على (عليه السلام). وقيل: هو الشيب، عن عكرمة، وسفيان بن عيينة، ووكيع. أشار تعالى إلى أنه أزاح العلة، وأنهم أُتُوا في العذاب من جهتهم، والمراد بالتذكر: التدبر في أمر دينه وعواقب حاله «فَذُوقُوا» أي: لما لم تتفكروا فذوقوا العذاب «فَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرِ» أي: ناصر ينجيهم من العذاب «إِنَّ اللَّهَ عَالِمُ غَيْبِ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ» أي: اتقوا معاصيه فإنه عالم بجميع ذلك، ولما في الصدور، فيجازيكم به، وقيل: عليم بأنهم لو ردوا لعادوا إلى الكفر، عن أبي مسلم. «هُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ » يا أمة محمد «خَلائِفَ فِي الأَرْضِ » قيل: أمة بعد أمة وقرنًا بعد قرن ، عن قتادة. وقيل: جعلكم خلائف القرون الماضية بأن أحدثكم بعدهم، وأورثكم ما كان لهم، وأنعم عليكم لتشكروه «فَمَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ» أي: يعود وباله وضرره عليه «وَلاَ يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِلاَّ مَقْتًا» قيل: غضبًا، وقيل: عذابًا (وَلاَ يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلاَّ خَسَارًا» قيل: هلاكًا، وقيل: خسرانًا «قُلْ» يا محمد أو أيها المُؤمن لهؤلاء الكفار: «أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَكُمُ» قيل: الذين أشركتموهم في أموالكم وجعلتم لهم قسطًا منها وهي الأوثان، عن أبي علي. وقيل: الذين أشركتموهم في العبادة «الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ» ما حجتهم فيه «أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الأَرْضِ» حتى يستحق على ذلك الشرك في الإلهية، وقيل: خلقوا في الأرض من شيء «أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَاوَاتِ» في خلقها وما فيها، أشار إلى [أن] خالق الأجسام يستحق العبادة والإلهية «أُمْ آتَيْنَاهُمْ كِتَابًا» أي: أعطيناهم كتابًا يدل على صحة ما هم عليه «فَهُمْ عَلَى بَيِّنَةٍ» أي: حجة «مِنْهُ»، يعنى: لا دليل له عقلاً ولا سمعًا، وإنما اعتقدوه تقليدًا «بَلْ إِنْ يَعِدُ الظَّالِمُونَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا إِلاَّ غُرُورًا» يعني: أن ذلك فيهم غرور، لا عن حجة؛ لكن بعضهم يغر

⁽۱) الترمذي رقم ۳۵۵۰.

⁽٢) شعب الإيمان رقم ١٠٢٥٣.

بعضًا، كعلماء السوء وأهل البدع وكالمتبوعين فيما قالوا للأتباع، كقولهم: ﴿هَتَوُلَآهِ شُفَعَتَوُنَا عِندَ ٱللَّهِ ﴾ [بـونـس: ١٨]، و﴿مَا سَعِعْنَا يَهَذَا فِي ٱلْمِلَّةِ ٱلْآخِرَةِ ﴾ [ص: ٧]، ﴿إِنَّا وَجَدُنَا ءَابَآءَنَا عَلَىٰٓ أُمَّاتِهِ ﴾ [الزخرف: ٢٧]، وسائر الشبه والتمويهات، فينبغي للعاقل ألا يغتر بها.

🕸 الأحكام

تدل الآيات أن التلافي يقع في الدنيا، وأنه يتعذر في الآخرة؛ لذلك قال: ﴿أَوْلَتُرْ نُعَمِّرُكُمْ مَا يَنَذَكَّرُ فِيهِ﴾.

وتدل أنه يقال ذلك في الآخرة توبيخًا.

وتدل أن للعبد اختيارًا وفعلاً ليصح سؤالهم، وكون العمر حجة.

ويدل قوله: ﴿ فَمَا لِلظَّالِمِينَ مِن نَّصِيرٍ ﴾ أن لا شفاعة لأهل الكبائر.

ويدل قوله: ﴿قُلْ أَرَءَيْتُمْ ﴾ على صحة الحجاج في الدين.

وتدل أن كل قول عَرِيَ عن دليل عقلي أو شرعي فالواجب القضاء بفساده.

قوله تعالى:

﴿ إِنَّ اللّهَ يُمْسِكُ السّمَوَتِ وَالْأَرْضَ أَن تَرُولاً وَلَيْن زَالْتَا إِنْ أَمْسَكُهُما مِنْ أَحَدِ مِنْ بَعْدِهِ إِنَّهُ كَانَ حَلِمًا عَفُورًا ﴿ وَأَقْسَمُواْ بِاللّهِ جَهْدَ أَيْمَنِهِمْ لَبِن جَاءَهُمْ نَذِيرٌ لَيَكُونُنَّ أَهْدَىٰ مِنْ إِحْدَى اللّهُ مَنْ فَلَمَّ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ مَا زَادَهُمْ إِلّا نَقُورًا ﴿ السّيّحَبَارًا فِي الْأَرْضِ وَمَكُر السّيّمُ وَلَا يَحِيقُ الْمَكُرُ السّيّمُ إِلّا بِأَهْلِهِ فَهَلْ يَنظُرُونَ إِلّا شُنْتَ الْأَوْلِينَ فَلَن يَجِدَ لِسُنّتِ اللّهِ تَعْوِيلًا ﴿ فَا كَانَ اللّهُ لِيعْجِزَهُ مِن شَيْءٍ فِي السّمَوَتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ فَينظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَقِبَةُ اللّهِ مِن قَبْلِهِمْ وَكَانُواْ أَشَدَ مِنْهُمْ قُوّةً وَمَا كَانَ اللّهُ لِيعْجِزَهُ مِن شَيْءٍ فِي السّمَوَتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ فَينظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَقِبَةُ اللّهِ مِن قَبْلِهِمْ وَكَانُواْ أَشَدَ مِنْهُمْ قُوّةً وَمَا كَانَ اللّهُ لِيعْجِزَهُ مِن شَيْءٍ فِي السّمَوَتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ فَينظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَقِبَةُ اللّهِ اللّهُ لِيعْجِزَهُ مِن شَيْءٍ فِي السّمَوَا مَا تَركَ عَلِيمًا وَلَا فَى السّمَوا مَا تَركَ عَلَيمًا فَلَا مَن مَا عَلَيمًا عَلَى اللّهُ عَلَيمًا عَن دَاتِهِ وَلَا فِي السّمَاقُ فَإِنْ اللّهُ اللّهُ النّهُ النّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَركَ عَلَى اللّهُ كَانَ عَلَيمًا عِن دَاتِهِ وَلَكِ نَ يُوجِرُهُمْ إِلَى أَجَلِ مُسَمَّى فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ فَإِن اللّهَ كَانَ عَلِيمًا وَلَا كَانَ اللّهُ كَانَ عَلِيمًا وَن دَاتِهُ وَلَكُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْمَالَى اللّهُ الْمَامُ اللّهُ الْمُعْرَالَ وَلَهُ الْمُعْرَالُ فَي اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْمُلْ الْمُلْولِ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْمُلْ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللللّهُ اللّهُ اللللللّهُ الللللللّهُ الللللّهُ ال

القراءة 🕸

قرأ حمزة والأعمش: «السيئ» بسكون الهمزة كراهة لتوالي الحركات، الباقون بكسرها، قال الزجاج: وسكون الهمزة لَحْنٌ عند النحويين، لا يجوز القراءة به.

🕸 اللغة

الإمساك: تسكين بمنع الزوال، أمسكه إمساكًا، والأرض ساكنة بإسكانه تعالى من غير عَمَدٍ لا يقدر عليه غيره. وقيل: يمسكها بأن يخلق فيها سكونًا حالاً بعد حال يمنعها (١) من الهُويِّ. وقيل: يخلق فيها اعتمادين سفلاً وعلوًا، ويمسك السماوات كذلك.

والسموات غير الأفلاك الجارية، وهي فوق الأفلاك، عن أبي على.

والنُّفور: التباعد عن الشيء، نَفَرَ يَنْفِرُ فهو نَافِر ونُفُورٌ، نحو: شاهد وشهود.

والحَيْقُ: مصدر حاق به الأمر يَحِيقُ: إذا لزمه، ووجب عليه، وقال الأزهري: الحيق: ما يشتمل على الإنسان من مكروه فعله.

والسُّنَّةُ: الطريقة إذا تكررت منه.

الإعراب 🕸

«استكبارًا» نصب، قيل: بدلاً من النفور، عن الأخفش، وقيل: على المصدر أي: استكبروا استكبارًا، وقيل: بنزع الخافضة.

والهاء في قوله: ﴿عَلَىٰ ظَهْرِهِمَا﴾ كناية عن غير مذكور، وهو الأرض، وقيل: بل كناية عن مذكور، وهو الأرض، وقيل: بل كناية عن مذكور، وقد تقدم ذكر الأرض في قوله: ﴿لِيُعْجِزُهُ مِن شَيْءٍ فِي ٱلسَّمَوَتِ وَلَا فِي ٱلْأَرْضِ ﴾ ، عن أبي مسلم.

🕸 النزول

قيل: نزل قوله: ﴿ وَأَقْسَمُوا بِأَلَّهِ ﴾ الآية، في مشركي قريش لما بلغهم أن اليهود

⁽۱) يمنعها: يمنعه، ن.

والنصارى كذبوا الرسل، قالوا: لعن الله اليهود والنصارى كذبوا رسلهم، إن أتانا رسول لنكونن أهدى منهم، فلما بعث محمد رسول الله كذبوه.

🏶 المعنى

ثم بَيَنَ تعالى أنه المستحق للعبادة والإلهية؛ لأنه خالق الأشياء، فقال سبحانه: "إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ أَنْ تَزُولاً» أي: يمسكهما سكونًا دائمًا كيلا تزولا، ولا يقدر عليه أحد، وقيل: ذكر هذا إعظامًا لشركهم، أي: يمسك السماوات والأرض مع شركهم وسوء قولهم؛ لأنه حليم لا يعاجل بالعقوبة "وَلَيْنُ زَالَتَا» أي: لو قدرنا زوالهما لا يمسكهما أحد غيره، قال ابن مسعود: السماوات لا تدور، ولو كانت تدور لكانت قد زالت، فيؤيد قول أبي علي: إنها غير الأفلاك السائرة "إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا» لا يعاجل بالعقوبة، وقيل: يبقي من يستحق العقاب "غَفُورًا» إذا تابوا غفر لهم "وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ» أي: حلفوا به "جَهدَ أَيْمَانِهِمْ» أي: مجتهدون فيما حلفوا "لَئِنْ جَاءَهُمْ فَذِيرٌ» وهو النبي الله "مَا زَادَهُمْ إِلاَّ نُفُورًا» بعدًا عنه ونفارًا "اسْتِكْبَارًا فِي الأَرْضِ» قيل: نفورًا تكبرًا وأنفة من قبول الحق، وأن يكونوا تبعًا لغيرهم، وقيل: استكبارًا أي: عزمًا على المكر السيئ بالنبي والمؤمنين "وَمَكْرَ السَّيْعِ» قيل: هو كفرهم وعبادتهم غير الله، وقيل: هو اجتماعهم على مكر النبي وقتله، عن الكلبي.

ومتى قيل: كيف قال: «مَا زَادَهُمْ إِلاَّ نَفُورَا»؟

قلنا: عند دعوته ازدادوا نفورًا، وأضاف إليه كقوله: ﴿ رَبِّ إِنَّهُنَّ أَضْلَلْنَ كَيْتِيرًا مِّنَ النَّاسِ ﴾ [براهيم: ٣٦].

ومتى قيل: كيف أضاف المكر إلى السيئ وهما واحد؟

قلنا: أضاف الموصوف إلى الصفة كقوله: انظروا إلى عظم نعم الله.

"وَلاَ يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلاَّ بِأَهْلِهِ" قيل: لا يحل وَبَالُ المكر إلا بأهله، أي: عقوبته ووزره لا ينال غير أهله، عن أبي علي. وقيل: دبروا قتله، فَقُتِلوا يوم بدر، ودبر بعضهم أن يثبتوه في القيد فأُثبتوا يوم بدر "فَهَلْ يَنْظُرُونَ" أي: ينتظرون "إِلاَّ سُنَّةَ الأَوْلِينَ" أي: طريقتهم، قيل: إن معناه: أن سنته أن يحيق المكر السيئ بأهله فلا يغير

سنته، وقيل: سنته إنزال العقوبة على العصاة «فَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلاً وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلاً وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَحْويلاً».

ومتى قيل: كان يجب أن ينزل بمشركي العرب مثل ما نزل بالأمم؟

قلنا: ذاك سنته إن لم يتوبوا، وهم تابوا. وقيل: سنته: العقوبة إما عاجلاً أو آجلاً، وذلك لا يتغير. وقيل: أراد نزول ما يغير حالهم من العز والمنعة، وقد وقع يوم بدر بالقتل والأسر ويوم الفتح بالقهر. وقيل: سنته: الإمهال للتلافي للتوبة، وقيل: سنته: إمهال بعضهم، واستئصال بعضهم على حسب مصالحهم والمعلوم منهم.

ومتى قيل: كيف ينتظرون مع الإنكار؟

قلنا: ينتظر بهم فكأنهم ينتظرون، وقيل: بقاؤهم مع الإصرار كأنه انتظار.

«وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَحْوِيلاً» ذكر بلفظين تأكيدًا.

"أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ" ممن كفروا فأهلكهم الله "وَكَانُوا أَشَدًّ مِنْهُمْ قُوَّةً" فلم تعصمهم قوتهم "وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَلاَ فِي الأَرْضِ" أي: لا يفوته شيء، ثم بيّن أن التعجيز [يكون] بِجَهْلِ موضعه، أو لأنه لا يقدر على أخذنا، وهو تعالى عالم بجميع المعلومات قدير على ما يشاء فيأخذه، "وَلَوْ يُوَّاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا" من المعاصي "مَا تَرَكَ [عَلَى على ما يشاء فيأخذه، "وَلَوْ يُوَّاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا" من المعاصي "مَا تَرَكَ [عَلَى ظَهْرِهَا" أي]: على ظهر الأرض "مِنْ دَابَّةٍ" قيل: مما يدب من سائر الحيوانات، عن أبي علي؛ لأنه إذا هلك الناس عقوبة هلك الحيوانات محنة. وقيل: أراد الجن المكلفون لا بد أن تهلك الحيوانات؛ إذ لا أحد ينتفع بها(١). وقيل: أراد الجن المكلفون من الإنس، عن أبي مسلم. وقيل: الدابة اسم لمستحق العقاب من الكفار سماهم بذلك إهانة واستخفافًا. وعن أبي هريرة أنه سمع رجلاً يأمر العقاب من الكفار سماهم بذلك إهانة واستخفافًا. وعن أبي هريرة أنه سمع رجلاً يأمر

⁽١) بها: بهم، ن، ت.

[آخر] بمعروف، وينهى عن منكر، فقال له ذلك المأمور: عليك نفسك؛ فالظالم لا يضر إلا نفسه، فقال أبو هريرة: كذبت؛ إن الحُبَارَى لتموت في وَكْرِها بظلم الظالم. وقيل: يحبس الله المطر، فتهلك الدواب.

ومتى قيل: كيف لمْ يُبْقِ أحدًا لو أخذوا بالذنوب؟

قلنا: لعلم الله تعالى بأن واحدًا منهم لم يخل من ذنب.

«وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَى أَجَلٍ مُسَمَّى» وقت معلوم، قيل: القيامة، وقيل: وقت القيامة «فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ» أي: وقتهم المضروب لهم فعل بهم ما استحقوه، فحذف لدلالة الكلام عليه «فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِعِبَادِهِ بَصِيرًا» أي: عليمًا بآجالهم وأعمالهم وما يستحقون عليها.

﴿ الأحكام

تدل الآية أنه تعالى الممسك للعالم، وقد بَيَّنًا كيفية الإمساك، وكيف يدل على مدبر.

ويدل قوله: ﴿ أَوَلَمْ يَسِيرُواْ فِي ٱلْأَرْضِ ﴾ على وجوب التدبر.

وتدل أنه لا يعجل بالعقوبة، ويمهل للمصلحة.

وتدل أن الذنب فعلهم.



سورة (يس) ثمانون وثلاث آيات في الكوفي، واثنان في غيره، وهي مكية فيما نُقِلَ. ويقال: لِمَ عُدَّ (يس) آية، ولم يعد (طس)؟

قلنا: لأن (طس) أشبه هابيلاً وحروفه صحاح، وخرج (يس) عن الشبه بأن أوله حرف علة وليس له مثل في الأسماء المفردة فأشبه الجملة، والكلام التام شاكل ما بعده من رؤوس الآي.

ولما تقدم في آخر السورة التي قبلها أنهم أقسموا لئن جاءهم نذير افتتح هذه السورة بأن النذير قد جاءهم فلم يؤمنوا.

🏶 فضل السورة

روى قتادة عن أنس عن النبي الله الكل شيء قلب وقلب القرآن (يس)، من قرأ (يس) كتب الله له بقراءتها قراءة القرآن عشر مرات (١).

وعن أبي بكر الصديق، أن النبي على قال: «(يس) تدعى [في التوراة] (١) المُعِمَّةَ»، قيل: يا رسول الله، وما المعمة؟ قال: «تعم صاحبها خير الدنيا وخير الآخرة، وتُدْعَى: الدافعة، تدفع عنه كل سوء، والقاضية، تقضي له كل حاجة. ومن قرأها عدلت له عشرين حَجَّةً، ومن سمعها عدلت له ألف دينار في سبيل الله» (٣).

⁽۱) الترمذي رقم ۲۸۸۷.

⁽٢) ما بين المعكوفين زيادة من مجمع البيان في تفسير القرآن م٥/ج٢٢/٤.

⁽٣) شعب الإيمان رقم ٢٤٦٥.

وعن عائشة أن النبي على قال: «إن في القرآن سورة تشفع لقارئها وتغفر لمستمعها؛ ألا وهي سورة (يس)».

وعن أبي بن كعب: أن النبي على قال: «من قرأ (يس) يريد به وجه الله تعالى غفر الله له، وأعطي من الأجر كأنما قرأ القرآن اثتني عشرة (۱) مرة، وأيما مريض قرئ عنده (يس) نزل عليه بعدد كل حرف عشرة أملاك يقومون بين يديه صفوفًا، فيصلون ويشفعون له، ويشهدون قبضه وغسله، ويتبعون جنازته، ويصلون عليه، ويشهدون دفنه، وأيما مريض قرأ سورة (يس) في سكرات الموت لم يقبض ملك الموت روحه حتى يجيء رضوان خازن الجنة بِشَرْبَةٍ من الجنة فيشربها وهو على فراشه، فيموت وهو ريان، ويبعث وهو ريان، ويحاسب وهو ريان، ولا يحتاج إلى حوض من حياض الأنبياء حتى يدخل الجنة وهو ريان».

وعن أنس، عن النبي ﷺ: «من دخل المقابر فقرأ سورة (يس) خفف عنهم يومئذ، وكان له بعدد من فيها حسنات» (٣).

بِنْهِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَانِ ٱلرَّحِيمِ

قوله تعالى:

⁽۱) اثنتی عشرة: اثنی عشر؛ ن، ت.

⁽۲) ابن حیان رقم ۲۵۷٤.

⁽٣) أخرجه الثعلبي في تفسيره ٣/ ١٦١ .

🕸 القراءة

قرأ حمزة والكسائي وعاصم في بعض الروايات: ﴿يسَ ﴾ بكسر الياء على الإمالة، إلا أن حمزة أقل إمالة. وقرأ أبو جعفر بين الكسر والفتح، وهو اختيار أبي حاتم وأبي عبيد، والباقون بفتح الياء. وقرأ أبو جعفر وحمزة وأبو عمرو بإظهار النون من ﴿يسَ ﴾ عند الواو، وكذلك في (نون والقلم). وقرأ ابن عامر والكسائي بإخفاء النون فيهما، وعن ابن كثير ونافع وعاصم روايتان الإخفاء والإظهار، وقرأ عيسى بن عمر بفتح النون وشبهها بـ (أن) و(كيف)، وقرأ ابن أبي إسحاق بكسر النون شبهها بأمسِ وحذام، وقرأ هارون الأعور بضم النون شبهها بـ (مُنْذُ) و(حَيْثُ)، ولا تجوز القراءة إلا بما ظهر نقله واستفاض.

وقرأ عاصم في رواية حفص والكسائي وابن عامر: «تَنْزِيلَ» بنصب اللام على المصدر، يعني: نزل تنزيل، وقيل: على تقدير أعني تنزيل، الباقون بضمها، يعني: هو تنزيل، أو ذلك تنزيل.

والقراءة الظاهرة: ﴿فَأَغْشَيْنَهُمْ ﴾ بالغين معجمة، وعن عكرمة بالعين غير معجمة، وروي نحوه عن ابن عباس، من العَشَا الذي هو العمى، ولا تجوز القراءة به.

🕸 اللغة

الحُكم: أصله المنع، وسمي العِلْمُ حِكْمَةً؛ لأنه يمنع من الجهل.

والغفلة: ذهاب المعنى عن النفس، ونظيره: السهو، ونقيضه: الذُّكر.

والأذقان: جمع ذقن، وهو مجمع اللحيين.

والمُقْمَحُ (١): الذي يغض بصره بعد رفع رأسه، وقيل: لِلْكَانُونَيْنِ: شَهْرَا القِمَاحِ؛ لأن الإبل إذا وردت الماء رفعت رؤوسها من شدة البرد وامتنعت (٢) من الماء، يقال: بعير قامح، وإبل قماح، وقد قمحت وأقمحتها، ومنه: ﴿فَهُم مُقْمَحُونَ﴾، قال الشاعر يصف سفينة ركب فيها:

⁽١) والمقمح: القمح، ن، ت.

⁽٢) وامتنعت: وامتنع، ن، ت.

وَنَحْنُ عَلَى جَوانِيها قُعُودٌ نَغُضُّ الطَّرْفَ كَالْإِبِلِ القِمَاح (١)

والسُّدُ بالفتح: يكون فعل الإنسان، وبالضم يكون خلقه، ويقال: سد عليهم الطريق والأمر، ومنه: السِّدَادُ في العيش، وهو ما يسد به فاقته.

🕸 الإعراب

﴿ يَسَ ﴾ قيل: رفع بتقدير: هو يس. وقيل: جر بتقدير: وَرَبِّ يس؛ لأنه قسم. وَعَلَى صِرَطِ مُسْتَقِيرٍ ﴾ يجوز فيه وجهان: الرفع على أنه خبر، تقديره: إنك على صراط مستقيم، [والنصب](٢) على أنه حال للإرسال، كأنه قيل: أرسلوا مستقيمًا طريقتهم.

﴿ نَنْزِيلَ ٱلْعَرْبِيزِ ﴾ رفع على الابتداء.

🕸 النزول

قيل: نزل قوله: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا فِيَ أَعْنَقِهِمْ ﴾ الآية في سراقة بن مالك بن جعشم، تبع النبي ﷺ وقت الهجرة باستدعاء كفار مكة، فدعا عليه، فساخت فرسه، فسأله أن يطلقه على أن ينصرف عنه ولا يحاربه ولا يكثر سواد أعدائه، ففعل.

وقيل: نزل في أبي جهل وأصحابه، كان حلف إن رأى محمدًا يصلي يرضخ رأسه، فرآه يصلي فأتاه بحجر يدمغه فلزق بيده فعاد إلى أصحابه، فقام رجل من بني مخزوم وقال: أنا أقتله بهذا الحجر، فأعمى الله بصره ورجع، ففيهم نزلت الآيات.

🏶 المعنى

﴿يَسَ﴾ اختلفوا فيه على قولين: منهم من قال: ليس له معنى في نفسه، ومنهم من قال: له معنى.

⁽١) تاج العروس (قمح).

⁽٢) ما بين المعكوفين من هامش ن.

فمن قال: لا معنى له في نفسه اختلفوا، قيل: اسم للسورة، عن الحسن، وقتادة، وأبي علي. وقيل: إشارة إلى أن القرآن مؤلف من هذه الحروف، وأنتم تتكلمون بها، وعجزتم عن مثلها، فاعلموا أنه معجزة وكلام الله تعالى، عن أبي مسلم. وقيل: إشارة إلى أن القرآن مؤلف من هذه الحروف؛ ليعلم أنه محدث، عن أبي بكر الزبيري.

وأما من قال: له معنى، اختلفوا، فقيل: معناه: يا إنسان بلغة طَيِّء، عن ابن عباس. قال عطاء: هو بالسريانية، وليس بصحيح؛ لأن القرآن كله عربي إلا أن يريدوا توافق اللغتين أو أن العرب أخذته وعرَّبَتْهُ، وقيل: معناه: يا رجل، عن أبي العالية. وقيل: «إنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ» ولذلك يقال لآل محمد: آل يس، قال السيد الحميري:

يَا نَفْسُ لاَ تَمْحَضِي بِالْوُدِّ جَاهِدَةً عَلَى الْمَوَدَّةِ إِلاَّ آل يَاسِينَا(١)

وكل ذلك لا دليل عليه، فالأصح أحد القولين الأولين، إما قول أبي علي وإما^(٢) قول أبي مسلم.

«وَالْقُرْآنِ» الواو للقسم، أقسم به تنبيهًا على تفخيم شأنه وعظم حاله؛ من حيث إنه كلام الله تعالى، معجز لرسوله، دال على الأحكام، وقيل: القسم برب القرآن «الْحكيم» قيل: المُحْكَم، وقيل: المظهر للحكمة للناظرين «إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ» هذا جواب القسم، أَقْسَمَ أنه نبي من الأنبياء جوابًا لقول الكفار ﴿لَسْتَ مُرِّسَكُمٌ ﴾ [الرحد: ٤٣].

ثم بين طريقته، فقال سبحانه: «عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ» أي: طريق في الدين مستقيم، سمى الدين طريقا؛ لأنه طرائق الجنة والنجاة.

ثم وصف القرآن، فقال سبحانه وتعالى: «تَنزِيلَ» أي: هذا القرآن تنزيل «الْعَزِيزِ» أي: القادر «الرَّحِيم» بعباده لذلك بعثه.

⁽۱) البيت قاتله: إسماعيل بن محمد بن يزيد المعروف بإبن مفزع الحميري، منشورات مؤسسة الأعلمي للمطبوعات.

⁽٢) وإما: أو؛ ن، ت.

ثم بيّن الغرض في بعثته وإنزال القرآن، فقال سبحانه: «لِتُنذِرَ قَوْمًا» أي: لتخوف وتعلم بموضع المخافة «قَوْمًا مَا أُنذِرَ آبَاؤُهُمْ» قيل: فيه وجهان:

أولهما: بمعنى (الذي)، تقديره: كالذي أنذر آباؤهم، عن عكرمة.

وقيل: لم يأتهم من ينذرهم بالكتاب حيث ما أنذر، وهذا على قول من جوز كون نبي في العرب قبله كخالد بن سنان وقس بن ساعدة وغيرهما، وقيل: لم يأتهم نذير من أنفسهم وقومهم وإن جاءهم من غيرهم، عن الحسن.

ومتى قيل: لِمَ قدم الإنذار دون البشارة؟

قلنا: لأن الإنذار يتضمن التخويف في ترك التمسك بالقرآن، والترغيب بالتمسك به، فيتضمن البشارة والإنذار، ولأن القوم كانوا على ضلالة، فكان التخويف أليّق بحالهم؛ ليزولوا عن حالهم، ثم يبشروا بالجنة.

«فَهُمْ غَافِلُونَ» عن الإيمان والرشد «لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَى أَكْثَرِهِمْ» أي: وجب الوعيد على أكثرهم لعلمه تعالى أنهم لا يؤمنون ويموتون على كفرهم «فَهُمْ لا يؤمنون»، وقيل: إنه تعالى أخبر ملائكته أنهم لا يؤمنون، نحو قوله: «إنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالاً فَهِيَ إِلَى الأَذْقَانِ فَهُمْ مُقْمَحُونَ» رفعوا رؤوسهم وشخصوا بأبصارهم، عن مجاهد. يعني: المغلول لا يستطيع أن يجمع عنقه ويده، واختلفوا في معنى الآية، فقيل: المراد بالأغلال حقيقتها، وأنه يكون مغلولاً يوم القيامة، والجَعْلُ: الحكم، تقديره: حكمنا لهم بالأغلال في أعناقهم يوم القيامة لسوء أفعالهم.

ثم وصف الأغلال بالشدة وبلوغها الذقن، وأنها تتضمن اليد والعنق، واكتفى بذكر العنق عن اليد؛ لأن الأغلال^(١) تتضمنها، ووصفهم بأنهم لا يمكنهم أن ينكسوا

⁽١) الأغلال: الغلال، ن.

رؤوسهم كل ذلك عذابًا لهم، وقيل: المراد به المَثَلُ، لا حقيقة الغُلِّ، والمعنى: أن هؤلاء الذين أخبر الله عنهم أنهم لا يؤمنون وخبره في ذلك، وهو بمنزلة من في عنقه غلَّ يمنعه من الإيمان، وهو مقمح به إلى رقبته، وإنما يقال هذا في الغل يبلغ الفم، فشبههم بمن في عنقه غل يمنعه التصرف، كذلك هم؛ لأنه عَلِمَ أنهم لا يؤمنون، فلما شبههم به من هذا الوجه أجرى عليهم هذه الصفات توسعًا، كما يقال: فلان حمار، شبه به لقلة فهمه، وقد جاء مثله في كلام العرب، قال: الأفوه الأزدي:

كَيْفَ الرَّشَادُ وَقَدْ صِرْنَا إِلَى نَفَرٍ لَهُمْ عَنِ الرُشْدِ أَغْلَالٌ وَأَقْيَادُ (١)

وليس ثَمَّ قَيْدٌ ولا غُلّ، وإنما أراد التشبيه، وهذا قول أبي علي. وقيل: أراد أن القها القرآن لثقله عليهم أغلال في أعناقهم يمنعهم عن الخضوع لاستماعه، وتقديره: لأنهم لما استكبروا عنه وأنفوا من اتباعه وكان المستكبر عن الشيء رافعًا رأسه لاويًا عنقه شامخًا بأنفه لا ينظر إلى الأرض صار كالمغلول في عنقه، وإنما أضاف ذلك إلى نفسه؛ لأنه كان عند دعوته إياهم وتلاوة القرآن عليهم، فجاز أن يضاف إليه، كقوله (٢) وفَا اللهم، فأَعَذَنُوهُم سِخْريًّ حَتَى أَنسَوْكُم ذِكْرِي المومنون: ١١٠] لما كان ذلك عند سخريتهم أضافها إليهم، وجملة المعنى: أن استثقالهم القرآن واستكبارهم صار أغلالاً في أعناقهم أقمحتهم أي: رفعت رؤوسهم، عن أبي مسلم. وقيل: أضاف ذلك إلى نفسه؛ لأنه عند نفورهم خذلهم، وقيل: جعلنا في أعناقهم أغلالاً؟ أي: ظلمات وضلالات كانوا فيها، عن عكرمة. ومعناه: حكمنا عليهم بها "وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا» قيل: سدًا عن الحق، عن قتادة، ومجاهد. أي: على جهة الذم حكمنا بأنهم على غير حق وبينهم وبين الحق سد، لا أنه منعهم عن الحق. وقيل: أراد التشبيه، أي: كأن بين أيديهم سَدًّا (٣) يمنعهم عن الإيمان، عن منعهم عن الإيمان، عن أبي علي. وقيل: ذلك عبارة عن خذلان الله إياهم لما كفروا، فكأنه قيل: تركناهم مخذولين، فصار ذلك بين أيديهم سدًّا (٢) يمنعهم عن الإيمان، عن فصار ذلك بين أيديهم سدًّا (عن أبي مسلم. وقيل: بل هو على حقيقته في فصار ذلك بين أيديهم سدًّا ومن خلفهم سدًّا، عن أبي مسلم. وقيل: بل هو على حقيقته في فصار ذلك بين أيديهم سدًّا ومن خلفهم سدًّا، عن أبي مسلم. وقيل: بل هو على حقيقته في

⁽١) فتح القدير ٤/١٢٥.

⁽٢) كقوله: كقولهم، ن، ت.

⁽٣) سدا: سد؛ ن، ت.

القيامة، وهو عبارة عن ضيق المكان في النار، لا يجدون متقدمًا ولا متأخرًا سدعليهم جوانبهم. «فَأَغْشَنِنَاهُمْ فَهُمْ لاَ يُبْصِرُونَ» في النار، وقيل: معناه: أنهم وإن انصر فواعن الإيمان والقرآن ألزمتهم ذلك حتى لا يتخلصوا منه بوجه كالمغلول والمسدود عليه طريقه. وقيل: هو تشبيه، أي: كأن على أبصارهم غشاوة. «وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لاَ يُؤْمِنُونَ» أي: لا ينتفعوا بإنذارهم، يموتون على الكفر، ولكن إنذارهم حجة عليهم.

🕸 الأحكام

تدل الآية على حدث القرآن من حيث وصفه بأنه منزل.

وتدل على جواز خلو الزمان من نبي وإمام؛ حيث وصف بأن آباءهم لم يأتهم نذير، فيبطل قول الإمامية.

وتدل على أن الحق يكون مع الأقل، فيبطل احتجاج الحشوية بالكثرة.

وتدل على ذم القوم، وأنهم كالمغلول والمسدود عليه.

وتدل على أن الإيمان فعلهم، فيبطل قول المجبرة في المخلوق.

قوله تعالى:

القراءة 🕸

قرأ أبو بكر عن عاصم: «فَعَزَزْنَا» بالتخفيف، أي: غلبناهم، من قولهم: مَنْ عَزَّ

بَزَّ، ومنه: إذا عزّ أخوك فَهُنْ. الباقون بالتشديد، أي: قوينا، يقال: أعززته: جعلته عزيزًا، وعزّزته: قويته.

🎕 اللغة

الإحصاء: العدّ، أحصى يحصى، أي: عَدّ.

والإمام: من يؤتم به، وأصله: القصد، أمّ يؤم أمًّا، وسمي الكتاب إمامًا؛ لأنه يؤتم به.

🕸 الإعراب

«أَصْحَابَ» نصب بدلاً من قوله: ﴿مَثَلاً ﴾ ، وقيل: نصب على التفسير، كأنه قيل: [قل]: مثلاً، ثم فسر المَثَلَ.

🕸 النزول

نزل قوله: ﴿وَءَاثَكُوهُمُ فِي بني عذرة، كانت منازلهم بعيدة من المسجد، فشق عليهم حضور الصلوات، فنزلت الآية فيهم، وآثارهم خطاهم إلى المسجد. وقيل: هو عام.

🏶 المعنى

ثم بين حال من ينتفع بإنذاره، فقال سبحانه: «إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ» أي: القرآن، يعني: أنك وإن جئت منذرًا للجميع، فإنما ينتفع بإنذارك من يتبع القرآن ويقبله «وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ بِالْغَيْبِ» قيل: حال غيبتهم عن الناس خلاف المنافقين. وقيل: خبر ما غاب عنه من أمر الآخرة «فَبَشُرهُ» يعني: هؤلاء «بِمَغْفِرَةٍ» من الله «وَأَجْرِكَمِيم» أي: ثواب خالص من الشوائب.

ثم بين متى يكون ذلك، فقال سبحانه: «إِنَّا نَحْنُ نُحْيِ الْمَوْتَى» للجزاء يوم القيامة «وَنَكْتُبُ مَا قَدَمُوا من أعمال ليس لها أثر «وَنَكْتُبُ مَا قَدَمُوا من أعمال ليس لها أثر «وَآثَارَهُمْ» ما له أثر، عن أبي علي. «وَآثَارَهُمْ» قيل: أعمالهم التي صارت سُنَّةً بعدهم،

حسنًا كان أو قبيحًا. وقيل: ما خلفوه من الأموال، عن أبي مسلم. «وَكُلَّ شَيْءٍ أَخْصَيْنَاهُ» قيل: علمناه، وقيل: عددناه «فِي إِمَامٍ مُبِينٍ» أي: كتاب مبين، وهو اللوح المحفوظ، كتاب الله للملائكة، قيل: سمي إمامًا؛ لأنه يقتدى به، وقيل: لأنه أول الكتب وسابقها.

ثم ضرب مثلاً فقال سبحانه: "وَاضْرِبْ لَهُمْ مَثَلاً أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ" قيل: أخبر خبر القرية التي أهلكهم الله تعالى بتكذيبهم الرسل، وقيل: مَثِّلْ لهم مثلاً يزيدهم بصيرة، قيل: القرية أنطاكية "إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ" قيل: هم رسل عيسى وهم الحواريون، عن وهب، وكعب. وقيل: هم رسل الله بعثهم إلى قرية، وهو الوجه. "إِذْ أَرْسَلْنَا إلَيهِمُ الْنَيْنِ" أي: رسولين "فَكَذَّبُوهُمَا" وقيل: هما من رسل الله، وهو الوجه. وقيل: من رسل عيسى "فَعَرَّزْنَا بِثَالِثِ" أي: قوينا وشددنا، عن مجاهد، وابن زيد. وقيل: من الثالث: شمعون الصفا، وقيل: غيره، وهو الصحيح. وقيل: بعثوا إلى آل ياسين، الثالث: شمعون الصفا، وقيل: غيره، وهو الصحيح. وقيل: بعثوا إلى آل ياسين، نفسه؛ لأن عيسى أرسلهم بأمره، ولكن الحقيقة ما ذكرناه أوَّلاً "فَقَالُوا" أي: الرسل نفسه؛ لأن عيسى أرسلهم بأمره، ولكن الحقيقة ما ذكرناه أوَّلاً "فَقَالُوا" أي: الرسل لقومهم "إنَّا إلَيْكُمْ مُرْسَلُونَ" قيل: لما قامت الحجة تصلحون للرسالة كما لا نصلح نحن "وَمَا أَنزَلَ الرَّحْمَنُ مِن شَيْءٍ إِن أَنْتُمْ إِلاَّ بَصَرَّ مِثْلُنَا" فلا أين التم إلا كذبة "قَالُوا رَبُّنَا يَعْلَمُ إِنَّا إلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ" قيل: لما قامت الحجة أي: ما أنتم إلا كذبة "قَالُوا رَبُنَا يَعْلَمُ إِنَّا إلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ" قيل: لما قامت الحجة بظهور المعجزة ولم يقبلوها قالوا ذلك، وقيل: لما لم يكن في القرية من يشهد لهم اكتفوا بشهادة الله، وقيل: هو وعيد لهم "وَمَا عَلَيْنَا إِلاَّ الْبَلَاغُ الْمُبِينُ" أي: بلاغ الرسالة للحق.

🕸 الأحكام

تدل الآيات على أن أعمال العباد مكتوبة، وفيه تحذير ولطف.

وتدل أن بَعْثَهُ جماعة في وقت واحد جائز.

ومتى قيل: معجزتهم تتغاير أم لا؟

⁽١) ما: إن، ن.

قلنا: يجوز أن يكون واحدًا إذا كانوا معًا، فكذلك يجوز أن تكون شريعتهم واحدة، وأما إذا جاء بعضهم بعد بعض فلا بد من معجز آخر، وشريعة متجددة.

وتدل على جواز تقوية الرسل برسول آخر.

وتدل على أن القوم أنكروا الرسول من البشر، ولم يعلموا أن الرسالة تتبع المصلحة.

وتدل على أن التكذيب فِعْلُهُمْ، ليس بخلق الله، وكذلك اتباع الذكر، فيبطل قول المجبرة في المخلوق.

قوله تعالى:

القراءة 🕸

قرأ أبو عمرو وقالون عن نافع: «آئن ذُكُرْتُمْ» بهمزة واحدة ممدودة مثل: (آئِذًا وآئِنًا)، وقرأ أبو جعفر وحده بهمزة واحدة مفتوحة مطولة، «ذُكِرْتُمْ» خفيفة، وقرأ ابن كثير ونافع ويعقوب بهمزة واحدة مكسورة غير ممدودة، وقرأ ابن عامر وحمزة وعاصم والكسائي بهمزتين، وكلهم يشدّدون ﴿ ذُكِرِّتُمْ ﴾ غير أبي جعفر.

وقرأ أبو جعفر: «صَيْحَة» بالرفع، وكذلك ما بعده، جعل الكون بمعنى الوقوع، الباقون بنصبها على أنها خبر (كان).

ظاهر القراءة: «يَا حَسْرَةً» بالفتح والتنوين، وعن عكرمة بجزم الهاء.

وقرأ نافع: ﴿ يُنقِذُونِ ﴾ بإثبات الياء على الأصل، الباقون بحذفها للتخفيف ودلالة الكسر عليه في الوصل والوقف.

🕸 اللغة

النطيّر: التشاؤم؛ ولذلك قيل: ﴿ طَا ٓ لِإِنَّهُمْ مَ كُمُّ ﴾ أي: الشؤم كله معكم؛ لإقامتكم على الكفر، وأصله: زجر الطير الذي كانت العرب تفعله.

والرجم: الرمي بالحجارة، رجم يرجم رجمًا، ورَجَّمَ بالغيب ترجيمًا.

الإعراب 🕸

جواب: ﴿أَبِن ذُكِّرْتُمُ لَهُ تطيرتم. ﴿ءَأَتَّخِذُ ﴾ ألف الاستفهام، والمراد الإنكار.

🕸 المعنى

ثم بَيَّنَ تعالى ما جرى بين الرسل وبين قومهم، فقال سبحانه: «قَالُوا» يعني: الكفار لرسلهم «إِنَّا تَطَيَّرْنَا بِكُمْ» أي: تشاءمنا، قيل: حبس عنهم المطر، فقالوا^(۱): هذا بِشَرِّكُمْ، عن مقاتل. وقيل: أرادوا: خفنا أن يصيبنا بسببكم مكروه؛ لأنهم كانوا يعتقدون أنهم متى خالفوا الأصنام أصابتهم مصائب في أموالهم وأنفسهم، وقيل: أرادوا عذاب الاستئصال خافوا ذلك لما سمعوا من أخبار الأمم «لَئِنْ لَمْ تَنتَهُوا» أي: لئن لم تَدَعُوا هذا الذي دعوتمونا إليه «لَنَرْجُمَنّكُمْ» قيل: نرميكم بالحجارة حتى نقتلكم، عن قتادة. وقيل: لنقتلنكم «وَلَيَمَسَّنّكُمْ» أي: يصيبنكم «مِنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ» وجيع، قيل: قتْلُ أو حرق أو ما أشبه ذلك «قَالُوا» يعني: الرسل لقومهم «طَائِرُكُمْ مَعَكُمْ» أي: شؤمكم معكم، وهو الكفر الموجب للعذاب، فأما الدعاء إلى التوحيد وعبادة الله ففيه البركات ولا شؤم فيه. وقيل: حظكم من الخير والشر، عن ابن عباس، والضحاك. وقيل: أعمالكم، عن قتادة. وقيل: أمركم، عن الحسن. «أَئِنْ

⁽١) فقالوا: فقال، ن.

ذُكُرْتُمْ "أي: وعظتم، وقيل: معناه: إنكم إن تدبرتم عرفتم صحة ما ذكرنا لكم "بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُسْرِفُونَ "أي: مجاوزون الحد في الكفر والعصيان (وَجَاءَ مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ "أي: من أسفلها (رَجُلٌ يَسْعَى) قيل: كان اسمه حبيب النجار، عن ابن عباس وجماعة من المفسرين. وقيل: كان رجلاً مستقيمًا، وكان مؤمنًا صَدَّقَ بالرسل، وكان يجمع كسبه، فإذا أمسى أطعم نصفه وتصدق بنصفه، فلما بلغه أن قومه كذبوا الرسل وهموا بقتلهم (١) جاءهم واعظًا، عن وهب. وقيل: كان في غار يعبد الله، فلما بلغه خبر الرسل أتاهم وأظهر دينه (قَالَ يَا قَوْمِ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ " فيما أمروكم به (اتَّبِعُوا مَن لاَ يَسْأَلُكُمْ أَجْرًا " قيل: سأل الرسل: هل تسألون أجرًا ؟ قالوا: لا، فقال ذلك، عن قتادة. (وَهُمْ مُهْتَدُونَ. وَمَا لِي لاَ أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي " قيل: قالوا له: فأنت مخالف لديننا متابع لهؤلاء فقال (وَإلَيْهِ تُرْجَعُونَ " إلى حكمه وجزائه (عَأَتَّخِذُ مِنْ دُونِهِ آلِهَةً " يعني: كيف أترك عبادة الفاطر وأتبع عبادة الحجر؟

ثم بين القبح فقال: "إن يُرِدْنِ الرَّحْمَنُ بِضُرِّ لاَ تُغْنِ عَنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْتًا [وَلاَ يُنقِدُونِ] يعني: لا يمكنهم (٢) إنجائي بأنفسهم (٣) ولا بشفاعتهم "إنِّي إِذًا» أي: لو فعلت ذلك لكنت في "ضَلَالِ مُبِينِ» أي: بَيِّنٌ واضح لمن تأمله، فقالوا: لن نؤمن إذًا، قال: "إِنِّي آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ» أي: خالقكم ورازقكم "فَاسْمَعُونِ» قيل: خطاب للرسل، قال: "إنِي آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ» أي: اسمعوا لتعلموا تمييزي من بين أهل هذه القرية، أي: اسمعوا قولي واقبلوا نصيحتي، فلما قال هذا قيل: وقيل: بل خطاب لقومه؛ أي: اسمعوا قولي واقبلوا نصيحتي، فلما قال هذا قيل: وثبوا عليه فقتلوه، واختلفوا، فقيل: وطئوه بأرجلهم حتى مات، عن ابن مسعود. وقيل: رجموه حتى مات، عن قتادة. وقيل: قلبوه من سور المدينة، عن الحسن. وقيل: كانوا يرمونه، وهو يقول: اللهم اهْدِ قومي، حتى قتلوه، عن السدي. وقيل: قبره بأنطاكية. "قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ» قيل: لما مات وصار إلى رحمة الله أحياه الله، وقيل له: ادخل الجنة، قيل: جنة الخلد، وقيل: جنة من جنان السماء، وقيل: أراد البشارة عند الموت وأن الملائكة بشروه بها، عن أبي مسلم. والصحيح: أنه في وقت أُحْيِيَ عند الموت وأن الملائكة بشروه بها، عن أبي مسلم. والصحيح: أنه في وقت أُحْيِيَ

⁽١) وهموا بقتلهم: وقتلهم، ن، ت.

⁽۲) یمکنهم: یمکنی، ن، ت.

⁽٣) بأنفسهم: بنفسهم؛ ت، ن.

وأَدْخِلَ الجنة للظاهر، وهو قول أبي على. «قَالَ يَا لَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ. بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ» من المعظمين في الجنة «وَمَا أَنزَلْنَا عَلَى قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ جُندِ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا كُنَّا مُنزِلِينَ. إِنْ كَانَتْ إِلاَّ صَيْحَةً وَاحِدَةً» قيل: كان إهلاكهم بأسرهم من صيحة واحدة حتى هلكوا عن آخرهم «فَإِذَا هُمْ خَامِدُونَ» أي: هالكون، يعني: كان أمرهم أهون من أن يحتاج فيه إلى إنزال جند من السماء؛ بل أهلكوا بصيحة، وقيل: لما قتلوا حبيب النجار غضب الله عليهم، فبعث جبريل فصاح بهم صيحة ماتوا عن آخرهم «فَإِذَا هُمْ خَامِدُونَ» ميتون هالكون «يَا حَسْرَةً عَلَى الْعِبَادِ» قيل: إن الله تعالى يقول: يا حسرة وكآبة عليهم حين لم يؤمنوا. وقيل: فمعناه: حلوا محل من يُتَحَسَّرُ عليه، وقيل: معناه: يا حسرة على العباد على أنفسهم، عن قتادة، ومجاهد. قال أبو العالية: لما عاينوا العذاب قالوا: يا حسرة على العباد، يعني: على [مكذبي] الرسل حيث لم يؤمنوا بهم، فتمنوا الإيمان حيث لم ينفعهم «مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولِ إِلاَّ كَانُوا بِهِ يَسْتَهْرَئُونِ » قيل: هذا من كلام الرجل المؤمن ، وقيل: إنما تقع هذه الحسرة عند النزع، وقيل: في القيامة، وقيل: كانت هؤلاء الرسل في أيام ملوك الطوائف، وقيل: العرب تخرج ما تريد تعظيمها من الخطب على لفظ النداء يقولون: يا ويح زيد، ويا ويل عمرو، والغرض التنبيه على عظيم الخطب، قال تعالى: ﴿ بُحَمِّرَتَكَ عَلَىٰ مَا فَرَّطْتُ﴾ [الزمر: ٥٦] كأنه قال: يا حسرة، أجيبي؛ فهذا وقتك.

🕸 الأحكام

يدل قوله تعالى: ﴿إِنَّا تَطَيَّنَا﴾ أن القوم خالطهم أمر؛ إما العذاب وإما (١) مصيبة في الدنيا؛ لذلك قالوا ذلك.

ويدل قوله: ﴿وَجَآءَ مِنْ أَقَصَا ٱلْمَدِينَةِ رَجُلُ ﴾ على تفخيم شأن ذلك الرجل وعظم محل الأمر بالمعروف، وروي عن النبي ﷺ: «سباق الأمم ثلاثة لم يكفروا بالله طرفة عين: صاحب (يس)، ومؤمن آل فرعون، وعلي بن أبي طالب، فهم الصديقون» (٢).

⁽١) وإما: أو؛ ن.

⁽٢) القرطبي ١٥/ ٢٢.

ويدل قوله: ﴿ءَأَتَّخِذُ ﴾ أن القوم كانوا مشركين.

وتدل على صحة الحجاج في الدين.

ويدل قوله: ﴿ إِنِّ إِذَا لَّغِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴾ على أن للعبد فعلاً.

ويدل قوله: ﴿ اللَّهُ المنزلة خاصة، ويجوز أن تكون لكل شهيد ومؤمن.

وتدل على صحة ما نقوله في عذاب القبر وسؤاله، عن أبي علي.

وتدل على أن النبي (١) إذا كان بين قوم كان أعظم قومًا.

ومتى قيل: ما فائدة هذا التمني؟

قلنا: فيه وجهان:

أحدهما: أنه استكمال سروره بوقوف قومه على حاله؟

وقيل: لطفًا لقومه إن أسلموا ينالوا تلك الدرجة.

ويدل قوله: ﴿ يُحَسِّرَةً ﴾ أنهم قادرون على الإيمان، وأن الإيمان فعلهم، لولا ذلك لما صح تحسرهم.

ويدل استئصالهم (٢) أن الرسل كانوا رسل الله؛ لأن عادة الله أنه لا يهلك إلا بعد إرسال الرسل.

قوله تعالى:

﴿ أَلَمْ بَرَوْا كُمْ أَهْلَكُنَا قَبْلَهُم مِّنَ ٱلْقُرُونِ أَنَهُمْ الِكَهِمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴿ وَإِن كُلُّ لَمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُخْضَرُونَ ﴿ وَءَايَةٌ لَمَّمُ ٱلْأَرْضُ ٱلْمَيْنَةُ أَحْيَيْنَهَا وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا فَمِنْهُ يَأْكُونَ ﴾ مُخْضَرُونَ ﴿ وَهَجَرْنَا فِيهَا مِنَ ٱلْعُيُونِ ﴿ وَإِن كُلُّ الْمَاكُونَ ﴾ وَهَجَرْنَا فِيها مِنَ ٱلْعُيُونِ ﴿ لِيَأْكُلُوا مِن ثَمَرِهِ وَهَا عَمِلَتُهُ أَيْدِيهِمْ أَفَلَا يَشْكُرُونَ ﴾

⁽١) النبي: النعم، ت، ن.

⁽٢) استئصالهم: استعالهم، ت؛ ن وما أثبتناه من هامش ن.

🕸 القراءة

قرأ عاصم وحمزة وابن عامر: ﴿وَإِن كُلُّ لَّمَا جَمِيعٌ بالتشديد، الباقون بالتخفيف، فمن شدد جعل (إِنْ) بمعنى الجحد، و(لما) بمعنى (إلا)، تقديره: وما كل إلا جميع، كقولك: سَأَلْتُكَ لَمَّا فَعَلْتَ، أي إلا فعلت، ومن خفف جعل (إن) للتحقيق مخففة، و(لما) صلة، تقديره: وكلُّ جميعٌ لدينا محضرون.

قرأ حمزة والكسائي: «مِن ثُمُرِهِ» بضم الثاء والميم، وقرأ الأعمش بضم الثاء وسكون الميم، الباقون بفتح الثاء والميم، وكلها لغات صحيحة.

قرأ حمزة والكسائي وأبو بكر عن عاصم: «وما عَمِلَتْ» بلا هاء، الباقون: «عملته» بالهاء.

🕸 اللغة

القَرن بفتح القاف^(۱): أهل كل عصر؛ لاقترانهم في الوجود، وبكسر القاف: المقاوم في الحرب، وقرن الشاة سمي لمقارنته الآخر.

والفجر: الشق، وأصله: مفارقة أحد الجانبين الآخر، ومنه: تفجير الأنهار: تشقيقها، وسمي الفجر فجرًا؛ لانشقاق الظلمة بالضياء..

🕸 الإعراب

موضع ﴿كَمْ ﴾ نصب بـ ﴿أَهَلَكُنَا﴾ تقديره: القرون أهلكنا أي: كثيراً (٢). ﴿ ثُمَرِهِ ﴾ الهاء كناية عن الماء، وقيل: من ثمر ما ذكرنا.

ويقال: ما الفرق بين (لما) إذا خفف وإذا شدّد؟

قلنا: إذا خفف فهو صلة مؤكدة، وإذا شدّد فهو بمعنى (إلا) على ما بَيَّنًا. ويقال: (ما) في قوله: ﴿وَمَا عَمِلَتُهُ ﴾ ما معناه؟

⁽١) القاف: الكاف؛ ن.

⁽٢) أي كثيراً: إذ كثر، ن. وما أثبتناه من الكشاف ٣/ ٣٦؛ والسقى ٢/ ٣٨.

قلنا: يجوز فيه ثلاثة أوجه: الجحد، وبمعنى (الذي)، وأن يكون مصدرًا.

🏶 المعنى

عاد الكلام إلى أدلة التوحيد والبعث، فقال سبحانه: «أَلَمْ يَرَوا) ألم يعلموا، قيل: أهل مكة، وقيل: الذين استهزؤوا بالرسل، وقد تقدم ذكرهم، عن أبي على. «كُمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ» (كم) هاهنا للتكثير، أي: كم قرنًا أهلكناهم، قيل: هم عادُ وثمود وقرونُ بين ذلك كثير، عن قتادة. «أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لاَ يَرْجِعُونَ» أي: يلحق الباقي بالماضي ولا يرجع الماضي، وليعلموا أن ذلك لغرض، وهو المجازاة، وأن سبيل هؤلاء سبيل أولئك «وَإِنْ كُلِّ لَمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ» للجزاء والحساب في الموضع الذي الحكم فيه له «وَآيَةٌ» أي: حجة في التوحيد وصحة البعث «لَهُمُ الأرْضُ الْمَيْتَةُ» التي لا نبات فيها «أُحْيَيْنَاهَا» بالنبات، وذكر الموت والحياة فيها توسع «وَأُخْرَجْنَا مِنْهَا» من الأرض «حَبًّا»، وهو ما يؤكل من الحبوب التي بها قوام العالم «فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ» أي: من الحب «وَجَعَلْنَا فِيهَا» في الأرض «جَنَّاتٍ» بساتين «مِن نَّخِيل وَأَعْنَاب وَفَجَّرْنَا فِيهَا» أي: شققنا في الأرض «مِنَ الْعُيُونِ» أي: الماء الخارج من العيون «لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرهِ» قيل: معناه: أخرجنا الماء من العيون بقدر حاجتهم ليتم معاشهم ويأكلوا. وقيل: إنما جعلنا ذلك ليمكنهم التوصل إلى هذه النعم والفواكه «وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ» قيل: معناه: الله خالقها ومبدعها، لا عمل لهم فيها، عن الضحاك، ومقاتل، وأبي مسلم. فـ(ما) بمعنى الجحد، فينبغى أن يشكروا الله تعالى. وقيل: معناه: فليأكلوا من ثمره ومن عمل أيديهم الذي أصله ما خلق الله كالغراس والزرع والحرث ونحوه، عن ابن عباس. و(ما) بمعنى المصدر، وأراد بالعمل المعمول؛ لأن العمل لا يؤكل. وقيل: الذي عملته أيديهم كالخبز وأنواع الحلاوى والطيب من الأغذية، عن أبي مسلم. «أَفَلا يَشْكُرُونَ» هذه النعم.

🕸 الأحكام

يدل ما ذكر في الآيات على مدبر حكيم، وعلى صحة البعث؛ لأنه ثبت أنه لا يقدر عليه أحد منا، فلا بد من صانع. ويدل قوله: ﴿وَمَا عَمِلَتُهُ ﴾ أن للعبد عملا(١).

وتدل أن هذه الأطعمة وإن كان للعبد فيها صنع فالأصل أنها من نعم الله؛ فلذلك وجب الشكر له، وفيه إشارة عجيبة؛ لأن الزرع^(٢) إذا زرع وتحقق عجزه عن الإنبات فهو أعلم بحالها، فنعلم أن له صانعًا.

ومتى قيل: قوله: ﴿لِيَأْكُلُوا ﴾ يدل على أنه أراد الأكل؟

قلنا: قد يطلق ذلك إذا أراد الحكيم بالفعل وجه الانتفاع وإن لم يرد نفس الأكل، كما يقال فيمن أعد طعامًا للناس: إنه صنعه ليأكلوه، وإن لم يرد أكلهم في الحال.

وتدل على وجوب الشكر له، ولمَّا لمْ يصح الشكر مع الشرك وجب عليهم تركه.

قوله تعالى:

﴿ سُبْحَنَ اللَّذِى خَلَقَ الْأَزْوَجَ كُلَّهَا مِمَّا ثُنْلِتُ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ ﴿ وَمَاللَّهُ مَنْهُ النَّهَارَ فَإِذَا هُم مُظْلِمُونَ ﴿ وَالشَّمْسُ تَجْدِي لِمُسْتَقَرِ لَهُمَ أَنْكِ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿ وَالْقَمَرَ قَدَّرْنَاهُ مَنَاذِلَ حَتَى عَادَ كَالْمُرْجُونِ لِمُسْتَقَرِ لَّهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿ وَالْقَمَرَ قَلَا النَّهُ مَنَاذِلَ حَتَى عَادَ كَالْمُرْجُونِ الْقَدِيمِ ﴾ الْقَدِيمِ ﴿ لَا النَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللّهُ الللللَّهُ الللللَّهُ الللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللللللّهُ اللللللّهُ الللللللّهُ الللللللللللللللللللللللل

🕸 القراءة

قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو ويعقوب: «والقَمَرُ» بالرفع. وقرأ أبو جعفر وابن عامر وعاصم وحمزة والكسائي بالنصب، أما النصب اختاره أبو عبيد للفعل المتقدم عليه والمتأخر عنه، أما المتقدم فقوله: ﴿نَسُلَخُ مِنْهُ ٱلنَّهَارَ﴾، والمتأخر قوله: ﴿قَدَرْنَكُ﴾، وأما الرفع فاختاره أبو حاتم، ثم قال: لأنك تبعد الفعل عنه، فترفعه بالابتداء.

⁽١) عملا: عمل، ن.

⁽٢) الزَّرْع: الزراع، ن.

قراءة العامة: ﴿ وَالشَّمْسُ تَحْرِي لِمُسْتَقَرِّ لَهَا ﴾، وعن ابن عباس وابن مسعود: «تجرى لا مُسْتَقَرَّ لها» أي: لا قرار، فهي جارية أبدًا.

﴿ اللغة

السلخ: إخراج الشيء من لباسه، وكذلك إخراج الحيوان من جلده، يقال: سَلَخَ يَسْلَخُ سَلْخًا فهو سالخ، والسلخ: أن يخرج منها خروج الشيء مما لابسه.

والمستقر: موضع القرار، ويقال: أظلم الليل: صار مظلمًا، وأظلم القوم: دخلوا في الظلام، كما يقال: أَنْجَدَ، وأَتْهَمَ (١).

والفلك عند العرب: كل شيء مستدير.

والسَّبْحُ: السعي والسير.

الإعراب 🕸

يقال: لم جمع: ﴿يَسْبَحُونَ﴾ على جمع الآدميين، وهي الشمس والقمر؟ قلنا: لما نسب الفعل إليهما، وهي السباحة مجازًا؛ ذكر الجمع بلفظ مَنْ يعقل. ﴿مَنَاذِلَ﴾ نصب بـ(قدرنا).

🏶 المعنى

ثم ذكر أدلة أُخَرَ عطفًا على ما تقدم، فقال سبحانه: «سُبْحَانَ» أي: تنزيهًا له عن الشريك وبراءةً عن السوء «الَّذِي خَلَقَ الأَزْوَاجَ [كُلَّهَا]» قيل: الأصناف والأشكال من الأشياء «مِمَّا تُنْبِتُ الأَرْضُ» من الحبوب والفواكه وغيرها «وَمِن أَنفُسِهِمْ» من الأولاد الذكور والإناث «وَمِمَّا لاَ يَعْلَمُونَ» يعني: أشياء من الحيوانات خلقها لا يعلمونها.

ومتى قيل: فأي نعمة فيما لا يعلم؟

قلنا: قد تكون نعمة ولطفًا لغيرنا، ويجوز أن يكون الخبر عنه لطفًا لنا، وقد نعثر أحيانًا على حيوانات ونبات لم نكن شاهدناها، فتزيدنا بصيرة وعلمًا.

⁽١) إذا دخل نجدًا أو تهامة.

"وَآيَةٌ لَهُمُ اللَّيْلُ نَسْلَحُ مِنْهُ النَّهَارَ" أي: تُخْرِجُ وننزع منه النهار، فيبقى الليل "فَإِذَا هُم مُظْلِمُونَ" داخلون في الظلام "وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرِّ لَهَا" يعني: إلى مستقر لها، فيه عدة أقوال: قيل: لانتهاء أمرها عند انقضاء الدنيا، فلا تزال تجري حتى تنقضي الدنيا فتقف، عن جماعة. قال أبو مسلم: ومعنى هذا ومعنى لا مستقر لها واحد، يعني: لا قرار إلى انقضاء الدنيا. وقيل: إلى وقت واحد لها لا تعدوه، عن قتادة. وقيل: إلى أبعد منازلها في الغروب والمستقر منازلها، سميت بذلك؛ لأنها بنيت لها لينزلها "ذلك النيوت لنستقر فيها. وقال ابن عباس: لا تبلغ مستقرها حتى ترجع المينزلة الفرزل تقلير المعزيز المعليم القادر على ما يشاء، العالم بجميع الأشياء "وَالْقَمَر قَدَّرْنَاهُ مَنَاذِلَ" قيل: ثمانية وعشرين منزلاً، ينزل القمر كل ليلة منزلاً، فإذا صار وإذا تقادم عهده حتى يبس قُوس، فشبه القمر به "لا الشَّمْسُ يَنْبغي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَر» المتقادم، وإذا تقادم عهده حتى يبس قُوس، فشبه القمر به "لا الشَّمْسُ يَنْبغي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَر» اليباء توسعًا. وقيل: يعني: الشمس والقمر والنجوم في فلك يجريان، وأضاف الجري إليها توسعًا. وقيل: يعني: الشمس تدرك القمر في حركتها، وقيل: لا يدرك أحدهما ضوء الآخر. وقيل: لا الشمس تدرك القمر في حركتها، وقيل: بل هو موضع سير الكواكب. وقيل: الفلك جسم مستدير عليه الكواكب، وقيل: بل هو موضع سير الكواكب.

الأحكام 🏶

الآيات تدل على صانع مدبر، وأجرى كل واحد على ما تقتضيه الحكمة، وعلى ما فيها منافع عباده، ولما جعل تعالى النجوم تسير بنفسها علمنا أن الفلك اسم لمجرى الكواكب.

وتدل على أن الضياء طارئ، والأصل الظلام، والليل والنهار إنما يصير كذلك بحركات الشمس والقمر وإتمام معرفة الأوقات والمصالح والمنافع [من] باب الابتداء^(۱) وإن كانا متعاقبين^(۲).

⁽۱) وكان: +، ن، ت.

⁽٢) متعاقبين: متعاقبان؛ ن، ت.

قوله تعالى:

﴿ وَءَايَةٌ لَمُّمْ أَنَا حَمَلْنَا ذُرِّيَتَهُمْ فِي ٱلْفُلُكِ ٱلْمَشْحُونِ ﴿ وَخَلَقْنَا لَمُمْ مِّن مِثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ نَشَأَ نُغْرِقْهُمْ فَلَا صَرِيحَ لَهُمْ وَلَا هُمْ يُنقَذُونَ ﴿ إِلَّا رَحْمَةُ مِنَّا وَمَتَنَعًا إِلَى حِينِ ﴿ وَهَا لَمُمُ وَلَا هُمْ يُنقَذُونَ ﴿ إِلَّا رَحْمَةُ مِنَّا وَمَتَنعًا إِلَى حِينِ ﴿ وَهِا خَلْفَكُمْ لَكُمْ اللَّهُ وَمَا خَلْفَكُمْ لَعَلَكُمْ ثُرَّمُونَ ﴿ وَمَا تَأْتِيهِم مِّنْ ءَايَةٍ مِّنْ ءَايَةٍ مِنْ ءَايَتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُواْ عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴾ كَانُواْ عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴿ وَهَا خَلْفَهُمْ أَنْفِقُواْ مِمَّا رَزَقَكُمُ ٱللَّهُ قَالَ ٱلّذِينَ كَفَرُوا لِلّذِينَ ءَامَنُوا أَنشُوا مُنافِئُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴾ وَإِذَا قِيلَ لَمُمْ أَنفِقُواْ مِمَّا رَزَقَكُمُ ٱللَّهُ قَالَ ٱلّذِينَ كَفَرُوا لِلّذِينَ ءَامَنُوا أَنشُوا مُنافِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ ٱللَّهُ قَالَ ٱلّذِينَ كَفَرُوا لِلّذِينَ ءَامَنُوا أَنشُوا مُن لَقُ يَشَاءُ اللّهُ مُنافَعُهُمْ مَن لَوْ يَشَاءُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ مُن لَوْ يَشَاءُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ مُن لَوْ يَشَاءُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ مُن لَوْ يَشَاءُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الل

🕸 القراءة

قرأ أبو جعفر ونافع وابن عامر ويعقوب: «ذُرِّيَّاتِهِمْ» على الجمع، الباقون: ﴿ ذُرِّيَّتُهُمْ ﴾ بغير ألف وبالتشديد على الواحد.

🕸 اللغة

الحمل: منع الشيء عن الذهاب سفلاً فهو محمول، وبالفتح لما اتصل، وبالكسر لما انفصل.

والفُلْكُ: السفن؛ لأنه يدور في الماء، ومنه: الفلك يدور بالنجوم، والفَلْكَةُ تدور بالمغزل، وفَلَّكَ ثَدْيُ المرأة: استدار.

والمشحون: الموقر.

والصَّرِيخُ: الصارخ بالاستغاثة، وقيل: الصريخ: المغيث عند الاستغاثة بالصراخ، والصريخ يكون لمعنيين ضدين، المغيث والمستغيث، والاستصراخ: الإغاثة والاستغاثة.

والإعراض: الذهاب عن الشيء بالتوجه إلى غيره في جهة العرض.

الإعراب 🕸

يقال: ما جواب (إذا) في قوله: ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَنفِقُوا ﴾؟

قلنا: محذوف، تقديره: إذا قيل لهم أنفقوا أعرضوا، وقيل: الابتداء الثاني، وجوابه جواب الأول، وتقديره: إذا قيل لهم أنفقوا قالوا: كذا.

﴿ إِلَّا رَحْمَةَ ﴾ نصب ﴿ رَحْمَةَ ﴾ على الاستثناء، ﴿ وَمَتَنَعًا ﴾ عطف عليه.

🏶 النزول

قيل: نزل قوله: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَنفِقُوا ﴾ في مشركي مكة لما سألهم فقراء أصحاب رسول الله الله الله أبوا أن يعطوهم، وقالوا: لو شاء الله لأطعمكم، لا نطعمكم حتى ترجعوا إلى ديننا.

🏶 المعنى

ثم ذكر دلالة أخرى، فقال سبحانه: "وَآيَةٌ لَهُمْ" أي: حجة لمن تفكر "أَنّا حَمَلْنَا فُرْيّتَهُمْ (۱) الصبيان والنساء، وخصهم بالذكر لضعفهم، وقيل: "فُرِيّتُهم" هم الصبيان الصغار "في الْفُلْكِ" قيل: سفينة نوح، عن الضحاك، وقتادة، وجماعة من المفسرين، وهو قول الفراء، وزيفه أبو مسلم وقال: لا مجال له في الظاهر لقوله: "فُرِيّتَهُمْ"، وقيل: هي السفن الجارية في البحار، عن أبي علي، وأبي مسلم. وعلى القول الأول يعني حملنا الآباء في السفينة والذرية في الأصلاب. "الْمَشْحُونِ" الموقر، عن ابن عباس؛ "وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ" قيل: مثل سفينة نوح بعده، عن ابن عباس. وهي السفن كلها. وقيل: مثل السفينة من الدواب كالإبل والبقر والحمر، عن أبي علي. وقيل: الأبل سفن البر، عن مجاهد. وقيل: السفن الصغار، فأما أبو مسلم فيقول: الأول والثاني في السفن يرجع إلى قوله: "نُغْرِقْهُمْ" إلى الجميع. وإن حملنا الثاني على الدواب رجع "نُغْرِقْهُمْ" إلى الأول "فَلاَ صَرِيخَ لَهُمْ" أي: لا مغيث لهم "وَلاَ هُمْ يُنقَدُونَ" أي: لا ينجون من ذلك، أشار إلى نعمه عليهم مع كفرهم في البر والبحر "إلاَّ رَحْمَةً مِنًا" أي: أبقيناهم نعمة منا عليهم وإمتاعًا إلى مدة. وقيل: إلى البر والبحر "إلاَّ رَحْمَةً مِنًا" أي: أبقيناهم نعمة منا عليهم وإمتاعًا إلى مدة. وقيل: إلى

⁽۱) ذریتهم: ذریاتهم، ن.

أن يرحمهم بألطافه ويمتعهم إلى وقت ليؤمنوا، وقيل: معناه: إلا رحمة منا وإمتاعًا «إِلَى حِين» إلى مدة، عن الزجاج. «وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ» للمشركين «اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ الله عدة أقوال: قيل: اتقوا ما بين أيديكم من عذاب الله ووقائعه كما حل قبلكم بالأمم، واتقوا ما خلفكم من أمر الساعة وعذاب الآخرة، عن قتادة، ومقاتل، وابن الأنباري. وقيل: «مَا خَلْفَكُم»: ما مضى من الذنوب، و«مَا بَيْنَ أَيْدِيكُم»: ما يأتي من الذنوب، عن مجاهد، وأبي مسلم. وقيل: «مَا بَيْنَ أَيْدِيكُم» من أمر الآخرة فاعملوا لها، ﴿وَمَا خَلْفَكُمْ ﴾ من الدنيا، فلا تغتروا بها، عن ابن عباس. وقيل: ﴿مَا بَيْنَ أَيْدِيكُم ﴾ ما مضى من آجالكم، «وَمَا خَلْفَكُم»، ما بقي منه، عن الحسن. وقيل: اتقوا ما أنتم عليه من الكفر وما نحن عليه في المستقبل من الجزاء، كأنه قيل: اتقوا ما قدمتم من الكفر فتوبوا، واتقوا ما أعد لكم من جزاء الكفر فانتهوا، عن أبي مسلم. وقيل: ما تقدم من أفعالكم وما تأخر من جزائه في الآخرة. وقيل: ما بين أيديكم من آيات الله حديث قبلكم، وما خلفكم من آيات الله حديث بعد خلقكم آمنوا بالجميع، عن أبي علي. وقيل: الأوجه لنا أن المراد به عذاب الدنيا وعذاب الآخرة باتقاء المعاصى، وبالندم على ما سلف «لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ» أي: لكي ترحموا، قيل: معناه: لترحموا فتنجوا، وقيل: افعلوا ذلك متعرضين للرحمة «وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ» حجة في التوحيد والعدل، وقيل: من معجزة في النبوات «مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلاَّ كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ» يعني: إذا قيل لهم: آمنوا بهذه الآية أعرضوا عن الداعي والتفكر في الآيات «وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَنْفِقُوا » في سبيل الله «مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ » أي: أعطاكم من نعمه «قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْطُعِمُ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ [أَطْعَمَهُ]» وهذا لا يخلو إما أن قالوه استهزاءً، أو شكًا في قدرة الله تعالى، أو ردًّا لما أوجب الله عليهم، وجميع ذلك كُفْرٌ «إِنْ أَنْتُمْ إِلاًّ فِي ضَلَالٍ مُبِينِ» أي: بَيِّن في اتباع محمد ومخالفتكم ديننا، عن مقاتل. فعلى هذا هو من قول المشركين. وقيل: هو من قول الله لهؤلاء الكفار الذين قالوا: «أَنْطُعِمُ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطْعَمَهُ». وقيل: هو من قول أصحاب رسول الله _ صلى الله عليه وآله _ لهم.

ومتى قيل: من يطعم الفقراء؟

قلنا: هو الله تعالى إلا أنه على يد الأغنياء؛ حيث أعطاهم وأمرهم ولطف لهم حتى أعطوا.

ومتى قيل: ما الفائدة فيه؟

قلنا: لطف للفريقين، ومكرمة للغني، وما يحصل لهم من العوض والثواب على الصبر.

🕸 الأحكام

تدل الآية على قدرته تعالى ونعمته حيث جعل الماء بحيث تجري فيه السفن، والريح بحيث يجريها، وكل ذلك مما ينفرد هو بالقدرة عليه.

ويدل قوله: ﴿لَعَلَكُمْ نُرْحُمُونَ﴾ أنه أراد رحمة الجميع.

وتدل أن رحمته تنال بالتقوى.

ويدل قوله: ﴿وَمَا تَأْتِيهِمِ ﴾ الآية، على وجوب النظر، وقبح التقليد.

ويدل قوله: ﴿ أَنفِقُوا ﴾ الآية، على أشياء:

منها: أن مطلق الإنفاق يفيد الصدقة؛ ولذلك حكى عن الكفار بعده ما قالوا.

ومنها: أن الإطعام مِنْ قِبَلِهِ تعالى، وإن كان على يد غيره، فظنوا أن إطعامه يكون ابتداء.

ومنها: أن المصلحة قد تكون في وصول الطعام إليهم بأمره، لا على وجه الابتداء؛ لذلك ذمهم.

وتدل على أن الإعراض فعلهم.

قوله تعالى:

﴿ وَيَقُولُونَ مَنَى هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنتُمْ صَدِقِينَ ﴿ مَا يَنظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَلَجِدَةً تَأْخُدُهُمْ وَهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ ﴿ فَالَا يَسْتَظِيعُونَ تَوْصِيةً وَلا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ ﴿ وَيُفِخَ فِي الصَّورِ فَإِذَا هُم مِن الْأَجْدَاثِ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَسِلُونَ ﴿ قَالُواْ يَنَوَيْلَنَا مَنْ بَعَثَنَا مِن مَرْقَدِنًا هَنَدَا مَا وَعَدَ الرَّمْنَ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ ﴿ فَا لَيْ رَبِّهِمْ يَسِلُونَ ﴾ قَالُواْ يَنَويْلَنَا مَنْ بَعَثَنَا مِن مَرْقَدِنًا هَمْ جَمِيعٌ لَدَيْنَا وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ ﴾ وَالْمُرْسَلُونَ ﴾ إِن كَانتُ إِلَّا صَيْحَةً وَحِدةً فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُعْمَرُونَ ﴾ فَالْمُونَ ﴾ فَالْمُونَ ﴾ فَالْمُونَ ﴾ فَالْمُونَ ﴾ فَالْمُونَ أَن اللهُمْ مَعْمِلُونَ ﴾ فَعْلَمُ اللهُ مَن اللهُمْ وَلَا مِن كَاللهُ عَلَى الْأَرْآبِكِ مُتَكُونَ ﴾ فَعْنَ اللهُمْ وَفَلَا مِن تَعْمَلُونَ ﴾ فَالْمُومَ فِي شَعْلِ فَكِهُونَ ﴾ هَمْ وَأَزْوَجُهُمْ فِي ظِلَالٍ عَلَى الْأَرْآبِكِ مُتَكُونَ ﴾ أَصْحَبَ الْمُنْ الْمُؤْمَ فِي شُعْلِ فَكِهُونَ ﴾ هُمْ وَأَزْوَجُهُمْ فِي ظِلَالٍ عَلَى الْأَرْآبِكِ مُتَكُونَ ﴾ أَصْحَبَ الْمُنْ الْمُؤْمَ فِي شُعْلِ فَكِهُونَ ﴾ هُمْ وَأَزْوَجُهُمْ فِي ظِلَالٍ عَلَى الْأَرْآبِكِ مُتَكُونَ أَنْ اللهُمْ مِنُونَ فَي اللهُ مُنْ اللهُ فَلَالُومَ اللهُمْ مَا يَدَعُونَ ﴾ هُمْ وَأَزْوَجُهُمْ فِي ظِلَالٍ عَلَى الْأَرْآبِكِ مُتَوْمُونَ أَنَى اللهُمْ مُونَ أَنْ هُمْ اللهُ مُعْلِقُونَ أَنْ اللهُمْ اللهُ الله

🕸 القراءة

اختلفوا في قوله: ﴿يَخِصِّمُونَ﴾، فقرأ ابن كثير وورش عن نافع ومحمد بن حبيب عن الأعشى عن أبي بكر وعاصم وهشام عن ابن عامر، وزيد عن يعقوب: «يَخَصِّمُونَ» بفتح الياء والخاء وتشديد الصاد، وهو اختيار أبي عبيد وأبي حاتم، أي: يخاصم بعضهم بعضًا، لما أدغموا نقلوا حركة التاء إلى الخاء لأن أصله: (يختصمون).

قرأ أبو عمرو بفتح الخاء إلا أنه شمه الفتح ويخلصه ولا يشبعه، بل يخصه.

وقرأ أبو جعفر وورش عن نافع (١) بفتح الياء وسكون الخاء وتشديد الصاد: أي: يغلب بعضهم بعضًا بالخصام، وهو قراءة أبي بن كعب.

وقرأ عاصم وابن عامر والكسائي بفتح الياء وكسر الخاء وتشديد الصاد، أي: وهم يخصمون عند أنفسهم في دفع النشأة الثانية.

وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو: «في شُغْلِ» ساكنة الغين، الباقون بضمها، وهما لغتان، نحو: ينجِيه وينجّيه.

⁽۱) وورش عن نافع: ونافع عن ورش، ت، ن.

قرأ أبو جعفر: «فكهين» بغير ألف كل القرآن، وافقه حفص في سورة (المطففين) فقط، الباقون: «فاكهين» و«فاكهون» بالألف كل القرآن، وهما لغتان نحو: الحاذر والفَارِد والفَرَد، وقال الكسائي: الفاكة: [ذو] الفاكهة، نحو: تامرٍ، ولابِنِ.

قرأ حمزة والكسائي: «في ظُلَلِ^(١)» بضم الظاء [وهي جمع ظلّة، وقرأ جمهور القراء. «وفي ظلال بكسر الظاء»]^(٢). وبالألف على جمع ظِلِّ.

قراءة العامة: «سَلَام» بالرفع، قيل: على الاستئناف، وقد تم الكلام عند قوله: ﴿ يَلَّاعُونَ ﴾، وقيل: لأنه بدل من قوله: ﴿ وَلَهُمْ مَّا يَلَّاعُونَ ﴾، ﴿ وَلَهُمْ مَّا يَلَّاعُونَ ﴾ ابتداء وخبر. وقرأ إبراهيم النخعي بالنصب على المصدر، أو على القطع.

﴿ اللغة

ينظر وينتظر بمعنى، وهو من باب ما يكون «فَعَلَ وافْتَعَلَ» بمعنى.

والصُّورُ: أصله: الميل، صَارَهُ يَصُورُهُ صَوْرًا: إذا أماله، ومنه: الصورة؛ لأنها تميل إلى مثلها(٣) بالمشاكلة.

والجدث: القبر، والجمع: أجداث، لغة أهل العالية، وأهل السافلة يقولون: جدف بالفاء.

والنُّسُولُ: الإسراع في الخروج، قال الشاعر:

بَرَدَ اللَّيْلُ عَلَيْهِ فَنَسَلْ (٤)

[والأرائك: جمع أريكة] (٥)، كقولك: سفينة وسُفُنٌ وسفائن، وهي جلسة الملوك، ومتكأ: «مفتعل» من: «توكأت» إلا أن الواو بدلت تاء.

برد البليل عبليه فينسبل

⁽١) ظُلَل: ظل، ن.

⁽٢) . ما بين المعكوفين زيادة من: الحرس الوجيز: ٥/ ٣١.

⁽٣) لأنها تميل إلى مثلها: لأنه تميل بمثلها، ن، ت. وما أثبتناه من التبيان في تفسير القرآن، للطوسي: ٨/ ٤٥١.

٥) ما بين المعكوفين بياض في ن. وما أثبتناه من هامشها.

والامتياز: انفصال^(۱) الشيء عما كان ملتبسًا به، ومنه: مَيَّزَهُ تمييزًا، وتميّز تميّزًا، وامتاز امتيازًا.

🕸 الإعراب

موضع (ما) في قوله: ﴿ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ قيل: نصب لوجهين:

أحدهما: مفعول ما لم يُسَمَّ فاعله.

والثاني: بنزع حرف الصفة، أي: إلا لِمَا. وهِوَوَلًا، وفيه معنى الجزاء.

🏶 النظم

يقال: كيف يتصل قوله: ﴿ وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَٰذَا ٱلْوَعْدُ ﴾ بما قبله وما بعده من الآيات؟

قلنا: لما ذكر أدلة التوحيد ودعاهم إلى عبادته وعد عليهم سوء أفعالهم وحذرهم من عذابه، ثم قال: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَمُمُ ٱتَّقُوا ﴾ عذاب الله وآمنوا بالآيات التي تقدم ذكرها، أصروا على الكفر، وإذا قيل: أنفقوا في سبيل الله بَخِلُوا، وإذا وعدوا بالقيامة قالوا تكذيبًا: متى يكون وكيف؟، وكيف يكون حال المؤمن والكافر؟

🕸 المعنى

"وَيَقُولُونَ" يعني: الكفار "مَتَى هَذَا الْوَعْدُ" أي: القيامة "إِنْ كُنتُمْ صَادِقِينَ" في أنا نبعث، قال تعالى: "مَا يَنظُرُونَ إِلاَّ صَيْحَةً وَاحِدَةً تَأْخُذُهُمْ" قيل: الصيحة الأولى، وهي النفخة في الدنيا عند قيام الساعة تأتيهم بغتة، والرجل يسقي إبله وآخر يبيع سلعته، وفي حديث مرفوع: "هي نفخات: نفخة الفزع، ونفخة الصعق، ونفخة القيام لرب العالمين".

ومتى قيل: كيف ينتظرون مع التكذيب؟

قلنا: لما تضمن قولهم: «مَتَى هَذَا الْوَعْدُ» التوقع والانتظار جاز أن يوصفوا

⁽١) انفصال: لقالوا، ن، ت.

بذلك. وقيل: الجاهل والشاك لا تسكن نفسه إلى البغي، بل يجوز ولذلك صح أن يوصف بذلك. وقيل: بأن ما يكون لا محالة يصح أن يوصف بأنه يَنْتَظِرُ، كما يوصف النائم والساهي [بأنه] ينتظر الموت.

«تَأْخُذُهُمْ» قيل: وصف الصيحة بالأخذ، وهي عِوَضٌ توسعًا، وحيث أصابتهم وأهلكتهم، عن أبي على. «وَهُمْ يَخِصِّمُونَ» يعني: تأتيهم فجأة وهم في أحوال الدنيا يخاصم بعضهم بعضًا «فَلا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً» أي: لا يقدرون على أن يوصى بعضهم بعضًا «وَلاَ إِلَى أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ» أي: لو أرادوا الرجوع إلى أهلهم لم يمكنهم، واختلفوا في هذه الصيحة، قيل: هي صيحة الموت ونفخة إسرافيل عند قيام الساعة، فيموت الخلق أجمع. وقيل: بل هو عذاب يختصون به. وقيل: إنه تعالى أراد أُخْذُ المشركين، عن الحسن. «وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَإِذَا هُمْ مِنَ الأَجْدَاثِ» يعني: من القبور «إِلَى رَبِّهِمْ» إلى الموضع الذي يحكم فيه تعالى، لا حكم هناك لغيره «يَنسِلُونَ» يخرجون سراعًا، ونفخة الصور هي نفخة البعث، وبين النفختين قيل: أربعون سنة، * وقيل: ما شاء الله، وقيل: نفخ الروح في الصور، فلما رأوا أهوال القيامة ويوم البعث «قَالُوا يَا وَيْلَنَا» يعنى: الويل علينا في هذا اليوم «مَنْ بَعَثْنَا مِنْ مَرْقَدِنَا» أي: أقامنا وأنبهنا عن منامنا. وقيل: إنما يقولون هذا؛ لأنه تعالى رفع عنهم العذاب قدر ما بين النفختين فيرقدون. وقيل: مِنْ قبورنا، وصفوا القبور بالمرقد؛ لأنه لما أحياهم كانوا كالمنتبهين عن الرقدة. وقيل: وصف القبور بالمرقد؛ لأنهم استقروا فيها. وقيل: لأنهم لما عاينوا عذاب جهنم وأهوال القيامة عدوا ما كان في قبورهم بالإضافة إليها رقادًا، والقبر مَرْ قَدًا.

ومتى قيل: هلا قلتم: إنه يدل على نفي عذاب القبر؟

قلنا: عذاب القبر لا يدوم، بل ينقطع. وقيل: هي في جنب عذاب النار كالرقدة على ما بَيَّنًا.

«هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ» من البعث والجزاء «وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ» في ذلك، قيل: هذا من قول المؤمنين جوابًا للكافرين لما قالوا: «مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْقَدِنَا»، عن مجاهد،

وقتادة. وقيل: هو من قول الكافرين، عن أبي علي، وابن زيد، وأبي مسلم؛ أقروا حين لم ينفعهم الإقرار. وقيل: بل هو قول الملائكة جوابًا لهم.

ومتى قيل: هل يشتبه عليهم أنهم معادون حتى يجابوا بذلك؟

قلنا: إنهم اعتقدوا أن لا بعث، فلما بعثوا تمنوا أن لا إعادة فقالوا (١): «يَا وَيْلَنَا مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْقَدِنَا» لَيْتَهُ لم يفعل فأجيبوا (٢). وقيل: هو من قولهم اعتراقًا.

ومتى قيل: لمن قالوا ذلك؟

قلنا: يجوز أنهم قالوا بعضهم لبعض تحسرًا، ويجوز أن يقوله في نفسه على سبيل النياحة.

"إِنْ كَانَتْ إِلاَّ صَيْحَةً وَاحِدَةً" قيل: نفخة، وسميت صيحة؛ لأنها صوت مسموع على غير نظم وتأليف، وإنما قال: "وَاحِدَةً"؛ لأن الصوت إذا امتد يقال: واحدة، وإن عظمت، وإن كانت ذات أجزاء كثيرة "فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ" أي: في موضع الجزاء والحساب، أشار بأنهم يموتون بصيحة ويحيون بصيحة، ويحضرون يوم القيامة من غير امتناع "فَالْيَوْمَ" يعني: يوم القيامة، والألف واللام للعهد "لاَ تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيئًا" أي: لا يُبْخَسُ أحد حقه، ولا يُنقَصُ محسن من جزاء إحسانه، ولا يُزَادُ مسيء على ما يستحقه "وَلا تُخرَوْنَ إلاً مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ" أي: يجزى كل أحد بعمله.

ثم فسر ذلك ببيان حال الفريقين، فقال سبحانه: "إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغُلِ» قيل: هو كناية عن افتضاض الأبكار، عن ابن مسعود، وابن عباس. وعن أبي سعيد الخدري عن النبي - صلى الله عليه - قال: "إن أهل الجنة كلما جامعوا نساءهم عادوا أبكارًا» وقيل: "في شُغْل» عن أهل النار وما هم فيه، لا يهمهم أمرهم ولا يذكرونهم وإن كانوا أقارب، عن الكلبي. وقيل: "في شُغْل» في حديث الدنيا، وقيل: في السماع، عن وكيع. وقيل: "في شُغْل» بتناول كل لذة من المنزل والفرش والخدم والجواري والغلمان والفواكه وغير ذلك كالملوك في الأعياد "فَاكِهُونَ»

⁽١) فقالوا: لقالوا، ن.

⁽٢) فأجيبوا: وأجيب، ن.

⁽r) الدر المنثور ٧/ ٦٥.

قيل: فرحون، عن ابن عباس. وقيل: عجبون، عن مجاهد، والضحاك. وقيل: هو كناية عن الأحاديث الطيبة وهو فاعلون من الفاكهة، عن أبي مسلم. وقيل: ذوو فاكهة «هُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ» قيل: نساؤهم في الدنيا لتصح الإضافة. وقيل: بل أزواجهم في الآخرة من المسلمات، وقيل: من الحور العين «فِي ظِلَالِ» جمع ظل «عَلَى الأَرَائِكِ» قيل: الحِجَال على السرر، وقيل: هي السرر؛ يعني: هم على سرر، وتظلهم قبابٌ فوقهم، وقيل: في ظلال الأشجار على فُرُش حسان، وقيل: كل ما اتكئ عليه فهو أريكة، والجمع: أرائك، عن الأزهري. «مُتَّكِتُونَ» يعني: جلستهم جلسة الملوك، خلاف أهل والجمع: أرائك، عن الأزهري. «مُتَّكِتُونَ» قيل: يسألون، عن ابن عباس. وقيل: يتمنون، النار «لَهُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ وَلَهُمْ مَا يَدَّعُونَ» قيل: يسألون، عن ابن عباس. وقيل: يتمنون، عن مقاتل. وقيل: كل من يدعي شيئًا فهو له بحكم الله؛ لأنهم لا يَدَّعُونَ باطلاً، وقيل: إذا دعوا شيئًا من نعيم الجنة أتاهم، و«يَدَّعُون»: يفتعلون من الدعاء «سَلاَمْ» قيل: يتصل بما قبله، يعني: «مَا يَدَّعُونَ»، وهو السلامة لهم والأمن من ربهم، وفيه حذف، أي: بله عليه، على ألسنة الملائكة «قولاً مِن رَّبٌ رَحِيم».

ثم بَيَّنَ حال أهل النار، فقال سبحانه: "وَامْتَازُواً" أي: يقال للمجرمين: امتازوا، قيل: تفرقوا، عن ابن عباس. وقيل: تميزوا عن المؤمنين، عن أبي العالية. وقيل: اعتزلوا من كل خير، عن قتادة. وقيل: كونوا(١) على حدة، عن السدي. وقيل: لكل كافر بيت في النار يدخله ويردم بابه، لا يَرى ولا يُرى، عن الضحاك. وقيل: انفردوا عن المؤمنين، فداركم غير دارهم، وجزاؤكم غير جزائهم "الْيَوْمَ" يعني: يوم القيامة "أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ"، ثم خصهم بالتوبيخ فقال: "أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ" يعني: ألم آمركم على السنة الرسل وفي الكتب المنزلة، عن أبي علي. وقيل: عهده قوله: "وَأَنِ اعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ". وقيل: أراد قوله: "وَيَبُيّ ءَادَمَ لا يَفْنِنَكُمُ الشَّيَطُنُ السَّيَطُنُ السَّيَطُنُ والشَّيْطَانَ" أي: لا تطيعوه في معاصي الله "إنَّهُ ونظائر ذلك، عن أبي مسلم "أَنْ لا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ" أي: لا تطيعوه في معاصي الله "إنَّهُ مُدُوّ مُبِينٌ" أي: بيّنٌ عدواته يدعوكم إلى ما فيه هلاككم "وَأَنِ اعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطُ مُسْتَقِيمٌ" أي: طريق مُسْتَو يؤديكم إلى الجنة.

⁽١) كونوا: كانوا، ن. وما أثبتناه من الكشف والبيان؛ للثعلبي: ٢٩٠/١١.

🕸 الأحكام

يدل قوله: ﴿مَا يَنْظُرُونَ﴾ أن أمر الساعة قريب، والواجب انتظارها في كل وقت، وفيه حث على التوبة، وتحذير من فوت التلافي.

وتدل الآيات على عظيم قدرته تعالى في البعث والإعادة.

وتدل على اعتراف كل جاحد يومئذ، ولكن لا ينفع.

وتدل على عظيم نعم أهل الجنة وعقاب أهل النار.

وتدل على عداوة الشيطان، ووجوب مخالفته.

وتدل على بطلان الجبر من وجوه:

أولها: قوله: ﴿فَالْنُومَ لَا نُظْلَمُ نَفْسُ شَكَيْنَا﴾ وأَيُّ ظلم أعظم من أن يخلق فيه الكفُر ولا يعطيه قدرة الإيمان، ويمنعه منه ثم يعذبه؟! تعالى الله عن قولهم.

ومنها: على أنه لا يُعَذَّبُ الأطفال، ولا يُحْمَلُ ذنب أحد على أحد.

وثانيها: قوله: ﴿ وَلَا تُحَنَّونَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ دل أن لهم عملاً، وأن العقاب جزاؤهم على الأعمال.

وثالثها: قوله: ﴿ لَا تَعْبُدُوا ٱلشَّيْطَانُّ ﴾ أنه لا يخلق عبادة الشيطان.

ورابعها: قوله: ﴿وَأَنِ آعَبُـدُونِيَ ﴾ وكل ذلك تحذير، ولو كان جميع الأفعال خلقه لم يكن للتحذير معنى.

وخامسها: أنه جعل الشيطان عدوًا حيث دعا إلى الضلال، وعند المجبرة الله خلق الضلال فيهم، والقدرة الموجبة للضلال، وأراد الضلال، ومنعه من الإيمان والهدى، ولم يعط القدرة عليه، وكذلك خلق الدعاء إلى الضلال في الشيطان، فعلى هذا العداوة من جهته أشد، ولأنه أضاف الإضلال إلى الشيطان، وعندهم هو يضل، ولأنه وصف نفسه بالرحمة، ومن فعل هذا بعبده لا يوصف بالرحمة.

قوله تعالى:

﴿ وَلَقَدْ أَضَلَ مِنكُوْ جِبِلًا كَثِيرًا ۚ أَفَلَمْ تَكُونُواْ تَغْقِلُونَ ۞ هَذِهِ. جَهَنَّمُ ٱلَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ ۞ آصْلَوْهَا ٱلْيُومَ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ ۞ ٱلْيُومَ نَغْتِمُ عَلَىٰٓ ٱفْوَهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَاۤ أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُم بِمَا كَانُواْ يَكْسِبُونَ ۞﴾

🕸 القراءة

قرأ أبو جعفر ونافع وعاصم: ﴿عِبِلّا بكسر الجيم والباء وتشديد اللام، وهو اختيار أبي عبيد وأبي حاتم اعتبارًا بقوله: ﴿وَٱلْجِلْةَ ٱلْأَوَّلِينَ ﴾ [الشعراء: ١٨٤]. وقرأ ابن عامر وأبو عمرو: ﴿جُبُلاً بضم الجيم وسكون الباء وتخفيف اللام. وقرأ يعقوب: ﴿جُبُلاً بضم الجيم والباء وتشديد اللام، نحو قراءة الحسن وعبيد بن عمير وعيسى بن عمر وابن أبي إسحاق. وقرأ ابن كثير وحمزة والكسائي: ﴿جُبُلاً بضم الجيم والباء وتخفيف اللام، وكلها لغات صحيحة. وروي عن علي (عليه السلام): ﴿جيلاً بالياء وكسر الجيم خفيفة، والجيل: الأمة.

🕸 اللغة

الضلال: أصله الهلاك، فأما مِن الله إما الحكم بالضلال أو الذهاب من طريق الجنة والنجاة.

والجِبِلُ والجُبُلُّ والجُبْلُ والجُبُلُ لغات، وهو الجمع ذوو العدد الكثير من الناس، وقيل: أصله الجمع الذين (١) خلقوا على خليقة، أي: طُبِعُوا، وأصله: الطبع، ومنه: جبلت التراب بالماء: صيرته طينًا يصح أن يطبع فيه، ومنه: الجَبَلُ؛ لأنه مطبوع على الثبات، وقال أبو مسلم: أصله: الغلظة والشدة، ومنه: جَبَلَ الله فلانًا على كذا.

وأصل الصلا: اللزوم، ومنه المُصَلِي الذي يجيء في أثر السابق للزومه أثره، والصَّلاة للزوم الدعاء فيها.

⁽١) الذين: الذي، ن.

🏶 المعنى

ثم بَيَّنَ تعالى وجه عداوة الشيطان، فقال سبحانه: "وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنكُمْ" أي: دعا إلى الضلال. وقيل: حمل على الضلال لعداوته، أي: مع ما قدمت إليكم من العهود والتحذير أضل منكم جماعة "جِيلا كثيرًا" قيل: خلقًا كثيرًا وجماعة عدة "أَفَلَمْ تَكُونُوا وَلَتحذير أضل منكم جماعة "جِيلاً كثيرًا" قيل: خلقًا كثيرًا وجماعة عدة الفلال؟ تعقلُونَ" أي: هلا استعملتم عقولكم بأن تركتم اتباعه مع عداوته ودعائه إلى الضلال؟ فهو استفهام، والمراد التقرير، يعني: أنتم عقلاء، فلم تعقلون هكذا؟! وقيل: أمّا كنتم عقلاء إذ أتاكم عهدي، فتعرفوا صحة ذلك؟ عن أبي علي. وقيل: أفلم تتفكروا وتفعلوا ما أمرتم به من طاعة الله تعالى ومخالفة الشيطان؟ عن أبي مسلم. ثم يقال لهم: "هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ" أي: ظهر لكم صحة ما وعدكم "اصلوهًا" قيل: الزموا العذاب، عن أبي علي. والإصلال الأول "الْيَوْمَ بِمَا كُنتُمْ تَكُفُرُونَ" أي: جزاء ادخلوا العذاب، عن أبي علي. والإصلال الأول "الْيَوْمَ بِمَا كُنتُمْ تَكُفُرُونَ" أي: جزاء على كفركم "الْيَوْمَ نَحْتِمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ" قيل: نمنعهم من الكلام، فلا يتكلمون، قال على كفركم "اليوم التي علي. "وتَكلّمُنا أَيْدِيهِمْ" بما عملوا "وَتشْهدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكُسِبُونَ (١٠)" لهم، عن أبي علي. "وتَكلّمُنا أَيْدِيهِمْ" بما عملوا "وتَشْهدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكُسِبُونَ (١٠)" التي على. التي كانت لا تنطق في الدنيا تشهد عليهم، ويختم على أفواههم التكلمنا أيديهم. ويختم على أفواههم لتكلمنا أيديهم.

🕸 الأحكام

تدل الآية أن الإضلال ليس من الله تعالى، ولا قبول الضلال؛ لذلك نسبه إلى الشيطان؛ ولذلك وبخ الكل بذلك، ولو كان خَلْقَهُ لما صح توبيخهم.

وتدل على أن الجوارح تشهد، وذلك يحتمل وجهين: إما بخلق الكلام فيها، أو آلة الكلام ليتكلموا، وجوز أبو علي الوجهين، واختار القاضي الأول، قال: وإنما نسب إليها؛ لأنه ظهر منها، واختار علي بن عيسى الثاني، وروي عن النبي أول من يتكلم من الآدمي فخذه وكفه»(٢).

⁽۱) بما كانوا يكسبون: بما كسبوا، ن.

⁽٢) مسند أحمد رقم ٢٠٠٣٨.

قوله تعالى:

﴿ وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَىٰ أَعَيُنهِمْ فَأَسْتَبَقُوا الصِّرَطَ فَأَنَّ يُبْصِرُون ﴿ وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَهُمْ عَلَىٰ مَكَانَتِهِمْ فَمَا أَسْتَطَعُواْ مُضِيَّا وَلَا يَرْجِعُون ﴿ وَمَن نُعَيِّرُهُ نُنَكِّسُهُ لَمَسَخْنَهُمْ عَلَىٰ مَكَانَتِهِمْ فَمَا أَسْتَطَعُواْ مُضِيَّا وَلَا يَرْجِعُون ﴿ وَمَن نُعَيِّرُهُ نُنَكِّسُهُ فِي الْخَالِقُ أَنَالًا يَعْقِلُونَ ﴿ وَمَا عَلَمْنَكُ الشِّعْرَ وَمَا يَلْبَغِي لَهُ ۚ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْءَانٌ مُّبِينٌ ﴾ فِي الْخَالِقُ أَنْكُ الْمَقِلُ عَلَى الْكَنفِرِينَ ﴿ وَمَا يَلْبَغِي لَهُ ۚ إِنْ هُو إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْءَانُ مُبِينُ ﴾ وَاللَّهُ وَلَا عَلَى الْكَنفِرِينَ ﴿ وَمَا لَلْمُ اللَّهُ عَلَى الْكَنفِرِينَ ﴿ وَمَا كَاللَّهُ وَلَا عَلَمُ اللَّهُ عَلَى الْكَنفِرِينَ ﴿ وَمُ اللَّهُ عَلَى الْكَنفِرِينَ إِنَّ هُو اللَّهُ اللَّهُ وَلَا عَلَمْ اللَّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللل

🕸 القراءة

قرأ أبو بكر عن عاصم: «مَكَاناتِهِمْ» بالألف على الجمع كل القرآن، الباقون: «مَكانَتِهِمْ» بغير ألف على واحدة كل القرآن.

قرأ عاصم وحمزة: ﴿نُنَكِّسُهُ ﴾ بضم النون الأولى وفتح الثانية وكسر الكاف وتشديدها، وعن الأعمش مثله. وقرأ الباقون بفتح النون الأولى وسكون الثانية وضم الكاف خفيفة.

قرأ أبو جعفر ونافع وابن عامر ويعقوب: «لِتُنْذِرَ» بالتاء على الخطاب للرسول، وفي (الأحقاف): ﴿ لِيُسْنَذِرَ اللَّهِ عَلَى الْمُوا ﴾ [الاحقاف: ١٦] بالتاء كذلك، وقرأ ابن كثير هاهنا بالياء وثَمَّ بالتاء. وقرأ أبو عمرو وعاصم وحمزة والكسائي بالياء في السورتين كناية عن القرآن هاهنا، وعن الكتاب في (الأحقاف)، وقيل: كناية هنا عن النبي على المقرآن هاهنا، وعن الكتاب في (الأحقاف)، وقيل: كناية هنا عن النبي

🕸 اللغة

الطمس: محو الشيء حتى يذهب أثره، يقال: طمس الأثر، ومنه: ﴿ فَإِذَا النَّجُومُ لَلْمِسَتُ ﴾ [المرسلات: ٨]، وهو مطموس البصر: إذا ذهب أثر العينين.

والاستباق: طلب السبق، والسبق: التقدم على غيره.

والمسخ: تشويه الخلق، وتقليبه من صورة إلى صورة.

والنَّكس: قلبك الشيء على رأسه، نَكَسَهُ يَنْكُسُهُ، والوِّلادُ منكوس أي: أن تخرج

رجلاه قبل رأسه، والنُّكْسُ في المرض بضم النون، وبكسرها (١): السهم [يُنَكَّس] فُوقُهُ فيجعل أعلاه أسفله.

🏶 المعنى

ثم بَيَّنَ تعالى أنه يمهلهم رحمة منه مع قدرته عليهم، فقال سبحانه: «وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا» محونا «عَلَى أَعْيُنِهِمْ» فأعميناهم، قيل: أعميناهم عن الهدى، عن ابن عباس. وقيل: تركناهم عميًا يترددون، عن الحسن، وقتادة، وأبي على. وقيل: لما عموا عن الحق لو شئنا أعميناهم إلا أنه يمهلهم، وقيل: لو نشاء قبل الجزاء في دار الآخرة أن نطمس أعينهم فكيف كانوا يبصرون؟ عن أبي مسلم. «فَاسْتَبَقُوا الصّراطَ» أي: طلبوا الطريق إلى مقاصدهم فلم يهتدوا، وقيل: طلبوا طريق الحق، وقد عموا عنه فكيف يبصرون؟ عن ابن عباس. «فَأَنَّى يُبْصِرُونَ» أي: كيف يبصرون لو فعلت ذلك بهم، وقيل: لو طلبوا السبق إلى طريق النجاة ولا نصير لهم، فكيف يبصرونه «وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ عَلَى مَكَانَتِهِمْ الي: لو نشاء لعذبناهم بنوع آخر من العذاب قدرنا عليه بأن أقعدناهم في منازلهم ممسوخين (٢) قردة وخنازير، وقيل: نغير صورتهم عما خلقناهم عليه. وقيل: نجعلهم مواتًا حجارة، عن أبي على. والمكان والمكانة واحد، عن أبي عبيدة. وقيل: لو نشاء لجمعناهم مقعدين على أرجلهم، عن الحسن، وقتادة. ولو فعل ذلك لبقوا على مكانتهم «فَمَا اسْتَطَاعُوا» أي: ما قدروا «مُضِيًّا وَلاَ يَرْجِعُونَ» أي: تقدمًا وتأخرًا، فالمضي: التقدم، والرجوع: التأخر، عرفهم قدرته عليهم، وحذرهم سطوته، وحثهم على التلافي والتوبة. وقيل: لا يستطيعون الرجوع إلى ما كانوا عليه، وقيل: مجيئًا وذهابًا «وَمَنْ نُعَمِّرُهُ نُنَكِّسُهُ [فِي الْخَلْقِ]» أي: نطيل عمره ونُصَيِّرُهُ (٣) إلى حال الهرم وأرذل العمر التي تُشبه حال الصبي في ضعف القوة وعزوب العلم، عن قتادة. وقيل: نصيره بعد القوة إلى الضعف، وبعد الزيادة إلى النقصان، وبعد الطراوة

⁽١) وبكسرها: وكسرها، ن.

⁽٢) ممسوخين: ممسوخا، ن.

⁽٣) ونصيره: نصيره، ن.

إلى لبِلَى، فكأنه نكس حاله، عن أبي على. «أَفَلا يَعْقِلُونَ» ذلك، ويتدبرون في أن من قدر على ذلك قدر على الإعادة.

ثم عاد إلى الاحتجاج للرسول⁽¹⁾ والرد على من نسبه إلى أنه شاعر، وقد تقدم ذكره في السورة، فقال تعالى: "وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشَّعْرَ" أي: لم يُعْطَ العلم بإنشاء الشعر؛ لأن إنشاء الشعر يحتاج إلى آلة زائدة على معرفة اللغة منع الله ذلك نبيه؛ لما فيه من الشبهة والتنفير، وقيل: لأن الشعراء يقولون ما لا يفعلون "وَمَا يَنْبَغِي لَهُ" أي: وما يقوله من عند نفسه، وقيل: لا يحفظ ولا ينشئ ولا يتمثل^(٢) به "إِنْ هُوَ" قيل: القرآن المنزل "إلا في في الله المنزل "إلا في أي: سبب للتدبر والمعرفة لمعالم الدين، وقيل: القرآن شرف النبي والعرب، نزل بلغتهم، ودلهم على سبيل نجاتهم، وقيل: القرآن والذكر بمعنى، جمع بينهما لاختلاف اللفظ والمعنى بالقرآن؛ لأنه جمع وقرن بعضه ببعض، و"فِحُرِّ" لأن فيه ذكر الله تعالى وذكر الثواب والعقاب والأحكام، عن أبي علي. وقيل: "إن هو" محمد في إلا شرف ورحمة للعالمين، وذكر لهم يذكرهم ومعه قرآن منزل "مُبِينٌ" بين واضح "لِيُنْلِرَ مَنْ كَانَ حَيًا" أي: أنزلناه لينذر من كان مستمعًا مسترشدًا يقبل الموعظة، وخصهم لانتفاعهم به، وشبّه المؤمن بالحي والجاهل بالميت، ونحو ذلك قوله:

لَـقَـدْ أَسْـمَـعْـتَ لَـوْ نَـادَيْـتَ حَـيَّـا وَلَـكِـنْ لاَ حَـيَـاةَ لِـمَـنْ تُـنَـادِي (٣) «وَيَحِقَ الْقَوْلُ» أي: يجب الوعيد والعذاب «عَلَى الْكَافِرينَ».

﴿ الأحكام

تدل الآية على أنه تعالى قادر على أخذهم بأنواع العذاب، وأنه أمهلهم رحمة ليتوبوا ويستدركوا.

وتدل على أن النبي الله لا ينشئ الشعر، ولا ينشده، وإنما جنبه ذلك؛ لما فيه من الشبهة والتنفير كما جعله أُمِّيًا.

⁽١) للرسول: الرسول، ن.

⁽Y) يتمثل: يمثل، ن.

⁽٣) البيت قائله: بشار بن برد، انظر: ديوان بشار بن برد.

ومتى قيل: هب أنه لا يمكنه الإنشاء، فكيف منع الإنشاد؟

قلنا: يحتمل أنه لم يصرف عنايته إلى حفظ شيء منه، ويحتمل أنه تعالى صرفه عن ذلك، وسئلت عائشة: أكان النبي الله يتمثل بالشعر؟ قالت: كان أبغض الحديث إليه الشعر، غير أنه كان إذا أراد أن يتمثل ببيت جعل أوله آخره.

قال القاضي: والآية محمولة على أنه لا ينشئ، وأما حفظ شعر غيره فيبعد ألا يحفظه، قال: وإنما كان يجعل أوله آخره لعلمه أنه لولاه لكان شعرًا.

وما يروى من قوله: «أنا النبي لا كذب^(۱)» ^(۲)، وقوله: «هل أنت...»^(۳) ويكسر التاءِ في دَمِيتِ^(٤).

وتدل أن الإنذار بالقرآن يقع لمن يستمع دون المعرض عنه.

قوله تعالى:

﴿ أُولَمْ بَرَوْا أَنَا خَلَقْنَا لَهُم مِّمَّا عَمِلَتَ أَيْدِينَا أَنْعَكُما فَهُمْ لَهُمَ لَهُكَا مَلِكُونَ ﴿ وَلَئَمْ اللّهِ مَكُونُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُونَ ﴿ وَلَمْتُمْ فِيهَا مَنَفِعُ وَمَشَارِبِ أَفَلَا يَشْكُرُونَ ﴿ وَالتَّخَذُوا مِن دُونِ اللّهِ عَلَيْهُمْ وَمِنْهَا يَا كُونَ اللّهِ عَلَيْهُمْ وَهُمْ لَمُكُم جُندُ مُخْضَرُونَ ﴿ وَالْحَالَمُ عَلَيْهُ مِن نُطْفَةٍ فَإِذَا هُو قَوْلُهُمْ إِنَّا نَعْلَمُ مَا يُسِرُونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿ وَهَا وَلَمْ يَرَ الْإِنسَانُ أَنَا خَلَقْتُهُ مِن نُطْفَةٍ فَإِذَا هُو خَصِيمٌ مُنِينٌ ﴿ وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنِينَ خَلْقَةٌ وقالَ مَن يُحِي الْعِظَلَمَ وَهِى رَمِيمٌ ﴿ قُلْ مَن يُحِي الْعِظَلَمَ وَهِى رَمِيمٌ فَا الشَّمَونِ وَاللّهُ اللّهَ عَلَى مَا اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَي مُ اللّهُ عَلَي اللّهُ عَلَي اللّهُ وَلَيْ اللّهُ اللّهُ وَلَيْ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللللهُ الللّهُ الللللهُ اللللهُ اللللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ اللهُ الللهُ الللهُ اللللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ اللهُ الللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ اللهُ الللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ الللهُ الللهُ

⁽١) لا كذب: لا يكذب، ن. وما أثبتناه من هامشها.

⁽٢) البخاري رقم ٢٧٠٩.

⁽٣) يقصد قُوله: ٰ «هل أَنْتِ إِلاَّ إِصْبَعٌ دَمِيتِ. . وفي سبيل الله ما لقيت»، والبيت قائله: عبد الله بن رواحة بن ثعلبة الأنصاري.

⁽٤) ويكسر التاء في دَمِيتِ: ويسكن الياء في ميت، ن.

القراءة 🕸

قراءة العامة: ﴿رَكُوبُهُمْ بِفتح الراء مركوبهم، كقولهم: ناقة حَلُوبٌ أي محلوب، وقرأ الأعمش بضم الراء على المصدر، وروي أن في مصحف عائشة: (ركوبتهم)، والرَّكُوب والركوبة واحد، كالحمولة والحَمُول، ولا تجوز القراءة إلا بالمستفيض.

قرأ يعقوب: «أَوَلَيْسَ الذِي خَلَقَ السماوَاتِ والأَرْضَ يَقْدِرُ» بالياء، وكذلك في (الأحقاف): ﴿وَلَمْ يَقَى بِخَلْقِهِنَّ بِقَدِرٍ ﴾ [الاحقاف: ٣٣]، على الفعل، والقراء كلهم قرؤوا: «بقادر» بالباء والألف في السورتين على اسم الفاعل.

قرأ ابن عامر والكسائي: «فَيَكُونَ» نصب على جواب الأمر، الباقون بالرفع على استئناف.

🕸 اللغة

الأيدي: جمع اليد، واليد حقيقة في الجارحة المعروفة، ثم تستعمل في مواضع أخر توسعًا، فيقال في النعمة: يد، تقول: لفلان عندي يد وأياد، وبمعنى القدرة كقول [الله]: دَاوُد: ﴿ اللهَ اللهُ اللهُ

والأنعام: الإبل والبقر والغنم، سميت بذلك لِلين مسها.

والذَّلول: المنقاد الذليل السهل، ناقة ذَلول، ومنه: ﴿أَذِلَةٍ عَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ﴾ [المائدة: ١٥]، والذِّلَّة بكسر الذال: الانقياد، وبضم الذال: الهوان؛ لأنه للينه يذل.

والمشارب: جمع مشرب.

والملكوت: «فَعَلُوتٌ» من المُلْكِ، كالرَّهَبُوتِ من الرهبة، والرَّغَبُوتِ من الرغبة.

🕸 الإعراب

قيل: ﴿رَمِيمٌ ﴾ ولم يقل: رميمة؛ لأنه معدول عن فاعله، وما كان معدولاً عن

وجهه ووزنه كان مصروفًا عن إعرابه كقوله: ﴿وَمَاكَانَتْ أُمُّكِ بَغِيًّا﴾ [مريم: ٢٨] معدول عن باغية، وقيل: تأنيث العظام ليس بحقيقي، فجاز تذكيره.

وقال: ﴿ مِّنَ ٱلشَّجَرِ ﴾ وهو جمع، ثم قال: ﴿ ٱلْأَخْضَرِ ﴾ لأنه رده على اللفظ.

🏶 النزول

قيل: جاء مشرك بعظم بالِ متفتت، وقال: يا محمد، أتزعم أن الله يبعث هذا بعدما بلي؟ فقال: «نعم»، فنزلت الآية قوله: ﴿أَوَلَمْ يَرَ ٱلْإِنسَانُ﴾ إلى آخر السورة.

واختلفوا في هذا الإنسان مَنْ هو؟

فقيل: العاص بن وائل السهمي، عن سعيد بن جبير.

وقيل: أبيّ بن خلف، عن قتادة، ومجاهد.

وقيل: أمية بن خلف، عن الحسن.

وقيل: عبد الله بن أُبيّ، عن ابن عباس.

🏶 المعنى

عاد الكلام إلى ذكر أدلة التوحيد وصحة البحث، فقال سبحانه: «أَولَمْ يَرَوْا أَنّا خَلَقْنَا لَهُمْ» أي: لمنافعهم، يعني: أولم يروا إلى إِنْعام الله عليهم بما خلق لهم «مِمّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا» أي: خلقناه نحن من غير أن نَكِلَهَا إلى أحد، أو كان لأحد فيها شركة، فهو بمنزلة ما يعمله العباد بأيديهم، ولا يجوز حمله على الجارحة؛ لأنه ليس بجسم، ولأن الظاهر يوجب أن له أيديا، وهذا لا قائل به «أَنْعَامًا فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ» ولو لم نخلقها لما ملكوها، ولما انتفعوا بها، فَمِنْ منافعها أصوافها، وألبانها، ولحومها، وجلودها، وركوب ظهرها إلى غير ذلك.

ثم فصَّل تعالى ذلك فقال: «وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ» أي: سخرناها حتى صارت منقادة لهم «فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ» أي: مركوبهم يركبون من غير امتناع وهو البقر والإبل «وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ» الجميع من لحومها وألبانها «وَلَهُمْ فِيهَا مَنَافِعُ» من أصوافها وأوبارها وأشعارها وأولادها

وجلودها «وَمَشَارِبُ» أي: من ألبانها «أَفَلا يَشْكُرُونَ» هذه النعم «وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً» يعنى: هؤلاء الكفار اتخذوا إلهًا غيره وهو الأوثان التي عبدوها، وهذا غاية التوبيخ؛ لأنهم عدلوا عن عبادته مع كمال نعمه وقدرته، وعبدوا ما لا ينفع ولا يضر «لَعَلَّهُمْ يُنصَرُونَ» أي: ينصرهم من عذاب الله ويدفع عنهم، وقيل: لعلهم ينصرونهم في أمورهم. ثم ردّ عليهم فقال سبحانه: «لا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَهُمْ» أي: لا يقدرون؛ لأنها جماد «وَهُمْ لَهُمْ جُندٌ مُحْضَرُونَ» قيل: في النار؛ لأن كل حزب مع ما عبدته من الأوثان في النار، فلا الجند يدفع عنهم الإحراق، ولا هي تدفع عنهم العذاب، عن أبي علي. وقيل: «جُندٌ مُحْضَرُونَ» أي: يتعصبون في الدنيا للأوثان، عن قتادة. وقيل: «وهم» يعنى: هؤلاء الكفار لهذه الأصنام «جُندٌ» يحيطونها ويدفعون عنها فكيف يعبدونها؟ وقيل: هم لها جند في الدنيا محضرون في القيامة معها يعذبون بها «فَلاَ يَحْزُنْكَ قَوْلُهُمْ» أي: تكذيبهم وكفرهم بك، قيل: قولهم في القرآن: إنه شعر أو سحر «إِنَّا نَعْلَمُ^(١)» هذا وعيد متصل بما قبله، أي: لا تحزن إن كذبوك فالله ناصرك ومصدقك ويعود وبال تكذيبهم عليهم، فهو تسلية له ووعيد لهم، وقيل: تم الكلام عند: «قولهم»، ثم ابتدأ «إنَّا نَعْلَمُ (٢) مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ» أي: ما يفعلون ظاهرًا وما يضمرون، وقيل: شركهم وقولهم في الله. «أَوَلَمْ يَرَ الإِنسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ» هو ماء الرجل «فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ» أي: بعد أن كان نطفة مهينًا صيرناه خلقًا عجيبًا ذا بيان ومخاصمة وحواس وقلب وبطن ومعرفة، يعني: من تفكر في هذا عرف أن مَنْ قدر على هذا قدر على الإعادة «وَضَرَبَ لَنَا مَثَلاً وَنَسِىَ خَلْقَهُ» أي: بُدُوَّ أَمْرهِ حيث لم يكن فخلقه الله تعالى، فالإعادة كالابتداء.

ثم فسّر المثال، ف «قَالَ مَنْ يُحْيِ الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ» أي: بالية «قُلْ» يا محمد: «يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا» خلقها ابتداء من غير شيء «أُوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ» أي: يجمع بين أجزائه فيحييها بقدرته «الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ مِنَ الشَّجَرِ الأَخْضَرِ نَارًا» قيل: في

⁽١) إنا نعلم: إن الله يعلم، ن.

⁽٢) إن نعلم: إن الله يعلم، ن.

كل شجر نار، وهو أوجه، لذلك يحترق. وقيل: بل هما شجران: مَرْخٌ وعَفَارٌ، يقطع منهما عُصْنَانِ خضراوان (١) كَسِوَاكَيْنِ ويسحق أحدهما بالآخر فتخرج منهما النار، عن ابن عباس. والعرب تقول: في كل شجر نار، واستمْجَدَ (٢) المرخ والعفار «فَإِذَا أَنْتُمْ مِنْهُ» من الشجر «تُوقِدُونَ» النار «أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ بِقَادِرِ عَلَى أَنْ يَخُلُقَ مِثْلَهُمْ» يعني: خلق هذه الأشياء أعجب من إعادة الأشياء، فإذا قدر على ذلك قدر على هذا، فلما بُهِتَ الكافر وانقطع قال: «بَلَى» هو قادر «وَهُوَ الْخَلَاقُ» الكثير الخلق؛ لأنه قادر لذاته «الْعَلِيمُ» لذاته يعلم تفاريق الأشياء فيعيدها ويقدر على ذلك فيحييها «إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْعًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ» يعني: إذا أراد فعل شيء فعله كما أراد لا يتعذر عليه شيء، وقيل: إنه مَثَلٌ، والمراد ما ذكرنا. وقيل: يحدث صوتًا تعلم الملائكة أنه لإحداث أَمْرٍ «فَسُبْحَانَ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ» أي: تنزيهًا لمالك كل شيء من كل سوء وعن أن يخلق الخلق ويكلفهم ثم لا يقدرهم؛ لأن الغرض الجزاء، والمراد بقوله: «بيده» أي: في قدرته؛ لأنه يقدر على كل شيء يخلقه الغرض الجزاء، والمراد بقوله: «بيده» أي: في قدرته؛ لأنه يقدر على كل شيء يخلقه ويفنيه ويعيده «وَإلَيْهِ تُرْجَعُونَ» إلى حكمه وجزائه.

🕸 الأحكام

الآية تدل على وجوب النظر، متى تفكر [الإنسان] في نفسه واختلاف أحواله عَلِمَ أن (٣) له مدبرًا دبره، وإذا رأى التكليف علم أن ثمَّ دارًا للجزاء.

وتدل على صحة الحجاج في الدين.

وتدل على صحة الإعادة لوجوه:

منها: ابتداء خلق الجواهر؛ لأنه لا يقدر عليها إلا القادر لذاته، فإذا جاز البقاء عليها جاز إعادتها.

⁽١) غصنان خضروان: حيات خضراء، ن.

⁽٢) في ن: واستنجد. وما أثبتناه من مجمع البيان في تفسير القرآن م٥/ج٣٣/ ٤٢.

⁽٣) أن: أنه، ن.

ومنها: إذا قدر أن يجعل نطفة بشرًا سويًا يقدر على الإعادة، وذلك أن زيادة الأجزاء والرطوبات والتأليفات والحياة والدم والروح، جميع ذلك مما تفرد هو بالقدرة عليه كذلك الإعادة.

ومنها: أن من قدر على خلق النار في الشجر الأخضر قدر على إعادة الإحياء.

ومنها: خلق السموات والأرض.

وتدل على تَنْزيهه عن كل قبيح.

وتدل على صحة القياس؛ لأنه تعالى قاس الإعادة على الابتداء.



سورة (الصافات) مائة وثمانون آية في البصري، واثنتان وثمانون في المدني والكوفي، وهي مكية فيما روي عن المفسرين.

وعن أبي، عن رسول الله ﷺ: «من قرأ سورة (الصافات) أعطي من الأجر عشر حسنات بعدد كل جِنِّ، وتباعدت عنه مَرَدَةُ الشياطين، وبرئ من الشرك، وشهد له حافظاه يوم القيامة أنه كان مؤمنًا بالمرسلين».

ولما ختم سورة (يس) بذكر البعث ودلائله افتتح (الصافات) بذلك أيضًا.

بِسْمِ اللَّهِ ٱلرَّحْمَانِ ٱلرَّحِيمِ

قوله تعالى:

﴿ وَالْصَّنَفَاتِ صَفَّا ﴿ فَالرَّجِرَتِ زَحْرًا ﴾ فَالنَّلِينَتِ ذِكْرًا ﴾ إِنَّ إِلَهَكُمْ لَوَيِدُ ﴾ رَبُّ السَّمَاتِ وَكُرًا ﴾ إِنَّ إِلَهَكُمْ لَوَيِدُ ﴾ وَجِفْظًا السَّمَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَرَبُ الْمَشْلِرقِ ﴾ إِنَّا زَبِنَنَا السَّمَاةِ الدُّنْيَا بِزِينَةٍ الْكَوَيَكِ ﴾ وَجِفْظًا مِن كُلِّ شَيْطُنِ مَارِدٍ ﴾ لَا يَسَمَّعُونَ إِلَى الْمَلَا الْأَعْلَى وَيُقْذَفُونَ مِن كُلِّ جَانِبٍ ﴾ وُحُورًا وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبُ ﴾ عَذَابٌ وَاصِبُ ﴾ عَذَابٌ وَاصِبُ ﴾ عَذَابٌ وَاصِبُ ﴾

🕸 القراءة

قرأ أبو عمرو وحمزة: (والصافات)، و(الزاجرات) بإدغام التاء فيما يليه، والباقون بالإظهار.

وقرأ أبو جعفر ونافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر والكسائي: «بِزِينَةِ» من غير تنوين، «الكواكب» بالجر على الإضافة. وقرأ حمزة وحفص عن عاصم: «بِزِينَةٍ» منون «الكواكبِ» بالجر على البدل، أي: بالكواكب. وقرأ عاصم في رواية أبي بكر «بِزِينَةٍ» بالتنوين، «الكواكب. بالتنوين، وقيل: على تقدير: أعني الكواكب.

وقرأ حمزة والكسائي وحفص عن عاصم: ﴿لَّا يَسَّمَّعُونَ﴾ بتشديد السين، وهو اختيار أبي حاتم، وأصل الباب: سَمِعَ يَسْمَعُ سَمْعًا.

🕸 اللغة

الصف: ترتيب الجمع على خط، كالصف في الصلاة، ويقال: صَفٌّ، وصَافَّةٌ جمعه، والصافات جمع الجمع.

والزاجرات: جمع زاجرة، والزجر: الصرف عن الشيء بالخوف مِنْ^(١) عاقبته، زجره زجرًا.

والتاليات: جمع تالية، وهي القارئة، والقراءة والتلاوة بمعنى.

والتزيين: تحسين الشيء في الصورة بما يكون به للنفس منفعة.

والمارد: الخارج إلى الفساد، وهو من صفة الشياطين، وهم المردة، وأصله: الانجراد، ومنه: الأمرد، والمارد: المتجرد من الخير.

والدحر: الدفع بعنف، دَحَرَ دحورًا ودَحْرًا.

والواصب: الدائم الثابت، يقال للعليل: وَصِبٌ: إذا لزمه الوجع وثبت به، وقد واصب على الأمر وواظب أي: داوم، ومنه: وَصِبَ يَوْصَبُ فهو واصب: إذا لزمه الوجع (٢).

والخطف: أخذ الشيء بسرعة واستلاب، خطفه واختطفه، ومنه: ﴿فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ ﴾ [الحج: ٣١]، [و] في الحديث: «نهى عن المُجَثَّمَةِ والخَطْفَةِ» وهو ما يخطفه الذئب من أعضاء الشاة وهي حية، و «كل ما أُبِينَ من الحي فهو ميت».

⁽١) من: عن، ن.

⁽٢) الوجع: الواجع، ن.

والشهاب: شعلة نار ساطعة، ومنه: فلان شهاب حرب؛ إذا كان ماضيًا فيها. والثاقب: المضيء، وثقبت النار، وأثقبتها أنا.

🕸 الإعراب

«وَالصَّافَّاتِ» محله جر بالقسم، وكذلك أخواتها، وجواب القسم: «إِنَّ إِلَهَكُمْ لَوَاحِدٌ» و(إلهكم) محله نصب؛ لأنه اسم (إن)، وخبره: (لواحد)، و«رَبُّ» بدل من واحد.

«وَحِفْظًا» نصب على تقدير: زيناها تزيينًا وحفظا، وقيل: تقديره: وحفظناها حفظًا.

«لاَ يَسَّمَّعُونَ» رفع لأن تقديره: لئلا يسمعوا (١)، فلما حذف اللام [وحذف أَنْ] رفع ما بعدها كقوله: ﴿وَلاَ تَمْنُن تَسَتَكُثِرُ ﴾ [المدثر: ٦] أي: لتستكثر، فلما حذف اللام رفع. «دُحُورًا» أي: في هذه الحال.

🕸 النزول

قيل: لما قال كفار مكة: ﴿ أَجَعَلَ ٱلْآلِمَةَ إِلَهًا وَجِدًا ﴾ [ص: ٥]، أقسم الله بهذه الأشياء أن إلههم لواحد، عن مقاتل.

🏶 المعنى

"وَالصَّافَّاتِ صَفًا" قيل: هم الملائكة تصف صفوفًا في السماء كصفوف المؤمنين للصلاة، عن ابن عباس، ومسروق، والحسن، وقتادة، والسدي. وقيل: يسبحون، وقيل: يصلون، وقيل: هم الملائكة تصف أجنحتها في الهواء واقفة تنظر ما يأمرهم الله تعالى، عن أبي علي. وقيل: هي الطير صافات كقوله: ﴿وَالطَّيْرُ صَلَفَلْتِ النور: ١٤]. وقيل: هم المؤمنون يقومون مصطفين في الصلوات، عن أبي مسلم. وقيل: المؤمنون المحاهدون يصطفون عند مجاهدة الكفار. وقيل: أقسم بمن على هذه الصفة ولم

⁽۱) يسمعوا: يسمعون، ن.

يعيّن، فيحمل على الملائكة والمؤمنين، واختلفوا في القسم، فقيل: القسم بالله تعالى على تقدير: ورب الصافات، فحذف؛ لأن التعظيم بالقسم إنما هو لله سبحانه، وقد منع من القسم بغيره، عن أبي على، والقاضي. وقيل: بل أقسم بهذه الأشياء لما يتضمن من تعظيمها لما فيها من الدلالة على توحيده وصفاته «فَالزَّاجِرَاتِ زَجْرًا» قيل: هم الملائكة، عن مجاهد، والسدي، وأبي على. ثم اختلفوا، قيل: تزجر السحاب وتسوقه، وقيل: تزجر عن معاصى الله. وقيل: هي زواجر القرآن وآياته، عن قتادة. وقيل: هم المؤمنون يرفعون أصواتهم عند قراءة القرآن؛ لأن الزجرة هي الصيحة، كأنه (١) قال: الصافات من المؤمنين الصائحين (٢) بقراءة القرآن، عن أبي مسلم. «فَالتَّالِيَاتِ ذِكْرًا» أي: القارئات، قيل: جبريل والملائكة يتلون كتاب الله، عن مجاهد، والسدي. وقيل: الذكر هو أم الكتاب كتب لهم في اللوح المحفوظ. وقيل: ما يتلى من القرآن، عن قتادة. وقيل: جماعة قراء القرآن وهم المؤمنون يتلون القرآن في الصلاة، عن أبي مسلم. «إنَّ إِلَهَكُمْ لَوَاحِدٌ» أي: من تحق له العبادة والإلهية واحد، وهو صانع العالم ومدبره المتفرد بالقدم والبقاء «رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ» أي: خالقهما ومدبرهما «وَمَا بَيْنَهُمَا» من الجان والأنعام وسائر النعم «وَرَبُّ الْمَشَارِقِ» أي: خالق مطالع الشمس والقمر والنجوم، وقيل: مشارق الشمس وهي ثلاثمائة وستون مشرقًا وثلاثمائة وستون مغربًا بعدد أيام السنة، عن ابن عباس، والسدي. وقيل: كل موضع شرقت عليه الشمس فهو مشرق، وكل موضع غربت عليه فهو مغرب، كأنه أراد رب جميع ما شرقت عليه الشمس «إنَّا زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا» يعني: الأقرب إلينا؛ لأن الدنيا تأنيث الأدنى «بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ» يعني: زين السماء بالكواكب، وقيل: أراد زينة للناظر وإن كانت الكواكب على الأفلاك. وقيل: أراد بالسماء العلو دون نفس السماء، والصحيح الأول؛ لأنه الحقيقة ولا مانع منه «وَحِفْظًا» أي: حفظناها حفظًا «مِنْ كُلِّ شَيْطَان مَارِدٍ» أي: خبيث خالٍ عن الخير.

ومتى قيل: ما وجه الحفظ؟

⁽١) كأنه: كأن، ن.

⁽٢) الصائحين: الصائحات، ن.

قلنا: منعهم من الفساد باستراق السمع لكيلا يقفوا على ما يخبر به الملائكة بينهم من الغيوب التي أعلمهم الله تعالى، ولئلا يلقونه إلى الجن والكهان.

«لا يَسَّمَّعُونَ» أي: لكي لا يسمعون «إلَى الْمَلاِ الأَعْلَى» أي: إلى كلام الملأ الأعلى، قيل: الملأ: جماعة من الأشراف، وهي هاهنا الملائكة والجماعة المعظمون، وقيل: الملأ الأعلى: الكتيبة من الملائكة في السماء.

ومتى قيل: لِمَ قيل لهم: الأعلى، والأرض كُرويّة والفلك كذلك، وعلى أكناف الأرض إنس؟

قلنا: الأعلى يحتمل الحال والمكان، فإن حملناه على المكان فالفلك محيط بالأرض، والسماء فوق الفلك، وهو مقر الملائكة.

"وَيُقْذَفُونَ" أَي: يرمون "مِنْ كُلِّ جَانِبٍ" أي: من جوانبهم الستة؛ ليكون خوفهم وتحرزهم أشد، وقيل: من جوانب السماء، عن أبي علي. "دُحُورًا" أي: دفعًا وطردًا تبعدهم عن مجالس الملائكة "وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ" قيل: دائم، عن ابن عباس، ومجاهد، وقتادة، وابن زيد. وقيل: موجع، عن الكلبي. وقيل: شديد. "إِلاَّ مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ" أي: وثب وثبة وطار طيرة ليسترق السمع فيستمع الكلمة "فَأَتْبَعَهُ شِهَابٌ ثَاقِبٌ" قيل: مضيء، وقيل: نافذ في كل جهة حتى يصير إلى حيث شاء، عن أبي علي. وقيل: الشهاب: القطعة من النار، والثاقب: الواقد المتأجج، عن أبي مسلم.

🕸 الأحكام

تدل الآيات أن الملائكة مكلفون، فمدحوا بالتلاوة والزجر وغيرها.

وتدل على التوحيد، وأنه واحد في القدم، لا قديم معه ولا إله.

وتدل على أن السماء مزينة بالكواكب مع ما فيه من عجيب الصنعة، فتدل على مدبر عالم.

وتدل على أن الكواكب في السماء، خلاف ما يقوله أهل النجوم.

وتدل أن السماء الدنيا مختص بالزينة دون السموات الأخر.

وتدل أن الشياطين مُنِعوا من الاستماع بالشهب.

ومتى قيل: كيف يصح وهم عقلاء أن يروموا الاستراق مع العلم بالمنع والهلاك؟ قلنا: تارة يهلكون وأخرى يَسْلَمون، فلتجويز السلامة يقدمون على ذلك كراكب البحر.

ومتى قيل: ما غرضهم بالاستماع حتى عَرَّضوا أنفسهم لهذا الخطر؟

قلنا: أن يوردوا على ضعفائهم ما يوهمون أنهم يعلمون الغيب، فتحصل لهم الرتبة العظيمة وهم يلقون بالوسوسة إلى ضعفاء الإنس، وهذا كما يفعله علماء السوء وأثمة الضلال لحب الرئاسة.

ومتى قيل: هذه كانت أم حصلت في أيام الرسول؟ وهل هي معجزة له أم لا؟

قلنا: كانت نزرة، ثم كثرت في أيامه، معجزة له حتى صارت كالمعتاد، ثم على قول من لا يُجوِّزُ كون المعجزة باقية بعد الرسول قالوا: عادت كما كانت، وعلى قول من يجوز يقول: غير ممتنع أن تبقى الشهب على كثرتها.

ومتى قيل: الشهب كواكب أم غيرها؟

قلنا: منهم من قال: هي ثابتة وضوؤها، يحدثها الله تعالى فتنقض عليهم، فأما الكواكب فلا تزول عن أماكنها، عن أبي علي، والقاضي. وقيل: يحتمل أنه تعالى يحرك بعض الكواكب عن مواضعها ويصيرها شهبًا، وقيل: الشهاب: نار تحرقهم وتهلكهم، وقيل: بل تبعدهم عن مواضع الملائكة ولا تأتي عليهم.

ومتى قيل: فما تقولون في الكواكب التي هي زينة، والتي هي تسير؟

قلنا: الذي يقوله مشايخنا: إنه تعالى خلق سبعة أفلاك وعليها النجوم السيارة، ثم خلق فوق الأفلاك سبع سماوات، وهي مقر الملائكة، وفيها الجنة، وفوقها العرش، وزَّيَن التي تلي الأرضَ بالكواكب.

وتدل أن الشياطين والجن مكلفون.

قوله تعالى:

﴿ فَاسْتَفْنِهِمْ أَهُمْ أَشَدُّ خُلْقًا أَمْ مَّنَ خَلَقْنَا ۚ إِنَّا خَلَقْنَاهُم مِن طِينٍ لَازِبِ ﴿ بَالَ عَجِبْتَ وَلِسَخُرُونَ ﴿ وَاللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ وَلَا لَكُونَ ﴾ وَإِذَا ذَكُرُونَ ﴾ وَعَظَمًا أَوِنَا لَمَنْهُونُونَ ﴾ أَو عَابَآؤُنَا الْأَوَّلُونَ ﴾ وَعَظمًا أَوْنَا لَمَنْهُونُونَ ﴾ وَعَظمًا أَوْنَا لَمَنْهُونُونَ ﴾ وَعَلَمُا وَنَ اللَّهُ وَلَوْنَ اللَّهُ عَلَوْنَ اللَّهُ وَلَوْنَ اللَّهُ وَاللَّهُ مَنْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُمُ اللَّهِ اللَّهُ وَلَوْنَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَلَوْنَ اللَّهُ اللَّلَّا الللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُو

🕸 القراءة

قرأ حمزة والكسائي: «عَجِبْتُ» بضم التاء، وهو قراءة ابن مسعود وابن عباس على معنى: أنهم حلوا محل من يتعجب منهم. الباقون بفتحها، أي: عَجِبَ النبي هو قراءة شريح، وقال: إنما يعجب من لا يعلم، والله تعالى يعلم كل شيء. وقيل: العجب من الله إنكار الشيء، وقد جاء مثل ذلك في الخبر. وقيل: أراد: اسْتَعْظَمْتُ، وقيل: فيه حذف أي: قل: بل عجبت.

فأما قوله: ﴿إَوْنَا﴾ و﴿إَوَّا لَتَبْعُونُونَ﴾ فقرأ أبو جعفر ونافع والكسائي ويعقوب الأول بالاستفهام، الثاني بكسر الألف غير مستفهم، ثم اختلفوا، فأبو جعفر استفهم بهمزة واحدة ممدودة، ونافع ويعقوب بهمزة غير ممدودة، والكسائي بهمزتين. وقرأ ابن عامر الأول غير مستفهم، الثاني بالاستفهام، ويستفهم بهمزتين. وقرأ ابن كثير وعاصم وأبو عمرو وحمزة بالاستفهام فيهما، ثم اختلفوا، فابن كثير قرأ بهمزة غير مطولة فيهما، وأبو عمرو بهمزة مطولة، وعاصم وحمزة بهمزتين.

🕸 اللغة

الاستفتاء: طلب الفتيا، والاستفهام والاستعلام والاستفتاء نظائر، والفتيا: بيان الحكم.

[واللازم](١) واللازب بمعنى، وهو الملصق باليد، الميم يبدل بالباء؛ لأنها من

⁽١) ما بين المعكوفين ساقط في ن. وما أثبتناه من هامشها.

مخرجها، فجاز أن يقوم مقامها، تقول العرب: طين لازب ولازم، ويصرف لزِب ولَزُبُ بكسر الزاي وضمها لُزُوبًا.

والعجب: تغير النفس بالعثور على شيء خفي عليه سببه مما لم تَجْرِ به عادة، عَجِبَ عَجَبًا وتعجب تعجبًا.

والداخر: الصاغر أشد الصَّغر، والصاغر: الذليل الصغير قدره، والدخرة: الصرفة عن الشيء بالمخافة، كأنهم زجروا عن الحال التي هم عليها إلى المصير إلى الوقوف للجزاء.

🕸 الإعراب

الواو في قوله: ﴿ وَيَسْخُرُونَ ﴾ واو الحال.

﴿وَأَنتُمْ دَاخِرُونَ﴾ ابتداء وخبر، وفيه حذف؛ أي: نعم تبعثون، وأنتم داخرون.

🕸 المعنى

ثم عَجّب رَسُولَهُ من حالهم في إنكارهم مع كثرة الدلائل، فقال سبحانه: «فَاسْتَفْتِهِمْ» أي: سل هؤلاء الكفرة، قيل: أهل مكة، وقيل: من كان في عصره من الكفار، والكناية عنهم في قوله: ﴿إِنَّ إِلَهَمُّ لَتِيحِدُّ﴾، فعطف هذا عليها، واختلفوا في هذا السؤال، قيل: سؤال تقرير، وقيل: بل سؤال توبيخ «أَهُمْ أَشَدُ خَلْقًا أَمْ مَنْ خَلَقْنَا» من الأمم الماضية وقد أهلكناهم بذنوبهم، وقيل: من السموات والأرض وما بينهما، وقيل: من المملائكة والسموات والأرض وغير ذلك، وقيل: أراد الجن والشياطين، يعني: مَنْ قَدَرَ على إهلاكهم مع قوتهم على صعود السماء واستراق السمع يقدر على إهلاك هؤلاء وقد خلقهم من طين «إنًا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لأَزِبٍ» أي: لازق، يعني: مَن تَكذيبهم، وهم يسخرون من مجاهد، وقتادة. «بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخُرُونَ» أي: عجبت يا محمد من تكذيبهم، وهم يسخرون من تعجيبك، وقد عجبت من هذا القرآن حين أعطيته وسخر منه أهل الضلال، عن قتادة. وقيل: عجبت من جهلهم ويسخرون من حقك، وقيل: عجبت من إنكارهم التوحيد مع كثرة الدلائل، وهم يسخرون منك إذا دعوتهم وقيل: عجبت من أبي علي. وقيل: «يَسْخُرُونَ» أي: يستدعي بعضهم بعضًا إلى التوحيد، عن أبي علي. وقيل: «يَسْخُرُونَ» أي: يستدعي بعضهم بعضًا إلى السخرية كما يفعله أهل البدع بأهل الحق «وَإِذَا ذُكُرُوا» بالقرآن ومواعظه لا يتعظون، السخرية كما يفعله أهل البدع بأهل الحق «وَإِذَا ذُكُرُوا» بالقرآن ومواعظه لا يتعظون،

"وَإِذَا رَأُوْا آيَةً" أَي: حجة ومعجزة، قيل: انشقاق القمر، وقيل: سائر الحجج «يَسْتَسْخِرُونَ» أي: يستدعي بعضهم بعضًا إلى إظهار السخرية، وقيل: يسخرون، وقيل: حسبوه سخرية؛ كقولهم: استحسنه أي: حسبه حسنًا "وَقَالُوا إِنْ هَذَا» أي: القرآن وسائر ما يذكره الرسول "إِلاَّ سِحْرٌ مُبِينٌ» أي: تمويه ظاهر «أَئِذَا مِثْنَا وَكُنّا تُرَابًا القرآن وسائر ما يذكره الرسول "إلاَّ سِحْرٌ مُبِينٌ» أي: تمويه ظاهر «أَئِذَا مِثْنَا وَكُنّا تُرَابًا وَعِظَامًا أَئِنًا لَمَبْعُوثُونَ» أي: كيف نبعث بعدما صرنا ترابًا "أوآبَاؤُنَا الأَوَّلُونَ» أي: فكيف يبعث آباؤنا بعد أن صاروا ترابًا، و(أو) بمعنى الواو، وقيل لهم: "نَعَمْ» تبعثون بعد الموت والإفناء "وَأَنْتُمْ دَاخِرُونَ» قيل: صاغرون، عن الحسن، وقتادة، والسدي. وهذا على وجهين: أحدهما: تبعثون من غير امتناع، كما يقال: افعل وأنت صاغر، والثاني: تبعثون على وجه الصغار والقلة، "فَإِنَّمَا هِيَ رَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ» قيل: صيحة والمناني: تبعثون على وجه الصغار والقلة، "فَإِنَّمَا هِي رَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ» قيل: صيعة والمناني: تبعثون على النظر، عن أبي مسلم. وقيل: فإذا هم ينظرون إلى البعث حياة فيهم ولا يقدرون على النظر، عن أبي مسلم. وقيل: فإذا هم ينظرون إلى البعث الذي كذبوا به. وقيل: ينظرون إلى ما ينزل بهم، عن أبي علي. وقيل: ينظر بعضهم الذي كذبوا به، وقيل: ينظرون ما يؤمرون به "وَقَالُوا» يعني: هؤلاء الذين بعثوا "يَا وَيْلَنَا» يدعون بالويل لما عاينوا من العذاب "هَذَا يَوْمُ الدِّينِ» قيل: يوم الجزاء على الدين، فاعترفوا خاضعين نادمين.

🕸 الأحكام

تدل الآية على أنه تعالى خلق آدم من طين، وكان ترابًا، ثم صار طينًا، ثم حمأ، ثم صلصالاً إلى أن صار حيًا، فتدل على مدبر عليم.

وتدل على وجوب التفكر في الأدلة وقبح الإعراض.

وتدل على أن أهل النار يوم القيامة يندمون ويعترفون، ولكن لا ينفع؛ لأن التكليف زائل.

وتدل على أن الصيحة علامة للبعث، وأنهم يبعثون عن قرب.

وتدل على جهلهم في إنكار البعث.

وتدل على أن السخرية فعلهم.

قوله تعالى:

﴿ هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ الَّذِى كُنتُد بِهِ تُكَذِّبُوك ﴿ إِلَى الْحَالَمُوا الَّذِينَ ظَامُوا وَأَزْوَجَهُمْ وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ ﴿ وَمِا اللَّهِ عَالَمُونَ ﴾ مَا لَكُوْ لَا يَعْبُدُونَ ﴿ مِن دُونِ اللَّهِ فَاهْدُوهُمْ إِلَى صِرَطِ الْمَجْدِمِ ﴿ وَقِفُوهُمْ إِنَّهُم مَسْتُولُونَ ﴾ مَا لَكُوْ لَا يَعْبُدُونَ أَمْوَيْنِ فَيْ بَعْضِ يَسَاءَلُونَ ﴾ قَالُوا إِنَّكُمْ كُنتُمْ كُنتُم فَوْمًا مَا لَكُونَ اللَّهُ مِن اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللللّ

🕸 اللغة

الفصل: الفرق بين الشيئين حتى يكون أحدهما بمعزل عن الآخر، فصلت بينهم فانفصلوا، والله تعالى يفصل بين أهل الحق وغيرهم.

والحشر: الجمع من كل جهة.

والتناصر: أن ينصر كل واحد منهما صاحبه، والنُّصْرَةُ: المعونة، والناصر: المعين. والاستسلام: الانقياد وترك التنازع، استسلم: إذا ألقى بيده غَيْرَ مُنازعٍ فيما يراد منه. والتساؤل: سؤال كل واحد للآخر، وهو تفاعل من السؤال.

واليمين: الجارحة، واليمين: القوة.

والطاغي: الجاني [الذي] (١) تجاوز كل حَدِّ، وأصله: مجاوزة الحد، ومنه: ﴿ طَغَا ٱلْمَآةِ ﴾ [الحاقة: ١١].

الإعراب 🕸

﴿ نَنَاصَرُونَ ﴾ أصله: تتناصرون، حذفت إحدى التاءين تخفيفًا.

🕸 المعنى

ثم بَيَّنَ تعالى أحوالهم ومقالهم يوم القيامة، فقال سبحانه: «هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ» ومعنى الفصل أي: اليوم الذي يفصل الله بين عباده، وقيل: يفصل بين المحسن

⁽١) ما بين المعكوفين ساقط في ن، وللزيادة من هامشها.

والمسيء، وقيل: يوم قطع الخصومات «الَّذِي كُنتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ» يعني: تكذبون الرسل فيما تخبركم به «اخشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا» قيل: ظلموا أنفسهم بمخالفة أمر الله وتكذيب الرسل، وقيل: ظلموا الناس، وقيل: ظلموا الرسل بالتكذيب «وَأَزْوَاجَهُمْ» قيل: السباههم، عن ابن عباس، ومجاهد، وابن زيد. ومنه: ﴿وَكُنتُمُ أَزُونَجُا ثَلَنتُهُ ﴾ [الواقعة: ٧] أي: أشكالاً وأشباها، وقيل: أشياعهم من الكفار، عن قتادة. وقيل: أتباعهم، عن ابن عباس. وقيل: أتباعهم على الكفر من نسائهم، قال الحسن: يعني أزواجهم المشركات، وهذا أوضح الأقوال. وقيل: الرؤساء والأعوان. وقيل: قرناؤهم من الشياطين الذين أطاعوهم، عن الضحاك، ومقاتل. وقيل: مَنْ عَمِلَ مِثْلَ عملهم، فأهل الضمر يجمع إلى أهل الخمر، وأهل الزنا إلى أهل الزنا كذلك غيرهم.

ومتى قيل: فما هذا الحشر؟

قلنا: الحشر إلى النار لذلك قال بعده: «فَاهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيم».

ومتى قيل: فلم قال: ﴿وَقِفُوهُمْ ﴾؟

قلنا: الواو لا يوجب الترتيب، كأنه قيل: احشروهم وقفوهم، ثم احشروهم إلى النار؛ لأن المساءلة تتقدم على دخول النار، وقيل: احشروهم من قبورهم إلى القيامة.

«وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ، مِنْ دُونِ اللَّهِ» في الدنيا، قيل: الأصنام، وقيل: الشياطين الذين أطاعوهم، وقيل: كل معبود سوى الله.

ومتى قيل: لماذا تعاد الأصنام؟

قلنا: مبالغة في توبيخهم؛ وجعل ذلك عقوبة لهم، وقيل: أراد بذلك خدم الملوك على الظلم، وعبادتهم: طاعتهم إياهم (١) في معصية الله؛ كعلماء السوء وملوك الظلم بعضهم أعوان بعض.

«فَاهْدُوهُمْ» قيل: ادعوهم، عن الضحاك. وقيل: دلوهم، عن ابن عباس. «إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيم» طريق النار «وَقِفُوهُمْ» احبسوهم «إِنَّهُمْ مَسْؤُولُونَ» قيل: هذه مساءلة

⁽١) إياهم: إياه، ن.

توبيخ لا مساءلة حساب، وقيل: عن لا إله إلا الله، عن ابن عباس. وقيل: عن خطاياهم، عن الضحاك. وقيل: جميع أفعالهم وأحوالهم، عن القرظي. وهو أوجه. «مَا لَكُمْ لاَ تَنَاصَرُونَ» يقال لهم توبيخًا: ما لكم لا ينصر بعضكم بعضًا في دفع العذاب؟ وقيل: هو جواب أبي جهل لما قال يوم بدر: نحن جميع منتصر. «بَلْ هُمُ الْيَوْمَ مُسْتَسْلِمُونَ» قيل: خاضعون، عن ابن عباس. وقيل: منقادون، عن الحسن. ُوقيل: ملقون بأيديهم، عن الأخفش. وقيل: استسلموا لما لم يستطيعوا دفعًا «وَأَقْبَلَ^(١) بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْض [يَتَسَاءَلُونَ]» قيل: الأتباع والمتبوع، وقيل: أقبل الإنس على الجن، و«قَالُوا» يعني: الأتباع للرؤساء والمتبوعين «إِنَّكُمْ كُنتُمْ تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ» أي: من جهة النصيحة واليمن والبركة والعمل الذي يتيمن به من وجه يؤمن منكم، والعرب تتيمن بما جاء من اليمين، عن أبي على. وقيل: من قبل اليمين فتضلوننا عنه، عن الضحاك. وقيل: عن صراط الحق، عن مجاهد. وقيل: عن القوة والقدرة، وقيل: تصدوننا عن طريقة أصحاب اليمين؛ يعنى لما فرق الناس يوم القيامة قالت الأتباع للمتبوعين: أنتم صددتمونا عن أصحاب اليمين، أي: أصحاب الجنة. وقيل: تصدوننا عن طريق الجنة والنجاة، واليمين المعنى هاهنا هو المعنى بقوله: ﴿وَأَصَّابُ ٱلْيَمِينِ الواقعة: ٢٧]، عن أبي مسلم. «قَالُوا» يعني: الرؤساء مجيبين «بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ » أي: ما كنتم مؤمنين فرددناكم عن الإيمان، وقيل: معناه: أنتم أهملتم أنفسكم فكيف توركون الذنب علينا؟ «وَمَا كَانَ لَنَا عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَان» أي: قوة نُكْرِهُكُمْ على الكفر فتكونوا مجبورين؛ بل باختياركم اتبعتمونا. وقيل: من حجة لأجلها قدرتمونا لكن للإلف والهوى فعلتم «بَلْ كُنتُمْ قَوْمًا طَاغِينَ» أي: جاوزتم الحد في العصيان «فَحَقَّ عَلَيْنَا قَوْلُ رَبِّنَا» أي: وجب علينا وعيده «إنَّا لَذَائِقُونَ» العذاب «فَأَخْوَيْنَاكُمْ» قيل: جنبناكم من رحمة الله «إنَّا كُنَّا خَاوِينَ» جانبين، عن أبي علي. وقيل: دعوناكم إلى الضلال لأنا كنا ضالين، يعني: رضينا لكم ما رضينا لأنفسنا؛ لكنا ظننا أنا على حق، فإذا نحن على الضلال داعين إلى الضلال.

⁽١) وأقبل: فأقبل، ن.

﴿ الأحكام

تدل الآية أن يوم القيامة يوم فصل الأمر بين الظالم والمظلوم.

وتدل على الجمع بين الظلمة وأعوانهم وأشياعهم.

وتدل أن أحدًا منهم لا ينصر أحدًا، وأنهم يتجادلون.

وتدل أنهم يتساءلون بينهم ويجادلون، ويُورِّكُ بعضهم الذنب على البعض.

ويدل قوله: ﴿ فَأَغُوبُنَّكُمْ ﴾ أن الفعل لهم، ولو كان كما تزعمه المجبرة لكان الله

يغويهم.

قوله تعالى:

🕸 القراءة

قرأ حمزة والكسائي: «يُنْزِفُون» بكسر الزاي هاهنا وفي (الواقعة). وقرأ عاصم هاهنا بفتح الزاي، وهناك بكسرها. الباقون بالفتح في السورتين. والفرق بينهما أن الفتح من: نزف الرجل فهو منزوف ونَزِيفٌ: إذا ذهب عقله بالسكر، قال: فَلَ شَعْتُ فَاهَا آخِذًا بِقُرُونِهَا شُرْبَ النَّزِيفِ بِبَرْدِ مَاءِ الحَشْرَجِ(١) أي: المخمور، وأنشد قطرب قال: أنشد يونس:

⁽١) الصحاح (حشرج)، واللسان (حشرج). والبيت قائله الراعي النميري.

لَعَمْرِي لَئِنْ أَنْزَفْتُم أو صَحَوْتُم لَيِئْسَ النَّدَامى أَنْتُم آل أَبْجُرَا(١)

وأراد السكر، والنزيف قيل: السكران، وقيل: المخمور، وجائز أن يكون على المعنيين. وأما الكسر: أَنْزَفَ فهو مُنْزفٌ: إذا فنيت خمره، ويقال: أنزف: إذا سكر أيضًا، والنزيف: المخمور أيضًا منه.

وفي ﴿ ٱلْمُخْلَصِينَ ﴾ فتح اللام وكسرها قراءتان بَيَّنَّاها، فالفتح: أخلصهم الله بلطفه واصطفاهم بفضله، وبالكسر: أخلصوا الطاعة لله.

🕸 اللغة

الاستكبار: طلب الكبر بما يضعف عنه، وذلك صفة ذمّ، استكبر استكبارًا.

والترك: ضد الأخذ، وهما ضدان، فهل يخلو المكلف منهما؟ قيل: لا، عند أبى على، وقيل: بلى^(٢)، عند أبى هاشم.

والجنون: ذهاب العقل، وأصل الباب: الستر والتغطية، ومنه: جن الليل، والجن، والجنان، والجنين، والمِجَنّ، والجنة.

والإخلاص: إخراج الشائب عن الشيء، أخلصه إخلاصًا، فهو مُخْلِصٌ، وذاك مُخْلَصَّى.

والرزق: العطاء الجاري.

والإكرام: الإعظام.

والكأس: الإناء فيها الخمر، ولا يكون كأسًا حتى يكون فيها الخمر، قال الشاعر:

وَكَانَ الكأسُ مَجْرَاهَا الْيَمِينَا(٣)

وكان الكأس مجراها اليمينا صببت الكأس عنا أم عمرو اللسان (صبن)، والصحاح (صبن).

⁽١) الصحاح (نزف)، واللسان (نزف).

⁽۲) بلی: بلا، ن.

⁽٣) البيت قائله: عمرو بن كلثوم في معلقته وتمامه:

والمعين: مأخوذ من عين الماء، أي: يخرج من العيون كما يخرج الماء، وسمي عينًا لظهوره، يقال: عان الماء: إذا ظهر جاريًا، قاله ثعلب، فهو على مفعول من العين نحو: مَبِيعٍ ومَكِيلٍ، وقيل: سمي معينًا؛ لأنه يجري ظاهر العين. ويجوز أن يكون «فعيلاً» من المعين، وهو الماء الشديد الجري، ومنه: أمعن في السير: إذا اشتد فيه، قال الفراء: ويجوز أن يكون فعيلا من الماعون، وهو الزكاة.

واللذة: نيل المشتهى، فهل هو معنى برأسه، قال أبو علي: نعم، وقال أبو هاشم: لا، بل هو إدراك المشتهى. فأما الألم الحادث من الضرب فمعنى بالاتفاق، فأما إدراك ما نكرهه فعلى الخلاف.

والغَوْلُ: فساد يلحق الشيء في خفية، يقال: اغتاله اغتيالاً: إذا أفسد عليه أمره، ومنه: الغِيَلَةُ والغَوَلُ في خفية، قال الشاعر:

وَمَا زَالَتِ الْكَأْسُ تَخْتَالُنَا وَتَلَذْهَ بِالْأَوَّلِ الْأَوَّلِ الْأَوْلِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ وَاللهِ وَاللهِ اللهِ وَاللهِ وَاللّهِ وَاللّهُ وَاللّهِ وَاللّهُ وَاللّهِ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَاللّهُ وَلَا الللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا الللّهُ وَاللّهُ وَلَاللّهُ وَلَاللّهُ وَلَاللّهُ وَلَا لَا اللّهُ وَلَاللّهُ وَلَاللّهُ وَلَا لَا اللّهُ وَلَاللّهُ وَلَا لَا اللّهُ وَلّهُ وَلَا لَا اللّهُ وَلَا لَا اللّهُ وَلَا لَا اللّهُ وَلَا لَاللّهُ وَلَا لَا اللّهُ وَلَا لَا اللّهُ وَلَا لَا اللّهُ وَلَا الللّهُ وَاللّهُ وَلَا لَا اللّهُ وَلَا لَا اللّهُ وَلَا لَا اللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا لَا اللّهُ وَلَا لَاللّهُ وَلَا لَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا لَا اللّهُ وَلَا لَا اللّهُ وَلَا لَا الللّهُ وَلَا لَا اللّهُ وَلَا لَا اللّهُ وَل

والقاصرات: جمع قاصرة، وقصر وأَقْصَرَ: كَفَّ، وقاصرات الطرف: أن يقصرن طرفهن على أزواجهن، لا ينظرن إلى غيرهم.

والعِين: الكُحَّل العُيُون وحِسَانُها، رجل أَعْيَنُ، وامرأة عيناء، ونساء عِينٌ.

والمكنون: المصون من كل شيء، قال الشاعر:

هِيَ زَهْرَاءُ مِنْلُ جَوْهَرَةِ الْغَوَّاصِ ميزَتْ مِنْ جَوْهَرِ مَكْنُونِ (٢)

🕸 الإعراب

يقال: لم قال: ﴿مَّكُنُونٌ ﴾ والبيض جمع؟

قلنا: لأنه رجع به إلى اللفظ.

⁽١) الصحاح (غول)، لسان العرب (غول)، تاج العروس (غول).

⁽٢) الصحاح (سنن)، لسان العرب (خضر).

﴿ إِلَّا عِبَادَ ٱللَّهِ ﴾ نصب على الاستثناء.

🏶 المعنى

ثم بَيَّنَ أَن جدالهم الذي تقدم لا يجر نفعًا ولا دفعًا، وأنهم مشتركون في العذاب، وعقب ذلك بذكر أهل الجنة، فقال سبحانه: «فَإِنَّهُمْ» يعني: من تقدم ذكره من الأتباع والمتبوعين "يَوْمَئِذِ" يعني: يوم القيامة "فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ" أي: جمعوا في العذاب «إنَّا كَذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ» أي: كذلك نجزي ونعذب كل مجرم «إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لاَ إِلَهَ إِلاَّ اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ» أي: يتكبرون عن قبول الحق في إخلاص التوحيد والعدل (ووَيَقُولُونَ أَثِنًا لَتَارِكُوا آلِهَتِنَا» استفهام والمراد الإنكار، أي: لا نترك آلهتنا، يعنون الأصنام «لِشَاعِرِ» يعني: لقول شاعر، ويعنون به النبي هي، عن الحسن، وقتادة. وقيل: لأجل شاعر، عن أبي مسلم. فرد الله ذلك عليهم، فقال سبحانه: «بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ» أي: بالدين الحق «وَصَدَّقَ الْمُرْسَلِينَ» في الدعاء إلى التوحيد. وقيل: صدقهم؛ لأنهم بَشَّرُوا به فبعث كما بشروا، وقيل: صدق بنبوتهم «إِنَّكُمْ» أيها الكافرون «لَذَائِقُو الْعَذَابِ الألِّيم» الوجيع «وَمَا تُجْزَوْنَ إِلاَّ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ» مَن المعاصي في الدنيا «إِلاَّ عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَضِينَ» قيل: تقدير الاستثناء: إنكم لصائرون إلى النار إلا عباد الله المخلصين، وقيل: يعود إلى قوله: «لَذَائِقُو الْعَذَابِ الأَلِيم» إلا المخلصين أي: أخلصوا العبادة لله تعالى فاصطفاهم لأجل ذلك «أُوْلَئِكَ لَهُمُّ رِزْقٌ مَعْلُومٌ» قيل: بكرة وعشيًا كقوله (١) ﴿وَلَمْمُ رِزْفَهُمْ فِيهَا بُكُرَةً وَعَشِيًّا﴾ [مربم: ٦٢] وأراد على تقدير البكرة والعشي في الدنيا، وقيل: يعلمون دوامه، عن أبي مسلم. وقيل: يعلمون مقدار ما يصل إليهم في كل وقت وما يستحقونه، عن أبي علي. «فَوَاكِهُ» كل طعام يؤكل للذة لا للقوت الذي هو حفظ الصحة، وذلك يشتمل على يابس ورطب «وَهُمْ مُكْرَمُونَ» معظمون «فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ. عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ» أي: يقابل بعضهم بعضًا، ويستمتع بعضهم بالنظر إلى بعض وبُمحادثتهم «يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِكَأْسِ» إناء فيه شراب، قال الأُخفش: كل كأس في القرآن فالمراد به الخمر «مِنْ مَعِينِ» جارية في أنهارها ظاهرة للعيون، وقيل: شديدة الجري «بَيْضَاءَ» أي: صافية في نَهاية النظافة واللطافة

⁽١) كقوله: كقولهم، ن.

"لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ" أي: يلتذ الشارب بشربها (۱) «لا فِيها غَوْلً" أي: لا تغتال العقول فتذهب بها، يقال: غاله: إذا ذهب به، عن الشعبي. وقيل: لا تبعد عقولهم عنه. وقيل: لا يكون منه صداع وأذى كما يكون من خمر الدنيا، عن ابن عباس، وقتادة. وقيل: ليس فيها إثم، عن الكلبي. وقيل: وجع البطن، عن قتادة. وقيل: داء، عن الحسن، ومجاهد، وأبي علي. "[وَلاَ هُمْ] عَنْهَا يُنزَفُونَ" قيل: يسكرون، والنزيف: السكران، ولا هم تنزف عقولهم بالسكر، عن أبي علي. وقيل: بكسر الزاي لا ينفد خمرهم "وَعِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ" أي: أزواج حابسات الطرف غاضات الجفون، قصرن أعينهن على أزواجهن، عن الحسن. أشار إلى عفتهن ومحبتهن للأزواج "عِينَ" قيل: حسان العيون كحلها. وقيل: شديد بياض العين شديد سوادها، عن الحسن. والغبار، عن الحسن، وابن زيد. وقيل: شبهها ببيض النعام بكنّها بالريش من الريح والغبار، عن الحسن، وابن زيد. وقيل: شبه لونهن بالبيض في البياض، عن أبي علي. وقيل: شبهها بباطن البيض قبل أن يقشر وتمسه الأيدي، عن سعيد بن جبير، والسدى.

🕸 الأحكام

تدل الآيات أن الثواب والعقاب جزاء على الأعمال، خلاف ما يقوله أهل الجبر. وتدل أن للعبد فعلاً حتى يستحق الجزاء، فيبطل قولهم في المخلوق.

ويدل قوله: ﴿ رِزْقٌ مَّعْلُومٌ ﴾ أن الثواب مقدر؛ ولذلك يقع التفاضل بين أهل الثواب.

وتدل أن الثواب نعمة يقترن بها التعظيم؛ لذلك قال: ﴿مُكُرِّمُونَ ﴾ ، ولذلك يحسن التكليف؛ لأن التعظيم لا يجوز الابتداء به.

وتدل على نعيم أهل الجنة.

وتدل أنهم يأكلون ويشربون ويتمتعون، وأن المثاب هذه الجثة، بخلاف قول الباطنية.

⁽۱) بشربها: بشربه، ن.

قوله تعالى:

🕸 القراءة

اختلف القراء في هذه الثلاثة الاستفهامات: ﴿ أَءِنَّكَ لَمِنَ ٱلْمُصَدِّقِينَ ﴾ ، ﴿ أَءِذَا مِنْنَا ﴾ ، ﴿ أَءِنَا لَمُنْ عَلَى السَّفَهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُولُولُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّاللَّهُ الللَّهُ اللللَّالَ

وقرأ نافع الأولى (١) والثانية؛ بالاستفهام بهمزة غير ممدودة، والثالثة (٢): بكسر الألف من غير استفهام، ووافقه الكسائي، إلا أنه يستفهم الثالثة بهمزتين.

وقرأ ابن عامر الأولى والثالثة بالاستفهام بهمزتين والثانية بكسر الألف من غير استفهام.

وقرأ يعقوب الأولى بالاستفهام بهمزة واحدة غير منونة، وفي الثانية والثالثة بكسر الألف من غير استفهام.

وقرأ ابن كثير وعاصم وأبو عمرو وحمزة بالاستفهام في جميعها، ثم اختلفوا، فابن كثير يستفهم بهمزة واحدة غير مطولة، وأبو عمرو بهمزة مطولة، وعاصم وحمزة بهمزتين.

قرأ نافع برواية ورش ويعقوب الحضرمي: «لَتُرْدِيني» بإثبات الياء في الوصل ويعقوب في الوقف أيضًا، الباقون بحذفها.

⁽١) الأولى: الأول، ن.

⁽٢) والثالثة: والثالث، ن.

قراءة العامة: ﴿مُطَّلِعُونَ ﴿ بالتشديد، ﴿فَاطَّلَعَ ﴾ على فعل ماض بالتشديد، وروي عن ابن عباس: «مُطْلِعُون»، «فَأُطْلِعَ» يخففهما ويكسر اللام، قال: رَافِعُونَ فَرُفِعَ. وعن ابن عمر: «مُطْلِعُونِ» بكسر النون، «فَأُطْلِعَ» بقطع الألف، وقيل: إنه لا يصح؛ لأن الأسماء إذا أضيفت حذفت منها النون كقولك: مطلعي، وإنما يجوز مطلعين في الفعل على حذف إحدى النونين، ولا تجوز القراءة إلا بالمستفيض.

🕸 اللغة

القرين والصاحب من النظائر، والمقارنة والمصاحبة كذلك: وهو الكائن مع غيره بإزائه.

والدِّينُ: الجزاء، يقال: كما تدين تدان، ومنه الدَّيْن؛ لأن جزاءه قضاؤه، ومنه الدين: القيمة، والدِّينُ: العادة، والدَّيْنُ: ما يدان به، وأصل الباب: الجزاء.

الطَّلْعَةُ: الرؤية، وطلع علينا فلان: إذا هجم، وأطلعتك على الأمر، وطليعة الجيش: مَنْ يُبْعَثُ به ليطلع [على] العدو، ويقال: طلعت على القوم أتيتهم (١)، وطلعت عنهم: غبت عنهم.

وسواء الشيء: وسطه؛ لاستواء المسافة إلى الجوانب، ويستعمل بمعنى (غير) كثيرًا.

والمَرْدَى: الهلاك، أَرْدَاهُ: أهلكه.

والمِثْلُ: ما يسد مسد الشيء فيما يرجع إلى ذاته، ثم يستعمل، فيقال: هو مِثْلُهُ في كذا.

🏶 المعنى

ثم بَيَّنَ تعالى ما يجري بين أهل الدارين، فقال سبحانه: «فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضِ يَتَسَاءَلُونَ» يعني: أهل الجنة يسأل بعضهم بعضًا «قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ إِنِّي كَانَ لِي

⁽١) أتيتهم: أبيتهم، ن.

قَرينٌ الله أي: صاحب في الدِنيا، قيل: شيطانًا، عن مجاهد. وقيل: كان من الإنس، عن جماعة. ثم اختلفوا، فقيل: كانا أخوين، عن مقاتل. وقيل: شريكين، عن ابن عباس. وقيل: رجلان قص الله خبرهما في سورة (الكهف) ﴿وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَّنَكَا رَّجُلَيْنِ﴾ [الكهف: ٣٦] الآيات، وكان أحدهما مؤمنًا يسمى يهوذا، والآخر كافرًا يسمى أبو قطروس(١)، وقيل: هذا في كل قرين سوء يصاحب مسلمًا «يَقُولُ» يعني: القرين «أَثِنَّكَ لَمِنَ الْمُصَدِّقِينَ» بالبعث «أَثِذَا مِثْنَا وَكُنَّا تُرَابًا» في الأرض «وَعِظَامًا» بالية «أَثِنَا لَمَدِينُونَ» مخرجون ومحاسبون «قَالَ» هذا المؤمن «هَلْ أَنْتُمْ مُطَّلِعُونَ» على أهل النار، وقيل: بل قاله الله تعالى. وقيل: الجنة في السماء والنار في الأرض، عن الحسن. «فَاطَّلَعَ» هذا المؤمن فرأى قرينه «فِي سَوَاءِ الْجَحِيم» في وسط النار، عن ابن عباس، والحسن، وقتادة. وقيل: لهم في هذا الاطلاع، وَما يرون من أحوال أهل النار سرور زائد ولذة، ولا تلحقهم مشقة. وقيل: سرورهم في توبيخ أهل النار «قَالَ» هذا المؤمن: «تَاللَّهِ إنْ كِدْتَ» أيها القرين «لَتُرْدِينِ» أي: تهلكني كما أهلكت نفسك به «وَلَوْلاَ نِعْمَةُ رَبِّي» أي: ما أنعم به على من اللطف والعصمة والهداية حتى آمنت «لَكُنتُ مِنَ الْمُحْضَرِينَ» في النار كما حضرت، ثم زاد في التوبيخ فقال: «أَفَمَا نَحْنُ بِمَيِّتِينَ. إلاَّ مَوْتَتَنَا الأُولَى» يعني: موتتنا الأولى في الدنيا، قيل: هذا يقوله المؤمنون للملائكة عند ذبح الموت على طريق الاستفهام، وتقول الملائكة: لا، والأول الوجه لأنه نسق الكلام، ويجوز الثاني أيضًا، فأما الثالث فبعيد؛ لأن أهل الآخرة يعلمون دوام النعيم ودوام العقاب، فكان لهم سرورًا وبشارة، يقول بعضهم لبعض أو لأهل النار: أما ينقطع عنا هذا النعيم بالموت أفيدوم وما نحن فيه؟ ومن أنكر دوام الثواب والعقاب كفر. وما روي من ذبح الموت هو مَثَلٌ وإلا فالموت عرض لا [يعد](٢) حيوانًا فهو كبش يسمى موتًا ذبح من غير أية أَلَم تنبيهًا على الخلود فعلى هذا يحمل الخبر «وَمَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ» على ما سلف منا، ولمَّا رأوا تلك النعم قالوا: «إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ» يعني: النُّجْحَ والفلاح والظفر بالأماني، قيل: مسرورًا، وقيل: زيادة لتوبيخ الكفار وغيظهم «لِمِثْل

 ⁽۱) هكذا في ن. وفي تفسير البغوي ١/١٦٩، وتفسير البيضاوي ٤٩٦/١، وتفسير النسفي ١٣/٣، والكشاف ١/٩٠١، وتفسير ابن أبي السعود ٥/ ٢٢١: قطروس.

⁽٢) ما بين المعكوفين كلمة غير واضحة في ن.

هَذَا» أي: لمثل هذا الثواب والفوز مع عظمه ودوامه «فَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُونَ» أي: يجب أن يعمل لكي ينال؛ إذ لا مزيد للأمنية عليه (١)، ولم يذكر جوابًا للكافر؛ لأنه لا يموت، ولم يَحِرْ جوابًا.

🕸 الأحكام

تدل الآيات على وجوب التحرز من قرين السوء، ووجوب مصاحبة من يدعوه إلى التوحيد والعدل.

وتدل على أن أهل الجنة مطلعون على أهل النار، وفيه زيادة سرور لهم. وتدل على الترغيب في الطاعات، والتحذير من المعاصي. وتدل أن للعبد فعلاً حتى يصح الترغيب والترهيب.

قوله تعالى:

﴿ أَذَ اِلَّكَ خَيْرٌ نُزُلًا أَمْ شَجَرَةُ ٱلزَّقُومِ ﴿ إِنَّا جَعَلْنَهَا فِتْنَةً لِلظَّلِمِينَ ﴿ إِنَّهَا شَجَرَةً ٱلْخَرُةُ تَخْرُجُ فَنَ أَصْلِ ٱلْجَحِيمِ ﴿ أَنَاهُ رَبُوسُ ٱلشَّيَطِينِ ﴾ فَهَا كُأنَهُ رُءُوسُ ٱلشَّيَطِينِ ﴾ فَإِنَّهُمْ الْأَوْنَ مِنْهَا فَمَالِحُونَ مِنْهَا أَلْفُوا فِي أَصْلِ ٱلْجَحِيمِ ﴾ الشَّيَطِينِ ﴿ فَإِنَّهُمْ الْفَوْا اللَّهُ وَمُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللللَّاللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللللَّهُ الللللَّهُ الللللَّهُ الللللَّهُ الللللَّهُ اللللللَّلْمُ الللللَّهُ اللللَّا اللَّالَةُ اللللللللللللللللللَّا الللللللَّا الللللللَّا الل

﴿ اللغة

النُّزل: الريع والفضل، طعام له نُزْل ونَزَل، وقيل: هي الأَنْزَال التي يتقوت بها (٢) وينزل عليها، ويقال: أقمت للقوم نزلهم (٣)؛ أي: ما يصلح أن ينزلوا عليه من الغذاء (٤).

⁽١) يقصد الفوز العظيم.

⁽٢) يتقوت بها: يتقرب، ن.

⁽٣) أقمت للقوم نزلهم: أقمت القوم ونزلتهم، ن.

⁽٤) الغذاء: العذاب، ن. وما أثبتناه من: تفسير مجمع البيان، للطبوسي: ٨/٢٧٢، تفسير البحر المحيط ٣/٤٠.

والزَّقْمُ: قال الخليل: هو الفعل مِنْ أَكْلِ الزقوم، والازدقام: الابتلاع، تَزَقَّمَ اللبن: أفرط في شربه. وزعم قطرب أن الزقوم شجرة مُرَّة تكون بتهامة، قال أبو مسلم: وظاهر التلاوة يدل على أن العرب كانت تعرفه، فلذلك فسرها بعد ذلك.

والطلع: طلع النخلة، وهو حملها وثمرها، سمي بذلك لطلوعه.

والشَوْبُ: خلط الشيء بما ليس منه، وهو شر منه، شَابَهُ يَشُوبُهُ شَوْبًا.

والحميم: الحار المحرق المهلك، ومنه: الحميم: الصديق؛ لأنه يدنو من قلبه، كما أنه يدنو من الإحراق.

والإهراع: الإسراع في المشي، يُهْرَعُ ويُرْعَدُ (١) بمعنى.

🕸 النزول

قيل: لما نزلت هذه الآية قالت صناديد قريش: كيف تكون في النار شجرة، والنار تحرق الشجرة؟! وقال ابن الزبعري لهم: إن محمدًا يخوفنا بالزقوم، والزقوم بلسان إفريقية الزبد والتمر، فأدخلهم أبو جهل بيته، وقال: يا جارية، زقمينا، فأتتهم بالزبد والتمر، فقال: تزقموا، فهذا مما يوعدكم محمد الحميم، فنزل: ﴿إِنَّهَا شَجَرَةٌ مُنْ أُمِّلِ الْجَحِيمِ ﴾.

🏶 المعنى

لما رَغَّبَ في الجنة بوصفها حذر من (٢) النار بوصف ما فيها، فقال سبحانه: «أَذَلِكَ خَيْرٌ [نُزُلاً]» يعني: هذا الذي ذكرناه من نعيم الجنة وقِراها وما أعد لأهلها خير «أَمْ شَجَرَةُ الزَّقُومِ» في النار، وقيل: سبب هذا المؤدي إليه خَيْرٌ أم سبب ذلك؛ لأن الزقوم لا خير فيه، وقيل: ذكره على وجه التأكيد لجلالة الثواب وشدة العقاب، والزقوم ثمرة شجرة منكرة الطعم، من قولهم: تزقمت الطعام إذا تناوله على كره ومشقة؛ لما يختص به من المرارة والرائحة الكريهة «إِنَّا جَعَلْنَاهَا» أي: تلك الشجرة

⁽١) ويرعد: وهرع، ن.

⁽٢) من: عن، ن.

«فِتْنَةً لِلظَّالِمِينَ» قيل: امتحانًا وشدة [تنزل بهم]، قالوا: كيف تنبت الشجرة في النار؟ عن قتادة. وقيل: شدة عذاب لهم، عن أبي علي، وأبي مسلم. والفتنة: العقاب.

ثم فسّر الشجرة، فقال: «إِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ» أي: قعرها «طَلْعُهَا» أي: ثمرها «كَأَنَّهُ رُؤُوسُ الشَّيَاطِينِ» قال الحسن: أصلها في قعر الجحيم، وأغصانها في الدركات.

ومتى قيل: كيف شبه برؤوس الشياطين، ولم يُر ذلك.

قلنا: فيه أقوال:

أولها: أن قبح منظرها منظور في النفس، يقال في الشيء المستقبح غاية القبح: كأنه شيطان، وكأنه رأس شيطان، عن ابن عباس، ومحمد بن كعب القرظي. والعرب قد تشبه بما لم يُرَ إذا تصوروا ذلك المعنى في النفس، قال امرؤ القيس:

أَيَ هُ تُلُنِي والمَشْرَفِيُّ مُضَاجِعي ومَسْنُونَةٌ زُرْقٌ كأنيابِ أَغْوَالِ^(١) فشبه النصال بأنياب الأغوال، ولم تُرَ.

وثانيها: قيل: إنه شبهه برأس حية تسمى شيطانًا عند العرب، كريهة المنظر، قال الراجز:

كَمِثْلِ شَيْطَانِ الحَمَاطِ أَعْرَفُ (٢)

أي: له عرف.

وثالثها: أنه شبه نبت يعرف برؤوس الشياطين، وقيل: هي شجرة قبيحة خشنة مرة منتنة تشبهها العرب برؤوس الشياطين، عن قطرب.

ورابعها: قيل: ذكَّر الله تعالى بَتَشُّوهِ الشياطين في النار، حتى لو رآهم أحد

⁽١) البيت قائله: امرئ القيس في قصيدة مطلعها: ألا عم صباحا أيها الطلل البالي، انظر اللسان (شطن)، ديوان امرئ القيس، دار صادر، بيروت.

 ⁽۲) تكملة البيت:
 عنجرد تحلف حين أحلف كمثل الشيطان الحماط أعرف الصحاح (عجرد)، اللسان (حمط).

لاستوحش منهم؛ فلذلك شبهها برؤوسهم، والأول أوجه وأحسن، وهو قول أبي مسلم وأبي علي.

ومتى قيل: كيف تنبت الشجرة في النار؟

قلنا: قيل: إنها شجرة في النار. وقيل: خالق الناريمنع النار من الإحراق كما يمنعها من الخَزَنَةِ. وقيل: في النار أشجار وثمار وبيوت ومأكول ومشروب وملبوس؛ لكن جميعها عقوبة لأهلها.

«فَإِنَّهُمْ» أي: أهل النار «لآكِلُونَ مِنْهَا» من الشجرة «فَمَالِئُونَ مِنْهَا الْبُطُونَ» أي: يملؤون بطونهم حتى لا تحتمل زيادة.

ومتى قيل: كيف يأكلون مع مضرتها؟

قلنا: بهم من الجوع المفرط ما يزيد ضرره على ضرر هذه الشجرة، فيستريحون الى أكله، فإذا أكلوا عطشوا العطش الشديد، فيشربون الحميم المشوب بكل مكروه، فيصير كلاهما عقوبة لهم، وقيل: بل يكلفون أكله عقوبة.

«ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا لَشَوْبًا» خلطًا ومزاجًا، يعني: مع حرارته شيب بما يشتد [به] كرهه، عن ابن عباس. وقيل: شرابًا، عن مقاتل. «مِنْ حَمِيمٍ» أي: ماء حار محرق «ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ لِإِلَى الْجَحِيمِ» قيل: يكونون بمعزل من النار عند شرب الزقوم، فيعذبون به ثم يصيرون إلى النار، وقيل: (ثم) يعطف اللفظ لا المعنى، وقيل: (ثم) بمعنى قبل؛ أي: وقبل ذلك مرجعهم، قال الشاعر:

وَلَـقَـدْ ساد ثُـمَّ ساد أبوه ثم قَد سَادَ قبل ذلك جَدَّهُ(١)

وقيل: (ثم) بمعنى الواو. «إِنَّهُمْ أَلْفَوْا آبَاءَهُمْ ضَالِّينَ» أي: وجدوا آباءهم ضالين عن الحق «فَهُمْ عَلَى آثَارِهِمْ يُهْرَعُونَ» أي: آثار آبائهم إلى النار، عن قتادة، والسدي،

وابن زيد. وهو فعل ما لم يسم فاعله، كأنه قيل: بعضهم يسوق بعضًا، وقيل: قدروا آثارهم في الشرك وأسرعوا فيه تقليدًا، وقيل: يهرعون يستحثون مَنْ خلفهم، عن أبي عبيدة. وقيل: يزعجون إلى الإسراع.

🕸 الأحكام

تدل الآية على فساد التقليد.

وتدل على شدة أنواع العقاب لأهل النار.

وتدل أنهم عند شرب هذه الأشياء وأكلها، يخرجون من النار حتى يعلموا مضارها؛ إذ لو كانوا في النار لشغلتهم مضار النار عن ذلك.

وتدل على أن في النار أشياء لا تحرقها.

قوله تعالى:

﴿ وَلَقَدْ ضَلَ قَبْلَهُمْ أَكُثُرُ الْأَوَّلِينَ ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا فِيهِم مُّنذِرِينَ ﴿ فَانَظُرْ كَيْفَ كَانَ عَلِقِبَةُ الْمُنذَرِينَ ﴿ إِلَّا عِبَادَ اللّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿ وَلَقَدْ نَادَىٰنَا نُوحٌ فَلَيْعُمَ الْمُجِيبُونَ ﴿ وَفَيَقِنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ﴿ وَجَعَلْنَا ذُرِّيَتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ ﴿ وَتَرَكّنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ﴿ صَلَامٌ عَلَى نُوجٍ فِي الْعَالَمِينَ ﴾ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْرِي الْمُحْسِنِينَ ﴿ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴾ أَغْرَقْنَا ٱلْآخَرِينَ ﴿ إِنَّهُ ﴾ الْمُؤمِنِينَ ﴿ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْرِي الْمُحْسِنِينَ ﴿ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهِ اللّهُ وَلَيْهُ إِنّا كَذَلِكَ نَجْرِي اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الْمُؤمِنِينَ ﴾

🕸 اللغة

الضلال: أصله الهلاك، ثم يسمى الضلال في الدين بذلك؛ لأنه ذهاب عن الحق إلى طريق الهلاك، فأما الإضلال فقد يكون بالأمر وبالدعاء وبالحكم، وقد يكون بالإهلاك.

والمنذر: المُعِلم بمواضع الخوف، وبفتحها المخوَّف وهم الكفار. والكرب: الحزن الثقيل على القلب، قال الشاعر:

عَسَى الْكَرْبُ الَّذِي أَمْسَيْتُ فيه يَكُونُ وَرَاءَهُ فَرَجٌ قَرِيبُ(١)

وأصل النجاة: هو الرفع من الهلكة، والنجوة: المكان المرتفع، والاستنجاء: رفع الحدث.

🕸 الإعراب

(لقد) لام القسم. ﴿إِلَّا عِبَادَ اللهِ قيل: استثناء صحيح تقديره: فانظر كيف كان عاقبة المنذرين في الهلاك إلا عباد الله المخلصين. وقيل: الاستثناء من قوله: ﴿أَكُرُ الْأَوَٰلِينَ﴾.

﴿ سَلَارُ ﴾ رفع لأنه ابتداء، وقيل: محله نصب؛ أي: تركنا سلامًا عليه، إلا أنه رفع بالابتداء.

🕸 النظم

يقال: كيف اتصل قصة نوح والأنبياء بما قبلها؟

قلنا: قيل: تسلية للنبي على في كفر قومه، وأن حالهم كحال من مضى من الأمم مع أنبيائهم.

وقيل: لطفًا وتحذيرًا لأمته عن سلوك مثل طريقتهم؛ فتنالهم من عقوباته مثل ما نالهم.

وقيل: لما وصفهم بالتقليد إلفًا _ وهذه أعظم المحن في العوام _ حث على اتباع الأدلة، ثم قص قصة الأنبياء.

وقيل: حثًّا له على الصبر كما صبروا.

وقيل: تخويفًا للكفار من نقماته كما فعل بأولئك.

وقيل: بشارة بالفرج وإنزال النصر كعادته في الأنبياء.

 ⁽۱) البيت قائله: هدبة بن الخشرم في قصيدة مطلعها:
 طربت وأنت أحيانا طروب وكيف وقد تعملاك المشيب
 انظر المستظرف ٢/١٥٦.

🏶 المعنى

«وَلَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ أَكْثَرُ الأَوَّلِينَ» أي: قبل هؤلاء كفر أكثر الأمم الماضية تقليدًا وإلفًا لدين الآباء «وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا فِيهِمْ مُنذِرِينَ» أي: رسلاً تخوفهم عذاب الله «فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنذَرِينَ» الكافرين «إلاَّ عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ» لما أطاعوا عصمهم الله تعالى «وَلَقَدْ نَادَانَا نُوحٌ» يعني: لما أيس من إيمان قومه دعا الله بالفرج، والدعاء والنداء بمعنى «فَلَنِعْمَ الْمُجيبُونَ» يعنى: أجبناه، ومعنى (نعم المجبيب) أي: أسرع في الإجابة كما سأل وبالغ في تحصيل المراد، وقيل: معناه: أنعم بإجابته، أي: أحسن، عن أبي مسلم. «وَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ» خلصناهم في السفينة، وهم المؤمنون «مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ» قيل: من أذى قومه؛ لأن قوله: «ونجيناه» يقتضى أمرًا متقدمًا على الغرق، ولأنه عطف عليه. «ثُمَّ أَغْرَقْنَا»، وقيل: هو الغرق، عن السدي. «وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ» يعني: بعد الغرق، روي عن النبي ﷺ في هذه الآية: «أن الذرية من سام وحام ويافث» (١). وقيل: الناس من بعد نوح من ذريته، عن ابن عباس، وقتادة. وقيل: العرب والعجم والروم أولاد سام، والترك والخرز والصقالبة(٢) ويأجوج أولاد يافث، والسودان (٣) أولاد حام، عن سعيد بن المسيب. وقيل: لما خرج نوح من السفينة مات من كان معه من الرجال والنساء إلا ولده ونساءهم، عن ابن عباس. وقيل: الذين كانوا مع نوح سبعة نفر (وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الآخِرِينَ) أي: أبقينا له فيمن بعده من الأنبياء والمؤمنين والأمم ثناء جميلاً وذكرًا حسنًا، عن ابن عباس، ومجاهد، وقتادة. ويكون قوله: «سَلامٌ عَلَى نُوح» كلام الله تعالى على غير جهة الحكاية، وقيل: تركنا عليه هؤلاء «سَلامٌ عَلَى نُوحٌ فِي الْعَالَمِينَ»، عن الفراء. وقيل: المراد بالآخرين أمة محمد وهو الأولى؛ لأن الثنَّاء والتسليم إنما يصح على لسان أهل الحق دون الباطل من اليهود والنصارى، وقيل: أراد أهل الملل من المسلمين واليهود والنصارى والمجوس

⁽۱) الترمذي رقم ۳۲۳۰.

⁽٢) في ن: والصّقلية. وما أثبتناه من تفسير البغوي ١/ ٢٠١، وتفسير أبي السعود ٥/ ٢٤٤، وتفسير الطبري (٢) .

⁽٣) والسودان: والسوادين، ن؛ وما أثبتناه من تفسير الطبري ١٠/٤٩، وتفسير ابن كثير ٤/٧١.

كلهم يثنون عليه، وقيل: هو سلام من الله ابتداء على نوح «إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ» نَمَّ أَغْرَقْنَا الآخَرِينَ» يعني: الْمُحْسِنِينَ» نُمَّ أَغْرَقْنَا الآخَرِينَ» يعني: الكفار قومه.

🕸 الأحكام

تدل الآية على أنه تعالى ينجي المؤمنين، ويهلك الكافرين؛ جزاء أعمالهم. وتدل أنه يجيب دعاء المؤمنين، وربما يعجل، وربما يكون في تأخيره مصلحة. وتدل أن قولنا: مؤمن: اسم مدح.

وتدل على أن الضلال فعلهم، وكذلك الإحسان.

قوله تعالى:

﴿ اللهِ وَاللهِ وَقَوْمِهِ مَاذَا لَا اللهِ وَقَوْمِهِ مَلَا إِذْ جَآءَ رَبَّهُ بِقِلْبِ سَلِيمٍ ﴿ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَاذَا تَعْبُدُونَ ﴿ اللهِ مَلِيمِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ وَقَوْمِهِ مَاذَا لَا اللهُ وَلَى اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهَ اللهُ الل

🕸 القراءة

قرأ حمزة: «يُزِفُون» بضم الياء، الباقون بفتحها، وهما لغتان، قال ابن عرفة: من قرأ بالنصب فهو من: زَفَّ يَزِفُّ، ومن قرأ بالرفع فهو من: أَزَفَّ يُزِفُّ، وقال الفراء: يقال: زف وأزف بمعنى، وهو الإسراع. وقال مجاهد: الوَزِيفُ: النَّسَلان، وتفسير مجاهد على لغة من قال: يزفون، من وزّف يَزِف، قال الفراء: وسمعت وَزَف يَزِف، نحو: ضرب يضرب، وزَفِيفُ النعام: ابتداء مشيه، ومنه: زَفَفْتُ (۱) العروس إلى

⁽١) زففت: زفيفة، ن.

زوجها، ومنه في حديث تزويج فاطمة: أن النبي على صنع طعامًا وقال لبلال: «أدخل الناس زَفَّة زَفَّة» (١) أي: فوجًا بعد فوج، سميت بذلك لزَفِيفِها في مشيها، أي: إسراعها.

﴿ اللغة

الشيعة: الجماعة التابعة لرئيس لهم، وقد غلب على هذا الاسم شيعة أمير المؤمنين (عليه السلام) الذين كانوا معه على أعدائه، وبعده مع أولاده، وهم خُلَّصُ الزيدية يميلون معهم ويقاتلون بين أيديهم؛ لأن الناس ثلاث فرق: نواصب ليسوا من الشيعة، وروافض ليسوا من الشيعة، لم يبق إلا هؤلاء، ومن نظر في الأخبار علم صحة ما قلنا.

والسليم: البريء من كل عيب.

والإفك: قلب الشيء عن وجهه، وكل كذب إفك.

والرَّوْغُ: الميل عن جهة إلى جهة، راغ روغًا ورَوَغَانًا.

واليمين: الجارحة المعروفة، وهو الأصل، ثم يستعمل في القوة، ويسمى القسم يمينًا؛ لأنهم كانوا يتقوون بها، وقيل: كانوا يضربون الأيمان بعضها على بعض.

والجحيم: النار يجمع بعضها على بعض.

🕸 الإعراب

«نَظُرَةً» نصب على المصدر.

«إفكًا» نصب على المصدر، عن أبي مسلم.

«آلِهَةً» نصب لأنه مفعول، عن أبي مسلم.

و(ما) في قوله: «وَمَا تَعْمَلُونَ» و«مَا تَنْحِتُونَ» بمعنى (الذي)، ومحله نصب، عن أبي مسلم.

⁽١) المعجم الكبير رقم ٣٦٢.

🏶 المعنى

ثم بَيَّنَ قصة إبراهيم، فقال سبحانه: «وَإِنَّ مِنْ شِيعَتِهِ لِإِبْرَاهِيمَ» أي: على منهاج نوح وسنته، عن مجاهد. واختلفوا في هذه الكناية، قيل: ترجع إلى نوح، أي: مِنْ مَفَاخِرِ نوح أن جعل إبراهيم مع جلالته من شيعته وعلى طريقته، وقيل: وإن من شيعة محمد لإبراهيم؛ لأنه كان على دينه، عن الفراء. وليس بصحيح؛ لأنه عدول عن الظاهر ونسق الكلام كما يتقدم، وأكثر المفسرين على القول الأول «إِذْ جَاءَ رَبَّهُ بِقَلْب سَلِيم، أي: بريء من المعاصي والغل والغش، عاش كذلك، وقيل: بقلب سليم من كل مّا سوى الله تعالى لم يتعلق بشيء غيره «إِذْ قَالَ لأَبِيهِ» آزر «وَقَوْمِهِ مَاذَا تَعْبُدُونَ» وأراد به التوبيخ دون الاستفهام لعلمه أنهم يعبدون الأصنام «أَثِفْكَا آلِهَةً دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ» أي: تريدون عبادة أصنام وتزعمون أنها آلهة إفكًا وكذبًا، والإرادة تتعلق بمُحذوف وهو اتخاذهم وعبادتهم، وقيل: الإفك: الأصنام؛ أي: أتتخذون إفكًا آلهة وهي الأصنام، عن أبي علي، قال: وسمى الأصنام إفكًا؛ لأنهم يأفكون لها بأنها آلهة «فَمَا ظَنُّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ» قيل: أي شيء ظنكم به؟ هذا هو سوء ظن أن جعلتم معه آلهة، وقيل: ما ظنكم أن يصنع بكم جزاء ما فعلتموه؟ وقيل: ما ظنكم به أن يصنع به إذا اتخذتم حجرًا معبودًا إلهًا؟ وقيل: إيش تظنون به أنه على صفة؟ وقيل: كانوا يتوقعون الثواب على عبادة الأصنام، فرد عليهم؛ أي: كيف تظنون ذلك وأنتم تعبدون حجرًا؟ وقيل: كيف تظنون برب تأكلون رزقه وتعبدون غيره «فَنَظَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُوم» قيل: نظر إلى الكواكب، وهو حقيقة الكلام وظاهره. وقيل: في علم النجوم وحسابه، وليس بالوجه؛ لعدوله عن الظاهر، وأنه لم يُرْوَ أنه كان منجمًا، والمنجم يظن فيما يقول، والنبي يقطع «فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ» قيل: هو نظره ابتداء في النجوم لما جن عليه الليل رأى كوكبا، فلما أفل ورأى صفة الحدوث علم أنه ليس بإله، «فَقَالَ: إِنِّي سَقِيمُ»؛ أي: لست على يقين من الأمر وشفاء من العلم، وكان ذلك ابتداء حال التكليف، فلما استدل وعلم الحق قال: ﴿ فَلَمَّا رَءَا ٱلشَّمْسَ بَازِغَةً قَالَ هَلَاَ رَبِّي هَلَآ أَكْبَرُّ فَلَمَّا ۚ أَفَلَتْ قَالَ يَنْقَوْمِ إِنِّي بَرِيٓ ۗ مِمَّا ثَمْثَرِكُونَ ﴿ إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِىَ لِلَّذِى فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَٱلْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ﴾ [الانمام: ٧٨، ٧٩] ودعا إلى توحيد الله وعبادته، عن أبي مسلم. وقيل: إني سقيم بما أرى من أحوالكم القبيحة في عبادة غير الله تعالى، وقيل: إني سقيم؛ لما علي من الموت، فكأنه عدّ من يموت سقيمًا، كما يعد الدنيا فانية، وقيل: قال إني سقيم؛ لعلة عرضت له، وكان نجم في وقت طلوع نجم، فلما رآه طالعًا قال: إني سقيم لما علم أنه نجم تلك الساعة، ولا يمكنه الخروج إلى عندهم، وذكر بلفظ الماضي لوجوب وقوعه، كأنه قيل: سأسقم لا محالة، وقيل: سأسقم كقوله: ﴿إِنَّكَ مَيِّتُ ﴾ [الزمر: ٣٠]، عن الضحاك. والصحيح أنه كان به سقم على ما تقدم، وقيل: نظر في علم النجوم، فغلب على ظنه أنه سيسقم كما يقال: فلان ينظر في الفقه والنحو، وقيل: إني سقيم في الدين على زعمكم بمخالفتكم إياي في ينظر في الفقه والنحو، وقيل: إني سقيم في الدين على زعمكم بمخالفتكم إياي في الدين. وقيل: إنه كذب في ذلك ليتخلف عنهم، ورووا أنه كَذَبَ ثلاث كذبات: هذه، وقال: ﴿بَلُ فَعَلَهُ حَكِيرُهُمْ ﴾ [الأنبياء: ٣٣]، وقوله لسارة: أختي، وهذا باطل؛ لأن الكذب على الأنبياء لا يجوز؛ لأنه يرفع الثقة بقولهم.

ومتى قيل: لأي معنى قال: ﴿ إِنِّي سَقِيمٌ ﴾ ؟

قلنا: روي عن ابن عباس وجماعة أنه كان لهم عيد، وكانوا يقربون لأصنامهم قبل الخروج وإذا رجعوا أكلوه، فدعوه ليخرج معهم فقال: إني سقيم، لصحة علمهم بحاله في السقم؛ ولذلك لم يردوا عليه.

"فَتَوَلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِينَ" يذهبون إلى عيدهم، وقيل: لما دعاهم إلى التوحيد تولوا عنه معرضين، عن أبي مسلم. "فَرَاغَ" أي: مال "إلَى آلِهَتِهِمْ" على زعمهم، كقولك للمبطل: هات حجتك، قال مقاتل: بل كانت (١) اثنين وسبعين صنمًا من أجناس، وكبيرهم من ذهب "فَقَالَ أَلاَ تَأْكُلُونَ" قيل: قال هذا بحضرة سدنتهم لَمَّا تحقق التوحيد، فأعرضوا عنه، قال ذلك توبيخًا لهم وتنبيهًا على بطلان ما هم عليه. وقيل: قاله بحضرة جماعتهم. وقيل: لما خرجت العامة قال ذلك للأصنام؛ لأنهم كانوا يضعون الأطعمة عندهم، فلما لم يردوا جوابًا قال: "مَا لَكُمْ لاَ تَنطِقُونَ" أي: ما لكم لا تجيبون، نبّه أنها أقل الأشياء وأخسها؛ لأنها جماد لا تأكل ولا تنطق "فَرَاغَ" أي: مال «عَلَيْهِمْ ضَرْبًا» قيل: كسر الأصنام قبل الرجوع إلى منازلهم، فدخلوا فإذا هي مكسورة "بِالْيَمِينِ" قيل: بقوة، عن الفراء. أي: كسرهم بقوة وَحْدَهُ، قيل: باليد

⁽۱) کانت: کان، ن.

اليمني؛ لأنها أقوى على العمل، عن الربيع بن أنس. وقيل: بالقسم الذي سبق به وهو قوله: ﴿ وَتَأَلُّكِ لَأَكِيدَنَّ أَصَّنَكُم ﴾ [الأنبياء: ٥٥]، وإنما قال: «عَلَيْهِمْ»؛ لأنهم بعبادتهم أجروها مجرى المعبودين فأجرى عليها عبارتهم «فَأَقْبَلُوا» من عيدهم «إلَيْهِ» إلى إبراهيم، وقيل: إلى بيت أصنامهم بعد الفراغ من عيدهم «يَزِفُونَ» قيل: يسرعون، عن الحسن، وابن زيد، وأبي مسلم. وقيل: يمشون، عن السدي. وقيل: يزفون زفيف النعام، وهو حال بين المشي والعدو، عن مجاهد. وقيل: يمشون على مهل، عن أبي علي. وقيل: يسعون، عن الضحاك. والمعنى: أقبلوا منكرين لصنيعه. وقيل: حملوه إلى بيت أصنامهم وقالوا: ﴿ وَأَنتَ فَعَلْتَ هَاذَا بِتَالِمَتِنَا يَتَإِبَّزَهِيمُ ﴾ [الأنبياء: ٦٧] فأجابهم على وجه الحجاج: «أَتَعْبُدُونَ مَا تَنْحِتُونَ» يعني: كيف ترضون لأنفسكم أن تنحتوا صنمًا من خشب ثم تعبدونها، وتتركون عبادة خالق الأشياء؟! «وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ» أيها القوم «وَمَا تَعْمَلُونَ» أي: تعملون فيها وهي الأصنام، ولم يُرِدْ أعمالهم؛ لأن المعبود هو الخشب دون عملهم، ولأنه احتج عليهم فلا يجوز أن يورد حجة لهم عليه، ولأنه أضاف إليهم، ويقال: فلان يعمل بابًا، والمراد يعمل فيه، وعلى هذا قوله: ﴿ لَلْقَفَ مَا صَنَّعُوَّا ﴾ [طه: ٦٩]، وإنما تتلقف المصنوع فيه، فلما عجزوا عن الحجة عدلوا إلى الوعيد تلبيسًا على العوام ف «قَالُوا ابْنُوا لَهُ بُنْيَانًا فَأَلْقُوهُ فِي الْجَحِيم. فَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا» أي: حيلة وتدبيرًا في إهلاكه وهو الإحراق، فنجاه الله منه ومنع النارعن الإحراق بأن فرقها في خلاف جهته، وجعل بينه وبين النار حائلاً «فَجَعَلْنَاهُمُ الأَسْفَلِينَ» المقهورين بإهلاكهم ونجاته، وقيل: أشرفوا عليه فرأوه سالمًا فانكسروا، وعلموا أنه لا ينفذ عليه كيدهم، فعلموا أنهم مغلوبون؛ فذلك قوله: «الأَسْفَلِينَ».

🕸 الأحكام

تدل الآيات على صحة الحجاج في الدين.

وتدل أنه جعل سقمه علة في تأخره عنهم؛ ليتم مراده في كسر الأصنام.

وتدل على أن الفعل في إظهار المقصود قد يكون أبلغ من القول؛ لذلك كسرها ووضع الفأس على عنق كبيرها، ثم أخذ يوبخهم، ولا دليل للمجبرة في قوله: ﴿وَمَا نَعْمَلُونَ﴾؛ لأنا بَيَّنًا ما قيل فيه.

واستدل بعضهم بقوله: ﴿فَنَظَرَ نَظْرَةً فِي ٱلنُّجُومِ ۞ أنه كان يستدل بالنجوم على الحوادث، وقد بَيَّنًا ما قيل فيه.

قوله تعالى:

🏶 القراءة

قرأ حمزة والكسائي: «تُرِي» بضم التاء وكسر الراء، أي: ما تريني من نصيبك من الصبر والتسليم، وقيل: معناه: ماذا تريك نفسك. الباقون بفتح التاء، ومنهم من يميل، ومنهم من لا يميل، بمعنى: ماذا تشير، والخلاف في شيء قد تقدم ذكره.

وقرأ حفص عن عاصم: «تَرَى» بفتح التاء، والباقون بكسرها.

قراءة العامة: ﴿أَسۡلَمَا﴾، وعن ابن مسعود: «سَلَّمَا»، وعن ابن عباس: «استسلما».

🕸 اللغة

التَّلُّ: الدفع والصَّرْعُ، ومنه: تَلَّ يتِل بكسر التاء: سقط، وتَلَّ يَتُلُّ بضم التاء: إذا صب، والتلَّ: الصب أيضًا. [و] في حديث أبي الدرداء: وتركوك لِمَتَلِّكَ^(١) أي: لمصرعك، ومنه: التَّلُ من التراب، والتليل: العنق.

⁽١) لمتلك: يمتلك، ن. وما أثبتناه من: تفسر القرطبي: ٩٣/١٥.

والبلاء: الاختبار فيما يوجب النقمة أو النعمة؛ ولذلك يقال للنعمة: بلاء، وللنقمة: بلاء؛ لأنها سميت باسم سببها المؤدي إليها، كما يقال لأسباب الموت: هو الموت.

والفداء: جعل الشيء مكان غيره بدفع الضرر عنه.

والذَّبْحُ بالفتح: مصدر ذبح ذبحًا، والذُّبْحُ بالكسر: المذبوح.

🏶 الإعراب

«هَبْ» جزم؛ لأنه دعاء، والسؤال محذوف تقديره: وهب لي صالحًا من الصالحين.

و«نَبِيًا» نصب على الحال، عن أبي مسلم، تقديره: بشرناه بإسحاق وحاله في النبوة.

قيل: الواو في قوله: «وَتَلَّهُ» صلة، وقيل: للجمع والعطف.

🏶 المعنى

ثم بَيَّنَ تمام قصة إبراهيم عَلَيْ فقال سبحانه: "وَقَالَ» يعني إبراهيم "إنِّي ذَاهِبٌ إلى رَبِي» قيل: إلى المكان الذي أمرني بالذهاب إليه، وقيل: إلى رضائه، وقيل: إلى الأرض المقدسة، وقيل: إلى الشام، وقيل: "إنِّي ذَاهِبٌ إلَى رَبِي» أي: بعملي ونيتي، عن قتادة. وقيل: لما علم أنه يلقى في النار قال: وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض. "سَيَهْدِينِ» ينجيني، فصدق الله ظنه، وقيل: سيهديني بصلاح ديني ودنياي، وقيل: أراد ببيان الطريق له حيث أراده وتوجه إليه، وقيل: كان أول من هاجر إبراهيم. "رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ» أي: أعطني ولدًا صالحًا من جملة الصالحين "فَبَشُرْنَاهُ بِغُلامٍ حَلِيمٍ» أي: يكون حليمًا إذا بلغ "فَلَمًا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ» قيل: السعي مع أبيه إلى الجبل، عن ابن عباس. وقيل: السعي في طاعة الله والعبادة، عن ابن زيد. قال الحسن: العمل الذي تقوم به الحجة، وهو قول مقاتل. وقيل: أن يسعى معه إلى الحسن: العمل الذي تقوم به الحجة، وهو قول مقاتل. وقيل: بلغ مبلغ الرجال وقوي منافعه، عن مجاهد. وقيل: الحركة، عن الضحاك. وقيل: بلغ مبلغ الرجال وقوي الفياء السعي معه في منافعه، وذلك أحوج ما يكون الوالد إلى ولده، وأقوى ما يكون الوالد إلى ولده، وأقوى ما يكون العلى السعي معه في منافعه، وذلك أحوج ما يكون الوالد إلى ولده، وأقوى ما يكون العلى المارة وقوى ما يكون الوالد إلى ولده، وأقوى ما يكون العلم الذي المحود ما يكون الوالد إلى ولده، وأقوى ما يكون الوالد إلى ولده وقيل به الحجة ما يكون الوالد إلى ولده وقيل به الحجة والمحتود والمحتو

الولد، عن أبي علي. «قَالَ» إبراهيم «يَا بُنَيَّ إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ» اختلفوا في الذبيح، قيل: إسحاق، عن عمر، وعلي، وابن مسعود، والعباس بن عبد المطلب، وكعب الأحبار، وقتادة، وسعيد بن جبير، ومسروق، وعكرمة، وعطاء، ومقاتل، والزهري، والسدي، وأبي علي. وقيل: إسماعيل، عن ابن عباس، وابن عمر، ومحمد بن كعب القرظي، وسعيد بن المسيب، والحسن، والشعبي، ومجاهد، والربيع بن أنس، والكلبي. قال القاضي: وهو الصحيح؛ لأنه قال بعد قصة الذبح: ﴿وَبَنُ رَبِّهُ إِسْحَقَ ﴾، وقال: ﴿وَمِن وَرَآءِ إِسْحَقَ يَعَقُوبَ ﴾ [هود: ١٧]، قال أبو علي: أما البشارة بإسحاق فهو بشارة بنبوته، وأما يعقوب فلم يبين أن يعقوب من ولد إسحاق، ولأن حال الذبح بعد مولد إسحاق يعقوب.

قلنا: ظاهر البشارة أنه بإسحاق وبنبوته فلا معنى للتخصيص، وإذا قال: ﴿وَمِن وَرَاءِ إِسْحَنَى يَعْقُوبَ﴾ [هرد: ٧١] فالظاهر أن يعقوب يكون من نسله وليكون به تعلق.

قالوا: أجمع أهل الكتابين أنه إسحاق، وحكوا ذلك عن التوراة.

قلنا: إجماعهم ليس بحجة، ونقلتهم غير مقبولة.

وعن أبي بن كعب قال: كنت عند عمر بن عبد العزيز فسألني عن الذبيح، فقلت: إسماعيل، واستدللت بقوله: ﴿وَبَثَرْنَكُ بِإِسْحَقَ نِيتًا﴾ الآية، فبعث إلى رجل كان يهوديًّا فأسلم وحسن إسلامه، فسأله عن ذلك، فقال: الذبيح إسماعيل، وإن اليهود تعلم ذلك، ولكنهم حسدوكم معاشر العرب. قال الأصمعي: سألت أبا عمرو عن ذلك، فقال: يا أصمعي أين ذهب عقلك، متى كان إسحاق بمكة؟! إنما كان بمكة إسماعيل، وهو بنى البيت مع أبيه، وبه المنحر.

واختلفوا في موضع الذبح، قيل: هو إسحاق والمذبح بجبال الشام، عن السدي. وقيل: ببيت المقدس، عن عطاء، ومقاتل. وقيل: هو إسماعيل، وكان الذبح بمنى، عن ابن عباس، ومحمد بن كعب.

واختلفوا بأي شيء أمره، وهل ذبحه أم لا؟ وكيف جاز النسخ قبل وقت الفعل؟

قيل: أمر بمقدمات الذبح ففعل، وقيل: أمر بشرط التخلية، فكان كلما اعتمد الشفرة انقلبت (١). وقيل: بل ذبح ووصل الله تعالى ما فري [الأوداج] بلا فصل.

ومتى قيل: على التأويل الأول لم قال: «أذبحك»؟

قلنا: لم يقل أمرت بالذبح، ولكن رأى في المنام كأنه أضجعه، والسكين تمر في أوداجه؛ ولذلك قال: ﴿الْعَلْ مَا تُؤْمَرُ ﴾ ولم يقل: مَا أُمِرْتَ، قال الحسن: ظن أنه سيؤمر بالذبح، ولم يقل قطعًا.

ومتى قيل: بأي أمارة ظن الذبح؟

قلنا: بالعادة، فإن من أضجع شاة وأخذ الشفرة ووضعها على حلقها ولَبَّتِها يمرها، يعلم بالعادة أنه يريد ذبحها، فلما رأى ذلك ظن أنه سيؤمر بذبحه.

ومتى قيل: لم لا يجوز أن يكون مأمورًا بالذبح لو كان؟

قلنا: لو كان كذلك لما نهي عنه؛ لأنه يكون بَدَاءً، ولما قال: ﴿قَدْصَدَقْتَ الرُّهِيَا ﴾، ولأن الذبح لو كان مرادًا لما كرهه من بعد.

ومتى قيل: لم لا يجوز حمله على الوجه الثاني، وهو الأمر بشرط التمكين؟ قلنا: ذاك إنما يصح ممن لا يعلم العواقب.

ومتى قيل: لم لا يجوز أن يقال: إنه ذبحه؟

قلنا: لأن في الآية أنه لما أضجعه ناداه، وليس فيها الذبح، وكان الحسن يقول: ظن أنه يؤمر بالذبح فلم يؤمر. وقال أبو مسلم: الرؤيا من الأنبياء _ مع أن جميعها صحيحة _ على ضربين: منها ما تأتي كما رأى، كقوله: ﴿لَتَدَّفُلُنَّ ٱلْمَسْجِدَ ٱلْحَرَامَ﴾ النعنج: ٢٧] الآية، ومنها أن تكون عبارته على خلاف ظاهر ما رأى في النوم كرؤيا يوسف الشمس والقمر والأحد عشر كوكبًا له سجدًا، فكان تأويله سجود أهل مصر له لما وافاه أبواه، وكان رؤيا إبراهيم من هذا القبيل؛ لكنه لم يأمن أن يكون ما رآه مما يكون على الحقيقة [و] يلزمه فرض العمل به ولا يسعه غير ذلك، فدعا ابنه إليه ﴿فَلَمَّا

⁽١) انقلب، ن.

أَسْلَمَا﴾ علمه الله تعالى أنه بما فعل صَدَّقَ الرؤيا، وفدى ابنه من الذبح الذي رآه في النوم بذبح عظيم ﴿أَنِّ أَذَّبُكُ ﴾ إنما قال: «أَرَى» ولم يقل: رأيت؛ لأن الرؤية تكررت، فكأنه قيل: كثيرًا ما أرى، وروي أنه رأى ذلك ثلاث ليالٍ متتابعًا، عن مقاتل. وقيل: إنه علم بالوحى وحرت ما أرى في المنام، وقيل: كان رؤيا الأنبياء حقًا، عن أبي مسلم. وقيل: كان مَنْ نَذَر ذبْحَ ولد ما رأى في المنام أن ينفذ نذره، عن ابن عباس. «فَانظُرْ» يا بني «مَاذَا تَرَى» أي: تشير، وإنما ذكر ذلك؛ لأنه أحب أن يعلم عزيمته في أداء أمره تعالى «قَالَ يَا أَبَتِ افْعَلْ مَا تُؤْمَرُ» من ذلك «سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ. فَلَمَّا أَسْلَمَا» انقادا وخضعا لأمر الله، سلم الأب نفس ابنه والابن نفسه، عن قتادة. «وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ» قيل: صرعه لجنبه، وقيل: أضجعه على إحدى خديه، وقيل: وضع جبينه على الأرض لئلا يرى وجهه فتلحقه (١) رقة الآباء، عن ابن عباس. وقيل: معنى «للجبين» أي: على الجبين وهو ما عن يمين الجبهة وشمالها، وللوجه جبينان والجبهة بينهما، وقيل: كان يومئذ ابن ثلاث عشرة، وقيل: الواو في قوله: «وَتَلَّهُ» زيادة للتفخيم، والمعنى: فلما أسلمه تله للجبين، وقيل: بل الواو في قوله: «وَنَادَيْنَاهُ» زيادة، وتقديره: فلما أسلما وتله للجبين ناديناه، وزيادة الواو شائع في اللغة «وَنَادَيْنَاهُ» يعنى: نادينا إبراهيم «قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا» أي: فعلت ما أُمِرْتَ به، وقيل: ناداه على لسان ملك «إنَّا كَذَلِكَ نَجْزي الْمُحْسِنِينَ» أي: عادته جارية بأن يقابل المحسن بالإحسان، فنجى ابنه وأزال غمه «إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْبَلاءُ الْمُبِينُ» الامتحان الشديد، وأراد: أن ذبح الولد تكليف شديد، وقيل: هذا نعمة عظيمة عليك «وَفَدَيْنَاهُ بِذِبْحِ عَظِيمِ» بشاة، وسماها عظيمة لعظم حرمته، ومعنى «فَدَيْنَاهُ» أبدلناه، وجعلنا الشاة فداهً، وقيلٌ: لأنه كان مقبولاً فلذلك كان عظيمًا، عن مجاهد. وقيل: لأنه رعى في الجنة أربعين خريفًا، عن سعيد بن جبير. وقيل: كان عظيمًا؛ لأنه كان من عند الله كونه ولم يكن من قبل. وقيل: لأنه فدى به عبدًا عظيمًا، وقيل: كان شاة ساقها إليه ملك. واختلفوا في الذُّبح، قيل: كان كبشًا من الغنم، عن ابن عباس، ومجاهد، والضحاك، وسعيد بن جبير. وقيل: وَعْلٌ هبط عليه من ثَبِير، عن الحسن. وقيل: هو

⁽۱) لئلا يرى وجهه فتلحقه: لئلا يرى من جهته تلحقه، ن. والصواب ما أثبتناه من تفسير مجمع البيان، للطبرسي: ٨/ ٢٨٤.

الكبش الذي تُقُبِّلَ من هابيل حين قربه، عن ابن عباس. «وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الآخِرِينَ» أي: على إبراهيم في الأمم بعده، وقيل: في أمة محمد «سَلَامٌ عَلَى إِبْرَاهِيم» قيل: الثناء الحسن، وقيل: هو ابتداء سلام من الله عليه، وقيل: أراد أن الآخرين يسلمون عليه «كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ. إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ. وَبَشَرْنَاهُ» أخبرناه بما يسر به «بِإِسْحَاقَ نَبِيًا مِنَ الصَّالِحِينَ» قيل: هو بشارة بالولد ونبوته، وقيل: بل بنبوته، عن ابن عباس، وأبي علي. «وَبَارَكْنَا عَلَيْهِ وَعَلَى إِسْحَاقَ» أي: أنعمنا عليه نعمًا بقيت آثار عباس، وأبي علي. «وَبَارَكْنَا عَلَيْهِ وَعَلَى إِسْحَاقَ» أي: أنعمنا عليه نعمًا بقيت آثار تلك [النعم] إلى آخر الأمم؛ لأن البركة هي ثبوت الخير. وقيل: تلك البركة قوله: «وَمِنْ تَلَكُ [الحديد: ٢٦]، ثم فصل حال ذريته فقال: «وَمِنْ ذُرِيَّتِهِمَا» من أولادهما ونسلهما «مُحْسِن» مطيع لله، ويحسن أعماله «وَظَالِمٌ لِنَفْسِه» بالمعاصي والكفر «مُبِينٌ» بين ظاهر.

🏶 القصة

أما من قال: إن الذبيح إسحاق، فذكر السدي أن إبراهيم لما فارق قومه إلى الشام هاربًا بدينه سأل الله أن يهب له ولدًا صالحًا، فنزلت الملائكة وبشرته بإسحاق على ما قص الله تعالى، فلما بشر هو قال: هو ابن له ذبيح، فلما ولد وبلغ قيل له: أوف بنذرك، فكان هو السبب في أمره بذبح ابنه، فقال لإسحاق: انطلق نقرب قربانًا، وأخذ سكينا وحبلاً وذهب في الجبال، ثم قال: ﴿ يَبُنَى الِنِّ أَرَىٰ فِي ٱلْمَنَامِ ﴾ الآية. قال السدي: فلما أخذ الكبش خلى عن الابن، وجعل يُقبِّلُهُ، ويقول: وُهِبْتَ لي، ثم رجع إلى سارة وأخبرها الخبر، فجزعت وقالت: أردت ذبح ابني.

ومن قال: إن الذبيح إسماعيل، فذكر محمد بن يسار أن إبراهيم لما وضع هاجر بمكة ومعها إسماعيل كان يزورها على البراق، فيغدو من الشام ويقيل بمكة ويبيت بالشام، فلما بلغ إسماعيل معه السعي أُرِيَ في المنام أن يذبحه، فقال: يا بني خذ الحبل والمُدْيَة، وانطلق إلى هذا الشعب لنحتطب، فلما خلي به ﴿وَكَالَ يَبُنَى الآية، فلما أضجعه نودي: ﴿قَدْ صَدَّقَتَ ٱلرُّنَيَ ﴾ وجاء جبريل بكبش فخلى ابنه، وكبر الابن، فأتى به المنحر من منى ونحره.

🕸 الأحكام

تدل الآية أنه كان مأمورًا بالذبح أو مقدمات الذبح، وقد بَيَّنًا ما قيل فيه، والأولى أُمِرَ بمقدمات الذبح.

وتدل على إخلاص إبراهيم وإسماعيل ﷺ .

وتدل أن في ذريتهما محسنا وظالما، وأن طاعة الأبناء وعصيانهم لا تؤثر في حال الآباء.

ولا حجة للمشبهة في قوله: ﴿إِنِّ ذَاهِبُ إِلَى رَقِي ﴾؛ لأنا بَيَّنًا معناه، وقد ثبت بالدليل أن المكان لا يجوز عليه.

ولا حجة لمن جوز نسخ الفعل قبل وقته وقبل التمكين منه؛ لأنا بَيَّنًا أنه لم ينسخ، ولأن ذلك يكون بَدَاءً(١)، تعالى الله عن ذلك.

فأما من نذر نحر ولده: فعند أبي حنيفة ومحمد يلزمه شاة كما لزم إبراهيم، وعند الشافعي لا يلزمه شيء، وإذا نذر ذبح نفسه لزمه ذبح شاة استحبابًا، وقال أبو يوسف: لا يلزمه شيء عند أبي حنيفة، وأبي يوسف، وقال محمد: يلزمه شاة. وإن نذر ذبح ولد ولده فعند أبي حنيفة يلزمه شاة، وعن محمد روايتان، وعند مشايخنا أن مُوجِبَ نَذْر ذَبْح ولدِهِ شاةٌ، فلا يصح قولهم: إنه نذر معصية.

قوله تعالى:

﴿ وَلَقَدْ مَنَكَنَا عَلَى مُوسَىٰ وَهَكُرُونَ ﴿ وَغَيْنَتَهُمَا وَقَوْمَهُمَا مِنَ ٱلْكَرْبِ ٱلْعَظِيمِ ﴿ وَالْمَنْتَهُمَا الْكِنْبَ ٱلْمُسْتَبِينَ ﴿ وَهَدَيْنَهُمَا الْمِكْنَبَ ٱلْمُسْتَبِينَ ﴿ وَهَدَيْنَهُمَا الْمِكْنَبَ ٱلْمُسْتَبِينَ ﴿ وَهَدَيْنَهُمَا الْمِكْنَبَ ٱلْمُسْتَبِينَ ﴿ وَهَدَيْنَهُمَا الْمِكْنَبِ الْمُسْتَقِيمَ ﴿ وَهَدُرُونَ ﴾ اللهُ اللهُ وَمِنِينَ ﴿ فَاللهِ وَهَدُرُونَ ﴾ كَذَلِكَ بَحْزِي ٱلْمُحْسِنِينَ ﴿ إِنَّهُمَا مِنْ عِبَادِنَا ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾

⁽١) والبَدَاءُ: استصابة شيء عُلم بعد أن لم يُعلم اللسان (بدا).

🕸 اللغة

المن: أصله القطع، والمن: النعمة؛ لأنه يقطع كل أذية. و﴿ أَجُّرُ مُمَّنُونِ ﴾ [نصلت: ١٨] أي: غير مقطوع. والمنية: الموت؛ لأنها تقطع تصرف الحي.

والنصر والمعونة من النظائر، غير أن كل نصر معونة وليس كل معونة نصرًا، لأن النصر يخص المعونة على الأعداء، والمعونة تعم كل موضع.

والمستبين: المستدعي إلى ما فيه البيان، وأصل البيان: الفصل بين الشيئين، وبان الشيء واستبان وأبان وتَبَيَّنَ وبَيَّنَ بمعنى.

🏶 المعنى

ثم عطف بقصة موسى على ما تقدم، فقال سبحانه: «وَلَقَدْ مَنَنًا» أي: أنعمنا «عَلَى مُوسَى وَهَارُونَ» النعم، منها: النبوة، ومنها: النجاة من آل فرعون، ومنها: أورثهم أرضهم وديارهم، ومنها: سائر النعم في دينه ودنياه مما لا يمكن عدّه، من جلب نفع أو سبب فيه أو دفع مضرة أو سبب فيه «وَنَجَيْنَاهُمَا» أخلصناهما «وَقَوْمَهُمَا» يعني: بني إسرائيل ومن آمن به «مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ» هو استعباد فرعون إياهم «وَنَصَرْنَاهُمْ» على أعدائهم «فَكَانُوا هُمُ الْغَالِينَ» على فرعون وقومه.

ومتى قيل: نصرته لهم كانت في كل وقت؟

قلنا: نعم؛ لأنه كان راضيًا عنهم، وجعل العاقبة لهم، ولكن الظهور على الأعداء قد يختص ببعض الأوقات مصلحة.

"وَآتَيْنَاهُمَا الْكِتَابَ الْمُسْتَبِينَ" البين الواضح وهو التوراة "وَهَدَيْنَاهُمَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ" هو دين الإسلام، عن قتادة. "وَتَرَكْنَا عَلَيْهِمَا فِي الآخِرِينَ" قيل: الآخرة، وقيل: أمة محمد الله السَّرَمُ عَلَى مُوسَى وَهَارُونَ" قيل: ترك هو سلام عليهما، وقيل: إنه ابتداء سلام من الله عليهما، ومعنى سلام عليهما: سلامة لهما في الدارين، وقيل: هو الثناء الحسن "إنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ" أي: من عادته تعالى أن يجازي المحسن بالإحسان "إنَّهُمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ".

🕸 الأحكام

تدل الآية على عظم نعمه على موسى وهارون.

وتدل أن جزاء المحسن لا يكون إلا الإحسان (١)؛ فيبطل قول المجبرة: إنه ليس بجزاء ويجوز أن يعاقب الأنبياء والمؤمنين ويثيب الكفار والفراعنة.

وتدل على أن اسم الإيمان اسم مدح، وأنه نقل إلى ذلك شرعًا.

قوله تعالى:

﴿ وَإِنَّ إِلْيَاسَ لَمِنَ ٱلْمُرْسَلِينَ ﴿ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ ۚ أَلَا نَنْقُونَ ﴿ أَنَدْعُونَ بَعْلًا وَتَذَرُونَ أَحْسَنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿ وَرَبَّ ءَابَآبِكُمُ ٱلْأَوَّلِينَ ﴿ فَاكَا فَيَا اللَّهِ مَاكَمُ اللَّا وَلِينَ ﴾ فَكَذَبُوهُ فَإِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ ﴿ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ مِنْ عَبَادِنَا عَلَيْهِ فِي ٱلْآخِرِينَ ﴿ سَلَمُ عَلَىٓ إِلَّ يَاسِينَ ﴿ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْرِي اللَّهِ اللَّهُ عَلَى إِلَّا كَذَلِكَ نَجْرِي اللَّهُ وَمِنْ عَبَادِنَا ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَبَادِنَا ٱلمُؤْمِنِينَ ﴾

ه القراءة 🕸

قرأ ابن عامر: «وإن الياس» بغير همز على وصل الألف، وقرأ الباقون بالهمز بقطع الألف، قال أبو بكر بن مهران: من ذكر عنه وصل الألف فقد أخطأ، وكان أهل الشام ينكرونه، ولا يعرفونه.

وقرأ حمزة والكسائي وحفص عن عاصم: ﴿ اللّهَ رَبُّكُمْ وَ اللّهَ اللّهُ رَبُّكُمْ ﴾ بالنصب على البدل من (أَحْسَنَ)، وقرأ الباقون: «اللهُ رَبُّكُمْ وَرَبُّ» بالرفع على الاستثناف والابتداء، والأول اختيار أبي حاتم وأبي عبيد.

وقرأ نافع وابن عامر ويعقوب: «آلِ ياسين» بالمد وفتح الألف وكسر اللام مقطوعة من ياسين، وقرأ الباقون بكسر الألف وجزم اللام وصله بياسين، فمن قرأ بالمد قيل: أراد آل محمد، وقيل: أراد آل ياسين وهو أليق بسياق الكلام، ومن قرأ

⁽١) الإحسان: للإحسان، ن.

(إلياسين) فقيل: إنها لغة في إلياس كإسماعيل نحو: ميكايل وميكائين، وقال الفراء: هو جمع أراد إلياس وأتباعه من المؤمنين كقولهم: المملئون والأسعدون، قال الشاعر:

أَنَا ابْنُ سَعْدِ أَكْرَمَ السَّعْدِيَنا(١)

قال الكسائي: والعرب قد تثنّي الواحد وتجمع، قال الشاعر:

قَدْنِي مِنْ نَصْرِ الخُبَيْبَيْنِ قَدِي(٢)

وإنما هو أبو خبيب عبد الله بن الزبير، والقراء كلهم على ﴿وَإِنَّ إِلْيَاسَ﴾، ﴿سَلَمُّ عَلَى الْهِ أَلِيَاسَ﴾، ﴿سَلَمُّ عَلَى اللهِ عَلَى إَلَيَاسَ)، فقال: عَلَيَّ إِلْ اللهِ عَلَى إلياس)، فقال: إلياس هو إدريس، ولعله فسره به.

🕸 اللغة

الأليس: الشجاع، وهو بئر أليس، وقوم ليس، قال الفراء: والألّيسُ: البعير يحمل كُلّ ما يحمل عليه، ومنه اشتقاق الرجل الأليس، فأما إلياس فهو اسم عجمي معرب؛ ولذلك لا ينصرف، ولو كان من الأليس لانصرف.

والبعل: الزوج والرب والصاحب، وأصله: الرب، وقيل: هو الرب بلغة اليمن، ويقال: هو بعل هذه الدار، وسمي الزوج بعلاً؛ لأنه رب البضع، أي: مالكها، وسمي ذلك الصنم بعلاً؛ لاعتقادهم أنه مالك العبادة.

🔷 المعنى

ثم بَيَّنَ قصة إلياس، فقال سبحانه: «وَإِنَّ إِلْيَاسَ» قيل: هو إدريس، عن ابن مسعود، وعكرمة، وقتادة. وقيل: هو من أنبياء بني إسرائيل من ولد هارون بن

⁽۱) البيت قائله رؤية بن العجاج، انظر: ديوان رؤية بن العجاج (مجموع أشعار العرب) تحقيق: وليم بن الورد البروسي، ص ١٩٣، دار ابن قتيبة، الكويت.

 ⁽۲) البيت قائله حميد بن ثور وتكملته:
 قدني من نصر الخبيبين قدي ليس الإمام بالشحيح الملحد الصحاح (لحد)، اللسان (لحد).

عمران ابن عم إليسع، عن ابن عباس، وجماعة من المفسرين، وهو قول محمد بن إسحاق بن يسار وغيره قالوا: بعث بعد حزقيل لما عظمت الأحداث في بني إسرائيل، وكان يوشع لما فتح أرض الشام بوأها بني إسرائيل وقسمها بينهم، فأحل سبطًا منهم ببعلبك وهو سبط إلياس، وفيهم بعث إلياس نبيًا إليهم فأجابه الملك، ثم إن امرأة الملك حملته (١) على أن ارتد وخالف إلياس وطلبه ليقتله، فخرج إلى الجبال والبراري [وعاش] فيها مدة، وقال لقومه (٢): «أَلاَ تَتَقُونَ» أي: ألا تتقون عذاب الله «أَتَدْعُونَ بَعْلاً» أي: أتدعون بالإلهية صنمًا «وَتَذَرُونَ» عبادة «أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ»؟! وهذا إنكار عليهم، يعنى: تَدْعُونَ إلهًا من لا يقدر على خلق شيء، وتتركون عبادة من خلق ورزق وصور وقدر. وقيل: بعل كان صنمًا لهم يعبدونها، ولذلك سُمِّيت مدينتهم بعلبك. وقيل: البعل: الرب في لغة اليمن، عن مجاهد، وعكرمة، وقتادة، والسدى. وقال الفراء: هو لغة هذيل، وتقديره: أتدعون ربًا غير الله، وقيل: البعل هاهنا صنم، عن الحسن، والضحاك، وابن زيد. وقيل: البعل: تيس كانوا يعبدونه، حكاه أبو على. «وَتَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ» أي: تتركون عبادة أحسن الخالقين فلا تعبدونه «اللَّهَ رَبَّكُمْ وَرَبَّ آبَائِكُمُ الأُوَّلِينَ، فَكَذَّبُوهُ عنها ادَّعى ودعاهم إليه «فَإِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ» في العذاب «إلاَّ عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ» من قومه «وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الآخِرِينَ» الأمم الأخيرة «سَلاَمٌ عَلَى إِنْ يَاسِينَ " بينا أنه الثناء أو قول السلام أو ابتداء سلام من الله ، فأل ياسين قيل: آل محمد، وقيل: ياسين: اسم القرآن، كأنه قيل: سلام على من آمن بكتاب الله الذي هو ياسين، وقيل: هو اسم للسورة، وقيل: آل ياسين وهو الوجه، وقيل: آل الأنبياء «إِنَّا كَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ» بالإحسان «إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ».

🕸 الأحكام

تدل الآية على صحة الحجاج في الدين، وأنه حاجهم بأنه تعالى خالقهم وخالق الأولين فوجب أن يعبدوه دون غيره.

وتدل على أن الثواب والعقاب جزاء.

⁽١) في ن: حصلته. وما أثبتناه من هامشها ظ.

⁽٢) لقومه: لقوله، ن.

وتدل على أن اتخاذ البعل إلهًا هو فعلهم؛ لذلك وبخهم. وتدل أن الإيمان اسم مدح في الشرع.

قوله تعالى:

﴿ وَإِنَّ لُوطًا لَمِنَ ٱلْمُرْسَلِينَ ﴿ إِذْ نَعَيْنَهُ وَأَهْلَهُۥ أَجْمَعِينَ ﴿ إِلَّا عَجُوزًا فِي ٱلْمَنْدِينَ ۚ ﴿ وَمَرْوَا اللَّهُ مُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الل

🕸 اللغة

الغابر: الباقي، ومنه الغبار؛ لأنه يبقى بعد ذهاب التراب قليلاً. والتدمير: الإهلاك، دَمَّرَ يُدَمِّرُ تدميرًا.

🏶 المعنى

ثم بَيَّنَ تعالى قصة لوط فقال سبحانه: «وَإِنَّ لُوطًا لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ» أي: رسولاً كسائر الرسل «إِذْ نَجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ» أي: من آمن به من أهله خلصناهم من عذاب الاستئصال «إِلاَّ عَجُوزًا» امرأته «في الْغَابِرِينَ» في الباقين في العذاب «ثُمَّ دَمَّرْنَا الآخِرِينَ» أي: أهلكناهم «وَإِنَّكُمْ لَتَمُرُّونَ عَلَيْهِمْ» أي: على آثارهم ومنازلهم «مُصْبِحِينَ» أي: وقت الصباح «وَبِاللَّيْلِ» أيضًا تمرون على ديارهم، وقيل: كانت منازلهم بالأحقاف على طريق الشام يمرون عليها «أَفَلاَ تَعْقِلُونَ» قيل: تستعملون عقولكم، وقيل: أفلا تعلمون.

🕸 الأحكام

تدل الآيات على جواز رسولين في وقت واحد.

وتدل أنه لم يخلق فيهم الكفر، ولا أراده ولا أحبه، وأنه من أفعالهم؛ لذلك وبخهم.

قوله تعالى:

﴿ وَإِنَّ يُونُسَ لَمِنَ ٱلْمُرْسَلِينَ ﴿ إِذْ أَبَقَ إِلَى ٱلْفُلْكِ ٱلْمَشْحُونِ ﴿ فَسَاهُمَ فَكَانَ مِنَ الْمُسَيِّحِينَ ﴿ فَالَمُنَ مِنَ الْمُسَيِّحِينَ ﴾ الْمُدَحَضِينَ ﴿ فَالَمْسَيِّحِينَ ﴾ الْمُدَحَضِينَ ﴿ فَالْمُسَيِّحِينَ ﴾ الْمُسَيِّحِينَ ﴾ اللَّهِ عَلَيْهِ مَلِيمٌ ﴿ فَا فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ ٱلْمُسَيِّحِينَ ﴾ اللَّهِ عَلَيْهِ شَجَرَةً مِن بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿ فَا فَنَا مَنُوا فَمَتَعْنَاهُمُ إِلَى مِائَةِ أَلْفِ أَقْ يَزِيدُونَ ﴾ يَقْطِينِ ﴿ فَا مَنُوا فَمَتَعْنَاهُمُ إِلَى مِينِ ﴿ فَا مَنُوا فَمَتَعْنَاهُمُ إِلَى مِينِ ﴾

🕸 اللغة

الآبق والهارب والفارّ نظائر، إلا أن الآبق غلب عليه العبد، والإباق: الفرار إلى حيث لا يهتدي إليه الطالب، أَبَقَ العبد من مولاه يَأْبِقُ إباقًا فهو آبق.

والمشحون: المملوء.

والمساهمة: إلقاء السهام على وجه القرعة.

والدَّحْضُ: الزَّلَقُ، دَحَضَ فهو داحض [إذا سقط، ومنه](١): «حُجَّتُهُمْ دَاحِضَةٌ» أي: ساقطة.

والالتقام: الابتلاع لِلُّقْمَةِ، التقمه التقامًا.

والمُلِيمُ: فاعل ما يلام عليه.

والعراء ممدود: ما اتسع من الأرض، قال أبو عبيد: سمي بذلك؛ لأنه لا شجر فيه ولا شيء يغطيه، ومنه: العريان، ومنه:

وَنَبَذْتُ بِالْبَلَدِ العَرَاءِ ثِيَابِي (٢)

واليقطين: كل شجرة ليس لها ساق تبقى في الشتاء والصيف، وقيل: كل شجرة

⁽١) ما بين المعكوفين زيادة من هامش ن.

 ⁽۲) البيت قائله: حبيب بن عبد الله المعروف بالأعلم الهذلي وتكملته:
 ورفعت رجلا لا أخاف عشارها ونبذت بالبلد العراء ثيابي، انظر: اللسان (عراء).

لا تقوم على ساق كالبطيخ، والقثاء، والقرع، ونحوها، وهو «يَفْعِيل» من قطن بالمكان: إذا أقام به إقامة زائل، لا إقامة راسخ كالنخل ونحوه.

الإعراب 🕸

﴿ يُونُسُ ﴾ اسم أعجمي معرفة لا ينصرف.

﴿ وَهُوَ مُلِيمٌ ﴾ محله نصب على الحال.

و(أو) في قوله: ﴿ أَوْ يَزِيدُونَ ﴾ فيه أربعة أقوال:

أولها: الإبهام، يعنى: أرسلناه إلى إحدى الفرقتين.

الثاني: على شك المخاطبين.

الثالث: معناه: (بل).

الرابع: بمعنى الواو.

🏶 المعنى

ثم عطف على ما [تقدم] قصة يونس، فقال سبحانه: «وَإِنَّ يُونُسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ، إِذْ أَبَقَ» يعني: فرّ عن قومه، وكانوا أضجروه وقد وعدهم بالعذاب فظن نزوله بهم، فخرج من غير إذن، وكان يجب أن يستمر على الدعوة إلى أن يأمره الله تعالى بالخروج.

ومتى قيل: هل يجوز العمل في هذا بالظن؟

قلنا: لا، ولكن خرج^(۱) من أن يكون معتمدًا لمعصية، ولا يجوز أن يقال: أبق من أمر الله؛ لأن ذلك لا يتصور، ولأنه يكون معصية لا تجوز على الأنبياء. وقيل: أمر بلزوم ذلك الموضع فلما خرج كان كالفار عن مولاه، وهذا لا يجوز، وإنما فر من قومه لما آذوه وكذبوه وظن نزول العذاب بهم، ولم يؤمر باللبث ولا بالخروج، فخرج على أنه مباح.

⁽١) خرج: يخرج، ن.

«إلَى الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ» السفينة المملوءة بالناس وغيرهم «فَسَاهَمَ» فقارع، عن ابن عباس، والسدي. يعني: ألقوا بالسهام على سبيل القرع، واختلفوا في سببه، قيل: أشرفوا على الغرق، فرأوا إن طرح واحد لم يغرق الباقون. وقيل: رأوا حوتًا تعرض لهم فقالوا: فينا مذنب مطلوب، فتقارعوا. وقيل: احتبست السفينة، فقال الملاحون: هاهنا عبد آبق؛ لأن عادة السفينة إذا كان فيها عبد آبق لا تجرى، فاقترعوا، فوقعت القرعة على يونس ثلاث مرات، قيل: علموا أنه المطلوب، فألقى نفسه في البحر، وقيل: لما وقعت القرعة عليه أكرهوه وألقوه في البحر «فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ» قيل: المفزوعين، وقيل: من الملقين في البحر، وقيل: من المسهومين، عن مجاهد. «فَالْتَقَمَهُ» ابتلعه «الْحُوتُ»، فأوحى الله إليه: «إنى لم أجعل لك عبدي رزقًا، ولكنى جعلت بطنك له مسجدًا، فلا تكسرن له عظما^(۱)، ولا تخدشن له لحما^(۲)، ولا تورد عليه طعامًا ولا شرابًا». «وَهُوَ مُلِيمٌ» قيل: مذنب، عن مجاهد، وابن زيد. وقيل: كان يلوم نفسه على خروجه من بين قومه من غير أمر ربه. وقيل: مستحق للوم، وهذا لوم عتب، لا لوم عقوبة. ومن قال: إنه كان مذنبًا، يقول: كان صغيرة. واختلفوا في مدة لبثه في بطن الحوت، فقيل: ثلاثة أيام، عن مقاتل ابن حيان. وقيل: سبعة أيام، عن عطاء. وقيل: عشرون يومًا، عن الضحاك. وقيل: أربعون يومًا، عن السدى، ومقاتل بن سليمان، والكلبي. «فَلَوْلاَ أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ» قيل: كان يسبح الله، ويعبده في الرخاء، فأنجاه الله من البلاء، عن قتادة. وقيل: تسبيحه قوله: ﴿ لَّا إِلَّهُ إِلَّا أَنَّ لَا اللَّهُ إِلَّا أَنَّ سُبْحَنَاكَ إِنِّي كُنتُ مِنَ ٱلظَّالِمِينَ﴾ [الأنبياء: ٨٧]، عن سعيد بن جبير. وقيل: ما نجاه الله إلا بالتوبة والندم، عن الحسن. واختلفوا في قوله: «مِنَ المُسَبِّحِينَ» قيل: المنزهين لله الذاكرين له، وقيل: من المصلين، عن ابن عباس. وقيل: من المطيعين، عن مقاتل. وقيل: من العابدين، عن وهب. وعن الحسن: ما كان له صلاة في بطن الحوت، ولكن قدم عملاً صالحًا قبل الذنب. «لَلَبِثَ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْم يُبْعَثُونَ» يعني: لصار بطنه قبرًا له إلى يوم القيامة «فَنَبَذْنَاهُ بِالْعَرَاءِ» قيل: المكان الخالي لا نبت فيه ولا شجر،

⁽١) عظما: شعرا، ن.

⁽٢) لحما: عظما، ن.

وقيل: وجه الأرض، عن الكلبي، ومقاتل. وقيل: بأرض واسعة، عن الفراء. وقيل: بالساحل، عن السدي. «وَهُوَ سَقِيمٌ» مريض ضعيف، وعن ابن مسعود أنه خرج كهيئة الفرخ ليس عليه ريش، فاستظل بالشجرة من الشمس «وَأَنْبَتْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً» تظله، فكأنه علاه شجرة «مِنْ يَقْطِين» قيل: القرع، عن ابن مسعود. وقيل: هو كل نبت ينبسط على وجه الأرض ولا ساق له، عن ابن عباس، والحسن، ومقاتل. وقيل: بل كانت شجرة يستظل بها، وكانت وعلة تختلف إليه، فيشرب من لبنها، عن مقاتل. وقيل: سماها شجرة لساقها ويقطينًا لعظم ورقها «وَأَرْسَلْنَاهُ» قيل: كان رسولاً قبل أن صار إلى بطن الحوت، وتقديره: وقد أرسلناه «إِلَى مِائَةِ أَلْفِ أَوْ يَزيدُونَ» قيل: أرسل إلى القوم الأولين وكان وعدهم بالعذاب وخرج، فلما رأوا الآيات طلبوه فلم يجدوه، فدعوا الله وتضرعوا، فكشف عنهم وعاد هو إليهم، وقيل: بل بعث إلى قوم آخرين غير الأولين، وقيل: أرسل إلى أهل نينوي من أرض الموصل، عن قتادة. وقيل: لم يكن رسولاً قبل أن صار إلى بطن الحوت؛ ولكن كان مؤمنًا، ثم بعث من بعد، وهو خلاف الظاهر. وقيل: معنى (أَرْسَلْنَاهُ): أطلقناه وخليناه، يعني: رجع إلى قومه الأولين «إلَى مِائَةِ أَلْفِ [أَوْ يَزِيدُونَ](١)» قيل: عشرون ألفًا، عن ابن عباس، ومقاتل. وقيل: بُضع وثلاثون (٢) ألفًا، عن الحسن، والربيع. وقيل: سبعون (٣) ألفًا، عن مقاتل بن حيان. «فُآمَنُوا» قيل: هم القوم الأول آمنوا عند رؤية آثار العذاب، وقيل: قوم أخر آمنوا به «فَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَى حِين» إلى مدة وهو انقضاء آجالهم.

🕸 الأحكام

تدل الآية على أن يونس أبق، والصحيح أنه أبق من قومه على ما بَيَّنًا، وأنه إما أن كانت صغيرة وإما^(٤) مباحًا.

وتدل أنه لبث في بطن الحوت ونبذ بالعراء، وأنبتت عليه شجرة، وكل ذلك كان تكليفًا وتعبدًا ومعجزة له، ولم يكن عقوبة.

⁽١) ما أثبتناه بين المعكوفين زيادة من هامش ن.

⁽۲) وثلاثون: وثلاثين، ن.

⁽٣) سبعون: سبعين، ن.

⁽٤) وإما: أو؛ ن.

ومتى قيل: كيف بقى في بطنه من غير غذاء؟

قلنا: إن كان مدة قصيرة فذلك معتاد، وإن كانت طويلة كانت معجزة له.

ومتى قيل: لم أضيف النبذ إلى الله تعالى؟

قلنا: لأنه المسبب بإعطاء الحوت القوة، وبإعطاء يونس قوة، وبإرادته ذلك، وتعبده يونس بتلك الأحوال.

وتدل على أن التسبيح في الرخاء يصرف البلاء في حال الشدة.

وتدل على أنه بعث إلى قوم خاص، فتدل على أن الرسالة قد تعم، وقد تخص.

قوله تعالى:

﴿ فَاسْتَفْتِهِ مِ أَلِرَبِكَ الْبَنَاتُ وَلَهُمُ ٱلْبَنُونَ ﴿ فَا مَمْ خَلَقَنَا ٱلْمَلَتِكَةَ إِنَكَا وَهُمْ شَهِدُونَ ﴿ أَلَا إِنَّهُم مِّنَ إِفْكِهِمْ لَيَقُولُونَ ﴿ وَلَدَ ٱللَّهُ وَإِنَّهُمْ لَكَذِبُونَ ﴾ أَصْطَفَى ٱلْبَنَاتِ عَلَى ٱلْبَنِينَ ﴿ مَا لَكُرْ كَيْفَ تَعَكُمُونَ ﴾ أفلا نَذَكُرُونَ ﴿ أَمْ لَكُمْ سُلُطَكُنُ مُّبِيتُ ﴾ فأقوا بِكِنَبِكُرْ إِن كُنْتُمْ صَدِقِينَ ﴾ فأقوا بِكِنَبِكُرْ إِن كُنْتُمْ صَدِقِينَ ﴾

🕸 القراءة

قرأ أبو جعفر ونافع: «إصْطَفَى» بوصل الألف والابتداء بكسر الألف على طريق الخبر عن المشركين، تقديره: [يقولون]: ولد الله واصطفى، وقرأ الباقون بقطع الألف وفتحها على طريق الاستفهام.

🕸 اللغة

الاستفتاء: طلب الفتيا، والفتيا: بيان الحكم بطريقة الحق، ومنه: الفتوى والفتيا، إذا ضممت الفاء بالياء (١) لا غير، نحو: عُلْيًا، وإذا فتحت الفاء بالواو نحو: شكوى ونجوى.

⁽١) بالياء: وبالياء، ن.

والاصطفاء: «افتعال» من الصفوة، قلبت التاء طاء، وأصله: إخراج الصفوة، اصطفى يصطفي اصطفاء، وقد اجتمع فيه ألفان: ألف استفهام، وألف وصل، فلما دخلت ألف الاستفهام على ألف الوصل سقطت ألف الوصل، وهذه عادة العرب، قال شاعرهم:

أَسْتَحْدَثَ الرَّكْبُ عَنْ أَشْيَاعِهِمْ خَبَرًا أَمْ رَاجَعَ الْقَلْبُ مِنْ أَطْرابِهِ طَرَبُ^(١) وأصله: استحدث.

🕸 النزول

قيل: نزلت الآية في قريش كانوا يقولون: الملائكة بنات الله، عن قتادة، والسدي.

وقيل: جهينة وبنو سليم زعموا ذلك.

🏶 المعنى

ثم عاد الكلام إلى الرد على مشركي العرب، فقال سبحانه: «فَاسْتَفْتِهِمْ» أي: سلهم يا محمد، وإنما هو سؤال إنكار وتوبيخ وإظهار لجهلهم لا بمعنى الرجوع إلى فتياهم «أَلِرَبِّكَ الْبَنَاتُ وَلَهُمُ الْبَنُونَ» أي: كيف أجزتم لأنفسكم البنين، وأضفتم البنات إلى الله تعالى؟! وقيل: رُدَّ عليهم، وقل: هب أنكم جوزتم الولد عليه فكيف أضفتم اختيار الأدون إليه؟! وكانوا يقولون: الملائكة بنات الله، على وجه الاصطفاء لا على سبيل الولادة «أَمْ خَلَقْنَا الْمَلَائِكَةَ إِنَاثًا وَهُمْ شَاهِدُونَ» يعني: أشهدوا خلقهم؛ فيعلموا أنهم إناث أم ذكور؟! وهذا رد آخر عليهم.

ثم بَيَّنَ كذبهم وخزيهم، فقال سبحانه: «أَلاَ إِنَّهُم مِّنْ إِفْكِهِمْ» أي: من كذبهم لا من علم وحجة «لَيَقُولُونَ. وَلَدَ اللَّهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ» في ذلك «أَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى من علم وحجة «لَيَقُولُونَ. وَلَدَ اللَّهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ» في ذلك «أَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ» أي: كيف اختار الأدون مع كونه مالكًا حكيمًا «مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ» خطاب للمشركين وإنكار عليهم؛ أي: كيف تصفون الله بما هو الأنقص، ولأنفسكم بما هو للمشركين وإنكار عليهم؛ أي: كيف تصفون الله بما هو الأنقص، ولأنفسكم بما هو

⁽١) البيت قائله: ذو الرمة. انظر: الصحاح (شيع)، اللسان (شيع)؛ تاج العروس (شيع).

الأفضل، ومعنى الكلام: وضعتم قولكم موضع الحكم بالصواب، وليس كذلك؛ بل هو إفك «أَفَلاَ تَذَكَّرُونَ» قيل: تتفكرون في أمر معادكم وحسابكم، وأنكم تجازون على ما تقولون، وقيل: أفلا تتفكرون هل يصح ذلك على الله أم لا «أَمْ لَكُمْ» على ما تقولون «سُلْطَان» حجة «مُبِين» بيّن يظهر الحق، يعني: لا حجة على ما قالوا، وكله إنكار وإن كان ظاهره الاستفهام «فَأْتُوا بِكِتَابِكُمْ» يعني: كتابًا صح أنه من عند الله يدل على ما قلتم «إِنْ كُنتُمْ صَادِقِينَ» في ذلك، وأراد أنه لا دليل على ما يقولون في العقل ولا في السمع.

﴿ الأحكام

تدل الآية على أنه لا يجوز اتخاذ الولد على الله، فيبطل قول النصارى والباطنية.

وتدل على أن كل قول ليس عليه حجة عقلية أو سمعية فهو باطل، وأن الحجة هي المعرفة تبين الحق من الباطل.

وتدل أنه تعالى يختار في كل شيء الأفضل، فيبطل قول المجبرة: إنه يختار سَبَّ نفسه، وقتل أنبيائه، ويخلق ذلك ويريده.

قوله تعالى:

﴿ وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجِنَةِ نَسَبًا وَلَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّةُ إِنَّهُمْ لَمُحْضَمُونَ ﴿ سُبْحَنَ اللّهِ عَمَا يَصِفُونَ ﴿ مَا أَنْتُهُ عَلَيْهِ بِفَلِتِينِ ﴾ اللّه عَلَيْهِ بِفَلِتِينِ ﴾ اللّه عَلَيْهُ وَمَا تَعْبُدُونَ ﴿ مَا تَعْبُدُونَ ﴿ مَا أَنْتُهُ عَلَيْهِ بِفَلِتِينِ ﴾ اللّه عَلَيْهُ مَعَالَمُ مَعْلُومٌ ﴿ مَا مَعْلُومٌ ﴿ مَا اللّهُ مَعَالُمُ مُعَلِّمٌ اللّهَ اللّهُ مَعَالًا اللهُ اللهُ مَعَالًا اللهُ اللهُ اللهُ مَعَالًا اللهُ اللّهُ اللهُ الله

🕸 القراءة

قراءة العامة: «صالي الجحيم»، وعن الحسن برفع اللام، وفيه وجهان: الجمع والقلب على قولهم: شاك السلاح.

🕸 اللغة

الفاتن: الداعي إلى الضلال بتزيينه له، فكل من دعا إلى عبادة غير الله تعالى فهو فاتن؛ لأنه يخرج إلى الهلاك، وأصله: الفتنة، ومنه: فتنت الذهب بالنار، إذا أخرجته إلى حال الخلوص.

والصالي: اللازم نحو النار^(۱)، ومنه: الصلاة للزوم الدعاء فيها، والمُصَلِّي الذي يجيء بعد السابق للزومه أثره، وصالي: أصله صائل، قدم اللام على الياء، ثم حذف الياء فصار «صال».

🕸 الإعراب

«عِبَادَ» نصب على الاستثناء.

و «لَهُ» كناية عن محذوف، أي: ما منا ملك إلا وله مقام.

🕸 المعنى

ثم ذكر الله تعالى عنهم قبيح أقوالهم، فقال سبحانه: "وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجِنَّةِ فَسَبًا" قيل: جعلوا الملائكة بنات الله، عن مجاهد، وقتادة، وأبي علي. وسمى الملائكة جنًا لاستتارهم عن العيون، وقيل: قالوا: لحَيِّ (٢) من الملائكة يقال لهم: الجن: هم بنات الله، عن ابن عباس. وقيل: قالوا: تزوج إلى الجن فخرج منها الملائكة، عن الكلبي؛ تعالى الله عن ذلك. وقيل: أشركوا الشيطان في عبادة الله فهو النسب الذي جعلوه، عن الحسن. وقيل: أراد به الجن وأنهم جعلوا اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى، عن الحسن. وجعلوهم أنداد الرحمن، عن أبي مسلم. وقيل: لما سئلوا عن أمهاتهم قالوا: سروات الجن، أي: كرامهم. وقيل: الْجِنّة اسم لإبليس، قالوا: الله وإبليس أخوان، فالله يفعل الخير وإبليس يفعل الشر. وقيل: قائوا: سروات الجن بنات الرحمن "وَلَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنّةُ إِنَّهُمْ" يعني: قائل هذا القول، قالوا: سروات الجن بنات الرحمن "وَلَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنّةُ إِنَّهُمْ" يعني: قائل هذا القول،

⁽١) في مجمع البيان في تفسير القرآن م٥/ ج٢٣/ ٨٩: الصالي الملازم للنار المحترق بها.

⁽٢) لحيّ: الجنّ، ن. وما أثبتناه من الكشف والبيان، للثعلبي: ج١١/٣٤٩.

عن أكثر المفسرين بإنهم كناية عن غير الجنَّة، كأنه قيل: الجنة _ وهم الملائكة _ علمت أن هؤلاء الذين قالوا هذا «لَمُحْضَرُونَ» في العذاب، وكيف يكون بينهم وبينه نسبًا وهو يعذبهم وقيل: هو كناية عنه أن الجِنّة تعلم أنهم يعذبون، فكيف بينه وبينهم نسب؟! «لَمُحْضَرُونَ» قيل: للعذاب، عن السدى. وقيل: للحساب، عن مجاهد. «سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يَصِفُونَ» أي: تنزيهًا له وبراءة عما يصفه به هؤلاء «إِلاَّ عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ » قيل: استثناء من المحضرين، يعنى: أنهم ناجون وحالهم خلاف حال أولئك، والمُخْلِصُ بالكسر: مَنْ أخلص الاعتقاد والعبادة، وبفتحها أخلصه الله بلطفه. وقيل: هو استثناء من قوله: ﴿وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجِنَّةِ نَسَبّاً ﴾، وقيل: من قوله: ﴿عَمَّا يَصِفُونَ ﴾. «فَإِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ» قيل: الملائكة والجن؛ لأنهم كانوا يعبدونهم. وقيل: هو خطاب للكفار الذين أمر الله رسوله أن يخاطبهم ﴿ فَأَسْتَفْتِهِمْ ﴾. وقيل: هو الأصنام. «مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ بِفَاتِنِينَ» الهاء في قوله: «عليه» كناية عن اسم الله سبحانه، والفاتن: المهلك، والمعنى: ما تهلكون أنتم وما تعبدون من دون الله؛ لأنه تعالى لا يهلك عليه أحد إلا من يصير بكفره إلى الجحيم بكفره واختياره، فهو صال فيها أي: محترق، وهذا كما يقال: لا يهلك على الله إلا هالك، وتلخيص المعنى: لا يهلك ولا يعذب إلا من صَلَى^(١) الجحيم باختياره وفعله المنكر، عن أبي مسلم. وقيل: الهاء كناية عن المعبودين، والمعنى: إنكم وما تعبدون من دون الله ما أنتم بفاتنين؛ أي: مضلين عليه أحدًا، ولا يستدعى أحدًا إلى الكفر إلا من هو في معلوم الله تعالى أنه سيكفر بالله ويصلى بالنار وإن لم يَدْعُهُم الشيطان؛ لأن من يضل بدعاء الشيطان وغيره فالله يمنع ذلك لئلا يفسده هذا، وتلخيص المعنى: إنكم وما تعبدون من دون الله لا تضلون أحدًا إلا وفي معلوم الله أنه يضل ويصير إلى النار، وقيل: (على) بمعنى الباء أي: به، وقيل: إنكم وما تعبدون لا تضلون أحدًا ﴿إِلاَّ مَنْ » يتولاكم ممن «هُوَ صَالِ الْجَحِيم»، «وَمَا مِنَّا إِلاَّ لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ» هذا حكاية عن الملاثكة، أي: كيف تقولون: إنها آلهة وهم يقولون: ليس منا أحد إلا وله مقام معلوم، قيل: للعبادة تسبح الله فيه وتصلي، وقيل: تقدم في قوله: ﴿ أَمْ خَلَقْنَا ٱلْمَلَتَبِكَةَ إِنْكَاكِهِ، وقيل: مقام محدود

⁽١) صلى: يصلى (بالألف المقصورة)؛ ن.

لا نتجاوز (۱) وقيل: هذا قول جبريل للنبي الله لما عبدوا الملائكة، [قال] (۲): كيف تعبدونهم وهم بهذه الصفة؟ وقيل: هذا قول النبي والمؤمنين، وقد تقدم ذكرهم في قوله: ﴿إِلَّا عِبَادَ الله المخلصين فإنهم ما جعلوا بينه وبين الجنة نسبًا، ونزهوا الله، ويقولون للكفار: إنكم وما تعبدون من دون الله ما أنتم عليه بفاتنين، وإنكم أُتِيتُمْ من جهتكم فنزهوا الله [تعالى من طلب] مقامكم، فما منا ومنكم إلا وله مقام معلوم للمطالبة والمساءلة يوم القيامة، وفيه تحذير وزجر عن تلك المقالة (وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُونَ "قيل: صافون في الصلاة، عن أبي علي. وقيل: صافون حول العرش ننتظر أمر الله، وقيل: صافون في الهواء بأجنحتنا للعبادة والتسبيح، عن أبي علي. «وَإِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ "قيل: المنزهون لله عما لا يليق به. وقيل: المصلون، وسميت الصلاة تسبيحًا لما فيها من التسبيح.

🕸 الأحكام

تدل الآيات أن القوم لما لم يعرفوا الله حق معرفته جوزوا^(٣) له اتخاذ الولد، وشبهوه بعباده، ولو عرفوه حق معرفته لَمَا أجازوا ذلك.

ويدل قوله: ﴿ سُبِّحَنَ ٱللَّهِ ﴾ على تنزيهه عن كل صفة وفعل لا يليق به.

ويدل قوله: ﴿ فَإِنْكُرُ وَمَا تَعُبُنُونَ ﴾ أن كل من ضل بدعاء الشيطان يضل، وإن لم يدعه، ولو علم أنه لولا إضلاله لم يضل لكان الله يمنعه منه، عن أبي علي، وهذا بناه على أصله.

ويدل على بطلان قول أصحاب اللطف؛ لأنه بيّن أنهم يضلون كيف بصرف الحال، وعندهم لو فعل اللطف لآمنوا.

⁽۱) نتجاوزه: تتجاوزها، ن.

⁽٢) ما بين المعكوفين زيادة من هامش ن.

⁽٣) جوزوا: فجوزوا، ن.

قوله تعالى:

﴿ وَإِن كَانُواْ لَيَقُولُونَ ﴿ لَوْ أَنَّ عِندَنَا ذِكْرًا مِنَ الْأَوَّلِينَ ﴿ لَكُنَا عِبَادَ اللّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿ وَلِهَ الْمُخْلَصِينَ ﴾ وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمُنْنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ ﴿ إِنَّهُمْ لَمُمُ الْمُنصُورُونَ ﴿ وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمُنْنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ ﴿ إِنَّهُمْ لَمُمُ الْمُنصُورُونَ ﴿ وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمُنْنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ ﴿ وَاللّهُ مَلَى اللّهُ مِنْ وَلَى اللّهُ مِنْ وَلَى اللّهُ وَلَوْلَ عَنْهُمْ حَتَى عِينِ ﴿ وَلَا اللّهُ وَلَا عَنْهُمْ حَتَى عِينِ اللّهِ وَلَيْ وَلَكُونَ اللّهِ وَلَا عَنْهُمْ حَتَى عِينِ اللّهِ وَلَهُ عَنْهُمْ وَلَكَ عَنْهُمْ وَلَكَ عَنْهُمْ حَتَى عِينِ اللّهِ وَلَيْ وَلَكُونَ اللّهِ وَلَا عَنْهُمْ عَتَى عِينِ اللّهِ وَلَكُونَ اللّهُ وَلَكُونَ اللّهُ وَلَكُونَ اللّهُ وَلَا عَنْهُمْ عَتَى الْمُرْسَلِينَ اللّهِ وَلَكُمْ لِللّهِ وَلِي اللّهُ عَلَى الْمُرْسَلِينَ اللّهِ وَلَمْ اللّهُ وَلَكُونَ اللّهُ عَلَى الْمُرْسَلِينَ اللّهِ وَالْحَمْدُ لِلّهِ وَلِي الْمُنْدِينَ اللّهِ وَلَا عَنْهُمْ عَلَى الْمُرْسَلِينَ اللّهِ وَلَا عَنْهُمْ وَلَكُونَا اللّهُ الْمُؤْلِقُ وَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى الْمُؤْلِقَ اللّهُ اللّهُ وَلَا عَنْهُمْ عَلَى اللّهُ وَلَا عَنْهُمْ عَلَى اللّهُ وَلَا عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَا عَلَيْهُمْ وَلَكُونَا اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللللللّهُ اللللللّهُ الللللللّهُ الللللللّهُ اللللللللللّهُ اللللللللللللللللللللل

🕸 اللغة

السَّبْقُ: مصدر سَبَقَ سبقًا، وسَابَقَ غيره سباقًا إذا طلب أن يسبقه.

والغلبة والقهر من النظائر: وهو أن يصير غيره بحيث يجري عليه حكمه.

والاستعجال: طلب الشيء قبل وقته.

وساءه يَسُوقُه سَوْءًا: إذا أوقع به ما يَسُوقُهُ.

🕸 الإعراب

اللام في قوله: ﴿لَيَقُولُونَ﴾ قيل: لام التأكيد، وقيل: لام الابتداء. والهاء في قوله: «به» تعود إلى الذكر . ﴿فَلَآءَ صَبَاحُ﴾ رفع؛ لأن (ساء) بمنزلة بئس.

🏶 المعنى

ثم بَيَّنَ تعالى حال الرسل وما نال أعداءهم، فقال سبحانه: «وَإِن كَانُوا» يعني: وقد كانوا «لَيَقُولُونَ» يعني: أهل مكة قبل مجيء الرسول إليهم، وتلاوته كتاب الله عليهم «لَوْ أَنَّ عِنْدَنَا ذِكْرًا مِنَ الأُولِينَ» يعني: كتابًا مثل كتب الأولين كالتوراة والإنجيل «لَكُنًا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ» لآمنا به ولأخلصنا فيه «فَكَفَرُوا بِهِ» في الكلام حذف، أي: فلما أتاهم الكتاب، وهو القرآن كفروا به «فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ» وعيد لهم؛ أي: حين ينزل

بهم العذاب يعلمون عاقبة تكذيبهم وكفرهم، قيل: أراد بذلك في الحروب، وقيل: إذا رأوا العذاب في القيامة «وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا» يعني: وَعْدُنا «لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ» قيل: هو قوله: ﴿وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ هو قوله: ﴿وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الله وقوله: ﴿وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الله وقوله: ﴿ وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الله وقيل: ما كتب في اللوح المحفوظ أنه سيكون مصلحة للملائكة، وقيل: هو ما أخبر الله به الملائكة أن ينصر أنبياءه، عن أبي علي.

ومتى قيل: كيف سبق الوعد لهم بالنصر وفيهم مَنْ هُزِمَ وقُتِلَ؟

قلنا: فيه وجهان:

الأول: النصر بالحجة، عن السدي.

وثانيهما: ما غُلِبَ نبيّ في حرب ولا قُتِلَ فيها قط، عن الحسن. وقيل: سبقت كلمتنا بالسعادة.

"إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنصُورُونَ. وَإِنَّ جُندَنا لَهُمُ الْغَالِبُونَ" أضاف المؤمنين إلى نفسه ووصفهم بجنده (١) تشريفًا لهم وتعريفًا لفضلهم؛ حيث قاموا بنصرة دينه «فَتَوَلَّ عَنهُمْ "أي: أعرض عنهم «حَتَّى حِينٍ» إلى مدة، قيل: إلى يوم بدر، عن مجاهد، والسدي. وقيل: إلى الموت، عن ابن عباس، وقتادة. وقيل: إلى يوم القيامة. وقيل: إلى يوم القيامة. وقيل: إلى يوم الفتح. وقيل: إلى الوقت الذي قدره الله لهلاكهم. وقيل: نسختها آية القتال، عن مقاتل. وقيل: ليس بمنسوخ وإنما هو إعراض استخفاف وإهانة «وَأَبْصِرْهُمْ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ» قيل: أنظرهم فسوف يرون العذاب، عن ابن زيد. وقيل: أبصر حالهم بقلبك، وقيل: أبصرهم في حال النصر الذي يأتيك فهم يبصرون، عن أبي علي. وقيل: أراد به عذاب الآخرة. وقيل: بل عذاب الدنيا فإن النبي رآهم أذلاء صاغرون، وهيل: أراد به عذاب الآخرة. وقيل: بل عذاب الدنيا فإن النبي رآهم أذلاء صاغرون، واستهزاءً: ائتنا بما تعدنا، فقال تعالى: «أَفَبِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُونَ» منكرًا لقولهم، أي: يتجرؤون على مثل عذابنا أن يستعجلوه وهو مما لا يُسْتَهْزَأُ به ولا يستعجل؟! «فَإِذَا نَرَلَ لَهُ يَحْرُونَ على مثل عذابنا أن يستعجلوه وهو مما لا يُسْتَهْزَأُ به ولا يستعجل؟! «فَإِذَا نَرَلَ لَهُ يَحْرُونَ على مثل عذابنا أن يستعجلوه وهو مما لا يُسْتَهْزَأُ به ولا يستعجل؟! «فَإِذَا نَرَلَ لَهُ يَعْرَون على مثل عذابنا أن يستعجلوه وهو مما لا يُسْتَهْزَأُ به ولا يستعجل؟! «فَإِذَا نَرَلَ لَهُ يَعْرُونَ على مثل عذابنا أن يستعجلوه وهو مما لا يُسْتَهْزَأُ به ولا يستعجل؟! «فَإِذَا نَرَلَ لَهُ يَسْتَهُونَ عَلَى مثل عذابنا أن يستعجلوه وهو مما لا يُسْتَهُونَ الله على مثل عذابنا أن يستعجلوه وهو مما لا يُسْتَهُ يَلُ أَنْ مِنْ الْهُ يَسْتَهُ عَلَى اللهُ يُسْتَهُ يَلْهُ الْهُ عَلَى اللهُ عَلَى مثل عذابنا أن يستعجلوه وهو مما لا يُسْتَهُ يَا يُلْهُ عَلَهُ اللهُ الْهُ عَلَى اللهُ الْهُ عَلَى اللهُ الْهُ الْهُ عَلَى اللهُ الْهُ عَلَى على اللهُ الْهُ الْ

⁽۱) بجنده: جنده، ن.

بِسَاحَتِهِمْ " يعني: العذاب نزل بساحتهم، قيل: بدارهم، عن السدي. وقيل: بفنائهم وناحيتهم "فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنلَرِينَ " أي: بئس صباح الكافرين حينئذ، ولا صباح أسوأ من صباح من حل به عذاب الله "وَتَوَلَّ عَنْهُمْ حَتَّى حِينِ. وَأَبْصِرْ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ " قيل: إنما كرر ذلك لأنهما عذابان، عذاب الدنيا وعذاب الآخرة، كأنه قيل: أبصرهم في عذاب الآخرة، عن أبي علي. وقيل: هو تأكيد، والعرب عذاب الدنيا، وأبصرهم في عذاب الآخرة، عن أبي علي. وقيل: هو تأكيد، والعرب تفعل مثل ذلك في مخاطبتهم، عن أبي مسلم. "سُبْحَانَ رَبِّكَ " تنزيهًا من كل سوء "رَبِّ الْعِزَّةِ " أراد بالعزة ما يفعله بالأنبياء والمؤمنين من الرفعة والإعزاز، وقيل: المالك للعزة القادر عليها، وقيل: الرب العزيز "عَمَّا يَصِفُونَ " أي: [عمَّا] يصفه الكفار به ممّا(۱) لا يليق به "وَسَلامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ " أي: السلامة في الدنيا والآخرة والثناء الجميل عليهم "وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ " أي: شكرًا له على ما أنعم فأسبغ ودفع من المكاره، وعن النبي عَلَى أنه كان يقول قبل أن يسلم: "سبحان ربك رب العزة عما يصفون. . . "إلى النبي عَلَى أنه كان يقول قبل أن يسلم: "سبحان ربك رب العزة عما يصفون. . . "إلى آخرها(۲).

🕸 الأحكام

يدل قوله: ﴿ لَوْ أَنَّ عِندَنَا ﴾ على أن مَنْ التزم خيرًا، ثم لم يفِ به يعظم وزره. وتدل الآية أن الله ينصر رسله، فيبطل قول المجبرة أنه ينصر الكفار عليهم. ويدل قوله: ﴿ وَإِنَّ جُندَنَا لَمُ مُ على فضل المجاهدين، وفيه حث على الجهاد. ويدل قوله: ﴿ سُبُحَنَ ﴾ على تنزيهه عما لا يليق به.

⁽١) ممّا: وممّا، ن.

⁽٢) مسند أبي يعلى رقم ١١١٨، وفيه أنه كان يقوله بعد السلام.



[عونك اللهم يا حي يا قيوم](١).

سورة (ص)، وتسمى سورة (ذي الذكر)، وهي مكية فيما نقل، وهي ثمانون (٢) وخمس آيات في البصري، وثمان في الكوفي، وست في المدني.

وروى أُبِيّ، عن النبي صلى الله عليه وآله: «من قرأ سورة (ص) أعطي من الأجر بوزن كل جبل سخره الله لداوود عليه حسنات، وعصمه الله أن يُصِرَّ على ذنب صغير أو كبير».

ولما ختم سورة (الصافات) بذكر القرآن والرسول وإنكار الكفار ما دعاهم إليه من التوحيد والبعث، افتتح سورة (ص) بذلك ورد عليهم.

بِسْمِ اللَّهِ ٱلرَّحْمَانِ ٱلرَّحِيمِ

قوله تعالى:

﴿ صَّ وَالْقُرْءَانِ ذِى الذِّكْرِ ﴿ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُواْ فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ ﴾ كَمْ أَهْلَكُنَا مِن قَبْلِهِم مِّن قَرْنِ فَنَادُواْ وَلَاتَ حِينَ مَنَاسِ ﴾ وَعِجْبُواْ أَن جَاءَهُم مُنْذِرٌ مِنْهُمُ وَقَالَ ٱلْكَيْفِرُونَ هَلْذَا سَحِرٌ كَذَابُ ﴾ أَجَعَلَ ٱلْآلِهَةَ إِلَنْهَا وَرَحِدًا إِنَّ هَلْنَا لَشَيْءُ عُجَابُ ﴾

⁽١) ما بين المعكوفين ساقط في ن، وما أثبتناه من هامشها.

⁽۲) ثمانون: ثلاثون، ت، ن.

🕸 القراءة

قراءة القراء: (ص) بالجزم (۱)؛ لأنها من حروف الهجاء، فتكون مجزومة أبدًا. وعن الحسن وابن أبي إسحاق بكسر الدال من: المصاداة، أي: عارض القرآن بعملك، وقابله به، فاعمل بأوامره ونواهيه، فجعله أمرًا، ويقال: صادينته (۱) مَصَادَاةً: عَامَلْتُهُ بمثل صنعته، وقيل: لما اجتمع ساكنان حرك إلى الكسر.

وقرأ عيسى بن عمرو بفتح الدال، وكذلك (ق) و(نون) قيل: لاجتماع^(٣) الساكنين يحركهما إلى أخف الحركات، وقيل: معناه: اقرأ (ص)، وقيل: على الإغراء؛ [أي]: عليك (ص)، وهو لا ينصرف.

قراءة القراء: «عُجَاب» بالتخفيف، وعن السلمي وعيسى بن عمرو^(٤) بالتشديد، وهو المفرط في التعجب، والعجيب والعُجَابُ والعُجَّابُ واحدٌ، إلا أن في التشديد نوع مبالغة نحو: طويل وطُوَال وطُوَّال، ومن هذا البناء ﴿وَمَكَرُواْمَكُرُ الْمَكُرُا كُبَّارًا﴾ [نوح: ٢٧].

وروي عن الكسائي وابن كثير الوقف على: «لات» بالهاء، والباقون بالتاء، وعن بعضهم الوقف على (لا) ويجعلون التاء متصلة بـ (حين) على ما سنبينه.

ويقال: لِمَ لم يعد (ق) و^(٥) [ص آية]؟

قلنا: لأنه شبه الاسم المفرد، وإنما يعد ما يشبه الجملة، ويشاكل آخره رؤوس الآي التي بعده.

⁽١) بالجزم يقصد بالتسكين.

⁽۲) صادیته: صادیت، ت، ن.

⁽٣) لاجتماع: لاجمتاع، ن.

⁽٤) عمرو: عمر، ن.

⁽٥) ق و: ساقط من ن.

🕸 اللغة

العزة: المغالبة (١) والممانعة، ومنه: مَنْ عَزَّ بَزَّ، أي: من غَلَبَ سَلَبَ، ومنه: ﴿ آَيَبْنَغُونَ عِندَهُمُ ٱلْعِزَّةَ ﴾ [النساء: ١٣٩]، أي: المنعة وشدة الغلبة، ومنه: العزيز: الغالب، وسمي الملك عزيزًا؛ لأنه غالب أهل مملكته. وعَزَّ يَعِزُّ بكسر العين: إذا صار عزيزًا لا يؤاخذ، كأنه اشتد (٢) وجوده، وعَزَّ يَعَزُّ بفتح العين، أي: اشتد.

والشقاق: المباعدة والعداوة؛ لأن كل واحد منهما يكون في شق، أي: في ناحية. مناص: مفعل من النَّوْصِ، مثل منام من النوم، والنَّوص بالنون: التأخر، وبالباء: التقدم، قد جمعهما امرئ القيس في بيت:

أَمِنْ ذِكْرِ لَيْلَى إِذْ نَـ أَتْكَ تَـنُـوصُ فَتُقْصِرَ عَنْهَا خَطْوَةً وَتَبُـوصُ^(٣) وقال آخر:

...... سبعون ألفًا عاقِدِي النواصي أسادَ غَيلٍ (٤) حين لا مَناصِ

ه الإعراب

اختلفوا في (**لات حين**) على قولين^(٥):

الأول^(٦): زعم بعضهم أن التاء متصلة بـ (لا)، وأنها بمنزلة (ليس) ودخلت التاء

لأوردن العاصي ابن العاصي سبعين ألفًا عاقدي النواصي مستحلقين حلق الدلاص قد جنّبوا الخيل مع القلاص آساد غيال حين لا مناص

⁽١) المغالبة: المطالبة، ت.

⁽٢) لا يؤاخذ كأنه اشتد: مطموس في ت.

⁽٣) انظر الصحاح (بوص)، اللسان (بوص)، تاج العروس (بوص).

⁽٤) آساد غيل: أشبال عند، ت، ن، وما أثبتناه من البيت والعيون: ٣/ ٤٨١. والبيتان منسوبان للإمام علي بن أبي طالب في رده لعمرو بن العاص في معركة صفين:

⁽٥) قولين: القولين، ن.

⁽٢) الأول: _ ، ن.

للتأنيث، ونصب على معنى ليس، و(لا) حرف تنزيه، فدخلت التاء فيه على قياس نظائرها من بنت وأخت^(۱) وذلك لأن ما قبلها ساكن، وهذا مذهب الفراء والكسائي وجماعة منهم أبو مسلم، ويقف الكسائي عليه بالهاء، يجعل الألف فيه حركة، فعلى هذا (لات) و(حين) مفتوحتان كأنهما كلمة واحدة.

وقيل: نصب (لات) بـ (لا) كقولك: لا رجل عندك، وقال لبيد:

تَذَكَّرَ حُبَّ لَيلى لاتَ حينا وَأَمْسَى الشَّيْبُ قَد قَطَعَ القَرِينَا(٢)

والثاني: قول من قال: إن التاء متصلة بـ(حين)، والعرب تلحق^(٣) التاء بحين وبزمان، قال الشاعر:

العَاطِفُونَ (٤) تَحِينَ مَا مِنْ عَاطِفٍ والمُطْعِمُون زَمَانَ مَا مِنْ مُطْعِمِ (٥) فأما قول الشاعر:

طَلَبوا صُلْحَنا وَلاَتَ أَوَانٍ فَأَجَبْنَا أَنْ لَيسَ حينَ بَقَاءِ(١)

فمنهم من قال: التاء متصلة بـ(أوان)، ومنهم من قال بـ(لا)، قال الزجَّاج: أنشده أبو العباس (٧) بالرفع، وروي بالكسر، قال أبو عبيد: والصحيح أن التاء متصلة (٨) مع حين؛ لأني كذا رأيته في الإمام وهو مصحف عثمان،

⁽١) وأخت: ودمت، ت، ن.

⁽٢) البيت في الأصح لـ «عمرو بن شأس بن عبيد الأسدي»، انظر: يحيى الجبوري، شعر عمرو بن شأس الأسدى، دار القلم، بيروت، ١٩٨٣، ص ٥٥.

⁽٣) تلحق: _ ن.

⁽٤) العاطفون: القاطعين، ت.

⁽٥) البيت في اللسان (حين)، (عطف) نسبه إلى أبي وجزه:

العاطفون تحين ما من عاطف والمسبغون يدا إذا ما أنعموا والمانعون من الهضيمة جارهم والحاملون إذا العشيرة تغرم واللاحقون جفانهم قمع الذرى والمطعمون زمان أين المطعم

وانظر ديوان أبي وجزة السعدي، تحقيق وليد محمد السراقبي، المجمع الثقافي، أبو ظبي، ٢٠٠٠.

⁽٦) انظر: اللسان (لات).

⁽V) أبو العباس مطموس في ت.

⁽٨) متصلة: _ ، ن.

قال علي بن عيسى: وهذا غلط؛ لأنها في المصحف وتأويل العلماء منفصلة. «مناص» كسر، قيل: بـ(لات).

ومتى قيل: إذا كان (ص) قَسَمًا فما جوابه؟

قلنا: اختلفوا فيه، قيل: محذوف، وقيل: مذكور.

فأما^(۱) من قال: محذوف، قيل^(۲): تقديره^(۳): ص والقرآن لقد جاء الحق وظهر الأمر، وحذف الجواب في مثل هذا أبلغ؛ لأن الذكر يقتضي المعنى على وجه، والحذف يصرف إلى كل وجه، فكان أفخم.

وقيل: تقديره: إن الذين كفروا يزعمون أنهم على الحق، وليس كذلك؛ بل هم في عزة وشقاق؛ ولذلك أدخل فيه (بل)، وذلك لا يأتي إلا وينفي خبرًا قبله، ويثبت خبرًا بعده، فلما لم يظهر النفي فيتأول أنه نفى خبرًا مضمرًا، وأثبت خبرًا ظاهرًا، فلما أثبت أنهم في عزة وشقاق دل إنه نفى ضد هذه الصفة (٤).

وقيل: تقديره: والقرآن إنه بعث محمدًا بالحق فلم يؤمنوا به بل شاقوه وخالفوه، عن أبي علي.

فأما من قال: الجواب مذكور، اختلفوا، فقيل: جوابه: ﴿ بَلِ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ كقوله: ﴿ وَاللَّهُ مَا لَذَ اللَّهُ مَا لَكُ فَرُوا ﴾ وقت وأَلْقُرُونَ هَذَا شَيَّةً عَمِيبٌ ﴾ [ق:١٠١]، عن قتادة.

وقىيىل: جـوابــه قــوكــه: ﴿إِن كُلُّ إِلَّا كَذَّبَ ٱلرُّسُلَ﴾، وكــقــوكــه: ﴿تَٱللَّهِ إِن كُنَّـا﴾ [الشعراء: ٧٧]، وكقوله: ﴿وَٱلسَّمَآءِ وَالطَارِقِ﴾ [الطارق: ١]، و﴿إِن كُلُّ نَقْسِي﴾ [الطارق: ٤].

وقيل: الجواب قوله: ﴿ إِنَّ هَٰذَا لَرِّزَّقُنَا مَا لَهُ مِن نَّفَادٍ ﴾.

⁽١) فأما: وأما، ن.

⁽٢) قيل: ـ، ن.

⁽٣) تقديره: فتقديره، ن.

⁽٤) الصفة: القصة، ن.

وقيل: قوله: ﴿إِنَّ نَالِكَ لَحَقٌّ تَغَاَّصُمُ أَهْلِ ٱلنَّادِ﴾، عن الكسائي.

وقيل: فيه تقديم وتأخير، و[تقديره]: الذين كفروا في عزة وشقاق، والقرآن ذي الذكر.

وقيل: معنى (ص): وجب وحق، فهي جواب لقوله: «والقرآن» كما يقال: نزل والله، عن الفراء.

وقيل: جوابه: ﴿كُرْ أَهْلَكُنَا﴾.

وقيل: جوابه قوله: ﴿جُندُمَّا هُنَالِكَ﴾ (١)، وكان ينبغي أن يقال: لَجُندٌ ما (٢)، إلا أنه لما طال الكلام حذفت اللام.

🏶 القصة

قيل: لما أسلم عمر، شق ذلك على المشركين، فمشى صناديد قريش وهم خمسة وعشرون رجلاً: الوليد بن المغيرة وكان أكثرهم شرًّا، وأبو جهل، وأبيّ وأمية ابنا خلف، وعمرو بن وهب، وعتبة وشيبة ابنا ربيعة، والوليد بن عتبة، وعبد الله بن أبي أمية، والعاص بن وائل، والحارث بن قيس، وعدي بن قيس، والنضر بن الحارث، وأبو البحتري بن هشام، ومخرمة بن نوفل، وزمعة بن الأسود، ومطعم بن عدي، ونبيه ومنبه ابنا الحجاج، وهشام بن عمرو، وسهيل بن عمرو، وحويطب بن عبد العزى، والأخنس بن شريق (٣)، وعامر بن خالد، وخرط بن عمرو إلى أبي طالب، فقالوا: أنت شيخنا وكبيرنا، وقد علمت ما فعل هؤلاء السفهاء، وقد أتينا لتقضي بيننا وبين ابن أخيك، فدعا أبو طالب رسول الله وقال: يابن أخي، هؤلاء قومك يسألونك، فقال عليه: «وماذا يسألونني»؟ فقالوا: دعنا وآلهتنا ندعك وإلهك، فقال صلى الله عليه: «أتعطونني كلمة واحدة تملكون بها العرب والعجم؟»، فقال أبو جهل: لله أبوك، نعطيك تلك وعشر أمثالها، فقال: «قولوا: لا إله إلا الله»، فقاموا وقالوا: أجعل الآلهة نعطيك تلك وعشر أمثالها، فقال: «قولوا: لا إله إلا الله»، فقاموا وقالوا: أجعل الآلهة واحدًا، كيف يسع الخلق كلهم إله واحد؟ فنزلت هذه الآيات.

⁽۱) جند ما مطموس في ت.

⁽٢) لجند ما: لجندنا، ت، ن.

⁽٣) شريق: شويق، ت.

🏶 المعنى

﴿ صَ ﴾ قيل: قَسَمٌ، وقيل: اسم من أسماء الله تعالى، عن ابن عباس. وقيل: القسم بالله، أي: ورب ص. وقيل(١): هو من حروف المعجم، عن السدي. وقيل: معناه صدق الله، عن الضحاك. وقيل: اسم من أسماء القرآن أقسم الله به، عن قتادة. وقيل: اسم للسورة (٢)، عن الحسن، وأبي على. وقيل: فاتحة السورة، عن مجاهد. وقيل: هو مفتاح أسماء الله التي أولها صاد نحو $^{(7)}$: صمد، صانع المصنوعات، صادق الوعد، عن محمد بن كعب. وقيل: إشارة إلى صدود الكفار عن القرآن. وقيل: إشارة إلى أن القرآن مؤلف من هذه الحروف، وعجزوا عن مثلها مع أنهم بها يتكلمون؛ ليعلموا أنه معجز، وأنه كلام الله ليس من كلام البشر، عن أبي مسلم. وقيل: إشارة إلى أنه من هذه الحروف؛ ليعلم أنه محدث ليس بقديم، عن أبي بكر الزبيري. «وَالْقُرْآنِ ذِي الذُّكْرِ» ذي الشرف، عن ابن عباس، والضحاك. ومثله: ﴿وَإِنَّهُۥ لَذِكَّرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَّ ﴾ [الزحرف: ٤٤]، وقيل: ذي البيان، عن ابن عباس، ومقاتل. ذي بيان يؤدي إلى الحق؛ لأن فيه ذكر الأدلة التي إذا تفكر فيها العاقل عرف الحق عقلاً وشرعًا، ومن تمسك به سَعِدَ، ومن عدل عنه شقى، وقيل: ذي الوعد والوعيد والأحكام وأخبار الأمم، فهو ذكر لمن تذكر به في سائر ما يحتاج إليه، وقيل: ذي التذكر لكم، عن قتادة. وقيل: فيه ذكر الله وتوحيده وصفاته الحسني، وأسماؤه، وفيه النبوات وفيه (٤) الشرائع، وفيه ذكر الأنبياء وأخبار الأمم، وابتداء الخلق وانتهاؤهم، وذكر النفخة (٥) والقيامة، والأحكام، والأوامر والنواهي، والمواعظ، والأمثال، وجميع ما يحتاج إليه المكلف، ولما كان كذلك أضاف الذكر إليه ووصفه به، وهو قول أبي علي، ونحو ذلك قوله: ﴿مَّا فَرَّطْنَا فِي ٱلْكِتَنِّ مِن شَيَّءٍ﴾ [الانعام: ٣٨]، «بَلِ الَّذِينَ

⁽١) وقيل: مطموس في ت.

⁽۲) للسورة: السورة، ت.

⁽٣) نحو: ـ، ن.

⁽٤) فيه: +، ن.

⁽٥) النفخة: النعمة، ن.

كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاق» قيل: في عزة أي: تكبر عن قبول الحق، وحمية جاهلية، عن قتادة. كقوله: ﴿ أَخَذَتُهُ ٱلْمِزَّةُ بِٱلْإِثْمِّ ﴾ [البفرة: ٢٠٦]، وقيل: «في عِزَّةٍ» أي: مَنَعَةٍ واقتدار بتمكين الله إياهم فيقروا به، وقيل: في مُعَازَّة، يريدون أن يكونوا أعز وأرفع، ولا يكونوا تبعًا، «وشقاق» أي: عداوة وعصيان ومخالفة، والشقاق: المخالفة، عن ابن زيد. «كُمْ أَهْلُكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنِ» أي: كم أهلكنا قبل هؤلاء الكفار من جماعة بعد جماعة «فَنَادَوا» يعنى: حين أصابهم العذاب نادوا نداء مستغيث بالإيمان «وَلاَتَ حِينَ مَنَاصِ الله عن أبي عين مهرب وفرار ، وقيل: لا مَنْجَى ، عن أبي على. والمناص: المَنْجَى، وقيل: النوص الفوت؛ أي: ليس هذا حين فوت، قال ابن عباس: كل كفار مكة إذا قاتلوا فاضطروا قالوا: مناص، أي: اهربوا، فأنزل الله تعالى «وَلاَتَ حِينَ مَنَاص»، «وَعَجبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ» أي: تعجبوا(١) بأن جاءهم منذر(٢) رسول منهم ينذرهم أي: يخوفهم بالعذاب «وَقَالَ (٣) الْكَافِرُونَ هَذَا سَاحِرٌ كَذَّابٌ» فيما يدعى، فراموا دفع الحجة بالشنعة ونبز الألقاب كما تفعله المبتدعة بأهل الحق فبئس زماننا هذا «أَجَعَلَ الآلِهَةَ إِلَهَا وَاحِدًا» هو استفهام منهم، والمراد به التعجب والمبالغة فيه والإنكار، أي: أجعل (٤) للعالم إلهًا واحدًا، إذ أبطل جميع الآلهة وجعل العبادة لإله واحد «إنَّ هَذَا لَشَئَّ عُجَابٌ» أي: متناه (٥) في الأعجوبة، وإنما تعجبوا لأنهم عدلوا إلى التقليد والإلف، ولو تفكروا في الأدلة لعلموا صحة ما جاء به.

الأحكام 🏶

يدل قوله: ﴿وَٱلْقُرْءَانِ ذِى ٱلذِّكْرِ ﴾ أنه من جنس الأذكار، وأنه مؤلف، ويدل على حدثه، وإذا حمل على القسم كأنه قيل: ورب ص، فيدل على حدثه؛ لأنه يدل على أنه مربوب.

⁽١) تعجبوا: عجبوا، ن.

⁽٢) منذر: _ ، ن؛ منذ، ت.

⁽٣) وقال: فقال، ن.

⁽٤) أجعل: جعل، ت.

⁽٥) متناه: متناهى ؛ ن، ت.

ويدل قوله: ﴿ وَغِيبُوا ﴾ الآية على أمور:

منها: أن المبطل يتعجب من الحق، ولا يكون كذلك إلا والمعارف مكتسبة؛ لاستحالة ذلك في الضروري.

ومنها: قبح التقليد، وأنه يُحَسِّنُ القبيح ويقرب البعيد.

وتدل على أن السحر تمويه؛ لذلك نسبوه إليه.

وتدل أن الجعل يكون (١) بمعنى الخبر والحكم؛ لذلك قال: ﴿ أَجَعَلَ ٱلْآلِمَةَ ﴾.

وتدل أن الكفر والشقاق فعلهم، وكذلك التعجب، فيبطل قول المجبرة في المخلوق.

قوله تعالى:

﴿ وَانطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنِ اَمْشُواْ وَاصْبِرُواْ عَلَىٰٓ ءَالِهَتِكُورُّ إِنَّ هَلَنَا لَشَيْءٌ يُكُرادُ ﴿ مَا سَمِعْنَا بَهَلَا فِي اَلْمِلَةِ الْآخِرَةِ إِنْ هَلَنَا إِلَا الْخِلَقُ ﴿ اَمُنْ اللَّهُ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا بَلْ هُمْ فِي شَكِّ مِّن ذِكْرِي بَل لَمَّا يَدُوفُواْ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا بَلْ هُمْ فِي شَكِّ مِّن ذِكْرِي بَل لَمَّا يَدُوفُواْ عَلَيْهِ الذَّكُرُ مِنْ بَيْنِنَا بَلْ هُمْ فِي شَكِّ مِّن ذِكْرِي بَل لَمَّا يَدُوفُوا عَلَا إِلَىٰ الْمَعْرَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا عَلَيْهِ اللَّهُ مَا مُعْرَافِ اللَّهُ مَا السَّمَونِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُما فَلَيْ اللَّهُ مَا فَي اللَّهُ مَا مُعْنَافِكُ مَهْرُومٌ مِّنَ الْأَحْرَابِ إِلَى كَذَبْتُ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوجِ مَا اللَّهُ مَا فَي اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَالِكُ مَهُرُومٌ مِنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُمُ اللَّهُ مَالِكُ مَهُرُومٌ مُنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَلُولِ وَاصْعَابُ النَّيْكَةُ أَوْلُولُ وَاللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللّهُ مَا اللَّهُ مُعَلِيلًا عَلَيْكُومُ اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مُلْولِ وَاصْعَابُ النَّيْكَةُ أَوْلِيْكِ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مِلَّا اللَّهُ مَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَالِكُ مَا اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُلْكُولًا وَاللَّهُ اللَّهُ مُلِلْكُولُولُ وَالْمُولِي وَالْمُعُمِّ اللَّهُ وَلِهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مُلْكُولُولُولُ وَاللَّهُ مُلْكُولُولُ وَاللَّهُ مِنْ الللللَّهُ اللللّهُ مِنْ الللللللَّهُ مِنْ اللللللللَّهُ اللَّهُ اللللللَّهُ اللّهُ اللللللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللللللللّهُ اللّهُ الللللللللّهُ

🕸 اللغة

الانطلاق: الذهاب بسهولة، ومنه: طلاقة الوجه، إنما هو سهولته.

والبِشْر، خلاف العبوس، وأطلق: أرسل.

والملأ: الجماعة من الأشراف.

والمشي: السير، مشى مشيًا، وامشوا: سيروا، وقيل: معناه: ليكثر ماشيكم، يعني: الدعاء لهم، وهذا لا شيء؛ لأنه لا يحتمله اللفظ ولا المعنى أيضًا.

أما(٢) اللفظ يقال: أَمْشَى الرَّجل يُمْشِي: إذا كثرت ماشيته، والأمر: أمشوا بقطع

⁽١) يكون: +، ن.

⁽٢) أما: _ ، ن.

الألف، والقراءة بوصلها، ولو طرحت الهمزة على النون لانفتحت، والقراءة بالكسر، قال الشاعر:

وَكُلُ فَتَّى وإِنْ أَثْرَى (١) وأَمْشَى سَتُخْلِجُهُ عَن الدُّنْيَا مَنُونُ (١)

وأما المعنى فإنه لا يشاكل ما قبله ولا ما بعده.

والإرادة والمشيئة والمحبة (٣) والقصد والعزم من النظائر وإن كان لكل واحد موضع. والاختلاق: «افتعال» من الخلق وهو الكذب، والخلق والاختلاق والفراء والافتراء ألفاظ تتقارب معانيها، قال تعالى: ﴿وَتَخْلُقُونَ إِفَكًا ﴾ [العنكبوت: ١٧].

والارتقاء: الصعود من سفل إلى علو درجةً درجةً، قال الشاعر:

لَوْ لَمْ يَجِدْ سُلَّمًا مَا كَانَ مُرْتَقِيًا والمُرْتَقَى وَالَّذِي رَاقاه سِيًّانِ

والأسباب: جمع سبب، وهو ما يوصل به إلى المطلوب، يقال: تسببت بكذا أي: توصلت بالتسبب^(٤)، والسبب على ضربين: سبب موجب كالضرب يوجب الألم، والكون يولد التأليف، وسبب عادة كالذَّكر والأنثى في خلق الولد، والشجر في خلق الثمار، ويقال للباب: سبب، قال الشاعر:

وَمَن هابَ أَسْبِابَ المَنايَا يَنَلْنَهُ وَلَوْ نَالَ أَسْبَابَ السَّمَاءِ بِسُلِّمِ (٥)

أي: أبوابه؛ لأنه به يوصل إلى دخول الدار، وبين السبب والعلّة (٢) فروق: منها أن السبب يوجب الذوات والعلة توجب (٧) الصفات، والسبب إذا وجد قد يمنع من المسبب، وما يمنع المعلول يمنع العلة، والسبب يقف على شرط، والعلة لا تقف.

⁽١) أثرى: أبزى، ت.

⁽٢) البيت قائله: النابغة الذبياني؛ انظر اللسان (مشي)، وانظر: ديوان النابغة الذبياني، دار صادر بيروت.

⁽٣) والمحبة: والمحنة، ن، ت.

⁽٤) بالتسبب: والسبب، ن، ت.

⁽٥) البيت قائله زهير بن أبي سلمى في معلقته، وفي رواية: وإن يرق أسباب السماء بسلم، وفي رواية أخرى: وإن رام أسباب السماء بسلم، انظر ديوان زهير بن أبي سلمى، دار صادر، بيروت.

⁽٦) والعلة: والعلم، ت، ن.

⁽٧) والعلة توجب: والعلم يوجب، ت.

والهَزْمُ: الكسر والدفع، والمهزوم: المدفوع الذي وقعت عليه الهزيمة. والحزب: الجماعة التي تجتمع من كل أَوْبِ، والجمع: أحزاب.

🕸 الإعراب

(ما) في قوله: «جند ما» صلة وتأكيد، كقولهم (١): جئت لأمر ما، وعندي طعام ما.

🕸 النزول

قيل: نزلت الآيات في الذين اجتمعوا عند أبي طالب، فلما أيسوا من النبي صلى الله عليه وآله قاموا يقول بعضهم لبعض: أجعل الآلهة إلهًا واحدًا، ويقولون للعوام: امشوا واصبروا على آلهتكم.

وقيل: نزلت في عقبة بن أبي معيط، فهو الذي قال: امشوا واصبروا على آلهتكم، عن مجاهد.

🏶 المعنى

ثم بَيَّنَ تعالى من تلبيس القوم على عوامهم، فقال سبحانه: "وَانطَلَقَ الْمَلاُ مِنْهُمْ" أي: الأشراف من هؤلاء الكفار الذين تقدم ذكرهم، قيل: انطلقوا إلى أبي طالب لشكاية النبي في فيما يقوله لآلهتهم، وقيل: انطلقوا من عنده بعد الإياس من النبي في "أنِ امْشُوا" قيل: امشوا إلى أبي طالب، واشكوا محمدًا، وقيل: امشوا ولا تقيموا على سماع كلام النبي في ولا على سماع القرآن "وَاصْبِرُوا عَلَى الْهَتِكُمْ" قيل: اصبروا على إيجادها وعبادتها "إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ يُرَادُ" قيل: فساد في الأرض، وعن قريب ينزل به الهلاك ونتخلص منه. وقيل: لأمر يراد بنا من زوال نعمة أو نزول شدة؛ لأنهم كانوا يعتقدون في الأصنام أنهم لو تركوا عبادتها أصابهم القحط والشدة. وقيل: شيء يراد، أي: كيد يكاد بنا، كأنهم اتهموه بطلب رئاسة، فكان هذا القول منهم على وجه التنفير عن النبي، ثم زادوا وقالوا: "مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي

⁽١) كقولهم: لقولهم، ن.

الْمِلَّةِ الآخِرَةِ» أي: لم نعرفه في عادة زماننا، وإنما كان هذا شيئًا يبلغنا عن الأزمان الماضية؛ لأن النبي على بعث على فترة من الرسل، وقيل: (في المِلَّة الأخرة) أي: النصرانية، عن ابن عباس، والقرظي، ومقاتل، والكلبي؛ لأن النصاري تجعل مع الله إلهًا غيره، وقيل: لأنهم لا يقرون بمحمد، وقيل: يعنون ملة قريش إلى ملة زماننا هذا، عن مجاهد، وقتادة. وقيل: «الملّة الآخرة» أي: هذا يكون في آخر الزمان، عن الحسن. «إِنْ هَذَا» الذي يقوله محمد «إِلاَّ اخْتِلَاقٌ» أي: تَخَرُّصٌ وكذب، ثم عَجَّبُوا العامة فقالوا: «أَعْنَرْلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ» يعنى: القرآن «مِنْ بَيْنِنَا» وليس بأرفعنا نسبًا ولا أكثرنا (١) مالاً وجاهًا، ولم يعلموا أن شرط النبوة الصلاح والاستصلاح، فتعجبوا منه أن خصه الله به، فأجابهم فقال: «بَلْ هُمْ فِي شَكِّ مِنْ ذِكْرِي» يعني لا يحملهم على هذا القول إلا الشك فيما أنزلت على رسولي من الوحي، يعنى: أنهم أتُوا من قبل أنفسهم في هذا، حيث أعرضوا عن الأدلة، فأما الله تعالى فقد أزاح العلة، ونصب الأدلة «بَل لَّمَّا يَذُوقُوا عَذَاب» أي: لم يذوقوا عذابي، ولو ذاقواه لما قالوا هذا القول «أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ» أي: نعمة ربك حتى تجري (٢) النبوة على مرادهم، وقيل: «رَحْمَة رَبَّكَ» أي: نبوة ربك «الْعَزيز» القادر الغالب الذي لا يغالب «الْوَهَّاب» كثير الهبات والعطايا، يعني: أنه قادر وهاب يقسم على حسب المصالح، وهم مع عجزهم وجهلهم كيف يعترضون (٣) «أَمْ لَهُمْ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْض وَمَا بَيْنَهُمَا» فيختاروا للرسالة مَنْ أحبوا، بل^(٤) الاختيار إلى مالك الأشياء لا إليهم، وقيل: إنهم ترفعوا (٥) عن اتباع محمد وقبول قوله، فكأن (٦) لهم مُلْكَ السموات والأرض [و] خزائن رحمته، وقيل: معناه: هل لهم مُلْكُ السموات والأرض والخزائن، فيتهيأ(٧)

⁽١) ولا أكثرنا: ولا أكثر، ت.

⁽۲) تجري: تخرج، ت.

⁽٣) يعترضون: يعرضون، ن.

⁽٤) بل: أي، ن.

⁽٥) ترفعوا: يترفعون، ن.

⁽٦) فكأن: أكان، ن.

⁽٧) فيتهيأ: فيها، ن.

لهم منع (١) الله من مراده في إكرام نبيه وإرساله «فَلْيَرْتَقُوا» يعني: إن ادعوا ذلك «فَلْيَرْتَقُوا» أي: فليصعدوا «فِي الأَسْبَابِ» قيل: في أبواب السماء وطُرُقِها، عن مجاهد، وقتادة. يعنى: مَنْ مَلَكَ شيئًا قدر على التصرف فيه، وقيل: الأسباب: معارج الملائكة، وقيل: من ظن أنه يقدر على منع الله من مراده فليصعد السماء، فإن عجز عنه فهو عن منعه أعجز، وقيل: الأسباب: الطرق، وقيل: الحيل، أي: ليحتال في سبب يصل به إلى السماوات، فيأتي بالوحي إلى من يختارون، وقيل: فليصعد السماء محاربًا، والمعنى: إذا عجزوا عن جميع هذا فليعلموا أنهم مملوكون ينبغي أن يؤمنوا بالله ورسوله «جُندٌ مَّا هُنَالِكَ مَهْرُومٌ مِنَ الأَحْرَابِ» أي: هم جند هنالك مغلوب مدفوع «مِنَ الأَحْزَابِ» أي: من جملة الأجناد، اختلفوا في معناه، فقيل: هؤلاء الذين يقولون هذا القول جند مهزومون، وأنت عليهم مظفر منصور غالب، قال قتادة: وعد الله نبيه أنه سيهزمهم فجاء كما وعد «مِنَ الأَخْزَابِ» أى: كالقرون الماضية الذين قهروا وأهلكوا، وقيل: «مِنَ الأَحْزَابِ» من حزب إبليس، وقيل: مَنْ أراد مِنْ الأحزاب منع النبي صلى الله عليه (٢) وتكذيبه بأن يجند عليه فذلك جند مهزوم، وقيل: فليرتقوا إلى السماء محاربين (٣)، فهناك جند لا ينهزم وهؤلاء ينهزمون، وقيل: الأحزاب الذين اجتمعوا عليه يوم الخندق، عن أبي على.

🕸 الأحكام

تدل الآيات على عظيم فعل من يضل غيره بالشبهات، وعلى فساد التقليد، ووجوب النظر؛ لذلك ذمهم لقولهم (3)، ولهذا قلنا بعظم وزر(6) المبتدعة الذين يضلون الناس.

⁽١) منع: مطموس في ت.

⁽۲) صلى الله عليه: _ ، ن.

⁽٣) محاربين: محاربًا، ن.

⁽٤) لقولهم: بقولهم، ن.

⁽٥) وزر: قدر، ت.

ويدل قوله: ﴿مَاسِمِعْنَا﴾ على جهلهم؛ لأنه ليس كلّ ما لم يسمع من قوم يجب أن يكون باطلاً؛ بل يراعى الدليل.

ويدل قوله: ﴿ بَلْ هُمْ فِي شَكِّ ﴾ أن المعارف مكتسبة.

وتدل على صحة الحجاج في الدين.

ويدل قوله: ﴿مَهَّرُومٌ﴾ على وعد من الله لنبيه، وقد وجد فيكون معجزة له؛ لأن الآية مكية، وقصة الأحزاب كانت بالمدينة.

قوله تعالى:

﴿ كَذَّبَتْ فَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادُ وَفِرْعَوْنُ ذُو ٱلْأَوْنَادِ ﴿ وَثَمُودُ وَقَوْمُ لُوطٍ وَأَصْحَابُ لَـَيْكَةً أَوْلَئِكَ الْأَحْدَابُ (إِنَّ عَلَيْ الْمَالُ فَحَقَّ عِقَابِ ﴿ وَمَا يَنْظُرُ هَـَـُؤُلَآءِ إِلَّا صَيْحَةً وَيَحَدَةً مَّا لَهَا مِن فَوَاقٍ ﴿ وَهَا وَقَالُوا رَبَّنَا عَجِّل لَنَا قِطْنَا قَبْلَ يَوْمِ ٱلْحِسَابِ ﴿ وَهِا كَنْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللللَّا اللَّاللَّا اللللَّهُ الللللَّا اللللللَّا اللَّهُ اللَّال

🕸 القراءة

قرأ حمزة والكسائي: «فُواق» بضم الفاء، الباقون بفتحها، قال الكسائي: هما لغتان بمعنى، مثل: جُمَام المَكُّوك وجُمَامِهِ، وقَصَاص الشعر وقُصَاصهِ، وهو من الإفاقة، وما بين الرضعتين فَوَاق، وقال الفراء وأبو عبيد: بينهما فرق، فالفتح معناه: ما لها من راحة، وبالضم: ما لها من مهلة، وانتظر (۱) فُوَاقَ ناقة: قدر ما بين الحلبتين.

اللغة 🕸

الوتد: معروف، وجمعه: أوتاد.

والأيكة: الغَيْضَةُ، قال أبو عمرو: والأيكة: الملتف(٢) من النبع والسدر.

والفواق: أصله الإفاقة (٣)، والفواق: ما بين حلبتي الناقة مشتق من الرجوع؛ لأنه

⁽١) وانتظر: وانتظاره، ت، ن.

⁽٢) الملتف: الملتفف؛ ن،ت.

⁽٣) الإفاقة: الاقامة، ت، ن.

يرجع اللبن إلى الضرع بين الحلبتين، وأفاق من مرضه وغَشْيَتِهِ: إذا رجعت الصحة إليه، وقيل: الإفاقة: الراحة، والفواق: بين الحلبتين، وأفاق المريض: استراح.

والقِطُّ: النصيب، عن الفراء، وأصل القِطِّ: الكتاب يكتب الإنسان فيه شيء يصل إليه، عن الكسائي، واشتقاقه من القَطِّ، وهو القطع، وكذلك النصيب هو القطعة من الشيء، قال أبو عبيد: القطِّ: الحساب، وفي حديث ابن عمر وابن زيد: (كانا لا يريان بِبَيْع القطوط بأسًا إذا خرجت)، والفقهاء لا يجيزونه وهي الجوائز والأرزاق، سميت قطوطًا؛ لأنها تخرج مكتوبة في رقاع، يقال: قَطَّهُ يَقُطُّه قَطًّا، مثل: قدّه يقدّه قدًّا، ومنه: ما رأيته قط، أي: في قِطَع الدهر الذي مضى.

🕸 النزول

عن أبي العالية والكلبي قالا: لما نزل قوله في سورة (الحاقة): ﴿فَأَمَّامَنَ أُوتِى كَنْبَهُ بِيَمِينِهِ ﴾ [الحاقة: ٢٥] قالوا استهزاءً: عجل لنا قطنا، فنزلت هذه الآيات.

وعن عطاء: قال النضر بن الحارث وهو القائل: إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء، قال عطاء: نزلت فيه بضع عشرة آية.

وقيل: طلبوا ذلك ليعلموا أنهم(١) من أصحاب اليمين أو من أهل الشمال.

🏶 النظم

يقال: كيف يتصل قوله: ﴿كُذَّبُّ قَبَّلُهُمْ ﴾ بما قبله؟

قلنا: فيه تسلية للنبي هيه ، يعني: إن كذبك هؤلاء فقد كذبت قبلهم أمم.

وقيل: بل يتصل بقوله: ﴿ كُرُ أَهْلَكُنَا مِن قَبْلِهِم ﴾ ، ثم فصل ذلك وبين أن تلك الأمم مع قوتهم وعدتهم لَمَّا كذبوا الرسل أهلكناهم، ولم ينفعهم ذلك، فكيف هم مع ضعفهم؟!

⁽١) أنهم: أنه، ت، ن.

المعنى 🏶

"كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ" أي: قبل هؤلاء الكفار "قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ" هم قوم هود "وَفِرْعَوْنُ ذُو الأَوْتَاد قيل: كانت له ملاعب من أوتاد اللَّوْتَاد، كذبوا موسى وهارون، وسمي ذو الأوتاد قيل: كانت له ملاعب من أوتاد، يلعب عليها لهم، عن ابن عباس، وقتادة، وعطاء. وقيل: كان يعذب الناس بالأوتاد، عن السدي، والربيع بن أنس، ومقاتل، والكلبي. وقيل: ذو البنيان، والبنيان الأوتاد، عن الضحاك. وقيل: ثابت الأمر، الشديد أركان الملك، عن القتيبي، وأبي علي، وأبي مسلم. والعرب تقول: في عز ثابت الأوتاد، يعني: دائم شديد، وأصله: أن بيوتهم تثبت بأوتاد، وقال الأسود بن يعفر:

في ظِلِّ مَـلِكٍ ثَـابِتِ الْأُوتَـادِ^(١)

وقيل: كان كثير الأوتاد لخيم (٢) جيوشه التي تسير في الأرض، فلكثرتها (٣) سمي بذلك، حكاه أبو على.

واختلفوا في كيفية تعذيبه بالأوتاد، فقيل: كان يشد بالأوتاد إلى السواري في الهواء ويتركه حتى يموت، عن مقاتل، والكلبي.

وقيل: كان يمد الرَّجُل، الرَّجُل مستلقيًا على الأرض، ثم يشده على الأرض بالأوتاد، عن مقاتل بن حيان.

وقيل: كان يمد الرجل، ويشده بالأوتاد، ويرسل عليه الحيات والعقارب، عن السدى.

«وَتَمُودُ» يعني قوم صالح كذبوا صالحًا «وَقَوْمُ لُوطِ وَأَصْحَابُ الأَيْكَةِ» هم قوم شعيب كذبوا شعيبًا «أُولَئِكَ الأَحْزَابُ» أي: هم القوم مع القوة والشدة، والعرب تبالغ في وصف الشيء وتقول: هو هو، وهم هم، وهو الرجل كل الرجل، قال الشاعر:

⁽١) البيت قائله: الأسود بن يعفر وتكملته: ولقد غنوا فيها بأنعم عيشة في ظل ملك ثابت الأوتاد، انظر: ديوان الأسود بن يعفر، صنعه د. نوري حمودي القيسى، وزارة الإعلام والثقافة، بغداد، ١٩٧٠، ص ٢٧.

⁽٢) لخيم: تخدم، ت، ن.

⁽٣) فلكثرتها: فكثرته، ت، ن.

وَإِنَّ الَّذِي حَانَتْ بِفَلْجِ دِمَاؤُهُمْ هُمُ الْقَوْمُ كُلُّ الْقَوْمِ يَا أُمَّ خَالِدِ (١)

"إِنْ كُلُّ إِلاَّ كَذَّبَ الرُّسُلَ" أي: ما منهم أحد إلا كذب الرسل "فَحَقَّ عِقَابِ" أي: وجب عليهم ونزل بهم "وَمَا يَنظُرُ هَوُلاَءِ" أي: ما ينتظر هؤلاء "إِلاَّ صَيْحة وَاحِدةً" قيل: "النفخة الأولى في الصور" في حديث مرفوع، وقيل: صيحة عذاب "مَا لَهَا مِنْ فَوَاقِ" أي: من إفاقة بالرجوع إلى الدنيا، عن قتادة، والسدي. وقيل: من رجوع، عن ابن عباس. وقيل: من نظرة، عن مجاهد. وقيل: من فتور كما يفتر المريض، عن ابن عباس. وقيل: من راحة "وَقالُوا رَبَّنَا عَجِّلْ لَنَا" قيل: لما توعدهم بالعذاب قالوا استهزاءً: عجل كتابنا وما تعدنا به يا محمد "قِطَّنَا" قيل: كتابنا، عن ابن عباس. وهي الصحيفة التي تحصي كل شيء، وقيل: عقوبتنا وما كتب لنا من العذاب في الدنيا، عن الحسن، وقيل: موقيل: عقوبتنا وما كتب لنا من العذاب في الدنيا، عن الحسن، وقيل: عبير. وقيل: حطنا من العذاب، وقيل: قبل يوم عن سعيد بن جبير. وقيل: حسابنا، عن مجاهد. "قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ" أي: قبل يوم القيامة.

🕸 الأحكام

تدل الآية أن ما جاء به من أمر الله وكل ما قضى لا يتقدم ولا يتأخر. وتدل على جهل من استعجل عذابه، وأنه عادة الجهال. وتدل على أن التكذيب فعلهم، حادث من جهتهم.

قوله تعالى:

﴿ اَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَاَذَكُرْ عَبْدَنَا دَاوُرِدَ ذَا الْأَيْدِ إِنَّهُۥ أَوَّابُ ﴿ إِنَّا اللَّهُ إِنَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللْ

⁽١) البيت قائله: لأشهب بن رميلة، انظر: اللسان (فلج).

🕸 القراءة

قراءة العامة: «شَدَدْنَا» بالتخفيف، وعن الحسن بالتشديد، وفيه (١) مبالغة.

🕸 اللغة

الصبر: حبس النفس عما تنازع إليه، ومنه الحديث (٢): «ونهى أن يقتل شيء من الحيوانات (٣) مصبورًا»، وهو أن يحبس حيًّا ثم يرمى فيقتل، ومنه: قُتِلَ فلان صبرًا (٤) لا يولد.

والأَيْدُ: القوة.

والأوب: الرجوع، آب (٥): رجع. والأوَّاب: كثير الرجوع.

والفصل: القطع.

والخطاب: مأخوذ من الخَطْبِ، وهو الأمر الكبير، وبناه من الفعل فِعَال الذي يجري بمعنى المفاعلة، كالمنازعة والنزاع، والمقاتلة والقتال.

الإعراب 🕸

(الطير) نصب بـ (سخرنا).

«محشورة» نصب على الحال.

والهاء في قوله: «آتيناه» محله نصب بـ«آتينا». و«الحكمة» المفعول الثاني. «وَفَصْلَ الْبِخطَابِ» معطوف عليه.

النزول 🕸

قيل: لما قالوا: ﴿عَجِّل لَّنَا قِطْنَا﴾ استهزاءً نزل قوله: ﴿أَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ﴾.

⁽۱) وفيه: ومنه، ت.

⁽٢) الحديث: _ ، ن.

⁽٣) الحيوانات: الحيوان، ت.

⁽٤) صبرا: صبورًا، ت.

⁽٥) آب: إن، ت.

🏶 النظم

يقال: كيف يتصل قوله: ﴿ وَأَذْكُرُ عَبْدَنَا ﴾ بما قبله؟

قلنا: فيه وجوه:

قيل: لما أمره بالصبر تسلية له ذكر قصة داود، وأخذ أبواب الذكر، عن أبي مسلم. وقيل: بشره بالظفر والتمكين إذا صبر، كما أعطى داود وسليمان وغيرهم.

🏶 المعنى

"اصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ" يعني: هؤلاء الكفار من الكفر والتكذيب، فوباله يعود عليهم "وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُودَ ذَا الأَيْدِ" قيل: ذو القوة، عن ابن عباس، ومجاهد، وقتادة. وقيل: [ذو] القوة على الأعادي وقهرهم، وقيل: [ذو] النعمة العظيمة والتمكين العظيم "إِنَّهُ أَوَّابٌ" يعني: مع سلطانه كان أوابًا، قيل: مطيعًا، النعمة العظيمة والتمكين العظيم "إِنَّهُ أَوَّابٌ" يعني: مع سلطانه كان أوابًا، قيل: مطيعًا، عن ابن عباس. وقيل: رَجَّاعًا إلى الله بالتوبة، عن الضحاك. وقيل: مُسَبِّحاً (١)، عن سعيد بن جبير. وقيل: توابًا، عن مجاهد، وابن زيد. "إِنَّا سَخَرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحنَ" الله، وكان إذا سبح داود سبحت الطير والجبال معه، يحتمل أنه تعالى خلق في الجبال التسبيح، ويحتمل أنه ينشئ (٢) فيها تنشئة فتسبح (٣)، فأما الطير فيجوز أن يلهمه التسبيح وإن كان غير مكلف كالمراهق، وقيل: كان يسير معه إذا سار، عن أبي علي. التسبيح وإن كان غير مكلف كالمراهق، وقيل: كان يسير معه إذا سار، عن أبي علي. فلما كان سيرها دالاً على توحيد الله وعدله ومعجزة نبيه أضاف التسبيح إليها "بِالْعَشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ" بالصباح والرواح، وقيل: صلاة الضحى في كتاب الله وهو قوله: ﴿وَالْإِشْرَاقِ اللهُ وَهُوهَا وضوؤها "وَالطّيْرَ" وَلِي الصّارِ الطير «مَحْشُورَة» مجموعة من كل ناحية، وقيل: مسخرة، عن قتادة. ويحتمل أنه تعالى (٥) الهمها حتى يجتمعوا عنده، ويحتمل أن الملائكة حشرت الطيور ويحتمل أنه تعالى (٥) الهمها حتى يجتمعوا عنده، ويحتمل أن الملائكة حشرت الطيور

⁽۱) مسبّحاً: مستحياً، ت، ن. ولعل الصواب ما أثبتناه. وفي معاني مفردات القرآن ٢/٧٠١: قال سعيد بن جبير: الأواب المسبح.

⁽٢) ينشئ: يبني، ن.

⁽٣) تنشئة فتسبح: تنبيه يسبح، ن.

⁽٤) والإشراق: بالإشراق، ت.

⁽٥) تعالى: +، ن.

عنده، ويحتمل أنه تعالى حشرها عنده معجزة له «كُلُّ لَهُ أَوَّابٌ» راجع إلى ما يريد، مطيع له، يعني: الطير والجبال «وَشَدَدْنَا مُلْكَهُ» بنيناه وقويناه، قيل: بالجنود والهيبة وكثرة العدد والعدة، قال ابن عباس: كان أشد الملوك سلطانًا، وكان يحرس محرابه كل ليلة ثلاثة وثلاثون ألف رجل «وَآتَيْنَاهُ الْحِكْمَة» قيل: النبوة، وقيل: الإصابة في الأمور، وقيل: العلم بالله وشرائعه، عن أبي علي، وأبي العالية. «وَفَصْلَ الْخِطَابِ» قيل: كيفية القضاء بين الناس وإصابة الحق فيه، فكان لا يقف في شيء، عن ابن مسعود، والكلبي، والحسن، ومقاتل. وقيل: هو (البينة على المدعي، واليمين على من أنكر)، عن علي علي وكعب، وشريح، ومجاهد، وعطاء. وقيل: البيان الكافي في إقامة الحجة على من خالفه في الدين، عن أبي علي. وقيل: كان يقول: أما بعد، وقيل: كان لا يدخل خِطَابَهُ لغو ولا هزل.

🕸 الأحكام

الآية تدل على عظم محل داود وما أنعم الله عليه دينًا ودنيا.

وتدل على كثرة عبادته مع عظيم ملكه.

وتدل على معجزاته.

وتدل على أنه أعطاه العلم بأمر الدين والدنيا حتى تمكن من فصل القضاء والاحتجاج على المخالفين.

وتدل على فضل العلم.

قوله تعالى:

﴿ هَ وَهَلَ أَتَلَكَ نَبُوُا ٱلْحَصِّمِ إِذْ نَسَوَرُوا ٱلْمِحْرَابَ (إِنَّ إِذْ دَخَلُواْ عَلَى دَاوُدَ فَفَرَعَ مِنْهُمُّ قَالُواْ لَا تَخَفَّ خَصْمَانِ بَعَى بَعْضُنَا عَلَى بَعْضِ فَاحْكُم بَيْنَنَا بِٱلْحَقِّ وَلَا تَشْطِطْ وَاهْدِنَا إِلَى سَوَاءِ ٱلصِّرَطِ (إِنَّ هَذَا آخِي لَهُ قِسَّعُونَ نَجْعَةً وَلِي نَجْعَةٌ وَحِدَةٌ فَقَالَ أَكْفِلْنِيهَا وَعَزَّفِ فِي ٱلْخِطَابِ (إِنَّ قَالَ لَقَدَّ ظَلَمَكَ بِسُوَّالِ نَجْمِئِكَ إِلَى نِعَاجِهِ وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ ٱلْخُلُطَلَةِ لَيْنِي بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضِ إِلَّا ٱلَّذِينَ عَامَنُوا وَعَمِلُوا فَعَلَوا لِكَا لَذَي عَلَيْ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضِ إِلَّا ٱلَّذِينَ عَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَانِ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَكُولُوا وَعَمِلُوا اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُ وَإِنَّ لَكُومُ وَكُسِّنَ مَعَاجِهِ فَيَا لَكُولُوا وَلَا لَكُولُوا وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْكُ وَإِنَّ لَكُومُ وَكُسِّنَ مَعَابِ (إِلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَالْفَعَ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمَالَةُ وَعَمِلُوا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَاللَهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ الللَّ

🕸 القراءة

قراءة العامة: ﴿وَلَا نُشَطِطُ بضم التاء وكسر الطاء الأولى، وعن أبي رجاء العطاردي: بفتح التاء وضم الطاء الأولى، والشطط والإشطاط: مجاوزة الحد، وأصل الكلمة من قولهم: شطت الدار، وأشطّت: إذا بَعُدَتْ، قال أبو مسلم: أَشَطَّ يُشِطُّ: إذا بعد، وشَطَّ يُشِطُّ:

تَشُطُّ غَدًا دارُ جِيَرانِ نَا وَلَلدَّارُ بَعْدَ غَدٍ أَبْعَدُ (٢)

قراءة العامة: ﴿وَعَزَّنِ﴾ بغير ألف أي: غلبني، من قولهم: مَنْ عَزَّ بَزَّ، وعن عبيد بن عمير: «وعازني» بالألف من المُعَازَّةِ، وهي المغالبة.

🕸 اللغة

الخصم: المطالب المنازع في الأمر، وهو يقع على الواحد والاثنين والجمع، والذكر والأنثى على صيغة واحدة؛ لأنه مصدر، يقال: رجل خَصْمٌ، ورجلان خَصْمٌ، ورجلان خَصْمٌ، ورجال خَصْمٌ، وامرأة خَصْمٌ، ونساء خَصْمٌ، ومثله قولهم: عَدْلٌ، ولهذا قال: ﴿ سَرَرُوا ﴾ ونظير الباب: حَرْبٌ وسِلْمٌ.

والتَّسَوُّرُ: الإتيان من جهة السور، والسور: ما ارتفع، وكل مرتفع سور.

والمحراب: مجلس الأشراف الذي يُحَارَبُ دونه لشرف صاحبه، ومنه المُصَلَّى يسمى محرابًا، وموضع القبلة (٣) محرابًا.

والبغي: طلب الزيادة، وأصل الباب: الطلب، ومنه: الباغي.

والكفل: النصيب، ومنه: ﴿يُؤْتِكُمْ كِقُلَيْنِ﴾ [الحديد: ٢٨] أي: نصيبين.

والفتنة: شدة التعبد، وأصله: الاختبار، يقال: فَتَنْتُ الذهب بالنار حتى أخلصته.

والمآب: المرجع، وآب: رجع.

⁽١) وشطَّ يُشِطُّ: وشط وشط يشط، ت.

 ⁽٢) البيت قائله: عمر بن أبي ربيعة؛ انظر تاج العروس (شطط)؛ اللسان (شطط) ديوان عمر بن أبي ربيعة،
 تحقيق: فايز محمد، دار الكتاب العربي، بيروت، ١٩٩٦.

⁽٣) القيلة: القلة، ت.

الإعراب 🏶

قال: ﴿خَصْمَانِ﴾ ، ثم قال: ﴿نَسُورُوا﴾ لما بينا أن الخصم يقال على الجمع، وقيل: الأثنان جماعة، وقيل: يجوز أن يكون معهما غيرهما، وتكلَّم اثنان.

و(إذ) في قوله: ﴿إِذْ دَخَلُوا في قيل: معناه (لما)، تقديره: تسوروا لَمَّا دخلوا، وقيل: فيه تقديم وتأخير أي: لما دخلوا تسوروا، كقولهم: أعطيتك إذا سألتني، والسؤال قبل (١) العطاء، وقيل: تسوروا ودخلوا بمعنى، وإنما حسن لاختلاف اللفظين.

و(ما) في قوله: ﴿وَقَلِلُ مَاهُمُ ﴾ صلة، وقيل: بمعنى (الذي). والواحدة في قوله: ﴿نَجَنَةُ وَرَحِدَةٌ ﴾ تأكيد.

🕸 المعنى

لما بَيَّنَ أنه تعالى آتى داود فصل الخطاب (٢) عقبه بذكر الخصمين اللذين اختصما إليه، فقال سبحانه: «وَهَلْ أَتَاكَ» يا محمد «نَبَأُ الْخَصْم» أي: خبرهم «إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ» أي: أتوا داود من سور محرابه، قيل: هو مصلاه، وقيل: كان حائطًا يصير إليه، عن أبي علي. وقيل: دخلوا من غير إذن، وقيل: كانا ملكين، وإلا فلو كانا بشرًا لم يتجاسرا(٣) على ذلك، ولِذلك(٤) قالا له: «لا تخف»، والرعية لا(٥) تقول للملك: لا تخف، وكذلك قوله: «وَلاَلا) تُشْطِطُ وَاهْدِنَا»، وأكثر المفسرين على أنهما ملكان على صورة الإنس، بعثهما الله إلى داود امتحانًا لما سلف منه، وهو قول أبي علي.

⁽١) قبل: قيل، ن.

⁽٢) الخطاب: القضاء، ن.

⁽٣) يتجاسرا: يجاسرا، ن.

⁽٤) ولذلك: وكذلك، ت.

⁽٥) لا:+، ن.

⁽٢) ولا: فلا، ت، ن.

وقيل: كانا بَشَرَيْنِ مع قوم تسوروا المحراب، واختصموا في نعاج وأغنام، وحمله على ظاهر الكلام، وهو قول أبي مسلم. «إِذْ دَخَلُوا عَلَى دَاوُودَ فَفَرْعَ مِنْهُمْ» خاف لما دخلوا من جانب الجدار بغير إذن، وقيل: خاف؛ لأنهم دخلوا في غير وقته، وقيل: علم أنهما ملكان، فخاف أنهما جاءًا إليهم (۱) «قَالُوا لاَ تَخَفْ» يا داود «خَصْمَانِ» أي: نحن خصمان، قيل: نحن كخصمين؛ لأنهما لم يكونا خصمين (۱)، فحذف كاف التشبيه كما يقال: وجهه (۳) القمر، أي: كالقمر، قال الشاعر:

بَدَتْ قَدَمَرًا وَمَالَتْ خُوطَ بَانٍ وَفَاحَتْ عَنْبَرًا وَرَنَتْ غَزَالاً ﴿ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللّ

وقيل: بل كانا خصمين، عن أبي مسلم. «بَغَى بَعْضُنَا عَلَى بَعْضِ» أي: طلب عليه الزيادة «فَاحْكُمْ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ» وقيل: لم يقولا: نحن خصمان، ولكن قالا (٥): خصمان، فهو كما يقال للمفتي: خصمان قالا، ورجل قال لامرأته كذا. «وَلاَ تُشْطِطْ» قيل: لا تَسرف، عن السدي. «وَاهْدِنَا» قيل: لا تَسرف، عن السدي. «وَاهْدِنَا» أي: دلنا «إلَى سَوَاءِ الصِّرَاطِ» وسط الطريق وهو الحق «إِنَّ هَذَا أَخِي» قيل: قالا تمثيلاً وهما ملكان (٧) لا أُخُوَّة بينهما، وقيل: أخي في ديني. وقيل: كانا أخوين من بني إسرائيل، وقيل: كانا أخوين من البشر، واختصما في نعاج، عن أبي مسلم. «لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَعْجَةً وَلِيَ نَعْجَةً وَاحِدَةٌ» قيل: النعجة كناية عن النساء، وهو تفهيم وتنبيه، لا أن هناك نعاجًا، وذلك من لطيف الكنايات، وحسن التعريض، والكنى عن النساء بالنعاج والظباء معروف في أشعارهم، وقيل: المراد: النعاج بأعيانها، عن أبي مسلم. المناق الأول كأنه يقول: عنده تسع وتسعون امرأة، وعندي امرأة واحدة، وقيل: طَلَبْتُ المرأة، فمنعنى عنها، وتزوجها مع كثرة نسائه، عن أبي على. وقيل: كان عند داود المرأة، فمنعنى عنها، وتزوجها مع كثرة نسائه، عن أبي على. وقيل: كان عند داود

⁽١) إليهم: المهم، ن.

⁽٢) خصمين: جمعين، ت.

⁽٣) وجهه: وجه، ت.

⁽٤) البيت قائله المتنبى: انظر ديوان المتنبى.

⁽٥) قالا: قال، ت، ن.

⁽٦) لا تجر: لا تخن، ت.

⁽٧) ملكان: ملكين، ت، ن.

تسع وتسعون امرأة، وطلب امرأة أخرى. وقيل: كانت امرأته أراد أن ينزل عنها ليتزوجها. وقيل: لم يكن عنده تسع وتسعون، وإنما هو مَثَلٌ، عن الحسن. «فَقَالَ أَكْفِلْنِيهَا » قيل: أنزل لي (١) عنها (٢) ، عن ابن مسعود، وابن عباس، ومجاهد. يعني: تحول عنها حتى تصير في نصيبي، وقيل: ضمها إلى جنبي أكفلها، عن أبي العالية. وقيل: اجعلها كفلي، أي: نصيبي، وقيل: ضمها، عن ابن كيسان. وقيل: أكفل مرتى (٣) مفعول و(ها) المفعول الثاني وتقديره: أَعْطِ إياي النعجة. «وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ الله على عن خطبة هذه المرأة ، عن أبي على . وقيل: غلبني ، وقيل: قهرني، عن ابن زيد، والضحاك، يقول: إن تكلم كان أفصح مني، وإن (٤) حارب كان أبطش مني. «قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ» أيها المدعي «بِسُؤَالِ نَعْجَتِكَ» تقديره: بسؤاله نعجتك، فحذف الهاء تخفيفًا، وفي الكلام ما يدل عليه، ونحوه: ﴿ لَّا يَسْتُمُ ٱلْإِنسَانُ مِن دُعَآءِ ٱلْخَيْرِ﴾ [نصلت: ٤٩] أي: دعائه الخير، وقيل: فيه محذوف، أي: إن كان الأمر كما قلت وذكرت فقد ظلمك، وقيل: بل لما سمع الدعوى استعجل وقال: ﴿لَقَدْ ظُلَمَكَ ﴾، وكان ينبغي ألا يحكم بالظلم على خصمه إلا بعد سماع كلامه، فهذا كان ذنبه، عن أبي مسلم. وقيل: بل معنى الآية أنه اعترف له صاحبه، فعند ذلك قال: ﴿لَقَدْ ظُلْمَكَ ﴾، إلا أنه حذف الاعتراف لدلالة الكلام عليه، كما يقال: أمرتك بالتجارة، فاكتسبت الأموال، أي: فاتجرت، يدل عليه ما روى عن السدى قال: لما ادعى هذا قال داوود للآخر: ما تقول؟ قال: هو كذلك، فقال: إذًا (٥) لا ندعك، فقال: يا داود أنت أحق بهذا، لك تسع وتسعون امرأة، ولأوريا امرأة، فَرُمْتَهَا، فنظر(٦) داود فلم ير شيئًا، فعلم أنهما ملكان، «وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ الْخُلَطَاءِ لَيَبْغِي» يعني: من الشركاء يطلب الزيادة

⁽۱) انزل لي: أنزلني، ت، ن. وما أثبتناه من: تفسير مجمع البيان، للطبرسي: ١٨ ٣١١، التبيان في تفسير القرآن، للطوسي: ٨/ ٣٧٠، فقه القرآن: ٢/ ٤ . الكشف والبيان، للثعلبي: ١١ / ٣٧٠.

⁽٢) عنها: عليها، ن.

⁽٣) مرتي: أمرتي، ن.

⁽٤) وإن: فإن، ت.

⁽٥) إذاً: إذن، ن.

⁽٦) فنظر: ونظر، ن.

بغير حق «بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضِ إِلاَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ» منهم أي: ليسوا (١) بباغين «وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ» يعني: هؤلاء الذين لا يظن داود، وقيل: علم لَمَّا لَمْ يَرَ أحدًا أنهما ملكان، وقيل: علم أنه أخطأ (٢) بالقضية على المدعى عليه، عن أبي مسلم. «أَنَّمَا فَتَنَّاهُ» أي: ابتليناه «فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ» أي: طلب المغفرة «وَخَرَّ» [راكعاً] أي: وقع في الركوع، وقيل: خر ساجدًا «وَأَنَابَ» أي: تاب ورجع إلى مرضاة الله تعالى «فَغَفْرْنَا لَهُ فَلِكَ» يعني ما تقدم، قيل: الصغيرة التي أتاها، ويجوز أن يسأل المغفرة وإن كانت مغفورة كقوله: ﴿وَالَذِي أَطْمَعُ أَن يَنْفِرَ لِي خَطِيّتَتِي يَوْمَ اللّهِبِ ﴾ [الشعراء: ٢٨]، وكقوله: ﴿لَا فَاضَعْنَ الرَّلُهُ فَى القربة من رحمة الله ودرجات «وَحُسْنَ مَآبِ» أي: حسن مرجع.

🏶 القصة

اختلفوا هل لداود ذنب أم لا؟ فمنهم من قال: لم يكن ثَمَّ ذنب، وإنما استغفر على سبيل الانقطاع، ومنهم من قال: لم يكن ثم ذنب (٣) بل كان له ذنب صغير، ثم اختلف هؤلاء، فقيل: كان ذنبه أن أوريا خطب امرأة وكان أهلها رغبوا فيه، وأرادوا أن يزوجوها منه، فبلغ داود عنها ما رغبه فيها، فخطبها، فزوجوها من داود ولم يزوجوها من أوريا، فعاتبه الله عليه، عن أبي على.

وقيل: بل غاب أوريا لغزوة فزوجت من داود، فاغتم أوريا غمًّا عظيمًا، فعاتبه الله على ذلك.

وقيل: بل تمنى أن تكون امرأة أوريا حلالاً^(٤)، فاتفق قتل أوريا، فتزوج بها، ولم يجزع عليه كجزعه على أمثاله من جنده، فعوتب؛ لأن ذنوب الأنبياء وإن صغرت يعاتبون عليها؛ لمكانهم من الله تعالى.

وقيل: كان في شريعته إذا مات رجل، وخلف امرأة، فأولياؤه أحق بها إلا أن

⁽١) أي ليسوا: إذ ليس، ن.

⁽٢) أخطأ: خطأ، ت.

⁽٣) لم يكن ثم ذنب: _ ، ت.

⁽٤) حلالا: +، ت.

يرغبوا عن التزوج بها فحينئذ لغيرهم أن يتزوج بها، فلما قتل أوريا خطب داود امرأته، ولم يخطبها أولياؤه لجلالة داود وهيبته، فعوتب عليه، فهذه الوجوه التي قالها مشايخ العدليين مما يجوز على الأنبياء، وذكروا أنه كان صغيرًا، وعلى جميع هذه الوجوه التي قالوها(١) الخصمان ملكان بعثهما الله تعالى(٢) إلى داود ابتلاء وتنبيهًا.

فأما أبو مسلم فإنه حمل الخصمين على بشرين، والنعاج في نعاج، وأن الخطيئة أنه حكم بالظلم على المدعى عليه قبل السؤال عنه على ما بَيِّنًا.

ومتى قيل: ما أقدم عليه في هذه الوجوه كلها كان دله الله تعالى على أنه لا يجوز أم لا؟

قيل: بل دله وأمكنه أن يعرف ذلك، فترك الاستدلال، ولم يتعمد الخطيئة.

ومتى قيل: إن كانت صغيرة فَلِمَ استغفر؟

قلنا: الأنبياء وإن صغر ذنبهم تلزمهم التوبة لعظم موقعها، لعظم (٣) نعم الله تعالى عليهم، ولعظم محلهم.

وقيل: يلزم الاستغفار جبرًا لما^(٤) ينقص من الثواب، عن أبي هاشم.

وقيل: بل تحرز عن الإصرار، عن أبي علي، فعلى الأول فعله ندب غير واجب، وعلى الثاني واجب.

ومتى قيل: إن كان مغفورًا فلم قال: ﴿فَغَفَرْنَا لَكُۥ ؟

قلنا: لأنه يغفر حالاً بعد حال؛ لأن الغفران هو الستر، وترك المؤاخذة، وقد روي عن علي (كرّم الله وجهه): (من حدث بحديث داود على ما يرويه القصاص معتقدًا صحته (من قال: إن داود افتتن بامرأة أوريا جلدته مائة وستين؛ لأنه قذف نبيًا، فيضاعف عليه الحد).

⁽١) قالوها: قالها، ت، ن.

⁽٢) تعالى: ــ، ن.

⁽٣) لعظم: لعظيم، ن.

⁽٤) لما: مما، ن.

⁽٥) صحته: لصحته، ت.

فأما ما ترويه الحشوية (١) _ نعوذ بالله منه _: فزعموا أنه تعالى ابتلى داود بامرأة أوريا، واختلفوا ما السبب فيه، فقال بعضهم: إنه تمنى على ربه منزلة آبائه فقال: لقد ابتليتهم بما لم تُبْتَلَ (٢) به، فسأل الله تعالى أن يبتليه، فابتلاه بالحمامة.

وقال بعضهم: بل كان جعل أيامه أربعة أجزاء: يومًا لنسائه، ويومًا للعبادة، ويومًا للعبادة، ويومًا للعبادة، ويومًا لبني إسرائيل يذاكرهم، ويومًا للقضاء وفصل الخصومات، فتذاكروا يومًا، وقالوا: هل يأتي على الإنسان يوم لا يصيب فيه ذنبًا؟ فأضمر داود أنه سيطيق ذلك، فدخل محرابه وغلق أبوابه، فابتلاه الله بالحمامة.

وقيل: بل قال لما ملك أمر بني إسرائيل: والله لأعدلن بينكم، ولم يستثنِ، فابتلي بالحمامة.

وقيل: أعجب داود بعمله فنهي عن ذلك، وأتاه جبريل وقال: إن أعجبت ثانيًا وكلتك إلى نفسك، فقال: إن الرب كلني إلى نفسي سنة، فقال: إنها لكثيرة، فقال: شهرًا، فقال: كثير، فقال: أسبوعًا، فقال: إنها لكثير، فقال: يومًا، فقال: إنه لكثير، قال: ساعة، قال: شأنك بها، فدخل المحراب ووضع الزبور يقرأ، ووكل الحراس، فابتلي بالحمامة. فهذا اختلافهم في سبب الابتلاء، وإن كان بعضهم فيها كبيرة.

ثم اختلفوا في الحمامة، فقيل: جاءه الشيطان تمثل في صورة (7) حمامة من ذهب فيه كل لون حسن.

وقيل: بل كانت حمامة من ذهب، قالوا: فلما رأى الحمامة مد إليها يده ليأخذها، وقيل: ليدفعها إلى ابن له صغير، فتنحت الحمامة، فتبعها داود، فما زال يتبعها حتى وقعت في دار أوريا، وإذا امرأته عريانة تغتسل كأجمل ما تكون، فعشقها، فسأل عنها، فقيل: إنها امرأة أوريا، وكان أوريا في غزاة، فكتب إلى صاحب جيشه أن يقدمه أمام التابوت، وكان كل من قدم لا يحل له أن يرجع حتى يقتل أو يفتح، فما

⁽١) الحشوية: الحشو، ن.

⁽٢) تبتل: تبتلي؛ ن، ت.

⁽٣) صورة: صوة، ت.

زال يقدم حتى قتل، وتزوج بامرأته، وهي أمّ سليمان، وبعث الله إليه الملكين، وتنبه داود فتاب وبكى، وجعل يتضرع حتى نبت الزرع من دموعه، فأمره الله تعالى أن يأتي قبر أوريا، فأتى أوريا، فأحياه الله، وقال: ما جاء بك يا نبي الله؟ فقال: اجعلني في حل مما كان مني إليك، قال: وما هي؟ قال: قدمتك لتقتل، فقال: غرضي للشهادة والجنة، أنت في حل، فأوحى الله تعالى إليه: قل له ما صنعت، فرجع إلى أوريا وناداه، وأحياه الله تعالى، وعرض عليه القصة، وقال: فعلت بك كذا لمكان امرأتك، فسكت أوريا ولم يتكلم، فأعاد داود الكلام ثلاث مرات لم يجبه أوريا، فقام وجعل يحثو التراب على رأسه ويبكي ويتضرع حتى نودي: غفرت لك، وسأرضي عنك أوريا.

وروي أن داود قال: يا ربِّ بكيت عَلى خطيئتي كذا وكذا، فقال: يا داود تَذْكُرُ عَبْرَتَكَ ولا تذكر عثرتك؟

فكل هذه روايات باطلة، ولعلها من دسيس الملحدة؛ لينفروا الناس عن الأنبياء، والله تعالى جعل أنبياءه حجة على عباده، ونزههم عن كل منفر وكل كبيرة، فلا(١) يجوز على داود، وهو نبي مثل هذه الروايات، بل تجويزه عليه كُفْرٌ؛ لأنه استخفاف به، فكيف يجوز على نبي من أنبياء الله تعالى أن يقول لربه: كلني إلى نفسي، وهذا لا يقوله واحد من عرض الناس؟! والعجيب أنهم يرون هذا وعندهم كيف يكله، وهو خالق أفعاله؟! وكيف وكله إلى نفسه، وهو الذي أوقعه في هذه الفتنة؟! وقد قال بعض مشايخنا: إن قوله: «وظن» يدل أن الذنب كان مظنونًا، وأنه لم يتعمد، وكيف يجوز أن يُقَدِّم رجلاً مسلمًا ليقتل لأجل امرأة، ولو فعل هذا بعض الفساق قبح منه، فكيف وهو نبي من أنبياء الله تعالى؟! ولأن إرادة قتل المسلم تَعْظُمُ.

فأما ما روي عن داود من البكاء والتضرع لأجل صغيرة مغفورة فلا يبعد، كما روي أن النبي الله كان يجتهد كل الجهد، ويبكي ويدعو ويتضرع حتى قيل له في ذلك، فقال: «أفلا أكون عبدًا شكورا».

⁽١) فلا: ولا، ت.

وعن وهب: لما تاب الله عليه بكى على خطيئته ثلاثين سنة، لا تَرْقَأُ له دمعة. وقيل: بقي أربعين سنة كذلك، وقيل: كان لا يأكل ولا يشرب أيامًا يتضرع، وقيل: أصاب الخطيئة، وهو ابن سبعين سنة، وقيل: ما شرب شرابًا بعد المغفرة إلا ممزوجًا بدمع عينيه.

وروي عن النبي الله قال: «خد الدموع في وجه (۱) داود خديد الماء في الأرض».

وعن ابن عمر أن النبي على قال: «كان الناس يعودون داود يظنون به مرضًا وما به مرض، ما به إلا الحياء وخوف الله تعالى».

وعن الحسن: أن داود بعدما أصاب الخطيئة كان يصوم الدهر، ويقوم الليل كله، ويقول: أنا داود الخاطئ.

🕸 الأحكام

ظاهر الآية يدل على مواقعة ذنب، وتؤيده الروايات، والصحيح في ذلك ما ذكره شيخنا أبو على أنه خطب على خِطْبَةِ أوريا، وقد ورد النهي عن ذلك في شريعتنا، فقال ـ صلى الله عليه وآله _: «لا يسومن الرجل على سوم أخيه، ولا يخطبن على خطبة أخيه»، ومن الفقهاء من لا يجوز البيع في ذلك، وهو مذهب الهادي عليه والصحيح أنه كان صغيرًا؛ لأن الكبائر لا تجوز على الأنبياء.

ومتى قيل: هل علم بخطبة أوريا؟

قلنا: لعله لم يتفحص، أو لعل الخطبة كان تكره ولا تحرم على ما هو عند أكثر الفقهاء الآن، وكان مكن من ذلك فترك الاستدلال، ولولا النقل المستفيض وإجماع أهل التفسير لكان الأليق بالظاهر ما حكيناه عن أبي مسلم وهو الظاهر، ولا مانع منه، ولأنه يجوز أن يقال للحاكم (٢): اقض بيننا بالحق، والصحيح أنهما قالا لِكونهما (٣)

⁽١) وجه: خد، ت.

⁽٢) للحاكم: للحكام، ن.

⁽٣) لِكونهما: بكونهما، ت.

ملكين، وعظم حالهما (١)، وقد يجوز مثله في الحكام، فأما في الأنبياء فلا يجوز لأحد من أمتهم أن يخاطبهم بمثل ذلك.

وتدل على أن أهل الحق تَقِلُّ في كل وقت.

وتدل على أن البغي والظلم فعل العبد، فيبطل قولهم في المخلوق.

قوله تعالى:

القراءة 🕸

قرأ أبو جعفر وعاصم في رواية أبي بكر عنه: (ليَتَدَبَّرُوا) بالتاء وتخفيف الدال، الباقون بالياء وتشديد الدال، وأصله: ليتدبر، فأدغم.

🕸 اللغة

الخليفة: المدبر للأمر^(٢) مِنْ قِبَلِ غيره على جهة البدل من تدبيره، وخليفة الله: مَنْ جعله الله لتدبير عباده.

والنسيان: ضد العلم، والصحيح: أنه عدم علوم ضرورية بأمر جرت العادة بالعلم به، والنسيان: الترك أيضًا.

⁽١) حالهما: محلهما، ن.

⁽٢) للأمر: الأمر، ت.

🕸 الإعراب

العامل في «يوم» ﴿نَسُوا﴾، وقيل: العامل فيه ﴿عَذَابُ شَدِيدٌ ﴾ وهو نصب على الظرف.

﴿ فَيُضِلَّكَ ﴾ نصب؛ لأنه جواب النهي بالفاء وهو: ﴿ وَلا تَنَّيْعِ ٱلْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ ﴾. ﴿ مُبَرِّكُ ﴾ نعت للكتاب، أي: كتاب مبارك أنزلناه، والهاء في محل النصب.

🏶 النزول

قيل: نزل قوله: ﴿أَمْ نَجْمَلُ﴾ الآية في علي وحمزة وعبيدة، وفي عتبة وشيبة والوليد لما تبارزوا يوم بدر، يعني: لا نسوي بين المؤمن والكافر.

🏶 النظم

يقال: كيف يتصل: ﴿ وَمَا خَلَقْنَا ٱلسَّمَاءَ (١) ﴾ بما قبله؟

قلنا: يتصل بقوله: ﴿ وَيُومَ ٱلْحِسَابِ ﴾ ، فبين أنه خلق لغرض وهو البعث، وذلك الغرض لا يتم إلا بالحساب والجزاء؛ لأن الغرض التكليف، وإنما يحسن لأجل الثواب.

وقيل: لما أمره بالحكم بالحق بين أنه خلق الخلق للحق لا للباطل.

🏶 المعنى

ثم ذكر تعالى ما أنعم على داود، فقال سبحانه: "يَا دَاوُودُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الأَرْضِ" قيل: خلف من مضى من الأنبياء في الدعاء إلى توحيد الله وعدله، وبيان شرائعه، والحكم بين عباده، عن أبي مسلم. وقيل: مَلَّكْناكَ الحكم فيهم وتدابيرهم، عن أبي علي. "فَاحْكُمْ بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ" أي: افصل أمورهم بالحق، وضع كل شيء موضعه "وَلاَ تَتَبع الْهَوَى" أي: لا تتبع في أمورك طريق الهوى؛ بل اتبع طريق الحق «فَيْضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ» عن دينه "إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ" غيرهم "لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا نَسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ" قيل: تقديره: لهم عذاب شديد يوم الحساب بما نسوا، وقيل: بما

⁽١) السَّماء: السماوات، ت.

تركوا، عن السدي، وعكرمة. وقيل: بل معناه نسوا يوم الحساب بأن أعرضوا عنه حتى صاروا كالناسين له، عن الحسن. وقيل: بتركهم الإيمان بيوم الحساب، وقيل: بتركهم العمل بما ينفعهم يوم الحساب «وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ() وَالأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلاً» بتركهم العمل بما ينفعهم يوم الحساب «وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ() وَالأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلاً حيث لا أي: لو لم يكن مجازاة() ومحاسبة وإعادة لكان خلق جميع ذلك عبنًا باطلاً حيث لا يكون على المطاعة يكون على المصائب عوض، ولا بين الظالم والمظلوم انتصاف، ولا على الطاعة ثواب، ولا على المعصية عقاب، ولأن جميع ما يوجد في العالم من العادات الحادثة والأفعال المتسقة للاعتبار، فلو لم يكن كذلك لكان عبنًا، والباطل ما لا يكون فيه غرض صحيح، «ذَلِكَ ظَنُ الَّذِينَ كَفَرُوا» يعني: مَنْ لم يؤمن بالمعاد كان ظانًا أن غرض صحيح، «ذَلِكَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا» يعني: مَنْ لم يؤمن بالمعاد كان ظانًا أن خَلْقَهُما باطل «فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّار».

ثم أكد ذلك فقال سبحانه: «أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ».

ثم أكد أمر المعاد فقال سبحانه: «كِتَابٌ أَنزَلْنَاهُ إِلَيْكَ» يعني: القرآن «مُبَارَكُ» لما فيه من منافع الدين والدنيا، وبالتدبر^(٣) فيه يصل إلى كل خير «لِيَدَّبَرُوا آيَاتِهِ» أي: ليتفكروا فيها فإنها جامعة للعقليات^(٤) والشرعيات «وَلِيَتَذَكَّرَ أُوْلُوا الأَلْبَابِ» يعني: ليتذكروا ما فيه، فهم المخاطبون دون مَنْ لم يكن عاقلاً، واللّب: العقل، واللام في قوله: «لِيَدُبُروا» لام الإرادة، أي: أنزلناه نريد منهم أن يدبروا.

🕸 الأحكام

تدل الآيات أنه تعالى جمع لداود بين النبوة والخلافة التي تتضمن (٥) الحكم بين الناس وتنفيذ الأحكام.

⁽١) السماء: السماوات، ت.

⁽٢) مجازاة: مجزاة، ت.

⁽٣) وبالتدبر: التدبير، ت.

⁽٤) للعقليات: للطيبات، ت

⁽٥) تتضمن: تنظم، ت.

وتدل أن من اتبع هواه فهو ضال؛ لأنه لم يتبع الدليل ولا الحق (١).

وتدل أن مَنْ حَكَمَ لرشوة أو شفاعة أو محاباة على رئاسة لا ينفذ؛ لأنه أوقع للهوى (٢).

وتدل على وعيد الفساق؛ لأنه بين أنهم لما نسوا الوعيد ارتكبوا الكبائر.

وتدل أن كل من لا يدّبر بالوعيد داخل في جملتهم.

وتدل أنهم لا يستحقون اسم التقوى.

وتدل أنهم لا يكونون في الجنة مع المؤمنين.

وتدل أن الباطل ليس من خلق الله تعالى.

ويدل قوله: «ليدبروا» على وجوب النظر.

ويدل أن الخطاب للعقلاء.

قوله تعالى:

﴿ وَوَهَبْنَا لِدَاوُدَ سُلَيْمَنَ نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ ۚ أَوَّابُ ۞ إِذْ عُرِضَ عَلَيْهِ بِٱلْعَشِيّ اَلصَّدَفِنَكُ لَلِيَادُ ۞ فَقَالَ إِنِّ أَحْبَنْتُ حُبَّ ٱلْخَيْرِ عَن ذِكْرِ رَبِّي حَتَّى تَوَارَتْ بِٱلْحِجَابِ ۞ رُدُّوهَا عَلَيْ فَطَفِقَ مَسْخًا بِٱلسُّوقِ وَٱلْأَعْنَاقِ ۞﴾ فَطَفِقَ مَسْخًا بِٱلسُّوقِ وَٱلْأَعْنَاقِ ۞﴾

🕸 اللغة

نِعْمَ: ضد بِئْسَ، تقول: بئس (٣) الرجل زيدٌ، ونعم الرجل عمرٌو،

والعرض: إظهار الشيء بحيث يرى ليتميز أمره بما يقتضي حاله، وأصله: الإظهار.

⁽١) ولا الحق: ولا الحق بدليل، ن.

⁽٢) للهوى: الهوى، ت.

⁽٣) تقول بئس: ـ، ت.

والصافنات: جمع صافنة، وأصله: الصُّفُونُ، قيل: هو الوقوف، عن ابن قتيبة، وأبي مسلم. وقيل: هو القائم على ثلاث، وقد يثني سُنْبُكَهُ، وذلك من عادة الخيل.

والجياد: جمع جواد، وهو السراع من الخيل كأنه يجود بالركض، ورجل جواد: كثير العطاء، وقيل: [جياد] جمع جَوْدٍ، نحو: نشط ونشاط^(۱).

طفق: أخذ في الفعل، طَفِقَ يفعل كذا، وجعل يفعل كذا، قال أبو عبيدة: طفق يفعل؛ معناه: ما زال يفعل.

الإعراب 🏶

«حُبِّ» نصب على المصدر، أي: أحببت الخير حبًّا.

و «مَسْحًا» نصب على المصدر، أي: يمسح مسحًا، وهو المفعول المطلق.

🏶 المعنى

ثم عطف على قصة داود حديث سليمان، فقال سبحانه: "وَوَهَبْنَا" أي: أعطينا "لِدَاوُودَ سُلَيْمَانَ" ابنا "نِغَمَ الْعَبْدُ" قيل: كناية عن سليمان؛ لأنه أقرب المذكورين إليه، ولأن أواب في صفة داود، وقد تقدم، وقيل: بل كناية عن داود، والأول أوجه "إنّه أوّابّ" قيل: رجاع إلى طاعة الله تواب "إذْ عُرِضَ عَلَيْهِ" على سليمان، قال أبو مسلم: ويحتمل داود "بِالْعَشِيِّ الصَّافِئَاتُ" الأفراس الجياد الواقفات على ثلاث قوائم واضعة طرف سنبكه الرابع على الأرض، وقيل: صُفُونُ الفرس: رَفْعُ إحدى يديه حتى يكون على طرف الآخر، عن مجاهد. وقيل: قيامها على ثلاث ورفع الرابع، عن ابن زيد. "الْجِيَادُ" السراع المشي الواسع الخطو، قيل: غزا سليمان دمشق ونصيبين فأصاب من المعالية، عن الكلبي. وقيل: ورث من أبيه ألف فرس، وكان أبوه أصاب من العمالقة، عن مقاتل. وقيل: كانت خيلاً خرجت من البحر لها أجنحة، عن الحسن، قال: فصلى سليمان صلاة الأولى وقعد على كرسيه، وهي تعرض حتى غابت الشمس قال: فصلى سليمان صلاة الأولى وقعد على كرسيه، وهي تعرض حتى غابت الشمس

⁽١) هكذا في ت، ن. وفي تفسير التبيان ٨/ ٥١٢: سوط وسياط.

"فَقَالَ إِنِّي أَخْبَبْتُ حُبَّ الْعَنْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي" يعني: أحببت حُبًّا للخيل أو لحب الخيل، كقوله: ﴿ مَذَرَ الْمَوْتَ ﴾ [البقرة: ١٩] أي: لحذر الموت، وقيل: أحببت حب الخيل، عن قتادة، الخيل، عن أبي علي، وقيل: الخير المال، وهو الخيل التي عرضت عليه "عَنْ ذِكْرِ رَبِّي" والسدي. وقيل: أراد بالخير المال، وهو الخيل التي عرضت عليه "عَنْ ذِكْرِ رَبِّي، قيل: شغلتني عن ذكر ربي، أي: عن صلاة العصر، عن أمير المؤمنين، وقتادة، والسدي. وقيل: (عن) بمعنى (على) أني آثرت الخيل على ذكر ربي، وقيل: لذكر ربي حتى أجاهد عليه. قال الحسن: ما زال(١) تعرض عليه حتى فاتته صلاة العصر. وقال أبو علي: كانت صلاة العصر لم تكن مفروضة اشتغل عنها بالخيل والنظر إليها. قال القاضي: ويحتمل أن تكون صلاة العصر لم تكن مفروضة في شريعته. وقال بعضهم: كانت صلاة منذورة، وقيل: معنى الكلام: إني أحببت الخيل عن كتاب الله التوراة أو غيرها فإنَّ ذِكْرَ الله: كتابُهُ(١)، وكما أن ارتباط الخيل في كتابنا ممدوح كذلك كان في كتابهم، عن أبي مسلم. "حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ" قيل: توارت الشمس بالحجاب، يعني: غربت، عن ابن مسعود، وجماعة من المفسرين الحسن وغيره، وهو قول أبي علي. ويكون كناية عن غير مذكور، وذلك جائز في كلام العرب، قال تعالى: ﴿ مَا تَرَكُ كُلُهُ وَهُا عِن دَانِهُ عَلَى ويكون كناية عن غير مذكور، وذلك جائز في كلام العرب، قال تعالى: ﴿ مَا تَرَكُ كُلُهُ وَهُا عِن دَانِهُ عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عن غير مذكور، وذلك جائز في كلام العرب، قال تعالى: ﴿ مَا تَرَكُ كُلُهُ وَهُا عِن دَانِهُ عَلَى الله عَلَى الله عَلَى المَا عَلَى الله الله عَلَى الله عن غير مذكور، وذلك جائز في كلام العرب، قال تعالى: ﴿ الله على المَا عَلَى المَا عَلَى الله عن غير مذكور، وذلك جائز أن على العرب، قال الساعر:

حَتَّى إذا أَلْقَتْ يَدًا في كَافِرِ(٣)

يعني: الشمس، وقيل: توارت الخيل بالحجاب بأن غابت عن بصره، فإنه أمر بأن تخرج الخيل فأخرجت حتى غاب بصره، عن أبي مسلم. «رُدُّوهَا عَلَيَّ» الهاء كناية عن الخيل، أمر برد الخيل عليه، عن أكثر المفسرين. وقيل: كناية عن الشمس، يعني: سأل الله تعالى (٤) أن يردها عليه فردت عليه حتى صلى العصر، عن على عليه.

⁽١) ما زال: لا زال، ن.

⁽٢) كتابه: كناية، ن.

⁽٣) البيت قائله: لبيد بن ربيعة العامري في معلقته وتكملته:

حتى إذا ألقت يدًا في كافر وأجن عورات الشغور ظلامها انظر: ديوان لبيد بن ربيغة العامري، تحقيق: إحسان عباس، وزارة الإعلام، دولة الكويت، ١٩٦٢.

⁽٤) تعالى: _ ، ن.

"فَطَفِقَ مَسْحًا" أي: أخذ يمسح، وما زال يمسح "بِالسُّوقِ وَالأَعْنَاقِ" قيل: أخذ يقطع سوقها وأعناقها بالسيف، وقيل: لا تشغلني عن عبادة ربي مرة أخرى، عن الحسن. وقيل: جعل يمسح أعراف الخيل وعراقيبها حبًا لها، عن ابن عباس، والزهري، وابن كيسان. وقيل: أخذ يمسح؛ ليعلم حالها كما يفعل أرباب الخيل، عن أبي مسلم. وقيل: مسح أعناقها وسوقها وجعلها مسبلة في سبيل الله، وسئل ثعلب عن هذه، وقيل له: إن قطرب⁽¹⁾ يقول: يمسحها ويبارك عليها، فأنكر أبو العباس قوله وقال: القول ما قال الفراء: يضرب أعناقها وسوقها، وقيل: المسح لا يفيد القطع وضرب العنق ولا قطع العراقيب؛ إلا أن أكثر المفسرين عليه.

ومتى قيل: لِم قطع السوق والأعناق؟

قلنا: يحتمل أنه يضرب، ويكون لقربان في ذلك الزمان على ذلك الوجه، كما روي أن القربان كان تأكله النار، ثم يكون للخيل عوض ذلك كما يكون على الذبح ليخرج من حد الظلم.

ومتى قيل: أليس ذلك يكون إسرافًا؟

قلنا: إذا كان متعبدًا به فلا يكون إسرافًا، وقد ذبح النبي الله سبعين بدنة عام الحديبية، وقد قال الحسن: لما عقر الخيل أبدله الله مكانها خيرًا منها: الريح غدوها شهر ورواحها شهر، وقال ابن عباس: سألت عليًا (كرّم الله وجهه) عن هذه الآية فقال: ما بلغك فيها يا ابن عباس؟ قلت: سمعت كعبًا يقول: اشتغل سليمان يومًا بعرض الأفراس حتى فاتته الصلاة، فقال: ردوها عليّ _ يعني الأفراس وكانت أربع عشرة (٢) _، فأمر بضرب سوقها وأعناقها بالسيف فقتلها، فسلبه الله تعالى ملكه أربعة عشر يومًا؛ لأنه ظلم الخيل بقتلها، فقال علي (كرّم الله وجهه): كذب كعب، لكن اشتغل سليمان بعرض الأفراس ذات يوم؛ لأنه أراد بها الغزو حتى توارت الشمس اللحجاب، فقال بأمر الله للملائكة الموكلين بالشمس: ردوها على، فردت، فصلى بالحجاب، فقال بأمر الله للملائكة الموكلين بالشمس: ردوها على، فردت، فصلى

⁽١) قطرب: نظرت، ت.

⁽٢) أربع عشر: أربعة عشر، ن.

العصر في وقتها، وإن أنبياء الله لا يَظْلِمُونَ ولا يأمرون بالظلم؛ لأنهم معصومون مطهرون.

🏶 الأحكام

الآية تدل على مدح سليمان، وأنه فعل فعلاً استحق به المدح؛ لذلك قال: ﴿ يَعْمَ الْعَبَدُ اللّٰهِ مَم وصفه بما ذكر، وهذا ضد ما تقوله الحشوية أنه اشتغل بالخيل حتى فاتته صلاة العصر، وهي (١) فرض، ثم أمر بقتل الأفراس من غير ذنب، ولولا أن أكثر المفسرين وأصحاب النقل وأكثر العلماء على أنه ضرب أعناقها وسوقها لكان الأليق بالظاهر ما يقوله أبو مسلم: أنه عُرِضَ عليه الخيل، فما زال تعرض حتى غابت عن عينه، ثم قال: ردوها، فمسح سوقها وأعناقها كما هو العادة من أرباب الخيل، ولقوله: إنما أحب ذلك لا لزينة الدنيا؛ ولكن الله تعالى أمر به في كتابه، فإن حملناه على هذا فلا كلام، وإن حملناه على القطع فقد بَيَّنًا ما قيل فيه، إلا أنه لا بد أن يكون ما فاته نفلاً اشتغل به على ما يقوله أبو على، وليس في الظاهر أنه كان فرضًا، ولا يجوز على الأنبياء ترك صلاة فرض في وقته؛ لأنه يؤدي إلى الفسق، والتنفير إن كان ناسيًا.

قوله تعالى:

﴿ وَلَقَدُ فَتَنَا سُلِمْنَ وَالْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِهِ عَصَدًا ثُمَّ أَنَابَ ﴿ قَالَ رَبِّ اَغْفِرْ لِى وَهَبْ لِى مُلْكًا لَا يَلْبَغِى لِأَحْدِ مِنْ بَعْدِي أَغْفِرْ لِى وَهَبْ لِى مُلْكًا لَا يَلْبَغِى لِأَحَدِ مِنْ بَعْدِي أَنْ وَلَى أَنَتَ الْوَهَابُ ﴿ وَ فَا ضَيْرَا لَهُ الرِّيجَ تَجْرِى بِأَمْرِهِ وَكُنَاةً حَيْثُ أَصَابَ ﴿ وَالشَّيَطِينَ لَا مُنْفَقَ إِنِّى اللَّهُ الرَّبِحَ تَجْرِى بِأَمْرِهِ وَخُمَّةً وَمُنْ مَا اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ الللللْمُوالِقُلْمُ الللللْمُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللللللْمُ اللل

🕸 اللغة

الفتنة: الاختبار والامتحان.

والكرسي: السرير.

⁽١) وهي: وهو، ن.

والتسخير: تذليل العمال للعمل^(١).

والرُّخَاءُ: الريح اللينة، وهو من رخاوة الجري وسهولته، رُخَاء: «فُعَالٌ» من الرخو، وهو السهل اللين، كما يقال للطويل: طُوال، وللجسيم جُسَام، وللكبير كُبَارٌ.

والغَوص: النزول في الماء، غاص يغوص غوصًا فهو غائص، وغَوَّصَهُ تغويصًا.

والأصفاد: الأغلال، وقيل: القيود، واحدها: صَفْدٌ، وتجمع [على]: أَصْفِدَةٍ وصُفْدٍ، يقال: صفدته بالألف فمعناه: أعطيته، والصَّفَدُ: العطية.

🕸 الإعراب

نصب «الشياطين» عطفًا على (الريح) أي: سخرنا الشياطين، وسخرنا كل بناء وغواص، وسخرنا آخرين مقرنين.

🏶 المعنى

ثم ذكر تعالى ما ابتلى به سليمان ﷺ، فقال تعالى: «وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ» أي: امتحنا واختبرنا، والمراد: شدة التعبد، والاختبار من جهته أن يعامل معاملة المختبر بالتكليف، وإلا فهو عالم لذاته بجميع ما كان ويكون.

ثم فسر الامتحان، فقال سبحانه: «وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَدًا» واختلفوا في هذا اختلافًا شديدًا، ورووا روايات مختلفة، وذكروا في بعضها ما لا يجوز على أنبياء الله، وفي بعضها ما لا يجوز على الله تعالى، وفيها ما يقرب من الكفر، ولا شبهة أنه من دسيس الملحدة.

ونحن نبين جميع ذلك على سبيل الإيجاز، ونبين الصحيح من الفاسد وما هو أولى:

⁽١) للعمل: العمل، ت.

⁽٢) على أنبياء الله وفي بعضها ما لا يجوز: _ ، ت.

فقيل: أمره الله تعالى ألا يتزوج من غير بني إسرائيل، فتزوج من غيرهم، فابتلي بحديث الخاتم.

وقيل: بل^(۱) وطئ امرأة في حال الحيض فسال منها الدم، فوضع خاتمه ودخل الحمام، فجاء الشيطان وأخذه.

وقيل: وطئ في ليلة عدة من جواريه حرصًا على كثرة الولد.

وقيل: إنه تزوج امرأة مشركة، فأراد أن تسلم فقالت: إن أكرهتني على الإسلام قتلت نفسي، فتركها، فعبدت الصنم في دارها أربعين يومًا، فابتلي بحديث الشيطان والخاتم.

وقيل: تزوج بابنة ملك وأحبها حبًّا شديدًا، وكانت تبكي شوقًا إلى أبيها، فأمر سليمان الشياطين حتى مثلوا لها صورة أبيها، فكانت تسجد لتلك الصورة، وتأمر من معها بالسجود، فبلغ ذلك آصف وزير سليمان، فأخبر سليمان، فابتلي بالخاتم والشيطان.

وقيل: احتجب ثلاثة أيام لم ينظر في أمر الناس، فابتلى بذلك.

فهذا ما ذكروا من سبب الابتلاء.

ثم رووا فيما ابتلي به: أن الشياطين أخذوا خاتمه، وأن ملكه كان في خاتمه، ثم قعد [الشيطان] على سريره وطاف على نسائه، وأنه حضره الجن والإنس والطير (٢)، وهرب سليمان فلم يعرفه أحد حتى أتى ساحل البحر، وأنكر الناس حديث الشيطان، وتكلموا فيه، وتكلم آصف لنسائه (٣)، فذكرن ما أنكرن من ذلك، وعلم الشيطان ذلك، فطار وألقى الخاتم في البحر، وكان سليمان مع الصيادين يأخذ كل يوم سمكتين، فلما كان ذلك اليوم وجد خاتمه في بطن إحداهما، فتختم به وعاد ملكه، واعتكف عليه الطيور، في قصة طويلة ذكروها واختلاف روايات تقل الفائدة في ذكرها.

⁽۱) بل: ـ، ن.

⁽٢) والطير: +، ن.

⁽٣) لنسائه: بنسائه، ن.

واختلفوا في سبب الإنكار، فقيل: رأوا أحكامه مختلفة فأنكر آصف، فدخل على نسائه وذكر أمره، فذكرن أنه يجامعهن في حال الحيض، وأنه لا يغتسل من جنابة، فعند ذلك أيقنوا.

وقيل: لما أنكروا فراق التوراة طار (١) الشيطان، وقعد آصف على سريره يقضي حتى عاد سليمان، كل ذلك عقوبة له.

وقيل: لما عاد أخذ الشيطان فصفده (٢)، واختلفوا في اسمه، فقيل: صخر، وقيل: آصف، وقيل: حقيق، وهذا كله فاسد؛ لأن الأنبياء لا يُعاقبون، ولا تجوز على عليهم الكبائر، ولا يجوز أن يُعْبَدَ في بيته الصنم؛ لما فيه من التنفير، ولا يجوز على الله أن يُمكِّنَ شيطانًا حتى يقعد على سريره، ويحكم بين عباده، ويطأ نساء نبيه، وكيف يغير صورته الشيطان، ولا يقدر عليها (٣)، ولا يجوز على الله أن يغير، ومحال أن يقال: مُلْكُهُ كان في خاتمه، والله تعالى أعطاه الملك والنبوة، قال الحسن: ما كان الله ليسلط شيطانًا على نسائه.

فأما ما يقوله علماؤنا وعلماء التفسير: فرووا عن النبي ـ صلى الله عليه وآله ـ «أن سليمان عليه قال: أطوف الليلة على مائة امرأة، فتلد كل امرأة غلامًا يقاتل في سبيل الله، ولم يقل: إن شاء الله، فطاف، فلم تحبل إلا امرأة واحدة ولدت نصف غلام، فجاءت به القابلة فألقته على كرسيه بين يديه، ولو قال: إن شاء الله كان كما قال»، فكان الابتلاء لأجل الاستثناء، والجسد هو نصف الولد.

وقيل: ولد لسليمان ولد، واحتال الشياطين في قتله، وقالوا: نخاف أن يعذبنا كما عذبنا أبوه، فأمر السحاب فحملته، وأمر الريح أن تحمل إليه غذاءه خوفًا من الشياطين، فمات الولد، فألقي ميتًا على سريره ابتلاء حين (٤) خاف من الشيطان، فهو الجسد، عن الشعبي.

⁽١) طار: فطار، ت، ن.

⁽٢) نصفده: يصفده، ت.

⁽٣) عليها: عليه، ت، ن.

⁽٤) حين: حتى، ت.

وقيل: بل ولد له ولداً (١) ميت، جسد بلا روح، فألقي على سريره، عن أبى على.

وقيل: بل امتحنه الله بمرض شديد، فصار (٢) جسدًا لا حراك به، مشرفًا على الموت كما يقال: لَحْمٌ على وَضَم، عبارة عن شدة الضعف، وتقديره: ألقينا على كرسيه جسدًا، فحذف الهاء للاختصار، عن أبي مسلم.

"أناب وجع إلى الله ورضاه، وقيل: لما رجع إلى حال الصحة جدد الاستغفار كما هو عادة الصالحين. "قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لاَ يَنْبَغِي لأَحَدِ مِن بغدِي "قيل: لا يطلبه أحد فيناله معجزة يختص به كما اختص موسى بالعصا واليد، وصالح بالناقة، ومحمد بالمعراج والقرآن. وقيل: لا ينبغي لأحد من قومي؛ إذ لو جاز لغيره لأدى إلى التنفير عنه، ولم يرد إلا أن يكون لغيره من الأنبياء. وقيل: أراد ملكًا ثابتًا لا يزول. وقيل: «لا يَنبَغي»؛ أي: لا يكون لأحد من بعدي، عن أبي عبيدة، وابن كيسان. وقيل: أراد تسخير الريح والطير، يدل عليه ما بعده، عن مقاتل. فأجاب الله دعاءه وأعطاه، فقال سبحانه: "فَسَخَّرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُخَاءً" سريعة طيبة، عن قتادة. وقيل: لينة، عن ابن زيد. وقيل: مطيعة، عن ابن عباس، والحسن، والضحاك، والسدي. أي: تطيع له كيف أراد، وقيل: كان يغدو من إيليا ويقيل بقزوين ويبيت بكابل" "حَيْثُ أَصَابَ" قيل: أراد، عن ابن عباس، ومجاهد، والضحاك، والسدي.

ومتى قيل: كيف تطيع الريح وهي (٤) جماد؟

قلنا: هذا على طريق التمثيل، يعني: أنه تعالى يخلق فيها الحركة على حسب إرادته، ويجريها (٥) على حسب مشيئته.

⁽١) ولد: ولدا، ت.

⁽٢) فصار: صار، ن.

⁽۳) بکابل: ببابل، ن.

⁽٤) وهي: وهو، ن.

ه) ويجريها: ويجريه، ن.

ومتى قيل: أليس وصف الريح بالعاصف في قوله: ﴿ وَلِسُلَيْمَانَ ٱلرِّيحَ عَاصِفَةً ﴾ [الأنباء: ٨١]؟

قلنا: مرة عاصفة ومرة لينة بحسب إرادة سليمان معجزة.

"وَالشَّيَاطِينَ" أي: وسخرنا الشياطين (١) «كُلَّ بَنَّاءِ" يبنون له ما أراد "وَغَوَّاصٍ" يغوص البحر، ويستخرجون اللآلئ والحلي، عن قتادة. وقيل: هو استخراج اللؤلؤ من البحر "وَآخَرِينَ" وهم الكفرة (٢) المردة منع شرهم «مُقَرَّنِينَ" مشدودين "فِي الأَصْفَادِ" قيل: القيود، وقيل: الأغلال، وقيل: السلاسل (٣) تجمع اليدين إلى العنق، عن السدي.

ومتى قيل: كيف سخر الشياطين؟

قلنا: يحتمل أنه تعالى سلط عليهم الملائكة أو مؤمني الجن، ويحتمل أنه سخرهم لسليمان بأن ألقى في قلوبهم الرعب، فأطاعوا كما تطيع الأنعام والدواب.

ومتى قيل: فكيف عملوا تلك الأعمال مع لطافة أجسادهم؟

قلنا: يحتمل أنه كَيَّفَ أجسادهم، وقواهم على تلك الأعمال معجزة له.

ومتى قيل: فإلى ماذا آل حالهم؟

قلنا: ماتوا وتفانوا كالممسوخ من بني إسرائيل؛ لأن في بقائهم فسادًا، وخلاف ما يعتقد فيهم. وقيل: يعيدهم إلى اللطافة.

«هَذَا عَطَاؤُنَا» لك يا سليمان «فَامْنُنْ» أعط «أَوْ أَمْسِكْ» لا تعطِ «بِغَيْرِ حِسَابٍ» قيل: لما كان البذل والإمساك يدخل فيه الحساب أزال الحساب عنه، أي: أعط كما شئت وأمسك كما شئت، وقيل: «بغَيْرِ حِسَاب» بغير تقدير، فإنه تعالى لم يحدّ له حدًّا، ولكن أباح الإعطاء والإمساك، فأما في الآخرة ففيه الحساب؛ لأنه طاعة، قال

⁽١) الشياطين: الشيطان، ت، ن.

⁽٢) الكفرة: الكفار، ت.

⁽٣) السلاسل: السلال، ت.

الحسن: إن أعطى أُجِرَ، وإن لم يعط لم يؤجر، ولم يُعط^(۱) أحد مثل ما أُعطي سليمان، وقيل: أراد بالحساب السعة، إن أعطيت أو أمسكت فلا تبعة عليك فيه، هذا في باب الشياطين إن شئت فامنن عليهم، وأجرهم^(۲) من العمل، وإن شئت أمسكهم ولا حساب عليك فيهم، وقيل: سواء عليك أنفقت، أو أمسكت^(۳) لكثرته، عن أبي مسلم. وقيل: أراد هؤلاء الشياطين يستخرجون الحلي من المعادن والبحر فافعل ما شئت، فإن ذلك ملكك، وذلك نعمة عظيمة عليه، وقيل: هذا الذي أعطيناك فاعط ما شئت "وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَى" أي: القربة والاختصاص في الآخرة "وَحُسْنَ مَآبِ" أي: حسن مرجع يوم القيامة.

﴿ الأحكام

يدل قوله ﴿ثُمَّ أَنَابَ﴾ أن التوبة من الصغائر مشروعة.

ويدل قوله: ﴿رُبِّ أَغْفِرُ ﴾ على جواز الصغائر على الأنبياء.

وتدل الآيات على أن الاتساع في الدنيا لا يكره إذا وافق الشرع؛ لذلك قال: ﴿ فَأَنْنُ أَوْ أَشِكَ ﴾ ، وإنما يكره؛ بل يحرم اكتساب الحرام، ومنع الحقوق الواجبة، والاغترار بالدنيا، والركون إليها، والإعجاب بها.

وتدل على جواز سؤال النعمة، ولا بد أن يكون سليمان سأل بإذن الله تعالى.

قوله تعالى:

﴿ وَاذَكُرْ عَبْدَنَا ۚ أَيُّوبَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُۥ أَنِي مَسَّنِي ٱلشَّيْطَانُ بِنُصَّبٍ وَعَذَابٍ ﴿ ٱلْكُنُ بِجِلِكُ هَانَا مُغْتَسَلُ بَارِدٌ وَشَرَابُ ﴿ وَهَبَانَا لَهُۥ أَهْلَهُۥ وَمِثْلَهُم مَعَهُمْ رَحْمَةً مِّنَا وَذِكْرَىٰ لِأُولِي ٱلْأَلْبَبِ ﴿ وَهُوَلَكُ هَانَا وَخُذَ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّلَّاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللللَّهُ الللَّهُ الللللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ الللللَّا الللللَّهُ الللللَّهُ اللللللَّا الللللَّا اللَّا الللللَّا الللللللَّا الللللَّا الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ا

⁽١) لم يؤجر ولم يعط: +، ن.

⁽٢) وأجرهم: وجودهم، ت؛ وجورهم، ن.

⁽٣) أمسكت: مسكت؛ ن، ت.

🕸 القراءة

قرأ أبو جعفر: «بِنُصُبِ» بضم النون والصاد، وقرأ يعقوب بفتحها، وقرأ حفص بفتح النون وسكون الصاد، وهي أربع لغات، وقيل: النُّصْب والنَّصَب كالحُزْن والحَزن، والعُدْم والعَدَم، والرُّشْد والرَّشَد، ومعناه: التعب، قال الشاعر:

كِليني لِهَمِّ يا أَمُيْمَةَ نَاصِبٍ وَلَيْلٍ أُقَاسِيهِ بطِيءِ الكَوَاكِبِ(١)

🕸 اللغة

الرَّكض: الدفع على جهة الإسراع، ومنه: رَكَضَ الفَرَسُ لإسراعه.

والمُغْتَسَلُ: موضع الاغتسال، ونظيره: مَطْلَب موضع الاطلاب، ومُضْطَرَبٌ موضع الاضطراب، قال أبو عبيدة: ما يُغْتَسَلُ [به]: مُغْتَسَلٌ وغُسْلٌ.

والضِّغْثُ: مل الكف من الشجر والحشائش وما أشبه ذلك، وأصله من الاختلاط، ومنه: ﴿أَضْغَثُ أَحَلَيْكُ البوسف: ٤٤].

والحنث: خلاف البِرِّ في اليمين.

🏶 المعنى

ثم ذكر قصة أيوب، فقال سبحانه: «وَاذْكُرْ» يا محمد «عَبْدَنَا أَيُّوبَ^(۲)» أضافه إلى نفسه تشريفًا لأيوب واقتداء به في الصبر على الشدائد «إِذْ نَادَى رَبَّهُ» أي: دعاه «أَنِّي مَسَّنِي الشَّيْطَانُ بِنُصْبِ» بتعب ومشقة «وَعَذَابٍ» قيل: بوسوسته، واختلفوا فقيل: في جسده، عن مقاتل. يعني: يقول: طال^(۳) مرضك، ولا يرحمك ربك. وقيل: في

⁽١) البيت قائله النابغة الذبياني، انظر: اللسان (وكل)؛ الصحاح (وكل) ديوان النابغة الذبياني، دار صادر، بيروت.

⁽٢) أيوب: _ ، ن.

⁽٣) يقول طال: يقول من طال، ن.

نفسه وماله يقول: نالك الفقر، وذهب المال والأهل، فيذكره صحته وماله وأهله ومصائبه فيها، وكان مرض وافتقر، فضاق صدره بهذه الوساوس، فشكا إلى الله تعالى، وقيل: اشتد مرضه فطال حتى تجنبه الناس استقذارًا، وذهب مالُهُ، فَلَكَّرَهُ^(١) الشيطان أحواله ووسوس إلى الناس استقذاره، فضاق قلبه بما ناله من الشيطان، ولم يَشْكُ الألم؛ لأنه كان منه تعالى وهو يصبر عليه، وقيل: دام ذلك سبع سنين، عن قتادة. ولا يجوز أن يبلغ حالاً يستقذره الناس؛ لأن فيه تنفيرًا، فأما المرض والفقر وذهاب الأهل فيجوز امتحانًا، ودعا أيوب عند ذلك ربه، فاستجاب له فقال: «ارْكُضْ بِرِجْلِكَ» أي: ادفع وحرك «هَذَا مُغْتَسَلٌ» قيل: نبعت(٢) عينان، فاغتسل من إحداهما وشرب من الأخرى، فقيل: «بَارِدٌ وَشَرَابٌ» فالبرودة للاغتسال والشراب للشرب^(٣)، وقيل: بل وصفه بأنه بارد كي لا يظن أنه حميم، وشراب؛ لئلا يظن أنه أَجَاجٌ، وقيل: بل عين واحدة (٤)، وصفها (٥) بالبرودة والشرب، وقيل: لما اغتسل بإحداهما صح ظاهره، ولما شرب من الأخرى صح باطنه «وَوَهَبْنَا» أعطينا «لَهُ أَهْلَهُ» قيل: أزال مرضه، وأعاد أهله يعني: أولاده، وقيل: كانوا أمواتًا (٦) فأحياهم، ويحتمل أنهم كانوا مرضى فشفاهم، وغُيَّبًا فأحضرهم، «وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ» [أي]: في الدنيا، قيل: «الجراد في الدنيا تساقط عليه» [من ذهب]، روى مرفوعًا حتى كثر وهو يرفع، فقيل: يا أيوب، أَمَا تشبع؟، فقال: ومن يشبع من رحمتك؟ فقيل: أطعم أهل قريته سبعة أيام، وَأُمَرَهُمْ أَن يحمدوا الله ويشكروه. وقيل: عافاه وقواه حتى كثر أمواله وأولاده، قيل: أعطيناه^(٧) أجر موتهم وأعواضًا عنهم، واجتبيناهم مع ذلك «رَحْمَةً مِنَّا» أي: نعمة على أيوب «وَذِكْرَى» أي: تذكُّرًا وعظة «لأُولِي الألَّبَابِ» لذوي العقول «وَخُذْ» أي: قلنا له:

⁽۱) فذکره: فذکر، ن.

⁽٢) نبعت: انبعت؛ ن، ت.

⁽٣) للشرب: ليشرب، ت.

⁽٤) واحدة: واحدة باردة، ت.

⁽٥) وصفها: وصفه، ن.

⁽٦) أمواتاً: ميتًا، ن.

⁽V) أعطيناه: أعطيناهم، ت.

خذ «بِيَدِكَ ضِغْثًا» أي: حزمة من الحشيش (١) «فَاضْرِبْ بِهِ» امرأتك «وَلاَ تَحْنَفْ» في يمينك، وقيل: كان حلف على امرأته لأمر أنكره من قولها، [فقال]: متى عوفيت لأضربنك [مائة جلدة]. وقيل: أساءت عشرتها لمرضه، فقال: خذ ضغثًا بعدما حلفت فاضرب به دفعة واحدة، عن قتادة، والضحاك. «إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا» فيما ابتلي به «نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ».

🕸 الأحكام

تدل الآيات أنه تعالى ابتلى أيوب بمحن في نفسه، وماله، وأهله، فصبر على جميعها، فرضى بقضاء الله تعالى.

وتدل أنه شكا الشيطان فيما وسوس إليه، ولم يَشْكُ ما نزل به من جهة الله تعالى، وإنما صبر عليه على ما هو الواجب في الدين.

ومتى قيل: أليس روي أن الله تعالى سلط إبليس حتى أمرضه؟

قلنا: معاذ الله، الله تعالى لا يسلط على أوليائه (٢) أعداءَهُ؛ بل (٣) يخلي بعضهم لبعض مصالحهم، فأما أن يسلط أعداءه على أوليائه فلا، فأما المرض والآلام النازلة والإحياء والإماتة فلا يقدر عليها غير الله تعالى.

وتدل أنه تعالى أعطاه بعد ذلك أهله وماله، وأنه برئ من مرضه.

وتدل على قَسَم سبق منه بضرب امرأته، وأنه نهي عن الحنث، وأُمِرَ بِالبِرِّ، فيدل على جواز الحيلة في دفع الحنث.

فأما ما ترويه الحشوية (٥) بأنها قالت له: إن ربك لا يرحمك؛ فتقرب إلى الشيطان ليصرف عنك ضرك، فلا يصح؛ لأنه ليس في الظاهر ذلك، ولأنها من أهل بيت النبوة، ومنه فلا يجوز أن تعتقد وتقول (٦) مثل ذلك.

⁽١) الحشيش: الخشب، ت؛ الحثيث، ن.

⁽٢) أوليائه: أولياءه، ت.

⁽٣) بل: أو، ن.

⁽٤) فيدل: فدل، ن.

⁽٥) الحشوية: الحشو، ن.

⁽٦) أن تعتقد وتقول: أن يقول ويعتقد، ن، ت.

فأما ما روي أنها باعت ذؤابتها، وأنفقت الثمن، فمما يبعد، وإن كان عند الضرورة جائز، وفي حال الرفاهية لو ورد به الشرع جاز أيضًا.

واختلفوا في سبب الجلد، فقيل: أساءت عشرتها ضجرًا لطول مرضه، فحلف بضربها مائة.

واختلفوا إذا حلف بضرب فلانًا فضربه بجمع خشب، هل يَبَرُّ أم لا؟ فَمَن (١) العلماء من قال: يَبَرُّ؛ اعتبارًا بقصة أيوب، ومنهم من قال: لا يبر؛ إذ ذكر (٢) إسماعيل بن إسحاق أن ذلك كان خاصًا لأيوب، قال: ولو جاز مثله في اليمين لجاز في الحدود حتى يضرب الزاني مرة، والقاذف دفعة، فأما عند جماعة من الفقهاء يصير بارّاً؛ لأنه في الحقيقة ضارب بالجميع، فلا فصل بين المفترق والمجتمع.

فأما من لا يقول بشريعة من تقدم يقول: هذا حكم شريعته، ولا يدل على حكم شريعتنا.

وتدل أن للزوج أن يؤدب امرأته.

وتدل على وجوب الصبر، وحسنه.

وتدل على بطلان قول من يقول: إن الأمراض عقوبات؛ لأنه لو كان كذلك لما ابتلى به الأنبياء، ولما وجب الصبر.

ومتى قيل: مع شدة ما ناله كيف شكا الشيطان؟

قلنا: لعلمه أن ما نزل به من جهة الله تعالى من مصالحه، وما أعد له من الأعواض، وما في الصبر من الثواب والرضا بالقضاء سهل عليه ذلك، فصار ما ناله من الشيطان كأنه أعظم فشكاه.

وروي أنه نزل البلاء يوم نزل، وفي داره سبعمائة وصيف.

⁽١) فمن: فمنهم، ن.

⁽٢) ذكر: وذكر، ن.

قوله تعالى:

🕸 القراءة

قرأ ابن كثير وحده: «عَبْدَنا إِبْراهِيمَ» بغير ألف على واحدة، كأنه يريد إبراهيم، وهي قراءة ابن عباس، الباقون: «عِبَادَنَا» على الجمع بالألف؛ لأنه ذكر بعده جماعة من الأنبياء، قال ابن عباس: إنما ذكر إبراهيم، ثم ولده بعده.

وقرأ أبو جعفر ونافع: «بِخالِصَةِ ذِكْرَى الدَّارِ» غير منون على الإضافة، وهو رواية هشام عن ابن عامر، الباقون: «بِخَالِصَةِ» منونة على البدل ومحله جر، وقيل: نصب، أي: أخلصناهم ذكرى الدار.

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو: «هَذَا مَا يُؤعَدُون» بالياء، الباقون بالتاء، الأول على الكناية، والثاني على الخطاب. وقرأ حمزة والكسائي: [«والليسع»](١) بلامين، والباقون [«واليسَع»](٢) بلام واحدة.

﴿ اللغة

اليد: القوة، وكذلك اليدان والأيد، ويقال: ما لي به يدان، قال الشاعر: فَاعْمِدْ لِمَا تَعْلُو فَمَا لَكَ بِالَّذِي لاَ تَسْتَطِيعُ مِنْ الأُمُورِ يَدَانِ^(٣)

⁽١) ما بين المعكوفين زيادة: تفسير القطان: ٣/ ١٦٤.

⁽٢) ما بين المعكوفين زيادة من: تفسير القطان: ٣/ ١٦٤.

 ⁽٣) البيت قائله كعب بن سعد الغنوي يخاطب ابنه على بن كعب، في رواية اللسان (علا)؛ الصحاح (علا)
 وفي رواية أخرى: اعمد لما تعلو فما لك بالذي.

أي: قوة.

والإخلاص: إخراج الشيء عن الشيء، وأخلصته إخلاصًا فَتَخَلَّصَ^(١)، فذلك^(٢) مخلص.

والاصطفاء: إخراج الصفوة من كل شيء، وهو «افتعال» من الصفوة، قلبت التاء طاء.

والأخيار: جمع خَيِّر، كميت وأموات.

والقاصر: نقيض المادّ، يقال: هو مادٌّ عَيْنَه إلى فلان، وقاصر طرفه عن فلان، والقصر: جعل الشيء قصيرًا، وأصله من القصر، فهؤلاء قصرن طرفهن على أزواجهن فما في غيرهم بُغْيَةٌ لهن.

والتِّرْبُ: اللِّدَةُ، وهو مأخوذ من اللعب بالتراب، قال ابن أبي ربيعة:

أَبْرَزُوهَا مِثْلَ المَهَاةِ تَهَادَى بَيْنَ عَشْرِ كَواعِبِ أَتْرَابِ(٣)

🕸 الإعراب

﴿ وَكُلُّ مِّنَ ٱلْأَخْيَادِ ﴾ رفع على الابتداء.

﴿جَنَّتِ عَدْنِ ﴾ نصب؛ لأن التاء للجماعة، فلا ينصرف، أي: إنّ جنات عدن.

﴿ تُفَنَّمَةً لَمُ ﴾ نصب على نعت (جنات)، وقيل: لأنه شبه المفعول، ويجوز الرفع على النعت للأبواب، تقديره: مفتحة لهم أبوابها، فحذف الهاء وجعل الألف واللام عوضًا.

﴿ مُتَّكِدِينَ ﴾ نصب على الحال.

⁽۱) فتخلص: ومخلص، ت، ن.

⁽٢) فذلك: وذلك، ت، ن.

⁽٣) البيت قائله: عمر بن أبي ربيعة، انظر: ديوان عمر بن أبي ربيعة، تحقيق فايز محمد، دار الكتاب العربي، بيروت، ١٩٩٦.

🕸 المعنى

ثم بَيَّنَ تعالى حديث إبراهيم وأولاده، فقال سبحانه: «وَاذْكُرْ» لقومك حديث إبراهيم وإسحاق ويعقوب، قيل: اذكرهم بفضلهم وصبرهم لتسلك طريقتهم. وقيل: اذكر أحوالهم لقومك؛ ليعلموا أنا اصطفيناهم لدينهم وعلمهم بالله «أُولِي الأَيْدِي» أي: ذوو القوة على العبادة «وَالأَبْصَارِ» الفقه في الدين، عن ابن عباس، ومجاهد، وقتادة. قال أبو مسلم: أولو العلم والعمل، والأيدى: العمل، والأبصار: العلم، وقيل: الأيدي: الأعمال الصالحة، وقيل: أُولُو النعم على عباد الله بالدعاء إلى الدين، وقيل: الذين لهم بصر (١) وقوة في أمور الدين، خلاف أصحاب الدنيا «إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ» جعلناهم خالصًا، وقيل: جعلنا الخالصة لهم خالصة، ثم فسر، فقال: «بخَالِصَةِ» أي: بالألطاف التي جعلناها لهم، و ﴿ ذِكْرَى الدَّارِ » قيل: معناه: الخالصة التي أخلصناهم بها ﴿ ذِكْرَى الدَّارِ»؛ يعني: ذكرناهم الدار الآخرة، وما فيها من الثواب والعقاب، فتذكروا ذلك، وأخلصوا له العبادة، فاصطفاهم، فعلى هذا الذكر من صفة الله. وقيل: الخالصة ذكرى الدار، وهي أنهم يذكرون الدار الآخرة، فخافوا العقاب، ورجوا الثواب، فأخلصوا العبادة، فكان ذكرهم للدار الآخرة لطفًا في إخلاصهم، وعلى هذا الذكر من صفة الأنبياء. وقيل: أخلصوا ذكر الله، فأخلصوا لله قلوبهم، لذكر الدار الآخرة، تقديره: أخلصناهم لذكر الدار بالخالصة، فالذكر أيضًا من صفتهم. وقيل: ذكري الدار هي الخالصة، كانوا يذكرونها للعمل (٢) لها، ودعاء الناس إليها. وقيل: الخالصة هي الدعوة الخالصة إلى الله تعالى، وعلى هذا أيضًا الذكر من صفة الأنبياء. وقيل: «ذِكْرَى الدَّار» يعنى: ذكر الناس لهم بالثناء الحسن الذي ليس لغيرهم من أجل قيامهم بالنبوة، عن أبى على. وعلى هذا الذكر من صفة المؤمنين والملائكة، قال أبو مسلم: هو الذكر السائر لهم في الدنيا بالأعمال الجميلة والمنصب(٣) الرفيع في الآخرة.

واختلفوا في الدار، قيل: الدار الآخرة، عن مجاهد. وقيل: الجنة، عن ابن زيد. وقيل: دار الدنيا، عن أبي علي، وأبي مسلم. على حسب اختلافهم على ما تقدم.

⁽١) بصر: نضر، ت.

⁽٢) للعمل: بالعمل، ت.

⁽٣) والمنصب: من الصيب، ت، ن.

«وَإِنَّهُمْ» يعنى: من تقدم ذكرهم من الأنبياء «عِنْدَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنَ» من المختارين للنبوة «الأُخْيَارِ» في الدنيا بالمنزلة الرفيعة وفي الآخرة بالدرجة العظيمة «وَاذْكُرْ إِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ» قيل: اسم، وقيل: نعت وصفة لا اسم، لذلك دخل عليه الألف واللام، أي: يسع الحكمة والعلم ومعرفة الله تعالى، عن أبي علي. وقيل: هو اسم وأدخل عليه الألف واللام، وقيل: هو ابن عم إلياس «وَذَا الْكِفْل» قيل: ذا الضِّعْفِ من الثواب، قال تعالى: ﴿يُؤْتِكُمُ كِفُلَيْنِ مِن رَّحْمَتِهِۦ﴾ [الحديد: ٢٨]، واختلفوا، فقيل: هو زكريا تكفل بمريم وضمها إلى نفسه، وقيل: كان نبيًا، قال له ملك من الملوك: تضمن لي الجنة إذا^(١) أسلمت؟ فضمن، فوفى الله ضمانته. وقيل: كان مؤمنًا تكفل بأمر أنبياء خلصهم من القتل، وذلك أن ملكًا في بني إسرائيل أخذ جماعة من الأنبياء، قيل: أربعمائة، فقتل مائة، فتكفل ذو الكفل بالباقي وخلصهم، وقيل: بل هربوا من الملك فضمهم إلى نفسه حتى سلموا. وقيل: تكفل بأعمال صالحة فوقّى بها. وقيل: هو حِزْقِيلُ. «وَكُلُّ مِنَ الْأَخْيَارِ» جمع خَيِّر، يقال: رجل خَيِّرٌ، وامرأة خَيِّرَةٌ «هَذَا ذِكْرٌ» قيل: الذي ذكر في هذه السورة من ذكر الأنبياء بيان (٢) للخلق بما عنده لِمَنْ أطاعه، وقيل: هذا القرآن ذكر وشرف لمن أتاه الله، وقيل: هذا مدح لهؤلاء الأنبياء فاذكر قصصهم لأمتك؛ ليقتدوا بهم، عن أبي على. وقيل: هذا القرآن يذكر فيه معالم دينهم «وَإِنَّ لِلْمُتَّقِينَ» قيل: لمن (٣) اتقى المعاصي، وهم المؤمنون. «لَحُسْنَ مَآبِ» المرجع الحسن، وهو الجنة، فلا مآبَ أحسنُ منها.

ثم فسر المآب فقال سبحانه (٤) «جَنَّاتِ عَدْنٍ» أي: إقامة لا ظعن عنها «مُفَتَّحَةً لَهُمُ الأَبُوَابُ» قيل: تفتح بغير كلفة، وقيل: مفتحة على أصدقائهم يتزاورون (٥) لا تغلق لِشُحِّ أو خوف، وقيل: مفتحة أبوابها لتسافر العيون فيها، عن أبي مسلم. وقال

⁽١) إذا: إذ، ت.

⁽۲) بیان: وبیان، ت.

⁽٣) لمن: من، ن.

⁽٤) سبحانه: ـ، ن.

⁽٥) يتزاورون: يتراؤون، ت.

الحسن: تُكَلَّمُ (١)، يقال: انفتحن، انقفلن (٢). «مُتَّكِئِينَ فِيهَا» يعني: جالسين آمنين جِلْسَةَ الملوك «يَدْعُونَ فِيهَا بِفَاكِهَةٍ كَثِيرَةٍ وَشَرَابٍ».

"وَعِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ" يعني: أزواج "قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ" قيل: قصرن أعينهن على أزواجهن، فلا ينظرن إلى غيرهم "أَثْرَابٌ" قيل: أقران على سنّ واحد، ليس فيهن عجوز ولا هرمة، وقيل: على مقدار سن الأزواج من غير زيادة ولا نقصان. وقيل: أشكال في الخلقة "هَذَا" يعني: ما تقدم من ذكر النعم "مَا تُوعَدُونَ لِيَوْمِ الْحِسَابِ" أي: في يوم الحساب "إِنَّ هَذَا لَرِزْقُنَا مَا لَهُ مِنْ نَفَادٍ" أي: عطاؤنا الذي أعطيناه أهل الجنة «مَا لَهُ مِن نَفادٍ" أي: عطاؤنا الذي أعطيناه أهل الجنة «مَا لَهُ مِن نَفادٍ» أي: انقطاع، عن قتادة.

🕸 الأحكام

يدل قوله: ﴿ إِنَالِمَةِ ﴾ أنه تعالى يلطف لعباده في أمر دينهم حتى يصيروا مخلصين، وأن ذكر الدار من الألطاف؛ لأن المكلف إذا تصورها رغب في فعل الطاعات، واجتناب المعاصي.

وتدل أن ذا الكفل كان نبيًا؛ لذلك ذكره في جملة الأنبياء، خلاف ما روي عن قتادة: أنه كان رجلاً صالحًا ولم يكن نبيًا.

ويدل قوله: ﴿ مُنَانَحَةً لَمُ الْأَبُوبُ ﴾ أن أبوابها مفتحة للمتقين فقط، فيبطل قول المرجئة. وتدل على دوام الجنة، خلاف قول جهم.

قوله تعالى:

﴿ هَـٰذَاْ وَإِنَ لِلطَّاخِينَ لَشَرَّ مَنَابٍ ﴿ جَهَنَّمَ يَصَلَقَنَهَا فَيِثْسَ ٱلْمِهَادُ ﴿ هَاذَا فَلْيَذُوقُوهُ جَمِيمُ وَغَسَّاقُ ﴿ وَإِنَ لِلطَّاخِينَ لَشَرَّ مَنَابٍ ﴿ هَا خَرَا فَيْحُ مَعَالُواْ وَعَسَّاقُ ﴿ وَمَاخَرُمُ مِن شَكْلِمِهِ أَزْوَجُ ﴿ هَا هَاذَا فَيْحٌ مُقَنْحِمٌ مَعَكُمُ لَا مَرْحَبًا بِهِمْ إِنَهُمْ صَالُواْ النَّادِ ﴿ فَي قَالُواْ بَلَّا مَن قَدَّمَ لَنَا فَي مُشَاوِلُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّالِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّالَةُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّا اللَّهُ اللَّلْمُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّل

⁽١) في مجمع البيان في تفسير القرآن م٥/ ج٢٣/ ١٢٤: بكلم.

⁽٢) انقفلن: انغلقن، ن.

🕸 القراءة

قرأ حمزة والكسائي وحفض عن عاصم: «وغَسَّاقٌ» بالتشديد حيث كان، وهي قراءة أصحاب عبد الله، وقرأ الباقون بالتخفيف، قال الفراء: من شدده جعله اسمًا على «فَعَالٍ» كالطَّبَّاخ والخَبَّاز، ومن خفف جعله اسمًا على «فَعَالِ» كالعَذَاب.

قرأ أبو عمرو ويعقوب: «وأُخَرُ» بضم الألف على جمع: أخرى؛ أي: أصناف أخر من العذاب، وهو اختيار أبي عبيد وأبي حاتم، وروي نحوه عن ابن كثير، وذلك أنه نعته بالجمع وهو أزواج، نحو: الكثرى والكُثرِ. وقرأ الباقون: (آخر) على واحد، أي: عذاب آخر.

🏶 اللغة

الطغيان: مجاوزة الحد، ومنه: ﴿ طَغَا ٱلْمَآَّةُ ﴾ [الحاقة: ١١].

والحميم: أصله الحرارة، وهو الحارُّ الشديدُ الحرارةِ، ومن ذلك سميت (١) الحمى لشدة حرارتها.

والغسّاق: قيل: مشتق من الغسق، وهو السواد والظلمة، ضد ما يزاد (٢) في الشراب من الصفاء والرقة، عن أبي مسلم. ومنه (٣) قيل: ليل غاسق، وغَسَقَتْ عَيْنُهُ. وقيل: الغساق: ما يسيل من الصديد، غَسَقَتْ القرحة تَغْسِقُ غَسْقًا، ومنه يقال: غَسَقَتْ عينه: إذا سالت تَغْسِقُ. وقيل: إنه بالتخفيف: النازل الذي يجري ببرودة، وسمي الليل غاسقًا؛ لأنه أبرد من النهار. ومن زعم أن غساق ليس بعربي فقد أخطأ؛ لأن القرآن نزل بلغة العرب، ولهذه اللفظة تَصَرُّفٌ واشتقاق، ووردت به الأشعار.

والشِّكْل بكسر الشين: النظير في الحسن، وبالفتح: الضرب المتشابه، وهو المِثْلُ، ومنه: أشكل: إذا اشتبه (٤) لتماثله، والشُّكْلَةُ بضم الشين: حمرة في العين.

⁽۱) سمیت: سمی، ت، ن.

⁽٢) مايزاد: مايراد، ن.

⁽٣) ومنه: فيه، ت.

⁽٤) اشتبه: اشتكبه، ت.

والفوج: الجماعة، وجمعها: أفواج.

والاقتحام: أصله الدخول، وقيل: هو أن يرى نفسه في هوة أو وهدة، يقال: اقتحم فهو مقتحم، ومنه الحديث: «من سره أن يقتحم (١) جراثيم جهنم فليقض في الجدّ» يعنى: بخلاف السنة.

والرّحْبُ: السعة، وهو المَرْحَبُ، ومنه: رَحْبَةُ المسجد، قال أبو عبيدة: تقول لا مرحبًا به، أي: لا رَحُبَتْ عليه الأرض؛ أي: لا لا القتيبي: ومنه قولهم:

لاَ مَسْرُحَسَسًا بِسِغَسِدٍ وَلاَ أَهْسِلاً بِسِهِ إِنْ كَانَ تَفْرِيتُ الْأَحِبَّةِ فِي غَدِ (٣) والضِّغْفُ: المِثْلُ المضموم إلى مثله، ومنه: التضعيف، والمضاعفة، والأضعاف.

🕸 الإعراب

رفع (جهنم) و(غساق)، قال الفراء بـ(هذا) على التقديم والتأخير أي: هذا جهنم وغساق فليذوقوه، وقيل: هو رفع بـ(هذا)، و(يذوقوه) اعتراض^(٤)، وإن شئت جعلته مستأنفًا، وجعلت الكلام قبله مكتفيًا، كأنك قلت: هذا العذاب فليذوقوه، ثم: قلت منه جهنم حميم، ومنه غساق.

﴿وَءَاخَرُ﴾ معطوف على ﴿جَيِيرٌ وَغَسَّاقٌ﴾.

و﴿أَزْوَاجُ﴾ نعت الآخر.

والهاء في ﴿فَلْيَدُوقُوهُ﴾ راجع إلى ﴿هَذَا﴾ تقديره: هذا حميم وهذا غساق فليذوقوه (٥)، و﴿هَذَا﴾ محله نصب لوقوع ﴿فَلْيَدُوقُوهُ﴾ عليه، وقيل: رفع تقديره: فليذوقوا هذا.

⁽۱) في سنن الدارمي ۲/ ٤٥٠ برقم (۲۹۰۲)، وسنن سعيد بن منصور ۱/ ٤٨ برقم (٥٦): يتقحم.

⁽۲) لا: ـ ، ن.

⁽٣) البيت قائله: النابغة الذبياني؛ في قصيدة مطلعها: أمن آل مية رائح أو مغتدِ، انظر: ديوان النابغة الذبياني.

⁽٤) اعتراض: إعراض، ن.

⁽٥) راجع إلى . . . فليذوقوه: ـ ، ن .

🏶 المعنى

ثم عقب الوعد بالوعيد كعادة الله في كتابه، فقال تعالى: «هَذَا^(۱)» يعني : هذا الثواب للمتقين «وَإِنَّ لِلطَّاغِينَ» قيل: العصاة، عن أبي علي. وقيل: الكفار «لَشَرَّ مَآبِ» مرجع، ولا مآب شر من نار تلظى. وقيل: (هذا) خبر ابتداء، يعني: الأمر هذا الذي أخبرتك به، وقيل: هو تكرير للتأكيد.

ثم فسر المآب، فقال سبحانه: «جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا» أي: يدخلونها فيصيرون صِلاَءَ جهنم، أي: وقودًا وحطبًا، عن أبي مسلم. «فَبِنْسَ الْمِهَادُ» أي: بئس الفراش لمن تمهدها «هَذَا» بَيَّنًا الكلام فيه «فَلْيَذُوقُوهُ حَمِيمٌ» أي: حار منتهى في الحرارة «وَغَسَّاقٌ» قيل: هو القيح الذي يسيل منهم يجمع ويسقونه، عن ابن^(٢) عمر، ومحمد بن كعب، وقتادة، والأخفش. وقيل: هو عين في جهنم تسيل إليها كل ذات حمة من حية وعقرب، عن كعب. وقيل: هو قيح شديد النتن، وهو ما يسيل من أعينهم من دموعهم يسقونه مع الحميم، عن السدي. وقيل: هو ما يأخذ بالحلق، عن أبي على. وقيل: هو الزمهرير الذي يحرق ببرده كما تحرق النار بحرارتها، عن ابن عباس. فكأنه يطاف بهم بين حر شديد، وبرد شديد، نعوذ بالله منه، وقيل: البارد الذي انتهى برده، عن مجاهد، وقتادة. «وَأُخَرُ» بضم الألف، يعنى: أصنافًا من العذاب على الجمع، ومن فتح الألف ووحَّد فالمعنى: عذاب آخر «مِنْ شَكْلِهِ» أي: من صنف العذاب وجنسه في الشدة، قيل: إنه الزمهرير، عن ابن مسعود. وقيل: السلاسل والأغلال ونحوه، عن الحسن. «أَزْوَاجٌ» قيل: أقران من كل نوع. وقيل: مجموعة بعض الأنواع إلى بعض كالسلاسل والأغلال مضمومة إلى الحميم والغساق «هَذَا فَوْجُ» أي: جماعة «مُقْتَحِمٌ مَعَكُمْ» داخلون في جهنم معكم، وفي الكلام حذف، أي: يقال لهم: هذا فوج، قيل: هم قادة الضلالة إذا دخلوا النار ثم يدخل الأتباع، فتقول الخزنة للقادة: «هذا» يعني: الأتباع «فَوْجٌ» جماعة (٣) «مُقْتَحِمٌ مَعَكُمْ» في الْأَتباع [صالوا] النار، عن

⁽١) هذا: +، ن.

⁽٢) ابن: أبي، ت.

⁽٣) جماعة: +، ن.

ابن عباس. يعني: ادخلوها كما دخلتم، وقيل: يعني بالأول: إبليس، والآخر: بني آدم، عن الحسن. «لا مَرْحَبًا بِهِمْ» أي: لا سعة لهم، ولا اتسعت أماكنهم، يقول القادة للأتباع (۱): «إِنَّهُمْ صَالُوا النَّارِ»، «قَالُوا» يعني: الأتباع «بَلْ أَنْتُمْ» أيها القادة «لا مَرْحَبًا لِكُمْ» لا سعة فأنتم أولى بالضيق منا؛ لأنا اتبعناكم وأنتم دعوتمونا حتى أصابنا هذا البلاء، وقيل: هذا قالوه على سبيل الدعاء «أَنْتُمْ قَدَّمْتُمُوهُ لَنَا»، و«قَالُوا» يعني: الأتباع «رَبَّنَا مَن قَدَّمَ لَنَا هَذَا» من شرع لنا هذا من القادة والرؤساء «فَزِدْهُ عَذَابًا ضِعْفًا فِي النَّارِ» أي: مضاعفًا على عذابنا، فيكون أحد الضعفين لكفرهم، والآخر لدعائهم إلى الكفر (٢) وإضلالهم الناس، قال ابن مسعود: يعني حَيَّات وأفاعيَ، ولا يجوز أن يدعى (٣) بتضعيف العذاب من غير سبب؛ لأنه ظلم.

﴿ الأحكام

تدل الآية على أن الطاغى من أهل النار، وذلك يتناول الكفار والفساق.

وتدل على أنه يجتمع على أهل النار أنواع العذاب.

وتدل على أن أهل النار يلعن بعضهم بعضًا، ويتبرأ القادة من الأتباع، والأتباع من القادة، تحذيرًا من التقليد، وحثًا على اتباع الأدلة، وأن كل صداقة في غير الدين تعقب العداوة.

قوله تعالى:

﴿ وَقَالُواْ مَا لَنَا لَا نَرَىٰ رِجَالًا كُنَا نَعُدُّهُم مِّنَ ٱلْأَشْرَارِ ۞ أَتَخَذْنَهُمْ سِخْرِيًّا أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمُ ٱلأَبْصَدُرُ ۞ إِنَّ ذَلِكَ لَحَقُّ تَخَاصُمُ أَهْلِ ٱلنَّارِ ۞ قُلْ إِنَّمَاۤ أَنَاْ مُنذِدُّ وَمَا مِنْ إِلَهِ إِلَّا ٱللَّهُ ٱلْوَحِدُ ٱلْفَهَّارُ۞ رَبُّ ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ٱلْعَزِيزُ ٱلْغَفَّارُ ۞﴾

⁽١) للأتباع: الأتباع، ت.

⁽٢) إلى الكفر: +، ن.

⁽٣) يدعى: يدعو، ن.

🕸 القراءة

قرأ أبو جعفر ونافع وابن كثير وابن عامر وعاصم: «أَتَّخَذْنَاهُم» بقطع الألف وفتحها على الاستفهام، وجعلوا (أم) جوابًا لها تقديره: أتخذناهم سخريًّا في الدنيا وليسوا (١) كذلك فلم (٢) يدخلوا معنا النار، أم مالت الأعين عنهم فلا نراهم هم في النار حجبوا عن أبصارنا. قال الفراء (٣): هو استفهام للشيء، معناه (٤): التعجب أو التوبيخ، فهو مجاز باستفهام ونطرحه، وقال ابن كيسان: أم كانوا خيرًا منا ولا نعلم نحن ذلك، فكانت أبصارنا تزيغ عنهم في الدنيا فلا نعدهم شيئًا. وقرأ أبو عمرو ويعقوب وحمزة والكسائي: «مِنَ الأَشْرَارِ اتَّخَذْنَاهُم» بوصل الألف والابتداء به، واتخذناهم» بكسر الألف، واختاره أبو عبيد لوجهين:

أحدهما: أن الاستفهام متقدم في قوله (٥): (مَا لنا)؟.

والآخر: أن المشركين لم يكونوا يشكون في اتخاذهم المؤمنين في الدنيا سخريًا، فكيف يستفهمون عن شيء علموه؟! و(أم) على (٦) هذا بمعنى (بل).

وقرأ أبو جعفر ونافع وحمزة والكسائي: «سُخريًا» بضم السين، الباقون بكسرها، قيل: هما بمعنى، وقيل: بالكسر هو الهزل، وبالضم هو التذليل والتسخير، عن أبي عبيدة.

🕸 اللغة

الزَّيْغُ: الميل، زاغ عن الطريق، أي: جار وعدل، ومنه: الزيغ: الشك والجور. والعزيز: نقيض الذليل، والعزيز: الذي يمتنع من الضيم لعظم مقدوره.

⁽١) وليسوا: فليس، ت، ن.

⁽٢) فلم: فلا، ت، ن.

⁽٣) الفراء: القراء، ت.

⁽٤) معناه: معنى، ت.

⁽٥) في قوله: في قوله في، ت.

⁽٦) على: وعلى، ت.

🕸 النزول

قيل: نزلت الآية في أبي جهل والوليد بن المغيرة وذويهما يقولون: ما لنا لا نرى عمارًا وخبّابًا وصهيبًا وبلالاً؟ عن مجاهد.

🏶 المعنى

ثم بَيَّنَ تعالى مخاصمة أهل النار، فقال سبحانه: «وَقَالُوا» يعني: الكفار، وقيل: هم صناديد قريش «مَا لَنَا لاَ نَرَى رِجَالاً كُنَّا نَعُدُّهُمْ مِنَ الأَشْرَارِ» مثل: بلال وصهيب وضعفاء المسلمين «أَتَّخَذْنَاهُمْ سِخْرِيًّا أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمُ الأَبْصَارُ» فلا نراهم، اختلفوا في معناه حسب اختلافهم في القراءة على قولين:

أولهما: أنه إخبار، ومعناه: كنا نتخذهم سخريًا، وزاغت أبصارنا عنهم، فلا نراهم، والأول أوجه.

وثانيهما: أنه استفهام.

ثم اختلفوا، فقيل: معناه: أتخذناهم سخريًّا وليسوا كذلك فلم يدخلوا النار أم زاغت أبصارنا عنهم وهم في النار؟! قال أبو مسلم: معناه: لم يدخلوا النار أم هم فيها ونحن لا نراهم؟!.

ومتى قيل: هل يجوز أن يقال: إنهم علموا أنهم استحقوا الثواب لإيمانهم وعدولهم عن الكفر، ولأنهم كانوا أعداءهم، فلا بد من انتصاف منهم. [الجواب].

إذا^(۱) علموا ذلك علموا حالهم، وقال بعضهم: يجوز ألا يعلموا ذلك بألا يعلموا بماذا ختموا أعمارهم، وكيف يعلمون مع جواز التغيير. وقيل: علموا أنهم في الجنة. قالوا: معنى الآية: (أم) بمعنى: بل،: «زَاغَتْ» [أي]^(۲) مالت أبصارنا عنهم، ولا شك أنهم في الجنة، وقيل: بل هو خطاب الأتباع للقادة والسابقين: أين من كنتم تقولون: إنهم أشرار، وكنا نحن نسخر منهم بقولكم؟ أُحُبِسُوا في موضع آخر من النار

⁽١) إذا: وإذا، ت، ن.

⁽٢) أي: +، ت، ن.

أم مالت أعيننا عنهم، على وجه التكذيب، أي: كنتم كاذبين في ذلك، يوبخونهم، ويظهرون الحسرة على متابعتهم، وقيل: معناه: اتخذناهم سخريًّا ورأيتهم على ذلك، أم زاغت أبصارنا عن حالهم؟ قالوه (1) تحسّرًا وندمًا لا شكًّا، وقيل: إنهم قالوا ذلك على (1) سبيل النياحة (1)، كما تقول أم الميت: ما لي لا أراك في الدار التي بوأتها لك ومجلسك الذي قدرت لك؟! ما (1) بالي لا أراك؟ غبت عنها أم أنت فيها وأنا لا أراك؟! تحسر وتندم لا استفهام.

ومتى قيل: ظاهر اللفظ الشك؟

قلنا: مَنْ حَمَلَهُ على الشك فلا سؤال، ومن حمله على الخبر يقول: لا شبهة أن في القيامة يعلم حالهم للانتصاف وللعداوة كما قلنا، فنقول: هو إما توبيخ للقادة أو تحسر على سبيل النوح، أو تعجب كقوله: ﴿السَّتَكْبَرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ ٱلْعَالِينَ ﴾، وكرجل رأى فقيرًا ثم رآه مَلِكًا فقال: أهذا في النوم أم في اليقظة؟ يريد التعجب، كأنهم قالوا: العجب أنا كنا نسخر منهم والآن هم في هذه الحالة، وهذا معنى آخر في الآية.

"إِنَّ ذَلِكَ" أي: الذي ذكرت "لَحَقَّ تَخَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ" يعني: مخاصمتهم على ما تقدم، وقيل: قولهم: اتخذناهم، "قُلْ إِنَّمَا تقدم، وقيل: قولهم: اتخذناهم، "قُلْ إِنَّمَا أَنَا مُنذِرٌ" مخوف بهذه الأحوال "وَمَا مِنْ إِلَهِ إِلاَّ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ" الواحد في الإلهية وصفاته، القهار القادر على ما يشاء "رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الْعَزِيزُ" القادر الذي لا يمتنع عليه شيء، ومع قدرته وعظمة ملكوته غفار يستر ذنوب عباده.

﴿ الأحكام

تدل الآية على مخاصمة تجري بين أهل النار، وكل ذلك تحسر وتلهف على ما خلفوا لأنفسهم.

⁽١) قالوه: قالوا، ت.

⁽٢) كتب في النسخة ت فوق لفظة: (على): لفظة: (عن).

⁽٣) النياحة: النياحية، ت.

⁽٤) ما: وما، ن.

وتدل أنه هي العِثَ داعيًا إلى التوحيد والعدل، ومبينًا لهما، كما بعث مبينًا للشرائع.

ومتى قيل: أليس يعلم ذلك عقلاً؟

قلنا: لا يمتنع أن يكون المعلوم أن مع بيانه يكون أقرب إلى معرفة ذلك؛ ليكون بيانه لطفًا.

وتدل أنه يُعْرَفُ بأفعاله؛ لذلك قال: ﴿رَبُّ ٱلسَّمَوَتِ﴾.

وتدل أن السخرية فعل العبد؛ لذلك تحسر على قوله، فيصح قولنا في المخلوق.

قوله تعالى:

﴿ فُلُ هُو نَبُوُّا عَظِيمٌ ﴿ إِنَّ أَنَيْمُ عَنَهُ مُعْرِضُونَ ﴿ مَا كَانَ لِيَ مِنْ عِلْمٍ بِٱلْمَلَإِ ٱلْأَعَلَىٰ إِذْ يَخْلَصِمُونَ ﴿ إِنَا لَهُ عَلَى إِلَا اَلْمَا أَنَا لَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿ إِنَا لَهُ عَلَى اللَّهُ اللَّالَ

قرأ أبو جعفر: «إلا إنما» بكسر الألف؛ لأن الوحي قول. وقرأ الباقون: «أنما» بالفتح لوقوع الوحي عليه.

اللغة 🕸

النبأ: الخبر العظيم الشأن، وجمعه: أنباء.

الإعراض: الانحراف بوجهه، أعرض عنه.

الإعراب 🏶

(إليّ أنما) قال الفراء: إن شئت جعلت (أنما) في موضع رفع بتقدير (١): فالوحي إليّ الإنذار، وإن شئت جعلت المعنى: ما يوحى إلى إلا لأني نذير.

⁽١) بتقدير: بتقديره، ت.

🏶 المعنى

ولما تقدم الوعد والوعيد عقبه بتوبيخهم على إعراضهم، فقال سبحانه: «قُلْ» يا محمد: «هُو نَبَأُ عَظِيمٌ» أي: خبر عظيم، قيل: القرآن، عن ابن عباس، وقتادة، والسدي، ومجاهد. ووصفه (١) بالعظم؛ لما فيه من الأنباء، والأوامر، والزواجر، والأحكام، وقال بعضهم: لأنه معجز من كلام الله تعالى، وقيل: لأن فيه التوحيد، والعدل، والقصص، والشرائع، وجميع ما يحتاج إليه، وقيل: هو يوم القيامة، عن الحسن. وذكر عظيم؛ لما فيه من الثواب والعقاب. وقيل: ما أخبركم^(٢) به بأنى منذر إنه نبأ عظيم [مع] إعراض منكم (٣) «مَا كَانَ لِي مِنْ عِلْم بِالْمَلاِ الأَعْلَى» أي: وجوه الملائكة، والملأ: الجماعة الأشراف «إذْ يَخْتَصِمُونَ» يتناظرون، قيل: اختصموا في حديث آدم وقالوا: ﴿ أَتَجُعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا ﴾ [البقرة: ٣٠]، عن ابن عباس، وقتادة، والسدي. فما علمت ما كانوا فيه إلا بوحى من الله تعالى، وهذا محمول على أنهم تناظروا^(٤) أولاً فيما بينهم، ثم دعوا إلى الله تعالى^(٥) فبين لهم، وقيل: اختصامهم فيما طريقه الاجتهاد، وقيل: بل على وجه المذاكرة واستخراج الفائدة؛ لأن بعضهم أعلم من بعض، وقد يجتمع أهل الحق للمناظرة مع اتفاقهم على كلمة واحدة، وهي كلمة الحق؛ إذ لا يجوز أن يختصموا في دفع الحق. وقيل: إن النبي على قال لابن عباس: «أتدري فيم اختصم الملأ الأعلى»؟ قال: قلت: لا، قال: «اختصموا في الكفارات والدرجات، فأما الكفارات فإسباغ الوضوء في السَّبَرَات، ونقل الأقدام إلى الجماعات، وانتظار الصلاة بعد الصلاة. وأما الدرجات: إفشاء السلام، وإطعام الطعام، والصلاة بالليل والناس نيام»، كأنهم يتناظرون(٦) أيها أفضل «إن يُوحَى إلَيَّ»

⁽۱) ووصفه: وصفه، ت.

⁽٢) ما أخبركم: ما أخركم، ت.

⁽٣) منكم: منكر، ت، ن.

⁽٤) تناظروا: يتناظروا، ت، ن.

⁽٥) تعالى: _ ، ن.

⁽٦) يتناظرون: يتناظروا؛ ن، ت.

يعني: لولا الوحي وكوني نذيرًا لكم ما كان لي من علم بالملأ الأعلى، وإنما يوحى إليّ لأني نذير مبين، أُنْذِرُ بالساعة والوعيد، وأبين الأحكام والوعد والوعيد. وقيل: ناظروا إبليس لمّا أمر معهم بالسجود قال: لا أسجد؛ لأني خير منه، فقالوا: نسجد؛ لأنا أمرنا، والله أعلم بالمصالح. فناظروه في وجوه المصالح. وقيل: ما أنبأتكم به نبأٌ عظيمٌ دالٌ على نبوتي؛ لأني لا أكتب ولا أقول كتابًا، فإنما أعلم ذلك بالوحي، وإنما يوحى إليّ لأني نذير مبين.

🕸 الأحكام

تدل الآية على عظم منزلة القرآن، ووجوب التدبر فيه.

وتدل أن النبي الله لا يعلم الغيب، وإنما يعلم بالوحي، والإمام أولى، فيبطل قول الإمامية.

قوله تعالى:

﴿إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَتَهِكَةِ إِنِي خَلِقُ بَشَرًا مِن طِينِ ﴿ فَإِذَا سَوَيَّتُهُ. وَنَفَحْتُ فِيهِ مِن رُّوحِي فَقَعُوا لَهُ سَنَجِدِينَ ﴿ فَالَ لِلْمَسَ السَّتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَيْفِرِينَ ﴿ لَيُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ الْمَلَتَهِكَةُ كُنْ الْمَلَتَهِكَةُ كُمُ الْمُعُونَ ﴿ إِلَا إِللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللَّالَةُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللّ

🕸 اللغة

البَشر والإنسان من النظائر، غير أن البشر مأخوذ من البَشَرَةِ وهي الجلدة الظاهرة، والإنسان مأخوذ من الأنس؛ لأن من شأنه أن يأنس بعقله ما يؤنس به.

واليد: اسم يقع على معان، منها: الجارحة، وهو أصل الباب، وذلك يستحيل عليه تعالى؛ لأنه ليس بجسم. وبمعنى القوة، وبمعنى النعمة، وبمعنى الصلة وتحقيق الإصابة، كقولهم: فعلته بيدي، وقال الشاعر:

أَيهُا الـمُشْتَهِي فَنَاءَ قُرَيْشٍ بِيَـدِ اللهِ عُـمْرُهَا [وَالْفَنَاءُ](١) يعنى: إليه فقط.

وأما «بِيَدَيَّ» فيجوز أن يريد يدان، وهو القوة، فلما أضيف سقطت النون، قال الشاعر:

فَاعْمِدْ لِمَا تَعْلُو فَمَا لَكَ بِالَّذِي لاَ تَسْتَطِيعُ مِن الأُمُّورِ يَدَانِ^(٢) وقال آخر:

تَحَمَّلْتُ مِنْ عَفْرَاءَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ وَلا لِلْجِبَالِ السَّاسِيَاتِ يَسْدَانِ (٣) والرجيم: المرمي بالحجر، ومنه: الرجم.

🕸 الإعراب

قيل: العامل في قوله: ﴿إِذْ يَخْنَصِمُونَ ﴾ يعني: يختصمون إذ قال، و(إذ) عبارة عن الوقت، يعني: تخاصموا في الوقت الذي أمر الله ملائكته بالسجود لآدم وأخبرهم بخلقه. وقيل: محذوف؛ أي: اذكر إذ قال.

والألف في قوله: ﴿أَسَّتَكُبَرْتَ﴾ ألف استفهام، دخلت على ألف الكلمة، فحذف إحداهما، والمراد به الإنكار.

🏶 المعنى

لما تقدم ذكر مخاصمة الملأ الأعلى في حديث آدم، وأكثر المفسرين عليه بَيَّنَ

⁽۱) ما بين المعكوفين في ت، ن: وفناها البيت قائله: عبد الله بن قيس الرقيات، في قصيدة مطلعها: أقفرت بعد عبد شمس كلاء، انظر: ديوان عبد الله بن قيس الرقيات، تحقيق: محمد يوسف نجم، دار صادر، بيروت.

⁽٢) اللسان (علا)؛ الصحاح (علا).

 ⁽٣) البيت قائله: عروة بن حزام في قصيدة مطلعها: خليلي من عليا هلال بن عامر، انظر: ديوان عروة بن
 حزام، دار الجيل، بيروت.

تعالى ذلك، فقال سبحانه: "إِذْ قَالَ رَبُكَ لِلْمَلَاثِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا" يعني: آدم "مِن طِينٍ" وإنما تصير تلك الأجزاء بشرًا بما يخلق فيه من التأليف والحياة والرطوبات ونحوها، فلا يعترض عليه قول من قال بانقلاب الأعيان "فَإِذَا سَوَيْتُهُ" أي: خلقته، وتم خلقي إياه "وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي" أي: أحييته وجعلت فيه الروح، وهو النفس المتردد، وأضاف النفخ إليه؛ أي: توليت جميع ذلك من غير سبب وواسطة "فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ"، وقد بَيَّنًا ما قيل فيه، وأنه سجدة التحية لا سجدة العبادة، وقيل: إنه قبلة السجدة وهي لله تعالى "فَسَجَدَ الْمَلَاثِكَةُ كُلُهُمْ أَجْمَعُونَ إِلاَّ إِبْلِيسَ اسْتَكْبَرَ" لأنه مأمور معهم بالسجود ولم يكن منهم؛ بل كان من الجن على ما قال تعالى، وخلق من النار، والملائكة من الربح "اسْتَكُبَرَ" أي: ترفع من السجود لآدم تكبرًا "وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ" قبل ذلك "قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِيدَيًّ" قيل: خلقت من غير واسطة، عن أبي علي؛ نحو قوله: ﴿وَمَّا عَمِلَتُ أَيْدِينَا ﴾ [بس: ١٧]. وقيل: خلقت من غير واسطة، عن أبي مسلم. قال مجاهد: اليد هاهنا بمعنى التأكيد والعلم كقوله: ﴿وَبَبَيْنَ المُنْكِنَ اللهُ مَا مَنَعَلُ اللهُ مَا مَنَعَلُ أَنْ تَسْجُدَ لِيمًا عَمِلَتُ أَيْدِينَا ﴾ [برحمن: ٢٧] أي: ربك. وقيل: "بيدي" أي: بنعمتيً: نعمة الدين ونعمة الدنيا، أو نعمته الظاهرة والباطنة، والباء بمعنى اللام، أي: خلقته للدين والدنيا، ليكون هو وذريته خلفاء الأرض.

ومتى قيل: هلا جعلتموه على الجارحة كما تزعمه المشبهة؟

قلنا: الله تعالى ليس بجسم، ولا يجوز عليه النقص، ولو أوجبت هذه الآية إثبات يدين لوجب بقوله (١) ﴿ وَإِلَا يَكُنَّ النوبة: ٥٠] إثبات أَيْدٍ.

ومتى قيل: يده لا تشبه أيدينا.

قلنا: فذاك ليس بيد معقول.

ومتى قيل: هلا حملتم على أنهما صفات له على ما تزعمه الكلابية؟

قلنا: وذلك خطأ لغة ومعنى، أما اللغة: فلا يعقل فيهما بمعنى الصفة، وأما

⁽١) بقوله: لقوله، ن.

المعنى: فلا يعقل صفة تسمى يدًا، ويجب أن يكون الساق صفة، والوجه صفة، والجنب صفة، والاستواء صفة، وكل ذلك لا يعقل.

«أَسْتَكْبَرْتَ» إنكارٌ، لا استعلام، أي: لماذا ترفعت عن السجود إذ أمرتك به، أيفت تكبرًا أم علا قدرك؟ «قَالَ أَنَا خَيرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ» فجهل وجه المصلحة في الأمر، وجعل الفضل بأصل الخلقة، وإنما هو بالطاعة، وفَضَّل النار على الطين وذلك خطأ كله «قَالَ فَاخْرُجْ مِنْهَا» قيل: من الجنة، وقيل: من السماء، عن الحسن. وقيل: من الخلقة التي أنت فيها، فغير الله خلقته (١)، عن أبي العالية. «فَإِنَّكَ رَجِيمٌ» قيل: مطرود ومعذب. وقيل: مرجوم بالشهب إن رجعت إليها كما ترمى الشياطين، عن أبي علي. «وَإِنَّ عَلَيْكَ لَعْنَتِي» قيل: على لسان عبادي إذ أمرتهم بلعنك، وقيل: حكمي بأنك مطرود، ومستخف بك. وقيل: طردي إياك، وإبعادي إياك من رحمتي «إِلَى يَوْم الدِّينِ» يعني: لا ينقطع إلى يوم القيامة.

﴿ الأحكام

تدل الآية على فضل آدم ونبوته.

وتدل على وجوب السجود له؛ لذلك كفر إبليس بإنكاره.

وتدل أنه لا يتوب إلى القيامة.

ومتى قيل: هل ينقطع اللعن عنه يوم الفناء؟

قلنا: يدوم إلى ذلك الوقت، ثم يعاد اللعن. وقيل: بل يفعل به ما هو أعظم من العقاب الدائم، عن أبي علي.

وتدل على أن كُفْرَ إبليس ليس بِخَلْقِ الله فيه.

⁽١) خلقته: خلقه، ت.

قوله تعالى:

﴿ وَالَ رَبِّ فَأَنظِرْنِ ۚ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿ قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ ٱلْمُنظرِينَ ﴿ إِلَى يَوْمِ ٱلْوَقْتِ ٱلْمَعْلُومِ ﴿ فَا فَلِعِزَّ إِلَى لَأُغْوِينَهُمْ أَجْمُعِينَ ﴿ إِلَا عِبَادَكَ مِنْهُمُ ٱلْمُخْلَصِينَ ﴿ قَالَ فَالْحَقُ وَالْحَقَّ أَقُولُ ﴿ لَهُ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَمَ مِنكَ وَمِتَن تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿ فَلَى قُلْ مَا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَآ أَنَا مِنَ ٱلنَّكَلِفِينَ ﴿ إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴿ وَلَنَعْلَمُنَّ نَبَأَهُ بَعْدَ حِينٍ ﴿ ﴾

🕸 القراءة

قرأ عاصم وحمزة ويعقوب: "قال فالحقّ "بالرفع "والحقّ" بالنصب، وهو قراءة مجاهد والأعمش، وقرأ الباقون بالنصب فيهما، أما الرفع: فعلى تقدير: أنا الحق، أو مني الحق، أو هو الحق، وقيل: فعلى الحق، وقيل: قولي الحق. وأما النصب: فقيل: بالإغراء؛ أي: عليك الحق، وقيل: بوقوع الفعل عليه أي: أقول الحق، أو سأفعل الحق، وقيل: الأول قَسَمٌ، والثاني مفعول، تقديره: فالحق، أي: بالله الحق لأملأن، ويكون ﴿وَالَحُقَ أَقُولُ اعتراضًا (١) بين الكلامين، وقيل: هو جواب إبليس؛ يعني: سأفعل الحق في أمركم وأقول الحق، عن أبي علي. وقيل: أتبع قسمًا بعد قسم، عن أبي مسلم. قال الفراء وأبو عبيد: معناهما حقًا، أدخل عليه الألف واللام كما يقال: الحمد لله وحمدًا لله، هما بمعنى. وقرأ طلحة بن مصرف: "فالحقّ والحقّ" بالكسر فيهما على القسم.

🕸 اللغة

الإنظار: التأخير، ومنه: ﴿فَنَظِرَهُ إِلَىٰ مَيْسَرَةً ﴾ [البقرة: ٢٨٠].

والمعلوم: ما ظهر للعالم، والمعلوم: ما يكون موجودًا أو معدومًا، فأما المقدور فلا بد أن يكون معدومًا، وما وجد خرج من كونه مقدورًا لهم، ثم إن كان مما لا يبقى خرج من كونه مقدورًا، وكذلك إن كان مما يبقى من فعل العبد، فأما ما كان من فعله تعالى ويبقى فهو مقدور له بمعنى أنه يفنيه ويعيده.

⁽١) اعتراضاً: اعتراض، ت.

والإغواء: الدعاء إلى الغيّ بالتزيين والوسوسة، وأصله: الخيبة (١)، والمغوي يدعو إلى ما فيه الخيبة (٢) في العاقبة، أغواه إغواءً.

والتَّكلف: توسع في طلب الأمر، وهو صفة نقص.

🏶 المعنى

ثم بَيَّنَ تعالى ما قال إبليس وما أجيب به، فقال سبحانه: «قَالَ رَبِّ فَأَنظِرْنِي» أي: أمهلني وأخرني ولا تهلكني، وإنما قال ذلك لما أحس بالعقاب والهوان.

ومتى قيل: ما غرضه بهذا التأخير؟

قلنا: أيس من رحمته فلم يكن شيء يسأله ويتمناه إلا هذا. وقيل: كان غرضه التشفي من بني آدم بالإغواء (٣). وقيل: تأخير العقوبة، وقيل: شهوة البقاء، كما لأهل الدنيا من الظلمة وغيرهم.

"إِلَى يَوْم يُبْعَثُونَ" قيل: يوم القيامة يبعث الخلق "قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنظَرِينَ" المؤخرين "إِلَى يَوْم الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ" قيل: هو يوم (٤) القيامة، عن جماعة منهم المؤخرين "إلَى يَوْم الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ" قيل: هو يوم (٤) القيامة، عن جماعة منهم أبو علي، وأبو مسلم؛ ولذلك قال: ﴿ يَنْبَنِي ٓ ءَادَمَ لَا يَفْنِنَكُمُ مِنَ الشّيَطُنُ كُمّا أَخْرَجَ أَبُويْكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ ﴿ الأعراف: ٢٧]، فهو خطاب لبني آدم إلى يوم القيامة، وقيل: أنظره إلى الوقت الذي علمه الله تعالى أنه يفنيه إليه، وليس هو يوم القيامة.

ومتى قيل: هل أجيب دعاؤه؟

قلنا: قيل: لا، وكان منظرًا، عن أبي علي. وقيل: بل استصلاحًا، عن أبي بكر أحمد بن على. وهو منبئ عن إجابة ذعاء الكفار والفساق.

«قَالَ فَبِعِزَّتِكَ» أقسم بالله «لأُغْوِيَنَّهُمْ» يعني: بني آدم كلهم «أَجْمَعِينَ» تأكيدًا «إِلاًّ

⁽١) الخيبة: الجنية، ت.

⁽٢) الخيبة: الجنية، ت.

⁽٣) بالإغواء: بالإغراء، ت.

⁽٤) يوم: ـ، ن.

عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ»، وإنما استثناهم لعلمه بأنهم لا يقبلون، فأيس منهم؛ إذ ليس عليه إلا الدعاء، فإذا علم أنهم لا يقبلون لم يبق له عليهم سلطان.

فلما أقسم على إغوائهم أقسم الله تعالى أن يدخله ومن تبعه النار، فقال سبحانه: "قَالَ فَالْحَقُّ وَالْحَقُّ أَقُولُ" وقيل: الحق والحق أقول، عن ابن عباس، وقيل: بالله الحق والحق أقول "لأمُلأنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِمَّنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ" من بني آدم، يعني: من يقبل منك. "قُلْ" يا محمد: "مَا أَسْأَلُكُمْ" أيها الناس "عَلَيْهِ" على تبليغ الوحي والرسالة "مِنْ أَجْرِ" أي: لا طمع لي فيكم؛ لأنه يؤدي إلى التنفير "وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ" قيل: المتقولين القرآن من قِبَلِ نفسي، وقيل: لا أتكلف أمرًا لم يأمرني به الله سبحانه، وقيل: لا أتكلف أمرًا لم يأمرني به الله سبحانه، وويل: لا أقول شيئًا بغير علم، وقيل: لا أكلف نفسي ما هو موضوع عني، وإنما أنا رسول، عن أبي مسلم. "إنْ هُوَ" يعني: القرآن "إلاَّ ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ" قيل: عظة للخلق، وقيل: فيه ذكر ما يحتاجون إليه، وقيل: شرف لمن آمن به "وَلَتَعْلَمُنَّ نَبَأَهُ بَعْدَ حِينٍ" أي: خبره بعد وقت، أي: خبر القرآن عند الموت، عن الحسن، وقتادة. وقيل: يوم القيامة، عن أبي مسلم. وقيل: بعد بدر. وقيل: بعد المشاهدة التي يضطرون فيها إلى القيامة، عن أبي مسلم. وقيل: بعد بدر. وقيل: بعد المشاهدة التي يضطرون فيها إلى الإيمان.

🕸 الأحكام

تدل الآيات أن إبليس مؤخر إلى يوم فناء الخلق.

ومتى قيل: ما فائدة بقائه مع أنه يغوي الخلق؟

قلنا: أما إغواؤه عند أبي علي كانوا يَضِلُّون وإن لم يكن هو. وعند أبي هاشم يجوز أن يضل بوسوسته، فيكون زيادة تكليف.

فأما فائدة إنظاره فالله أعلم بتفاصيل المصالح، ولا بد أن فيه مصلحة، وقيل: أراد بإنظاره ليبقى الجهاد في الدين والعلم بعداوته ربَّه (١)، ولما فيه من البعث على التفكر في العلوم وحلِّ الشُّبَهِ.

⁽۱) ربه: وبه، ن.

فأما من يقول: أَنْظَرَهُ جزاء على أعماله، فلا يصح؛ لأن تلك الطاعات أبطلها بالكفر، وعلى أنه ينبغي أن المرتد يكون أطول عمرًا، وهذا فاسد.

فأما ما تقوله المجبرة: إنه أنظره ليغوي، فلا يصح؛ لأنه قبيح، وبعد فإن من مذهبهم أن الغواية خَلْقُ الله، فسواء كان إبليسُ أو لم يكن.

ومتى قيل: لولا التبقية ما أمكنه الوسوسة؟

قلنا: إنما بقاه للتكليف، ومكنه بالقدرة والآلات ليعمل بالطاعات^(۱)، فهو في عصيانه بمنزلة سائر الكفار، والتمكين لا يصح إلا من الأمرين جميعًا، وذلك لا يقتضي أنه يريد المعصية، كما أن الشهادة لا تصح إلا بعد الإنكار، ولا يقتضي أن يكون القاضي مريدًا للإنكار.

وتدل على أن جهنم تمتلئ $^{(Y)}$ بالجن والإنس زيادة عقوبة، وخلوها لا فائدة فيه، قال الحسن: لو كان في النار واحد لامتلأت منه $^{(P)}$ ، ولا كذلك الجنة؛ لأن سعة المكان زيادة في سرورهم ونعيمهم.

وتدل أن النبي لا يسأل أحدًا؛ لأنه يؤدي إلى التنفير، فمن هذا الوجه تدل على أنه ينبغى أن يخلو عن كل منفر.

وتدل أن جميع ما يقوله (٤) ويفعله من جهة الله تعالى؛ لذلك قال: ﴿وَمَا أَنَا مِنَ اللَّهُ اللَّهُ عَالَى اللَّهُ اللَّهُ عَالَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَالَى اللَّهُ اللَّ

⁽١) بالطاعات: بالطاعة، ت.

⁽٢) تمتلئ: تملأ، ن.

⁽٣) منه: به، ن.

⁽٤) يقوله: يقول، ت، ن.



سورة (الزمر)، وتسمى سورة (الغُرَف)، قال القاضي: وهي مكية على ما ذكره المفسرون. وعن قتادة أنها مكية إلا قوله: ﴿قُلْ يَكِبَادِيَ ٱلَّذِينَ آشَرَفُوا ﴾.

وهي خمس وسبعون آية في المدني والكوفي، واثتنان في البصري.

وعن أبي بن كعب، عن النبي الله أنه قال: «من قرأ سورة الزمر لم يقطع الله رجاءه، وأعطاه ثواب الخائفين».

وعن عائشة: «كان النبي ﷺ يقرأ كل ليلة (بني إسرائيل)، و(الزمر)».

ولما ختم سورة (ص) بذكر القرآن وأنه لم يتكلفه من قِبَلِ نفسه، وإنما هو وحي يوحى إليه، وأنهم سيعلمون نبأه من بعد حين، افتتح هذه السورة ببيان صفة القرآن، وأنه تنزيل من الله تعالى.

بِنْسُمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَانِ ٱلرَّحِيمِ

قوله تعالى:

﴿ تَنزِيلُ ٱلْكِنْكِ مِنَ ٱللّهِ ٱلْعَزِيزِ ٱلْحَكِيمِ ﴿ إِنَّا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ ٱلْكِتَنَبَ بِٱلْحَقِّ فَأَعْبُدِ ٱللّهَ مُغْلِصًا لَهُ اللّهِ عَنْ اللّهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ ا

🕸 اللغة

التنزيل والإنزال بمعنى، يقال: نَزَّلَهُ تنزيلاً، وأنزله إنزالاً.

والإيلاج: الإدخال، أولج يولج إيلاجًا.

والتكوير: اللفّ، ومنه: كَوْرُ العمامة.

والأجل: الوقت.

الإعراب 🏶

﴿تَنزِيلُ﴾ رفع، قيل: لأنه خبر ابتداء محذوف، أي: هذا تنزيل، وقيل: فيه تقديم وتأخير، ورفعه بـ (من) أي: من الله العزيز تنزيل الكتاب، وقيل: هو ابتداء، وخبره فيما بعده، وهو: ﴿مِنَ اللهِ ٱلْعَزِيزِ ٱلْحَكِيمِ﴾.

«الدّينَ» نصب بتقدير: أخلصوا له الدين، قال الفراء: ويجوز فيه الرفع، قال الزجاج: لا يجوز لأنه يصير ما بعده تكريرًا.

«مخلصًا» نصب على الحال، أي: في حال الإخلاص.

🏶 المعنى

«تَنْزِيلُ الْكِتَابِ» أي: هذا القرآن المنزل تنزيل «مِنَ اللَّهِ» أنزله هو، فاعملوا^(۱) به «الْعَزِيزِ» القادر الذي لا يمتنع عليه شيء، وإنما ذكر اسم العزيز هاهنا قيل: لأن إنزاله صَدَرَ من عزيز أنزله وحفظه حتى يصل إليك من غير تغير لتكون الحجة لك، قيل: عزيز قادر على الانتقام ممن يخالفه «الْحَكِيمِ» قيل: الذي أحكمه؛ لأنه يحكم أقواله وأفعاله، وقيل: معناه: العليم، أي: أنزله وهو عليم يُنْزِل على ما تقتضيه الحكمة «إنّا إلَيْكَ» يا محمد «الْكِتَابَ» القرآن «بِالْحَقِّ» قيل: بالدين الحق^(۲)، وقيل: جميع ما فيه حق من الأخبار والأوامر، والوعد والوعيد، فاعبدوا الله وحده، كما أمرتم في هذا

⁽١) فاعملوا: فاعلموا، ت.

⁽٢) الحق: بالحق، ت، ن.

الكتاب المنزل «مُخْلِصًا^(١) لَهُ الدِّينَ» يعني: أخلصوا العبادة له فلا تعبدوا غيره «أَلاَ لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ» (ألا): كلمة وضعت لافتتاح الكلام والتنبيه، كأنه يقول: اعلم أن الدين الخالص لله، قيل: هو شهادة أن لا إله إلا الله، عن قتادة، وليس بالأوجه؛ لأن بمجرد (٢) هذا القول لا يصير مؤمنًا، وقيل: هو جميع العبادات خالصة له لا يستحقها إلا الله، وهو الاعتقاد الواحد في التوحيد والعدل، والنبوات والشرائع، والإقرار بها، والعمل بموجبها، والبراءة من كل دين سوى دين الإسلام، فالدين الخالص هو الإسلام «وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِن دُونِهِ أَوْلِيَاءَ» يعنى: الأصنام، وقيل: أولياء يتولوا أمرهم، عن أبي علي. وقيل: المراد به: المالك، أي: زعموا أن فيهم دون الله مالك يملكهم، عن أبى مسلم. «مَا نَعْبُدُهُمْ» أي: ويقولون: ما نعبدهم «إلاَّ لِيُقَرِّبُونَا إلَى اللَّهِ زُلْفَى» قيل: كانوا إذا قيل لهم: مَنْ خلقكم؟ ومن خلق السموات والأرض؟ قالوا: الله، فإذا قيل: فما معنى عبادتكم الأوثان؟ قالوا: تقربنا إلى الله زلفي، وتشفع لنا عند الله، عن قتادة. وقيل: جوابه في (الأحقاف): ﴿ فَلَوْلَا نَصَرَهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُواْ مِن دُونِ اللَّهِ قُرْبَانًا ءَالِهَ تُأْبَلَ ضَلُّواْ عَنْهُمٌّ وَذَلِكَ إِفْكُهُمْ الاحقاف: ٢٨]، و «زُلْفَى» قيل: منزلة القربي، عن السدي. وقيل: قربى، عن ابن زيد. «إِنَّ اللَّه يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ» يوم القيامة «فِي مَا (٣) هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ» من أمر الدين، فيثيب المحق، ويعاقب المبطل «إنَّ اللَّهَ لاَ يَهْدِي [مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ] (٤)» إلى طريق النجاة، وقيل: لا يحكم بالهداية لمن كان كاذبًا (٥) كافرًا بل يحكم عليه بالكفر والكذب «لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا» على ما زعموا وجاز ذلك عليه «لاَصْطَفَى مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ» قيل: لكان يصطفى الأرفع، ولا يختار الأَدْوَنَ وهو البنات، عن أبي مسلم. وقيل: لكان يصطفى من الحور العين. وقيل: هذا رد على اليهود والنصارى وغيرهم، أي: لو أراد الله اتخاذ ولد لم يتخذ باختيارهم حتى يضيفوا إليه من شاؤوا؛ بل كان يتخذ باختياره، عن أبي على. «سُبْحَانَهُ» أي: هو منزه مطهر

⁽١) مخلصاً: مخلصين، ت، ن.

⁽۲) بمجرد: مجرد، ت.

⁽٣) ما: فيما كانوا، ت، ن

⁽٤) من هو كاذب كفار: _ ، ك.

⁽٥) کاذبا: _ ، ن.

عن الأولاد والأنداد؛ لأن ذلك علامة الحاجة والحدث وكونه جسمًا كسائر الأجسام، وهو واحد ليس كمثله شيء «هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ» في الإلهية وفي استحقاق القدم والصفات الأزلية «الْقَهَّارُ» القادر على قهر ما يشاء، ومثله لا يجوز عليه الولد.

ثم نبه على كمال قدرته، فقال سبحانه: "خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ بِالْحَقِّ قيل: بالحق (۱) لإقامة الحق وعبادة الله والدلالة على وحدانيته "يُكُوِّرُ اللَّيْلَ عَلَى النَّهَارِ وَيُكُوِّرُ اللَّيْلِ عَلَى النَّهَارِ وَيُكُوِّرُ اللَّيْلِ عَلَى النَّهَارَ عَلَى اللَّهَارَ عَلَى اللَّهَارَ عَلَى اللَّهَارَ عَلَى اللَّهُ وَالنَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَالنَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَالنَّهُ اللَّهُ وقيل اللَّهُ واللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ واللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ واللَّهُ اللَّهُ واللَّهُ والل

🏟 الأحكام

يدل قوله: ﴿ تَنزِيلُ ﴾ أن القرآن محدث الستحالة الإنزال على القديم.

ويدل قوله: ﴿مِنَ اللَّهِ ٱلْعَزِيزِ ٱلْحَكِيمِ ﴾ أن القرآن لا يُغَيَّرُ ولا يبدل (٣)؛ لأنه يحفظه، فيبطل قول الإمامية.

ويدل قوله: ﴿ وَإِلْحَقِّ ﴾ أن جميع ما فيه والعمل به حق.

وتدل أنه أنزله ليعمل به، خلاف ما تقوله المجبرة؛ لأنه لو أراد بإنزال القرآن أن يعمل أكثر الناس بالباطل _ على ما يزعمون _ لكان إنزاله بالباطل لا بالحق، عن أبي علي.

⁽١) بالحق: +، ن.

⁽٢) يؤاخذكم: لا يأخذكم، ن.

⁽٣) لا يغير ولا يبدل: لا يبدل ولا يغير، ن.

وتدل على أن الواجب في العبادة الإخلاص.

وتدل أن القوم عبدوا الأصنام تقربًا إلى الله، فيبعد أن يعتقد عاقل أن الحجر والجماد ينفع ويضر، فلا بد أنهم اعتقدوا أنهما قربة، وهذا اعتقاد أصحاب المتوسطات، وقيل: اعتقدوا فيها النفع والضر، وليس لاعتقاد (١) العامة والجهال حَصْرٌ.

ويدل قوله: ﴿خَلَقَ ٱلسَّمَكَوَتِ وَٱلْأَرْضَ بِٱلْحَقِّ﴾ أنه أراد بخلقه الحق، ولم يرد الباطل، خلاف قول أهل الجبر: إن كل باطل فَمِنْ خَلْقِهِ وإرادته وقضائه، تعالى الله عن ذلك علوًا كبيرًا.

قوله تعالى:

🕸 القراءة

اختلفوا القراء في هاء ﴿يَرْضَهُ ﴾ على ثلاثة أوجه:

⁽١) لاعتقاد: الاعتقاد، ت.

أولها: قرأ أبو جعفر ونافع وعاصم وحمزة ويعقوب وأبو عمرو بضم الهاء مختلسة غير مشبعة للتخفيف والدلالة على الأصل.

الثاني: قرأ أبو عمرو ويعقوب في بعض الروايات عنهما: «يرضه ساكنة الهاء بالتخفيف.

والثالث: قرأ ابن عامر وابن كثير والكسائي ونافع في بعض الروايات مضمومة الهاء مشبعة، وروي نحوه عن ابن عمرو^(۱)، وعن^(۲) أبي بكر عن عاصم على الأصل. واختلفوا في ﴿لِيُضِلَّ﴾، فقرأ أبو عمرو ويعقوب بفتح الياء على معنى: يَضِلُّ بنفسه، الباقون بضم الياء على معنى: يُضِلُّ غيره.

واختلفوا في قوله: ﴿أَمَنْ هُوَ قَانِتُ﴾ قرأ ابن كثير ونافع وحمزة: ﴿أَمَنُ ، خفيفة الميم، والباقون: «أمّن بالتشديد.

أما التخفيف ففيه وجهان:

الأول: أن الألف ألف الاستفهام، والجواب محذوف، على تقدير: كمن ليس كذلك، وقيل: كالذي جعل لله أندادًا، فاكتفى بما سبق ذكره، قال الشاعر:

فَأُقْسِمُ لَوْ شَيْءٌ أَتَانَا رَسُولُهُ سِوَاكَ وَلَكِنْ لَمْ نَجِدْ لَكَ مَدْفَعَا

فحذف (لدفعناه) وهو مراد.

الثاني: أن يكون ألف نداء، كأنه قيل: يا مَنْ، والعرب تنادي بالألف، كما تنادي بالياء، فتقول: أَزْيْدُ^(٣) أقبل، وأَيْ زَيْدُ، قال الشاعر:

أَبَنِي كُلَيْبٍ إِنَّ عَمَّيَّ اللَّذَا قَتَلَا المُلُوكَ وَفَكَّكَا الأَغْلَالاَ(٤)

المعنى: يا من هو قانت، أنت من أهل الجنة.

⁽۱) ابن عمرو: ابن، ت، ن.

⁽٢) وعن: عن، ت.

⁽٣) أزيد: يا زيد، ت، ن.

⁽٤) البيت قائله: الأخطل في قصيدة مطلعها: كذبتك عينك أم رأيت بواسط، انظر: اللسان (لذا)؛ ديوان الأخطل، تحقيق: كارين صادر، دار صادر، بيروت، ١٩٩٩.

فأما من شدد ففيه وجهان:

أحدهما: أن تكون الميم في (أم) صلة، ويكون معنى الكلام الاستفهام وجوابه محذوف، تقديره: أمن هو قانت كمن هو غير قانت؟

الثاني: أن يكون بمعنى العطف على الاستفهام، تقديره: فهذا خير أُمَّنْ هو قانت؟ فحذف لدلالة الكلام عليه.

🕸 اللغة

الأزواج: الأصناف.

والإنابة: أصلها الرجوع، أناب يُنيبُ إنابة، فهو منيب.

والتخويل: العطية العظيمة على جهة الهبة، وهي المُتَخَوَّلَةُ، خَوَّلَهُ الله مالاً، ومنه المحديث: «كان يَتَخَوَّلُهُمْ بالموعظة» أي: يتعهدهم، ومنه: إذا بلغ بنو العاص ثمانين (١) رجلاً اتخذوا مال الله دولاً وعباد الله (٢) خَوَلاً، أيظنون العباد عبيدهم أعطاهم الله ذلك.

والكفر: مقابلة النعمة بالجحود، ونقيضه: الشكر، الاعتراف بالنعم وتعظيم المنعم وطاعته.

والقنوت: أصله الدوام، قنت قنوتًا: إذا دام على الطاعة.

والآناء: جمع، واحدها: إنَّى مكسور الأولُّ^(٣) مقصورًا.

🕸 الإعراب

﴿ خَلْقًا ﴾ نصب على «خلقكم».

⁽۱) ثمانين: ثمانون، ت، ن.

⁽٢) وعباد الله: وعباده، ت.

⁽٣) الأول: الألف، ت.

ومتى قيل: لم قال: ﴿خَلَقَكُمُ ﴾، ثم قال: ﴿جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾، و(ثم) للتعقيب والتراخي، وخلق بني آدم تأخر عن خلق الزوج؟

قلنا: فيه أقوال:

أولها: أنه عطف يوجب أن الكلام الثاني بعد الأول كقولهم: رأيت ما كان منك اليوم، ثم ما كان منك أمس، قال الشاعر:

وَلَـقِـدْ سَادَ ثُـمَّ سَادَ أَبُـوهُ ثُمَّ قَـدْ سَادَ قَبْلَ ذَلِكَ جَـدُهُ(١)

الثاني: أنه معطوف على المعنى، كأنه قيل: خلقكم من نفس واحدة أوجدها وحدها، ثم خلق منها زوجها.

الثالث: قيل: خلق الذرية في ظهر آدم، وأخرجها منه كالذَّرّ، ثم خلق بعد ذلك حواء من ضلع من أضلاعه، وقد بَيّنًا أن حديث إخراج الذرية غير صحيح، ولا يجوز حمل الكلام عليه.

﴿ ثَمَنِيَةَ ﴾ نصب بـ «أنزل»، والهاء في قوله: «يرضه» كناية عن الشكر، أي: يرضى الشكر لكم.

﴿مُنِيبًا ﴾ نصب على الحال.

﴿ خُلْقًا ﴾ نصب على المصدر.

🕸 النزول

قيل: نزل قوله: ﴿أَمَّنَّ (٢) هُوَ قَانِتُ ﴾ في عمار، وأبي حذيفة بن المغيرة، عن مقاتل، فالذين يعلمون عمار، والذين لا يعلمون: أبو(7) حذيفة(1).

⁽١) البيت قائله: أبو نواس الحسن بن هاني في قصيدة مطلعها البيت، انظر: ديوان أبي نواس. ورواية الديوان:

قبل لحمن ساد ثم ساد أبوه قبله ثم قبل ذلك جده

⁽٢) أمن: أم من، ن.

⁽٣) أبو: أبي، ت.

⁽٤) أبو حذيفة بن المغيرة المخزومي.

🏶 المعنى

ثم بَيَّنَ تعالى كمال قدرته بخلق آدم وذريته وخلق الأنعام، وحثهم على الشكر، فقال سبحانه: «خَلَقَكُمْ» يا بني آدم «مِن نَّفْسِ وَاحِدَةٍ» وهو آدم؛ لأنه أبو (١) البشر «ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا» حواء خلقها من ضلع منَ أضلاعه، ثم خلق الذرية منهما «وَأَنْزَلَ لَكُمْ الله عنه عن الحسن. وقيل: أنزلها بعد أن خلقها في الجنة، عن أبي علي. وقيل: أعطاكم الأنعام بأن خلقها لكم، والإعطاء بلفظ الإنزال أَبْلَغُ في التعظيم، وإنما ذكر بلفظ الإنزال لعلوه، كقولهم: رفعت قصتي إلى الأمير، فلا يريد المكان؛ بل يريد علوَّ الحال(٢)، عن أبي مسلم. وقيل: جعلها نُزْلاً ورزقًا لكم، فالإنزال من النزل «مِنَ الأَنْعَام ثَمَانِيَةَ أَزْوَاج» قيل: من الإبل والبقر والضأن والمعز اثنين، عن قتادة، ومجاهد، والضحاك. ثبوتها في سورة (الأنعام). «يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِنْ بَعْدِ خَلْقِ» قيل: نطفة، ثم علقة، ثم مضغة، ثم عظامًا، ثم يكسو العظام لحمًا، ثم يُنشئ خلقًا آخر، عن قتادة، ومجاهد، والضحاك، والسدي، وأبي علي، وأبي مسلم. وقيل: خلقًا في بطون أمهاتكم بعد الخلق في ظهر آدم، عن ابن زيد، وليس بشيء. وقيل: خلقًا في أصلاب الآباء، ثم في رحم الأمهات، يريد في أجسامكم في بطون أمهاتكم شيئًا بعد شيء، عن أبي على. «فِي ظُلُمَاتٍ ثَلَاثٍ» قيل: ظلمة البطن، وظلمة الرحم، وظلمة المشيمة، عن ابن عباس، وقتادة، ومجاهد، والسدي، والضحاك، وابن زيد. وقيل: ظلمة صلب الرجل، وظلمة الرحم، وظلمة البطن، وقيل: الثالث: ظلمة الليل، بَيَّنَ أن هذه الظلمات لم تمنع من الإنشاء والتصوير؛ ليعلم كمال قدرته وأنه لا مثل له «ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ» يعني: الذي جعل^(٣) هذه الأشياء هو ربكم «لَهُ الْمُلْكُ» القوة على التصرف كيف شاء «لاَ إِلهَ إِلاًّ هُوَ» أي: لا تحق العبادة إلا له «فَأَنِّي تُصْرَفُونَ» من الحق إلى الباطل، وقيل: الشيطان يصرفه، وقيل: أئمة الكفر، وقيل: بل هو ينصرف، وأتى بلفظ ما لم يسم فاعله على

⁽١) أبو: أب، ت، ن.

⁽٢) الحال: بحال، ت.

⁽٣) جعل: فعل، ن.

عادة العرب، يقولون: أنى يُذْهَبُ بك، وهو الذاهب، عن أبي مسلم. "إِن تَكْفُرُوا» هذه النعم ولا الله (١) تشكروا «فَإِنَّ اللَّهُ (٢) غَنِيَّ عَنْكُمْ» أي: كفركم يضركم ولا يضره «وَلاَ يرْضَى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ» يعني: وإن كان لا يضره فإنه يكرهه ولا يريده؛ لقبحه، ولما فيه من المفسدة «وَإِنْ تَشْكُرُوا» الله تعالى على نعمه بأن تؤمنوا وتتبعوا أوامره وتطيعوا رسوله «يَرْضَهُ لَكُمْ» أي: مع غناه عن الشكر يرضاه لحسنه «وَلاَ تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى» أي: لا يُؤَاخَذُ أحد بذنب غيره، عن مجاهد. والوزر: الحِمْلُ، والوازرة: الحاملة «ثُمَّ أي رَبُّكُمْ مَرْجِعُكُمْ (٣)» مصيركم «فَيُنبَّئُكُمْ» يخبركم بأن يجازيكم «بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصَّدُورِ» يعلم ما يستحقه كل أحد.

ثم بَيَّنَ عبادة العصاة، فقال سبحانه: "وَإِذَا مَسَّ الإِنْسَانَ ضُرَّ" أي: ما يضره من المحن والشدائد في نفسه وماله وأهله "دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيهِ" أي: مخلصًا راجعًا إليه مستغيثًا به، داعيًا له، وليس يريد التائب (٤)؛ لأنه لا بد أن يكون شاكرًا للنعم، صابرًا على المحن، راضيًا بحكم الله في الحالين "ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ" أعطاه "نِغمَةً مِنْهُ نَسِيً" تضرعه الأول، وأقبل على عبادة الأصنام، وقيل: أراد بالنسيان الترك، وقيل: الغفلة، وقيل: الإعراض عن (٥) «مَا كَانَ يَدْعُو إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ" يعني: نسي في حال الرخاء ما كان يدعو في حال الضر والشدة "وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا" أي: أشباهًا، قيل: من الأوثان يعبدونهم، وقيل: من الرجال يطبعونهم في معاصي الله، عن السدي. "لِيُضِلَ عَن سَبِيلِهِ" قيل: يريد به إضلال الناس عن الحق، وقيل: يضل عن طريق الجنة، واللام لماقبة أي: عاقبته أنه يضل عن طريق الجنة ويدخل النار "قُلْ" يا محمد لهذا الكافر: "تَمَتَّغُ بِكُفْرِكَ" أي: استمتع بما خُولْتَ مع كفرك "قَلِيلاً" قيل: مدتكم في الدنيا، ثم تموتون وتزول النعم "إنَّكَ" إذا مت صرت "مِنْ أَضْحَابِ النَّارِ" تعذب فيها دائمًا، تموتون وتزول النعم "إنَّكَ" إذا مت صرت "مِنْ أَضْحَابِ النَّارِ" تعذب فيها دائمًا،

⁽١) ولا: فلا، ن.

⁽Y) فإن الله: فإنه، ت، ن.

⁽٣) ثم إلى ربكم مرجعكم: ثم إليه مرجعكم، ن.

⁽٤) التائب: الباب، ت.

⁽٥) عن: عـ؛ ت؛ ـ، ن.

وقيل: فيه تقديم وتأخير تقديره: تمتع قليلاً إنك من أصحاب النار بكفرك، وقيل: تمتع فإن الدنيا تنقطع عن قليل، وتصير إلى نار دائمة (١)، وهذا تهديد وليس بأمر، كقوله: ﴿أَعْمَلُواْ مَا شِئْتُمُ ﴾ [نصلت: ١٠]، وقيل: هذا خطاب للرؤساء؛ فإنهم كانوا يتمتعون برئاستهم، ويتظاهرون على تقوية الكفر، فقال: تمتع أيها الكافر بكفرك فإنها متعة قليلة وندامة طويلة «أَمَّنْ هُوَ قَانِتٌ» أي: دائم على الطاعة، عن ابن عباس، والسدي. وقيل: القنوت: قراءة القرآن وقيام الليل، عن ابن عمر. «آناءَ اللَّيلِ» ساعاته «سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الآخِرَةَ» بذلك، أي: عذاب الآخرة «وَيَرْجُو رَحْمَةَ رَبِّهِ قُلْ هَلْ فَا نَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لاَ يَعْلَمُونَ» أي: قل لهم: هل يستوي العالم والجاهل، فإذا قالوا: لا؛ كذلك عندي لا يستوي المؤمن والكافر، وقيل: قل لهم: هل يستوي العالم فلك مَنْ تذكر العالم بالله والجاهل، فإذا لم يجيبوك فقل: لا يستوي؛ ولكن إنما يعلم ذلك مَنْ تذكر وتدبر «إنَّمَا يَتَذَكَرُ أُولُوا الأَلْبَابِ» أي: مَن استعمل عقله وتدبر، قيل: مَنْ له عقل.

ومتى قيل: «أمن» يقتضي جوابًا فما هو؟

قلنا: قيل: هو محذوف تقديره: أمن هو قانت كمن يتمتع بكفره، ثم مصيره إلى النار.

"قُلْ يَا عِبَادِ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا رَبَّكُمْ" أي: احذروا نقمته في مخالفة أمره "لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً" يعني: من أحسن العمل في الدنيا فله مثوبة حسنة في الآخرة، وهو الخلود في الجنة، وقيل: الإحسان على ضربين: إحسان إلى الغير بالإنعام عليه والدعاء إلى الدين، وإحسان بفعل الحسن أن يطيع الله تعالى فيما كلفه. والحسنة على ضربين: حسنة في الدنيا بالثناء والمدح والقول الجميل، وحسنة في الآخرة الثواب الجزيل. وقيل: الحسنة: الخير، عن مقاتل. وقيل: العافية والصحة، عن السدي. "وَأَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةً" أي: الدنيا واسعة، فتهاجروا(٢) عن دار الشرك، عن مجاهد. وقيل: أرض الجنة واسعة فاطلبوها بالأعمال الصالحة، عن مقاتل، وأبي

⁽١) دائمة: دائم، ن.

⁽۲) فتهاجروا: تهاجروا، ت.

مسلم. وقيل: البلاد التي وعدوا كثيرة الخير، فتحولوا إليها، فالله لا يضيعكم «إِنَّمَا يُوفَى الصَّابِرُونَ» أي يوفى مَنْ صبر، قيل: على الهجرة وترك الوطن والإقامة بالغربة، وقيل: على البلايا والمحن «أَجْرَهُمْ» أي: ما يستحقون من الجزاء والثواب «بِغَيْرِ حِسَابٍ» قيل: لأنه يعطي أكثر من مقادير الأعمال، عن أبي علي. وقيل: لا تضيق فيه؛ لأن ما يعطى بحساب يتضيق، عن أبي مسلم. قال قتادة: لا، والله ما هناك مكيال، ولا ميزان.

🕸 الأحكام

تدل الآية على أحكام:

منها: كمال قدرته وعلمه. وأنه مدرك لا بآلة.

ومنها: أنه^(١) لا يريد القبيح.

وتدل على أنه لا يعذب بغير ذنب.

ومنها: الترغيب في العلم وفضله.

ومنها: الحث على الهجرة.

ومنها: الحث على الطاعة.

أما الأول^(۲): فخلقه وتصويره في الرحم، وخلق آدم من تراب، وخلق حواء من ضلعه، وذلك لا يتأتى إلا من قادر عالم على الكمال، ولأنه لو كان مدركًا بآلة لكان لا يدرك في الرحم، فلا يتأتى التصوير على سنن واحد.

وتدل أنه ليس بجسم؛ لأن الجسم لا يقدر على ذلك.

وأما الثاني: فقوله: ﴿وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ ٱلْكُفُرِ ﴾ ، والرضى هو الإرادة، وقوله: ﴿وَإِن تَشْكُرُوا رَضَهُ لَكُمُ ﴾.

⁽١) ومنها أنه: ومنها على أنه، ت.

⁽٢) يقصد الأول من قوله (منها) أعلاه، في جملة (منها: كمال قدرته...).

وأما الشالث: فمن وجوه: قوله: ﴿إِن تَكُفُرُواۚ ﴾ ، وقوله: ﴿وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ ٱلْكُفُرِّ ﴾ ، وقوله: ﴿وَإِن تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ ﴾ .

وقوله: ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ﴾، وقوله: ﴿فَيُنَتِئُكُم بِمَا كُنُمُ تَعْمَلُونَ ﴾، وقوله: ﴿وَيَانَتِئُكُم بِمَا كُنُمُ تَعْمَلُونَ ﴾، وقوله: ﴿وَإِذَا مَسَ ٱلْإِنسَىٰنَ﴾ الآية، فنبه على عادة سيئة ذامًا لها.

[وأما الرابع] فقوله (١): ﴿ أَمَّنَ هُوَ قَنِتُ ﴾ ، وقوله: ﴿ وَيَرْجُواْ رَحْمَةَ رَيِّهِ ۗ ﴾ ، وقوله: ﴿ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ ﴾ ، وقوله: ﴿ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ ﴾ ، وقوله: ﴿ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ ﴾ ، وقوله: ﴿ إِنَّمَا يَتَذَكُرُ ﴾ ، وقوله: ﴿ وَيَعْمَلُ بِنَادَا وَاللهُ عَلَمُ وَاللهُ وَاللهُ عَلَمُ وَاللهُ وَاللّهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَالل

ويدل قوله: ﴿ اَلْنَالَ اللَّهِ أَنْ قيام اللَّيل أَفْضَل مَنْ قيام النهار؛ لما فيه من زوال شغل القلب، ولزوال الرياء.

ويدل قوله: ﴿وَيَرْجُوا رَحْمَةَ رَقِهِ ﴾ أن المؤمن يجب أن يعبد ربه بين الخوف والرجاء.

ويدل قوله: ﴿ حَسَنَةً ﴾ أن المحسن يجازى بالإحسان، وجميع ذلك إنما يصح على مذهب العدل أن للعبد فعلاً، وأنه تعالى يجازي المحسن بإحسانه، والمسيء بإساءته.

قوله تعالى:

﴿ قُلْ إِنِّ أُمِرْتُ أَنَّ أَعَبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ اللِّينَ ﴿ وَأُمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ أَوَلَ الْمُسْلِمِينَ ﴿ قُلْ إِنِّ أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّ عَذَابَ يَوْمِ عَظِيمٍ ﴿ قُلْ اللّهَ أَعَبُدُ مُخْلِصًا لَهُ دِينِي ﴿ فَا عَبُدُواْ مَا شِثْتُمْ مِّن دُونِهِ ۗ قُلْ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّ عَذَابَ يَوْمِ عَظِيمٍ ﴿ قُلْ اللّهَ أَعَبُدُ مُخْلِصًا لَهُ دِينِي ﴿ فَا عَبُدُواْ مَا شِثْتُمْ مِّن دُونِهِ ۗ قُلْ إِنْ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللللّهُ اللللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللّهُ اللللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللّهُ

⁽١) فقوله: وقوله.

⁽٢) وإما الربع: +، ت، ن.

⁽٣) فقوله: قوله، ت.

🕸 اللغة

الأمر: قول القائل لمن دونه: (افْعَلْ) إذا كان مريدًا للمأمور به؛ ولذلك لا يجوز أن يأمر نفسه لاستحالة الرتبة، وهو حقيقة في القول مجاز في الفعل؛ لأن تصرفه في القول يطرد فيه، وقد ترد صيغة الأمر فلا تكون أمرًا بأن تكون تهديدًا أو إباحة أو إرشادًا أو نحوها.

والدِّينُ: الطاعة، والدِّينُ: الجزاء، والدِّينُ: ما يدان به، والدِّينُ: العادة.

والإخلاص في الدين: أن يعمله لله تعالى من غير شائب.

والظُّلَّةُ: الستر العالي، وجمعه: ظلل، وقيل: الظلة في العذاب مجاز وتَوَسُّعٌ، وإنما أطلق؛ لأنها في مقابلة ما لأهل الجنة من الظلل.

والتخويف والترهيب والتحذير نظائر، ونقيض الترهيب: الترغيب.

🕸 النزول

قيل: لما دعوا رسول الله -صلى الله عليه وآله- إلى دين الآباء نزلت هذه الآيات.

🏶 المعنى

ثم بَيَّنَ تعالى ما أمر به وما أعد لمن خالف أمره عطفًا على ما تقدم من الأمر بالطاعة، فقال سبحانه: «قُلْ» يا محمد: «إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ» يعني: أمرت بعبادته في أي وقت كان، وأي بلد كان «مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ» يعني: أعبده على وجه الإخلاص، فلا أعصيه في شيء، ولا أخص بالطاعة والعبادة إلا إياه «وَأُمِرْتُ لأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ المُسْلِمِينَ» قيل: من أمتي الذين أسلموا بدعائي، وقيل: إنه إشارة إلى أنه يرضى لهم ما رضي لنفسه، ورضيه الله له، إني أدعوكم إلى شيء بدأت بنفسي، فأجبت ربي، واستسلمت له، وقيل: [أنا] أول من يتمسك بالعبادات التي أرسلت بها لوجوبها عليّ، [و] وجوب الاقتداء بي، وقيل: معناه: كما أُمِرْتُ بأن أعبده مخلصًا أمرت أن يكون عملي واعتقادي سالمًا(١) لله، وقيل: أمرت أن أكون من المستسلمين، وإذا

⁽١) سالما: سالمة، ت.

خص على هذه الوجوه لم يكن تكرارًا «قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي» فاحذروا أنتم معصيته، وقيل: إنها منسوخة؛ لأنها نزلت قبل غفران ذنوبه، وهذا فاسد؛ لأنه ليس في الآية وقوع ذنب، وإنما فيها أنه يخاف، ولأن ذنوب الأنبياء تقع مُكَفَّرَةً «قُل» يا محمد: «اللَّهَ أَعْبُدُ مُخْلِصًا لَهُ دِينِي» فلا أعبد معه شيئًا، ولا أعصيه في شيء «فَاغْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ» فستجدون جزاءه، وقيل: تقديره: إذا لم تقبلوا نصحي فأنتم وشأنكم، فإنى لا أعبد أحدًا سواه، وقيل: إنها منسوخة بآية القتال، وهذا في غاية الفساد؛ لأنه ليس بِأَمْرِ حتى يُنْسَخَ؛ وإنما هو تهديد ووعيد؛ فلا ينافي القتال والقتل «قُلْ إِنَّ الْخَاسِرِينَ» الخسران: عبارة عن ذهاب ما يُنْتَفَعُ به، كأنه قيل: الخاسر مَنْ خسر نفسه بإهلاكها وإيرادها في (١) النار «وَأَهلِيهِمْ» قيل : لأنه لا يكون لهم في النار أهل، وقد كان لهم في الدنيا أهل، عن مجاهد، وابن زيد. وقيل: فلو كانوا معهم في النار فلا ينتفعون بهم، وقيل: خسروا أنفسهم لِلْمُعَدِّ لهم في الجنة من الحور العين، عن الحسن. قال ابن عباس: إن الله تعالى جعل لكل إنسان في الجنة منزلاً وأهلاً، فمن عمل بطاعته كانت له، ومن عصاه صار إلى النار، ودفع منزله وأهله إلى من أطاع، وهو قوله: ﴿ أُولَٰكِنِّكَ هُمُ ٱلْوَرِثُونَ ﴾ [المؤمنون: ١٠]، وقيل: أهليهم الذين كانوا معهم على دينهم هلكوا معهم أيضًا، عن أبي مسلم. «أَلاَ ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ» البين الواضح، ولا خسران أعظم ممن (٢) فاتته الجنة وصار إلى النار؛ لأنه يشتمل (٣) على كل ضرب من الهلاك والضرر «لَهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِنَ النَّارِ» قيل: سرادقات وأطياف «من النار» من النار ودخانها «وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ» فُرُشٌ ومهاد، وقيل: سُمّي (٤) ما تحتهم ظلل؛ لأنه ظلل لِمَنْ تحتهم، وقيل: لأنها تنقلب عليهم، وقيل: ما تحته سمى ظلة للمجاورة كقوله:

عَلَفْتُهَا تِبْنًا وَمَاءً بارِدَا

عن أبي مسلم.

⁽١) في: ـ، ن.

⁽٢) ممن: من، ت.

⁽٣) يشتمل: يستعمل، ت.

⁽٤) سمي: سميت، ن.

وقيل: إنما سمي الظلة لأنها في مقابلة ما لأهل الجنة، وقيل: معناه: النار تحيط بهم كالدائرة «ذَلِكَ» يعني: العذاب المذكور «يُخَوِّفُ اللَّهُ بِهِ عِبَادَهُ» أي: يخوفهم فعل المعاصي التي بها يُسْتَحَقُّ ذلك «يَا عِبَادِ فَاتَّقُونِ» أي: اتقوا معاصي الله ومخالفة أمره.

﴿ الأحكام

تدل الآيات أنه يقال للذي يقدر على المعاصي: إنه تركها خوفًا، وعند المجبرة ما ترك معصية قط خوفًا ورغبة لله، ولكن إما لأنه لم يقدر عليها، أو لأنه لم تُخْلَقُ فيه.

وتدل أن الذي يُتَوَعَّدُ بشرط العصيان.

ثم يقال للمجبرة: ما تقولون في النبي هي الله معصية قط لله تعالى وطلب رضاه قَدرَ عليها؟ فإن قالوا: نعم، تركوا مذهبهم، وإن قالوا: لا، قلنا: فلو قدر على أي كفر ومعصية في العالم أكان يفعلها؟ فلا بد من [الجواب] بـ(لا)، فيقال: ما تقولون في إبليس أيقدر على خير؟ فإن قالوا: لا، قلنا: ولو قدر على كل طاعة، أكان يفعلها؟ فإن قالوا: نعم، قلنا: فثناؤكم على إبليس أحسن من الثناء على رسول الله.

ويدل قوله: ﴿فَأَعْبُدُوا﴾ أن صيغة الأمر تَرِدُ وليس بأمر لعينه.

ويدل قوله: ﴿ وَلِكَ يُخَرِفُ ﴾ أن فعل العبيد (١) حادث من جهتهم ليصح التخويف، ولو كان خلقًا له لما أفاد التخويف، وكيف يخوفهم ليتركوا ما خلق فيهم ولا يقدرون على تركه، فيبطل قولهم في المخلوق والاستطاعة.

⁽١) العبيد: العبد، ت.

قوله تعالى:

﴿ وَالَّذِينَ اَجْتَنَبُوا الطَّلَغُوتَ أَن يَعْبُدُوهَا وَأَنَابُواْ إِلَى اللّهِ لَمُمُ الْبُشْرَى فَبَشِّرَ عِبَادِ ﴿ اللَّهِ اللّهِ مَنْ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ عَبُدُوهَا وَأَنَابُواْ إِلَى اللّهِ اللّهِ اللّهُ وَأُولَاتِهِكَ هُمْ أُولُوا الْأَلْبَكِ ﴿ اللّهِ الْمَانَحُونَ كَاللّهِ عَلَى اللّهُ اللّهِ عَلَى اللّهُ اللّهِ عَلَى اللّهُ اللّهِ عَلَى اللّهُ اللّهِ اللّهُ اللّهِ عَلَى اللّهُ اللّهِ عَلَى اللّهُ اللّهِ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهِ عَلَى اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الل

🕸 اللغة

الطاغوت: فاعول من الطغيان، عن أبي مسلم. وقيل: هو اسم أعجمي، نحو: جالوت وهاروت. وقيل: وزنه «فَعَلُوت»، وقال أبو حاتم: والعرب تجعل الطاغوت واحدًا وجمعًا ومذكّرًا ومؤنّتًا، وقيل: أصله «طغى» زيدت التاء فيه، والعرب تزيد التاء، عن أبي علي. وقيل: هو اسم لكل ما يعبد من دون الله.

والإنابة: الرجوع، ونظيرها: التوبة، ونقيضها: الإصرار.

والبشرى: الإعلام بما يظهر في بَشْرَةِ وجهه من السرور.

والإنقاذ: الإنجاء، أنقذه: أنجاه.

والغرفة: المنزلة العالية، يقال للسماء: غرفة.

🕸 الإعراب

﴿أَفَأَنْتَ تُنَقِدُ مَن فِ النَّارِ ﴾ في محل الجر، تقديره: أفأنت تنقذه؟ وقيل: تقديره: أفأنت تنقذ من في النار منهم؟ وأتى بالاستفهام مرتين، فقال: ﴿أَفَنَ ﴾، ﴿أَفَأَنتَ ﴾ للتأكيد والتنبيه (١) على المعنى.

﴿ وَعُدَ اللَّهِ ﴾ نصب على المصدر.

(ميعاد) أصله: «مِوْعَادٌ»، قلبت الواوياء لسكونها وانكسار ما قبلها.

⁽١) والتنبيه: التنبيه، ت.

🕸 النزول

قال ابن زيد في قوله: ﴿وَالَّذِينَ اَجْتَنَبُوا الطَّنعُوتَ﴾ الآية (١): نزلت في ثلاثة نفر كانوا في الجاهلية يقولون: لا إله إلا الله: زيد بن عمرو بن نفيل، وأبو ذر الغفاري، وسلمان الفارسي.

🏶 المعنى

لما تقدم الوعيد للكفار والعصاة عقبه بالوعد للمتقين على عادته تعالى في الجمع بين الوعد والوعيد، فقال سبحانه: «وَالَّذِينَ اجْتَنبُوا» أي: تباعدوا عن «الطَّاغُوتَ أَن يَعْبُدُوهَا» قيل: الطاغوت: الأوثان، وقيل: الشيطان، عن مجاهد، والسدي، وابن زيد. وأَنَّنَهُ لِلَفْظِهِ، وقيل: هو كل ما دعا إلى عبادة غير الله، وتأنيثه للجماعة. وقيل: هو جماعة الشيطان، واجتناب الطاغوت إن حمل على الشيطان: اجتناب طاعته وترك ما يدعو إليه، فإذا اتبعه في عبادة غير الله فكأنه عبده، وإن حمل على الأصنام فاجتنابها(٢): ترك عبادتها «وَأَنابُوا إِلَى اللَّهِ» أي: رجعوا إليه فعبدوا وأخلصوا عبادته «لَهُمُ الْبُشْرَى» في الدنيا والآخرة وحسن المآب.

ثم أمر النبي الله أن يخبر عن صفات المؤمنين، فقال سبحانه: «فَبَشُرْ عِبَاد اللَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ قيل: أولاه بالقبول والعمل به، وأَرْشَدُهُ إلى الحق، وقيل: أحسنه طاعة الله، عن قتادة. وقيل: أحسن ما يؤمر به، عن السدي. وقيل: معناه: يجتنب التقليد؛ ليسمع الحق والباطل، ثم يتفكر في الأدلة، فيتبع أحسنها في عقله، وهو ما تسكن إليه نفسه، وإنما قال: الأحسن الأنفع. وقيل: يتبعون الناسخ دون المنسوخ. وقيل: يتبعون القرآن؛ لأنه أحسن الحديث وأدل الدليل، يتضمن كل ما يحتاج إليه المكلف «أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ» بالألطاف، وقيل: هداهم إلى الجنة، وقيل: حكم بهدايتهم ومدحهم بها.

⁽١) الآية: هاتان الآيتان، ن.

⁽٢) فاجتنابها: فباجتنابها، ت، ن.

ومتى قيل: لم لا يحمل على أنه هداهم وغيرهم لما لم ينتفعوا به فكأنه (١) هداهم بالأدلة؟

قلنا: لأنه تعالى عَمَّ به المكلفين أجمع، إلا أن يحمل ذلك على أنهم انتفعوا به، فكأنه هداهم، وغيرهم لما لم ينتفعوا به فكأنه لم يفعل بهم.

"وَأُولُئِكَ هُمْ أُولُوا الأَلْبَابِ" لأنهم يتبعون عقولهم حيث تفكروا وعلموا (٢) الحق واتبعوه، وقيل: هم أولو الألباب بأن يوصفوا بأنهم عقلاء. "أَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ" وجب عليه «كَلِمَةُ الْعَذَابِ" أي: كلمة الوعيد استحق الوعيد لكفره، وقيل: الكلام يقتضي جوابًا، ثم اختلفوا، فقيل: جوابه: "أَفَأَنتَ تُنقِدُ تقديره: من حق عليه العذاب أفأنت "تقذه؟! وقيل: جوابه: "أَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كِلَمَةُ الْعَنَابِ " بكفره كمن ليس كذلك في معلوم الله، وقيل: "أَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كِلَمَةُ الْعَنَابِ " يتخلص منه بغير إيمان "أَفَأَنْتَ تُنقِدُ مَنْ فِي اللهمان النّارِ" هذا نفي، أي: لا تنقذهم بجهدك؛ فإنما يتعلق ذلك بجهدهم في الإيمان والطاعة.

ثم وعد المتقين، فقال سبحانه: ﴿لَكِنِ ٱلنَّيْنَ ٱلْقَوَّا رَبَّهُمْ ﴾ أي: معاصيه «لَهُمْ غُرَفٌ» أي: منازل عالية، أنشأها الله ابتداء، وهي القصور المبنية، لا تحتاج إلى تكلف بناء «مِنْ فَوْقِهَا خُرَفٌ» يعني: مع القصور «مَبْنِيَّة» جميعها «تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الأَنْهَارُ» قيل: من تحت الغرف، وقيل: من تحت الأشجار «وَعْدَ اللَّهِ» أي: ذلك وعد الله، وعدها الله المتقين، والله لا يخلف الميعاد؛ لأن ذلك قبيح، وهو لا يفعل القبيح (٤).

🕸 الأحكام

يدل قوله: «فبشر» على وجوب النظر؛ لأن اتباع الأمر^(ه) [الأحسن] إنما يتبين بهذه الطريقة.

⁽١) فكأنه: كأنه، ت.

⁽۲) وعلموا: وعملوا، ت.

⁽٣) أفأنت: أنت، ت.

⁽٤) لأن ذلك قبيح . . . القبيح : ـ ، ن.

⁽٥) الأمر: _، ن.

وتدل على بطلان التقليد؛ لأن معه لا يُعْلَمُ الأحسن.

وتدل(١) على أن استماع الحق والباطل يحسن، وإن لم يحسن اتباع الباطل.

وتدل على عظم محل الدعاء إلى الحق.

ويدل قوله: «أولئك» أن متبع الحق موعود بالثواب.

ويدل قوله: ﴿أَفَانَتَ تُنقِذُ مَن فِي ٱلنَّارِ ﴾ على أنه الله الله الله الله المرجئة في الشفاعة.

وتدل على أنه تعالى لا يخلف الوعد والوعيد، خلاف ما يقوله بعض المرجئة. وتدل على أن التقوى واتباع الحق فِعْلُ العبد.

قوله تعالى:

🕸 اللغة

السلوك: دخول بمرور على الشيء؛ ولذلك يقال: دخل في الإسلام، ولا يقال: سلك في الإسلام، يقال: سلكته فيه، وأَسْلَكَهُ: إذا أجراه، وسلكت الخيط في الإبرة، وأنشد ثعلب:

⁽١) وتدل: فتدل، ت.

وَهُمْ سَلَكُوكَ فِي أَمْرِ عَصِيبِ

والينابيع: جمع يَنْبوع، وهي العيون في المكان الذي ينبع منه الماء، نبع (١) الماء: إذا جاز من العين نبوعًا، ونوابع البعير: مسائل عَرَقِهِ.

والهيج: شدة الاضطراب بالانقلاب، هاج هيجًا وهيجانًا، والهيج: الجَفَافُ لأنها.

والحَطْمُ: كسر الشيء اليابس، والمحطوم: المكسور، ومنه سُمّي جهنم حطمة؛ لأنها تكسر كل شيء. ومنه: الحطيم بمكة، قال النضر: لأن البيت رفع وترك ذاك محطومًا، وهو^(۲) حجر الكعبة مما يلي الميزاب.

الشرح: الانفتاح والسعة، يقال: شرح صدره: إذا انفتح، واتسع بالشيء فيقبله، وشرحت الأمر: بينته، وشرحت اللحم: فتحته، وهي الشريحة.

والقسوة: الضلالة، وكل صلب فهو قاس، ومنه: قسوة القلب: جفاؤُهُ وغلظته، ومثله القساوة.

مثاني: جمع مثنى، مأخوذ من الاثنين، وهو المردد^(٣) المكرر، تقول: ثنَيت وثنّيت مخففًا ومشددًا: إذا أضفت إليه مثله.

🕸 الإعراب

نصب ﴿كِنَبًا مُتَشَيِها﴾ على التمييز، فميز^(٤) القرآن من جملة الأحاديث، وقيل: هو بدل من «أحسن الحديث».

ويقال في قوله: ﴿أَفَهَن شَرَحَ اللهُ صَدْرَهُ الْإِسْلَامِ كَالْقَاسِية قلوبهم، وقيل: محذوف، تقديره: أفمن شرح الله صدره للإسلام بالدلائل(٥) ومثلها، وصار مسلمًا

⁽١) نبع: مع، ت، ن.

⁽٢) هو:+، ن.

⁽٣) المردد: المزيد، ن.

⁽٤) فميز: فتميز، ن.

⁽٥) بالدلائل: بالدلالات، ن.

كمن كان ضالاً فاسقًا؟ وقيل: أفمن شرح الله صدره فاهتدى كمن قسا قلبه فلم يهتدِ؟!

﴿ أَلَمْ تَرَ﴾ جزم، علامته ذهاب الياء؛ لأن أصله ألم «ترى»، فسقطت الياء للجزم؛ لأن «لم» تجزم ما بعدها والراء مفتوحة على حالها.

🕸 النزول

قيل: نزل قوله: ﴿أَفَكُن شَرَحَ ٱللَّهُ صَدْرَهُ ﴾ في عمار بن ياسر.

وقيل: بل نزل في رسول الله ﷺ، عن مقاتل.

﴿ فَوَيْلُ لِلْقَسِيَةِ قُلُوبُهُم ﴾ أبو جهل وأمثاله من الكفار، عن ابن مسعود، وابن عباس. قالت الصحابة: يا رسول الله، لو حدثتنا، فنزل: ﴿ اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ ٱلْحَدِيثِ ﴾.

وقيل: نزل قوله: ﴿أَفَمَن يَنَقِى بِوَجْهِدِ ﴾ الآية في أبي جهل، عن سعيد بن المسيب.

🏶 النظم

يقال: بم يتصل قوله: ﴿أَفْمَن شَرَحَ ٱللَّهُ صَدْرَهُ، ؟

قلنا: بما قبله من ذكر أدلة التوحيد والعدل الذي إذا تفكر فيها العاقل انشرح صدره، وسكنت (١) نفسه إلى التوحيد.

ويقال: بم يتصل قوله: ﴿نَزَّلَ﴾ ؟

قلنا: قيل: بما قبله من ذكر أدلة التوحيد والعدل الذي إذا تفكر فيها^(٢) العاقل انشرح صدره، فهو على نور من ربه، فبين أن النور هو القرآن.

وقيل: يتصل بما تقدم من قوله: ﴿ وَالَّذِينَ اَجْتَنَبُواْ الطَّلْغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا وَأَنَابُواْ إِلَى اللّهِ لَمُمُ اللّهُ وَاللّهِ عَلَى اللّهِ اللّهِ اللّهِ عَلَى اللّهِ اللّهِ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهِ اللّهُ وَالْوَلَتِكَ اللّهِ عَلَى اللّهِ اللّهُ وَالْوَلَتِكَ هُمُ اللّهُ وَالْوَلَتِكَ هُمُ اللّهُ وَالْوَلَتِكَ هُمُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ ا

⁽١) وسكنت: وتسكن؛ ن، ت.

⁽٢) فيها: فيه، ن.

ومتى قيل: كيف يتصل قوله: ﴿أَفَمَن يَنَّقِي﴾ بما قبله؟

قلنا: على تقدير: من لم يهتد^(١) بهدى الله لا يهتدي بغيره، أفيهتدي من يتقي بوجهه سوء العذاب، يعني: المقيم على كفره؟ عن أبي مسلم.

🏶 المعنى

ولما تقدم ذكر التوحيد والدعاء إليه عقبه بذكر دلائله، فقال تعالى: «أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ » قيل: ما أوجب الله على عباده اعتقاد شيء إلا نصب عليه دليلاً ليُعلم به صحته ؛ تنبيهًا على أن الحق ما صدر عن دليل، ومعنى «ألم تر» ألم تعلم «أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ» قيل: من السحاب وما علا فهو سماء، وقيل: أنزل من السماء إلى السحاب، ثم أنزل إلى الأرض، عن أبي على، وهو أوجه؛ لأنه حقيقة الإضافة، وقيل: أدخله العيون، ونظيره: ﴿فَأَسُكُنَّهُ فِي ٱلْأَرْضِّ﴾ [المؤمنون: ١٨]، «يَنَابِيعَ» أي: عيونًا «فِي الأَرْض»، وقيل: كل ما في الأرض فمن السماء ينزل على الصخرة، ثم يقسم منها العيون والرَّكايا، عن الشَّعبي، والضحاك. «ثُمَّ يُخْرِجُ (٢) بِهِ» بالماء «زَرْعًا» الزرع: كل ما ينبت من غير ساق، والشجر: ما له ساق، والنبات يعم الجميع «مُخْتَلِفًا ٱلْوَانُهُ» قيل: صنوفه، كالبُرِّ، والشعير، والذرة، والسمسم ونحوه، وقيل: بين ألوان النبات أخضر وأصفر وأحوى وأحمر وأبيض وأسود، عن أبي مسلم. أشار إلى أن المنبت هو الله تعالى لا الطبع؛ إذ لو كان الطبع لما اختلف، والماء والأرض والهواء والشمس والطبائع واحد «ثُمَّ يَهِيجُ» قيل: يجف وييبسِ «فَتَرَاهُ مُضْفَرًّا» بعد خضرته «ثُمَّ يَجْعَلُهُ حُطَامًا» فتاتًا متكسرًا «إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لأَوْلِي الأَلْبَابِ» أي: حجة للعاقل إذا تفكر فيها علم أن لها صانعًا، وأنها محدثة، وتتنقل الأحوال، فيستدل على صحة الابتداء والإعادة، وأنه تعلق بمختار (٣). «أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ» أي: فتح ووسع قلبه، وشرح الصدر يكون بثلاثة أشياء:

أولها: بقوة الأدلة وهو الذي نصبها، ويختص بذلك العلماء.

⁽۱) يهتد: يهتدي، ت.

⁽٢) ثم يخرج: ويخرج، ت.

⁽٣) تعلق بمختار: فعل مختار، ن.

وثانيها: بالألطاف التي تتجدد على قلبه حالاً بعد حال، كقوله: ﴿زَادَهُمْ هُدَى﴾ [محمد: ١٧].

وثالثها: بتوكيد الأدلة، وإلقاء الخواطر، وحلّ الشُّبَهِ.

"الإِسْلامِ" أي: لقبول الإسلام، والثبات عليه "فَهُوَ عَلَى نُورِ مِنْ رَبِّهِ" قيل: على دلالة وهدى من ربه، وشبه الدلالة بالنور؛ لأنه بها يعرف الحق كما بالنور تعرف أمور الدنيا، عن أبي علي. وقيل: النور كتاب الله، فمنه يأخذ، وإليه ينتهي، عن قتادة. وعن ابن مسعود أن رسول الله _ صلى الله عليه وآله _ [لَمَّا] تلا هذه الآية، قلنا: يا رسول الله، ما انشراح الصدر؟ قال: "إذا دخل النور القلب انشرح وانفتح"، قلنا: فما علامة ذلك؟ قال: "الإنابة إلى دار الخلود، والتجافي عن دار الغرور، والتأهب للموت قبل نزول الموت". "فَوَيْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ" الويل: تنبيه على الشدائد والمضار، وهو وعيد لمن قسا قلبه، وقسوة القلب تكون بأسباب:

منها: اعتقاد الجهالات.

ومنها: حب الدنيا من المال والجاه.

ومنها: الإعراض عن الحق والدليل.

ومنها: ازدحام الشُّبَهِ بوساوس الشياطين.

ومنها: دعوة علماء السوء وشبههم.

ومنها: الإلف والعادة.

ومنها: تقليد الآباء، كل ذلك قسوة القلب.

ومتى قيل: لين القلب وقسوته ما هو(١)؟ وممن؟

قلنا: أما لين القلب فربما يكون من الله بالألطاف، فيقبل الحق، وينقاد له، وربما يكون من العبد بأن يتفكر في الأدلة والمواعظ، فيلين قلبه. ولينُ القلبِ: قبولُ الحق والإعراضُ عن الباطل. وأما قسوة القلب فتحصل بهذه الأسباب، فيعتاد إعتقاد

⁽۱) ما هو: ما هي، ن.

الباطل، فربما يكون منه، وربما يكون من شياطين الإنس والجن. وقسوة القلب: رد الحق واعتقاد الباطل، وأسبابه منه ومن غيره على ما بينا.

«أَوْلَئِكَ» يعني: القاسية قلوبهم «فِي ضَلاَكِ» عن الحق «مُبِينِ» بين.

ثم بين أن من نور الله كتابه الذي يشرح به الصدر، فقال سبحانه: «اللّه نَزّل أُحْسَن النبيه المحليف من التنبيه المحديث» سماه أحسن؛ لأنه معجز، ويشتمل على جميع ما يحتاج إليه المكلف من التنبيه على أدلة التوحيد والعدل، وبيان أحكام الشرائع، ومن المواعظ والزواجر الداعية إلى الحق، وقصص الأنبياء وأممهم، والوعد، والوعيد، ولا إخلاف فيه ولا تناقض «كِتَابًا» هو القرآن، سماه كتابًا؛ لأنه يُكْتَبُ «مُتَشَابِها» يشبه بعضه بعضًا، فلا تناقض فيه، قال قتادة: تشبه (۱) وجزالة لفظه، وجودة معانيه، وتصديق بعضه بعضًا، فلا تناقض فيه، قال قتادة: تشبه الآية الآية والكلمة الكلمة الكلمة، وجميعها معجز، وقيل: يتشابه في الحكم الذي فيه من الحجج والمواعظ والحدود «مَثَانِيَ» قيل: يثنى في التلاوة، فلا يمل لحسن ذلك. وقيل: سمي مثاني لاتفاق خواتيم الآية فيه على مخالفة قوافي الشعر والخطب والأسجاع، وسمي مثاني؛ لأنه يضاف إليه مثله مما في نظمه وروايته (۲)، عن أبي مسلم. قال أبو مسلم: ولما أنزل الله تعالى القرآن بخلاف كلامهم في سائر الأجناس سماه بأسماء وتشمئز «مِنْه» من القرآن إذا سمع لما فيه من الوعد والوعيد، والأخبار، وذكر القيامة «جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ» إن عصوه «ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّه» يعنى: إلى العمل بكتاب الله، وقيل: (الله) بمعنى اللام أي: لذكر الله.

ومتى قيل: كيف تلين وتقشعر؟

قلنا: المراد في الحالتين لذلك ذكره ثم فهو مضطرب عند الوعيد، يسكن عند الوعد (^(٣). وقيل: يطمئن قلبه للإيمان به، يضطرب عند الوعد والوعيد، وقد يقشعر خوفًا ويطمئن خضوعًا^(٤).

⁽١) تشبه: فتشبه، ن.

⁽۲) وروایته: وورایة، ت، ن.

⁽٣) الوعد: الوجد، ت.

⁽٤) خضوعاً: خوضًا، ت.

«ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ» يعنى: القرآن يهدي الله به عباده؛ لِمَا نصب فيه من الأدلة «يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ» وهم الذين أتاهم القرآن قد هداهم به، ولم يؤته (١) جميع عباده؛ بل خص أمة محمد ريا عن أبي على. وقيل: أراد يهدي به من يشاء وهم الذين يهتدون به، خصهم لأنهم ينتفعون به، وإنما يوصف من اهتدى بأنه هداه الله، فأما من لم يهتد، وإن دله الله فلا يوصف بأنه هداه؛ إذ ليس معه هداية «وَمَنْ يُضْلِل اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ» قيل: من ضل عن الله ورحمته فلا هادي له، يقال: أضللت بعيري إذ ضل، عن أبي مسلم. وقيل: من يضلله عن زيادة الهدى والألطاف؛ لأن الكافر لا لطف له عنده، وقيل: من يحكم الله بضلاله لا يحكم بهدايته أحد، عن أبي مسلم. وقيل: من يضلل الله عن طريق الجنة ونيل الثواب لا يهديه إليها أحد، عن أبي على. ولا يجوز حمله على أنه يضل عن الدين؛ لأنه قبيح، ولا يجوز عليه تعالى، وقد أضافه إلى الكفار والشياطين فقال سبحانه: ﴿وَأَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمُهُ ﴾ [طه: ٧٩]، ﴿وَأَضَلُّهُمُ ٱلسَّامِرِيُّ ﴾ [طه: ٨٥]، ﴿ وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنكُرْ جِبِلًّا كَثِيرًا ﴾ [بس: ٦٧]، فأضاف إلى هؤلاء الضلال. «أَفَمَنْ يَتَّقِي بِوَجْهِهِ سُوءَ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ اللهِ أي: يدفع العذاب عن نفسه بوجهه وهو في (٢) غاية الصعوبة (٣)؛ لأن (٤) الوجه أعز عضو من الإنسان، وقيل: يخر على وجهه في النار، عن مجاهد. وقيل: يرمى به في النار منكوسًا، فأول شيء منه [تمسه النار وجهه، عن عطاء] (٥). وقيل: معناه يتلقى عذاب النار بوجهه. وقيل: يرد مغلولة يده إلى عنقه إلى النار، وفي عنقه صخرة عظيمة من الكبريت، فتشتعل النار في الحجر فيبلغ وهيجها إلى وجهه لا يطيق دفعها عن وجهه من أجل الأغلال، عن مقاتل.

ومتى قيل: فما جواب: ﴿أَفَمَن يَنَّقِي بِوَجْهِهِ سُوَّءَ ٱلْعَذَابِ﴾؟

قلنا: محذوف، تقديره: كمن هو آمِنٌ من العذاب، فحذف لدلالة الكلام عليه. «وَقِيلَ لِلظَّالِمِينَ» تقوله الخزنة «ذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ» أي: وباله وجزاءه.

⁽١) يؤته: يؤتها، ن.

⁽٢) في: ، ت.

⁽٣) الصعوبة: الضرورة، ت، ن.

⁽٤) لأن: لأنه، ت.

⁽٥) ما بين المعكوفين في ن: سد النار وجهه في النار، عن مجاهد. والصواب ما أثبتناه من تفسير السبغوى: ٧/١٧.

🕸 الأحكام

يدل أول الآيات أن الماء منزل(١) من السماء، ثم يخرج من العيون والأودية.

ويدل قوله: ﴿أَفَمَن شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ (٢) ﴾ أن شرح الصدر غير الإسلام؛ لذلك قال: ﴿ لِلْإِسْلَامِ ثَمْ أَضَافَ شَرَحَ الصدر إلى نفسه وهو الألطاف والأدلة، وأطلق الإسلام، فليس له أن يقول: إنه خلقه.

وتدل أن القساوة ليست من خَلْقِهِ لذلك ذمهم عليها.

ويدل قوله: ﴿ اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ لَلْحَدِيثِ ﴾ على حدث القرآن حيث وصفه بأنه منزل، وبأنه حديث.

وتدل أنه يشبه بعضه بعضًا.

ومتى قيل: أليس وصفه بأنه متشابه وبأنه محكم يمكن معرفة المراد بظاهره، وبعضه (٣) متشابه لا يشبه المراد فيرجع إلى غيره؟

ويدل قوله: «تقشعر» أن صفة المؤمن أنه يطمئن قلبه إلى القرآن، فإذا عرف صحته يقشعر لما فيه من الوعيد.

وعن العباس أن النبي الله قال: «إذا اقشعر جلد المؤمن من خشية الله حرمه الله على النار». فأما ما تقوله الحشوية والصوفية مذموم.

وسئل ابن عمر عن ذلك فقال: هذا صنيع أصحاب محمد.

قوله تعالى:

⁽١) منزل: ينزل، ن.

⁽٢) أفمن شرح الله صدره: أفمن يتقي شرح، ت.

⁽٣) وبعضه: وبعض، ت، ن.

🕸 القراءة

قرأ ابن عباس ومجاهد والحسن وابن كثير وأبو عمرو ويعقوب^(۱) «سالمًا» بالألف وكسر اللام على أنه اسم سالم للفاعل، يقال: سَلِمَ فهو سالم، واختاره أبو عبيد، وقال: لصحة المعنى فيه، وذلك لأن السالم الخالص، وهو ضد المشترك، وأما السَّلَمُ فهو ضد المحارب، ولا ذكر للحرب هاهنا. وقرأ سعيد بن جبير: «سِلْما» بغير ألف وفتح السين ألف وكسر السين وسكون اللام. وقرأ الباقون: «سَلَما» بغير ألف وفتح السين واللام^(۱)، واختاره أبو حاتم، قال: هو الذي لا تنازع فيه، وهما مصدران، تقديره: ذا سَلَم، وذا سِلْم.

قراءة العامة: «مَيِّتٌ» و«ميتون» بغير ألف، وعن ابن محيصن وابن أبي علية: «مايت» و«مايتون» بالألف في الحرفين.

🕸 اللغة

العِوَجُ بكسر العين: فيما لا شخص له، يقال: في الدِّين عِوَج، وفي الكلام عِوَج: عدل به عن جهة الصواب، وفي الحائط عَوَجٌ بفتح العين.

والذوق: إدراك الطعم بحاسة مخصوصة، ذقت الطعام، ثم يستعمل في غيره تشبيهًا، ومنه: الخزي، أي: إدراك ألمه إِدْراكَ الذائق، ويقال: إن الله تعالى مُدْرِكٌ للطعوم، ولا يقال: ذائق؛ لأن الذوق يقتضى الحاسة، بخلاف الإدراك.

والمشاكس: المتمانع بالتنازع^(٣)، تشاكسوا في الأمر تشاكسًا، وتشاكس في البيع: تماكس، وبناؤه «متفاعلون»، وأصله من الشَّكَاسَةِ، وهو سوء الخلق، يقال: رجل شَكِسٌ شرس: إذا ساء خلقه، وخالف الناس.

والسَّلَمُ: مصدر سَلِمَ فلان له سلمًا، بمعنى: خلص له خلوصًا، وسلم سَلَمًا

⁽١) وأبو عمرو ويعقوب: وأبو عمرو يعقوب، ت.

⁽٢) واللام: والام، ت.

⁽٣) هكذا في ت، ن. وفي مجمع البيان في تفسير القرآن كـ٥/ ج٢٣/ ١٥٢ : التشاكس: التمانع والتنازع.

وسِلْمًا وسلامة، معناه: كأنه يسلم إليه فهو سلم له، وقال الزجاج: أي سالم له، لا يشاركه فيه أحد.

والميت بالتشديد والتخفيف^(۱): قيل بمعنى، وهما لغتان، وقيل بالتشديد: اسم لمن لم يمت وسيموت، وبالتخفيف: الذي فارقه الروح، عن الفراء، والكسائي. وروي نحوه عن الحسن، ولهذا لم^(۲) يخفف أحد من القراء في هذه الآية، ومن قال: هما بمعنى أنشد:

إِنَّمَا المَيْتُ مَيِّتُ الْأَحْيَاءِ

والاختصام: افتعال من الخصومة، والخَصْمُ مصدر؛ لذلك يقال للواحد والاثنين والجماعة والذكر والأنثى: خصم.

🕸 الإعراب

«قرآنا» نصب لأنه مفعول، أي: ضربنا القرآن مثلاً، وقيل: تقديره: أنزلنا القرآن، وقيل: للتمييز، وقيل: هو نعت للقرآن في قوله: ﴿ وَلَقَدُّ ضَرَبُنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا القَرْآنِ فِي المعرفة فنصب.

«عربيًا» نعت للقرآن.

﴿غُيْرُ ذِي عِوجٍ ﴾ نصب على الحال.

قوله: «مثلاً» نصب بـ(ضرب)، وكذلك (رجلاً)، قال الكسائي: نعته بـ(رجلا) للمثل وتفسيرًا^(٣) له، وإن شئت نصبته بنزع الخافض، تقديره: ضرب مثلاً لرجل.

🏶 المعنى

لما تقدم ذكر الحجج ومَنْ آمن بها، ومن قسا قلبه (٤) عقبه بذكر الأمم وتكذيبهم

⁽١) والتخفيف: +، ن.

⁽٢) لم: لا، ت.

⁽٣) وتفسيراً: وتفسير، ن.

⁽٤) قلبه: قبله، ت.

لأنبيائهم تسلية له وتحذيرًا لقومه أن ينزل بهم ما نزل بأولئك، فقال سبحانه: "كَذَّبَ الّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ" من أمم الأنبياء كقوم نوح وعاد وثمود وغيرهم "فَأَتَاهُمُ الْمَذَكِّبُ مِنْ حَيْثُ لاَ يَشْعُرُونَ" لا يعلمون، ولا خطر ببالهم مثله "فَأَذَاقَهُمُ اللَّهُ الْخِزْيَ" الذللان والهوان "فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا" فخسف بعضهم وأغرق بعضهم ومسخ آخرين، فذلك خزيهم في الدنيا "وَلَعَذَابُ الآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ" يعني: أن العذاب المعد لهم أعظم لدوامه وعظمه، وخلوصه من كل راحة لو علموا ذلك العذاب، وقيل: لو علموا ذلك لامتنعوا من العصيان "وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ" يعني: ما قص من أخبار الأمم، وما نزل بهم، وما ذكر من المواعظ "لَعَلَهُمْ يَتَذَكَّرُونَ" يعني: أن تلك الأمثال في القرآن، والقرآن بلغة العرب ليفهموا أي: لكي يتذكروا أو يتدبروا فيها، فيعلموا ما يجب عليهم من أمر الدين ويعملوا بموجبه "قُرْآنًا عَرَبِيًا" يعني: أن تلك الأمثال في القرآن، والقرآن بلغة العرب ليفهموا خلك «غَير ذي عورج» قيل: غير ذي لَبْس، عن مجاهد. وقيل: غير ذي تضاد، عن عثمان بن عفان. وقيل: غير ذي لَبْس، عن مجاهد. وقيل: ليس فيه لبس، عثمان بن عفان. وقيل: غير ذي لحن، عن بكر بن عبد الله. وقيل: ليس فيه لبس، ولا تناقض، ولا مختلف، ولا تضاد، ولا خلف، ولا كذب؛ لأن جميع ذلك كلام حكيم، وجميع ما ذكرنا يُعَدُّ عوجًا فلا يجوز عليه "لَعَلَهُمْ يَتَقُونَ" أي: ليتقوا الكفر والمعاصي، وقيل: يوحدوه، فيتقوا الشرك؛ لئلا يحل بهم ما حل بغيرهم.

ثم ضرب للمؤمن والكافر مثلاً، فقال سبحانه: «ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلاً» بدأ بذلك ليستمعوا إليه، ثم ضرب مثلاً للكافر في عبادة الأصنام فقال: «رَجُلاً فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ» أي: مختلفون، شبه الاختلاف بالتشاكس^(٢)، فَهُمْ على حد منه ويتنازعون^(٣)، وكل يطالبه بالتأمر عليه فهل يستوي حال هذا العبد مع رجل يكون «سَلَمًا» أي: خالصًا «لِرَجُلٍ» بأنه يتوفر على خدمة مولاه، ويجد منه من البر والإكرام ما لا يجده المشترك من مواليه المشاكسين مع (٤) التوفر على خدمتهم (٥) كلهم فلا يجد

⁽١) الذل: والذل، ت، ن.

⁽۲) بالتشاكس: يتشاحون، ت، ن.

⁽٣) ویتنازعون: وینازعون، ت، ن.

⁽٤) مع: من، ت، ن.

⁽٥) خدمتهم: خدمة، ت، ن.

منهم يدا. وقيل: إن الخالص لمالك واحد يستحق من معونته وحياطته ما لا يستحقه صاحب الشركاء. وقيل: ضرب للمؤمن في عبادته لله خالصًا، وللمشرك في عبادته الأصنام هذا المَثَلَ، عن ابن عباس، ومجاهد، وقتادة. ووجه ذلك: أن المشرك لا يجد من الله كرامة؛ لأنه لا يعبده خالصًا، ولا من الأصنام برًّا، فهو كالعبد المشترك بين جماعة مشتركين سيئة أخلاقهم، لا يجد من أحد برًّا وكرامة، ومثل المؤمن الذي يعبد الله وحده _ في أنه يجد (١) كرامته وبره _ كعبد له مولى واحد يتوفر على خدمته، فيجد من بر مولاه وكرامته ورضاه، أشار إلى أن الواجب عبادة الله وحده من غير إشراك، فإن المشرك (٢) مُنَغَّصُ العيش والموحد السالم في راحة، وقيل: العبد المشترك أبدًا في شدة لا يرضى عنه واحد ولا(٣) يكرمه، فهو في عمل شديد ضائع بخلاف من له مولى واحد، كذلك المؤمن والمشرك «هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلاً» أي: لا يستويان في حالهما، قل يا محمد: «الْحَمْدُ لِلَّهِ» قيل: احمدوه على هذا البيان الظاهر، والهداية، وقيل: احمدوه واشكروه حيث لطف لكم حتى عبدتموه وحده، وأخلصتم الإيمان والتوحيد، أي نعمة عظيمة موجبة للشكر، وقيل: الحمد لله دون كل معبود، وقيل: احمدوا الله حيث جعلكم من أهل البصيرة «بَلْ أَكْثَرُهُمْ لاَ يَعْلَمُونَ» قيل (٤): أكثرهم ضال فاحمدوا الله على العلم، وقيل: لا يعلمون طريق الاستدلال بالشاهد على الغائب، وقيل: لا يعلمون أنك ناصح لهم، وقيل: احمد الله بأن أظهرك بالحجة عليهم بأنهم لا يعلمون؛ حيث جعلوا أنفسهم عبيدًا لجماد لا ينفع ولا يضر.

ثم بين أن لهم مقامًا يبين (٥) المحق من المبطل، فقال سبحانه: «إِنَّكَ مَيْتٌ وَإِنَّهُمْ مَيْتُونَ» يعني: سيموتون جميعًا، وذكر بلفظ الماضي؛ لأنه كائن لا محالة، قال قتادة: نعي إلى رسول الله على نفسه، ونعيت إليكم أنفسكم «ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ» أي الموضع الذي يحكم هو بين عباده «تَخْتَصِمُونَ» المحق والمبطل، والظالم أي: في الموضع الذي يحكم هو بين عباده «تَخْتَصِمُونَ» المحق والمبطل، والظالم

⁽١) من أحد برًّا... بجد: +، ن.

⁽٢) المشرك: الشرك، ن.

⁽٣) ولا: _ ، ن.

⁽٤) قيل: وقيل، ت، ن.

⁽٥) يبيّن: بين، ت، ن.

والمظلوم، واختلفوا في هذه الخصومة، قيل: خصومة المسلمين الكفار في الدين، عن ابن زيد. وقيل: هو الخصومة بين أهل الإسلام، عن أبي العالية. وقيل: بين المهتدي والضال، والصادق والكاذب، عن ابن عباس. وكان أبو العالية (١) يقول: هم أهل القبلة، قال ابن عمر: كنا نرى أن هذه الآية فينا وفي أهل الكتابين، وقلنا: كيف نختصم ونبينا واحد، وكتابنا واحد؟! حتى رأيت بعضنا يضرب وجوه بعض بالسيف، فعلمت (٢) أنها نزلت فينا.

وعن أبي سعيد الخدري في هذه الآية: كنا نقول: ربنا واحد، ونبينا واحد، وديننا واحد، ونبينا على بعض وديننا واحد، فما هذه الخصومة؟! فلما كان يوم صفين وشد بعضنا على بعض بالسيوف، قلنا: نعم هو هذا.

وعن إبراهيم: لما نزلت هذه الآية قالوا: كيف نختصم، ونحن إخوان؟! فلما قتل عثمان قالوا: هذه خصومتنا.

وقيل: أراد الخصومة في الدنيا والدين بين المؤمن والكافر، وبين الموحد والمشبه، والظالم والمظلوم، وكذلك في باب الأديان؛ لأن جميع ذلك مما تقع فيه الخصومة، فهذا أوجه، وحينئذ يظهر المحق من المبطل.

🕸 الأحكام

يدل قوله: ﴿فَأَذَاقَهُمُ أَنه تعالى جمع لهم بين عذاب الدنيا والآخرة، فدل أن أحدهما لا يسقط الآخر.

وتدل أن الفاسق إذا أقيم عليه الحد لا تسقط عنه عقوبة الآخرة إلا أن يتوب.

ويدل قوله: ﴿ وَلَقَدُ ضَرَبْنَا ﴾ أن القرآن يشتمل على الأدلة والأمثال.

ويدل قوله: ﴿ لَعَلَّهُمْ يَنَذَكُّرُونَ ﴾ أنه أراد منهم التذكر، خلاف ما تقوله المجبرة.

ويدل قوله: ﴿ وَأَيَّانًا ﴾ الآية على أنه لا تفاوت فيه ولا تناقض، وأنه حجة، وأنه محدث؛ لأن القديم لا يكون عربيًا.

وتدل على أنه يضرب الأمثال، ويذكر أمورًا في الدنيا ليفهم بها أمور الدين، فشبه

⁽١) وقيل بين المهتدي . . . العالية : + ، ن .

⁽٢) فعلمت: فعملت، ت.

الموحد بعبد له مولى واحد، فهو في راحة من خدمته، ويتوفر عليه كرامته، والمشرك بمنزلة من له موالٍ سيئة الأخلاق، فهو في عناء من خدمتهم، وهم (١) لا يتوفرون على رعايته.

ويدل قوله: ﴿لَّعَلَّهُمْ يَنَّقُونَ﴾ أنه أراد من الجميع التقوى.

ويدل قوله: ﴿ تَخْنُصِمُونَ ﴾ أنه لا يخلق الكفر والظلم، ولا يريده؛ إذ لو كان جميع ذلك خلقه لكانت الخصومة له، لا بينهم؛ لأنه خلق الكفر في الكافر، والظلم في الظالم، والإيمان في المؤمن، فما معنى الخصومة بينهم؟

قوله تعالى:

﴿ اللهَ فَمَنْ أَظْلُمُ مِمَّن كَذَبَ عَلَى ٱللّهِ وَكَذَّبَ بِٱلصِّدْقِ إِذْ جَآءَهُۥ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثُوَى لِللّهِ فَكَنْ أَلْكَنفِرِينَ إِنَّ وَاللّهُ عَلَى اللّهِ وَصَدَّقَ بِهِ أَوْلَتَهِكَ هُمُ ٱلْمُنْقُونَ ﴿ اللّهُ مَا اللّهُ عَنْهُمْ اللّهُ عَنْهُمْ اللّهُ عَنْهُمْ اللّهُ عَمْلُوا اللّهِ عَمِلُوا اللّهِ عَنْهُمْ أَشُوا اللّهِ عَمْلُوا اللّهِ عَنْهُمْ أَجْرَهُم بِأَحْسَنِ اللّه حَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ ﴿ لِي اللّهِ عَمْلُونَ ﴾ اللّه عَنْهُمْ أَشُوا اللّه عَمْلُوا اللّه عَمْلُونَ ﴾ ويَخْرِيهُمْ أَجْرَهُم بِأَحْسَنِ اللّهِ عَمَلُوا يَعْمَلُونَ ﴾ اللّه عَمْدُهُ وَيُخَوِّفُونَكَ وَبَعْنِيمُ أَجْرَهُم بِأَحْسَنِ اللّهِ عَمْلُوا اللّهُ فَمَا لَهُ مِنْ عَمْلُولَ اللّهُ فَمَا لَهُ مِنْ عَمْلُولَ اللّهُ فَمَا لَهُ مِنْ عَمْلُولَ اللّهُ فَمَا لَهُ مِنْ عَمْلُولُ اللّهُ فَمَا لَهُ مِنْ عَمْلُولُ اللّهُ فَمَا لَهُ مِنْ عَمْلُولُ اللّهُ وَمَن يَهْدِ اللّهُ فَمَا لَهُ مِنْ عَمْلُولُ اللّهُ بِعَرْنِرِ ذِى النّهُ فَمَا لَهُ مِنْ عَمْلُولُ اللّهُ عَمْلُولُ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ يَهْدِ اللّهُ فَمَا لَهُ مِنْ عَمْلُولُ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ فَمَا لَهُ مِنْ عَمْلُولُ اللّهُ مَنْ عَمْلُولُ اللّهُ عَمْلُولُ اللّهُ عَمْلُولُ اللّهُ عَمْلُولُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَمْلُولُ اللّهُ عَمْلُولُ اللّهُ عَمْلُولُ اللّهُ عَمْلُولُ اللّهُ الللهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ الللّهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ

🏶 القراءة

قرأ حمزة والكسائي: «بِكَافِ عِبَادَهُ» بألف على الجمع، وهو قراءة أبي جعفر والأعمش، يعني: كافي المؤمنين، وقيل: الأنبياء ينصرهم فلا يحتاجون إلى نصرة غيره. الباقون: «عبده» بغير ألف، يعنى: النبي الله الله الماقون: «عبده» بغير ألف، يعنى: النبي

قراءة العامة: «جاء بالصدق» على الواحد، وعن بعضهم: «جاؤوا» على الجمع، قيل: أراد الأنبياء، وقيل: الأتباع.

⁽١) وهم: فهم، ن.

🕸 اللغة

الكذب: خبر مَخْبَرُهُ على خلاف خَبَرِهِ.

والصدق: خبر مخبره على ما تناوله، وهما من أقسام الكلام.

والمثوى: المقام، أثوى يُثْوي إثواءً، وثوي يَثْوي.

والكفاية: سد الخلة على مقدار الحاجة، ولا يقدر على كفاية العبد في جميع ما يحتاج إليه إلا الله تعالى.

والتخويف: إخبار بموضع الخوف.

والانتقام: الانتصار من العدو.

🕸 الإعراب

يقال: لِم جاز «هم المتقون» على الجمع و(الذي) واحد؟

قلنا: لأنه واحد في لفظه، جَمْعٌ في معناه؛ لأنه يراد به الجنس فهو اسم مبهم، قال الشاعر:

إِنَّ الَّذِي كَانَتْ بِفَلْجٍ دِماؤُهُمْ (١) هُمُ الْقَوْمُ كُلُّ القَوْمِ يَا أُمَّ خَالِدِ

🕸 النزول

قوله: ﴿ وَصَدَدَقَ بِهِ لِهِ عَلَى اللهِ عَنْهِ عِنْهُ عَنْهُ اللهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْ أَبِي الْعَالَية، وجماعة.

وقيل: نزل في النبي ﷺ.

وقوله: ﴿وَيُخَوِّفُونَكَ﴾ قيل: إن المشركين قالوا للنبي ﷺ: أما تخاف آلهتنا حيث تعيبها بأن تصيبك بسوء أو تخبلك، فأمر رسول الله ﷺ خالدًا بكسر العُزّى، فقالوا:

⁽۱) شطر البيت في تفسير البيضاوي ١/٥٦٦، وروح المعاني ٣/٣٥: إن الــذي حــانــت بــفــلــج دمــاؤهــم

إياك يا خالد فبأسها شديد، فضرب خالد أنفها بالفأس، فهشمها، وقال: كفرانك يا عزى، لا سبحانك، سبحان مَنْ أهانك.

وروي أنهم قالوا: لَتَكُفَّنَّ عن شتم آلهتنا أو لنأمرنّها حتى تخبلك.

ومتى قيل: كيف يخوفونه بها، وهي جماد؟

قلنا: من لا يستعمل عقله فهو والبهيمة سواء، فهو مع كونه جمادًا اعتقدوا فيه النفع والضر تقليدًا كقول عاد لهود عَلَيْنِينَ ﴿ إِن نَقُولُ إِلَّا اَعْتَرَىٰكَ بَعْضُ ءَالِهَتِمَا بِسُوَرً ﴾ [هود: ٥٤].

🏶 المعنى

لَمَّا تقدم ذكر الاختصام بين الفريقين بَيّنَ حالهما، فقال سبحانه: "فَمَنْ أَظْلَمُ" هذا استفهام، والمراد التقرير، أي: لا أحد أظلم "مِمّنْ كَذَبَ عَلَى اللّهِ" بأن أضاف إليه الولد والشبيه أو وصفه بغير صفته، أو أضاف القبيح إليه "وكَذّبَ بِالصّدْقِ إِذْ جَاءَهُ" قيل: بالقرآن، عن قتادة. وقيل: بالأنبياء والشرائع وكل ما يجب قبوله من الحق عقلاً وشرعًا «أَلَيْسَ فِي جَهَنّمَ مَثْوَى» أي: منزلا ومقامًا "لِلْكَافِرِينَ" استفهام، والمراد القرير، يعني: جهنم مثواه "واللّذي جَاءَ بِالصّدْقِ" أي: أتى به، قيل: محمد وصَلَّقَ بِهِ" المؤمنون، جاء بالقرآن (١) وصدقوه فيه، وهو حجتهم في الدنيا والآخرة، عن مجاهد، وقتادة، ومقاتل. واحتجوا بقوله: "أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَقُونَ" وقيل: الذي جاء بالصدق: محمد جاء بالقرآن، وصدق به محمد: تلقاه بالقبول، عن السدي. وقيل: الذي جاء بالصدق: محمد جاء بلا إله إلا الله، فصدق به أبو بكر، عن علي بن أبي طالب (عليه السلام)، وأبي العالية، والكلبي. وقيل: الذي جاء بالصدق: الأنبياء، وصدق به في الدنيا: الأتباع، عن عطاء، والربيع. وعلى هذا (الذي) بمعنى الأنبياء، وصدق به في الدنيا: الأتباع، عن عطاء، والربيع. وعلى هذا (الذي) بمعنى عن الحسن. وقيل: «الذي جَاء بالصّدْقِ": الأنبياء والملائكة وأولو العلم؛ لأن كلهم عن الحسن. وقيل: «الذي جَاء بالصّدْقِ»: الأنبياء والملائكة وأولو العلم؛ لأن كلهم عن الحسن. وقيل: «الذي جَاء بالصّدْقِ»: الأنبياء والملائكة وأولو العلم؛ لأن كلهم

⁽١) جاء بالقرآن: جاء به بالقرآن، ت.

جاؤوا بالصدق، وتلقوه من غيرهم، و«صَدَّقَ بهِ» من قبله منهم «أَوْلَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ» اتقوا عذاب الله باتقاء معاصيه «لَهُم مَا يَشَاؤُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ» أي: ما يشاؤون من النعم يوصله الله إليهم، وبَيَّنَ أنه تعالى يفصل بينهم عند الاختصام، فيجعل الجنة مثوى للمؤمنين والنار مثوى للكافرين «لِيُكَفِّرَ اللَّهُ عَنْهُمْ» قيل: فعل ذلك بهم؛ ليكفر سيئاتهم ويجزيهم بحسناتهم، وقيل: فعلوا ما فعلوا ليكفر الله سيئاتهم بحسناتهم «أَسْوَأَ الَّذِي عَمِلُوا» وهو الشرك والكبائر، وإنما يصير مكفرًا عنهم بالتوبة، فأما الصغائر فتقع مكفرة بما معه من ثواب طاعاته، وهذا التكفير يتناول جزاء الأعمال؛ لأن غير الأعمال انقضت، فتكفيرها بتكفير جزائها، كأنه قال: ليكفر عنهم العقاب الذي استحقوه بسوء أعمالهم «وَيَجْزِيَهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ الَّذِي(١) كَانُوا يَعْمَلُونَ » أي: يجازيهم على حسن أعمالهم، وهو الإيمان، وقيل: يجوز أن يكون (أحسن) نعتًا للجزاء، أي: من أحسن (٢) جوزي بأحسن منه، فيغفر سوء عمله، ويجازيه بأحسن الجزاء «ألينسَ اللَّهُ بِكَافِ عَبْدَهُ المؤمن، فمن قرأ: هو كاف عبده المؤمن، فمن قرأ: (عبده) قيل: محمد رها عن السدي، وابن زيد، وجماعة. ومن قرأ: (عباده) قيل: أنبياءه، وقيل: المؤمنين، يكفيهم بنصرته على أعدائهم «وَيُخَوِّفُونَكَ بِالْذِينَ مِنْ دُونِهِ» يعني: بالأوثان التي كانوا يعبدونها، عن قتادة، والسدي، وابن زيد. وهذا تعجيب من جهلهم في تخويفهم بجماد مع أن الله تعالى يأمره ويعصمه «وَمَنْ يُضْلِل اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادِ» قيل: من يجده ضالاً فما له من هاد ما لم يهتد بنفسه، وقيل: من يضلل الله عن طريق الجنة والثواب لا يهديه إليها أحد، وقيل: من يحكم بضلاله ويصفه بأنه ضال لا يصفه أحد بأنه هاد، «وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ» أي: من اهتدى بهداه لا يضله أحد، وقيل: يحكم بهداه، وقيل: يهديه إلى طريق الجنة والثواب، وقيل: من ضل عن الله لم يهتد بغيره، عن أبي مسلم. «أَلَيْسَ اللَّهُ [بعزيز]» استفهام والمراد التقرير، يعني: الله عزيز، أي: قادر على ما يشاء، «ذي انتِقَامِ» ينتقم من أعدائه.

⁽١) الذي: ما، ت، ن.

⁽٢) في ت: +، ما ما.

🕸 الأحكام

تدل الآية أن أعظم الذنوب الكذب على الله بأن نشبهه أو نضيف إليه القبائح. وتدل أن الثواب جزاء الأعمال.

ويدل قوله: ﴿ لِيُكَفِّرَ ﴾ (١) على ثبوت الإحباط والتكفير بين الثواب والعقاب. ويدل قوله: ﴿ بِأَحْسَنِ ٱلَّذِى كَانُواْ يَعْمَلُونَ ﴾ أن العمل حادث من جهتهم. وتدل على بشارة عظيمة للمؤمنين في تكفير السيئات، والجزاء على الحسنات (٢).

وتدل على أنه تعالى ينصر عبده ويعصمه، ويوجب التوكل عليه، وأن ينتقم له من أعدائه.

قوله تعالى:

﴿ وَلَينِ سَأَلْتَهُم مَّنَ خَلَقَ ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضَ لَيَقُولُنَ ٱللَّهُ قُلْ أَفَرَءَ يَشُم مَّا تَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِي ٱللَّهُ بِضَرِّ هَلْ هُنَ كَشِفَتُ ضُرِّهِ ۚ أَوْ أَرَادَنِي بِرَحْمَةٍ هَلَ هُنَ مُعْسِكَتُ رَحْمَتِهِ ۚ قُلْ يَنْقُومِ اللَّهُ عَلَيْهِ يَتُوكَ لُ المُتَوكِّلُونَ ﴿ قَلْ يَنْقُومِ الْعُمَلُواْ عَلَى مَكَانَئِكُمْ إِنِي رَحْمَتِهِ قُلْ حَسِّى ٱللَّهُ عَلَيْهِ يَتُوكَ لَ ٱلْمُتَوكِّلُونَ ﴿ قَالَ يَنْقُومِ الْعُمَلُواْ عَلَى مَكَانَئِكُمْ إِنِي عَمَولُ أَنْ مَنْ مَلُواْ عَلَى مَكَانَئِكُمْ إِنِي عَلَيْهِ عَذَابُ مُقِيمٌ ﴿ فَي إِنّا عَلَيْهِ عَذَابُ مُقِيمٌ ﴿ فَي إِنّا عَلَيْهِ عَذَابُ مُقِيمٌ ﴿ فَي إِنّا عَلَيْهِ عَذَابُ مُقِيمٌ فَي إِنّا مِن يَأْتِيهِ عَذَابُ مُعَيْمِ الْمَعْوَى اللّهُ عَلَيْهِ عَذَابُ مُقَيمٌ فَي إِنّا عَلَيْهِ أَنْ اللّهُ عَلَيْهِ عَذَابُ عَلَيْهِ عَذَابُ مُقَالِمٌ اللّهُ عَلَيْهِ عَذَابُ مُقِيمًا فَيَ إِنّا عَلَيْهِ عَذَابُ مُقَالِمٌ اللّهُ عَلَيْهِ عَذَابُ عَلَيْهِ عَذَابُ مُقَالِمٌ اللّهُ عَلَيْهِ عَذَابُ مُلْكُونَ اللّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَذَابُ مُنَا يَضِلُ عَلَيْهُمُ عَلَيْهُ وَمَن ضَلّ فَإِنْمَا يَضِلُ عَلَيْهِ وَمَا ضَلًا فَإِنْمَا يَضِلُ عَلَيْهِ وَمَا ضَلًا فَا يَضَلُ عَلَيْهِ عَذَابُ مُ اللّهُ عَلَيْهِ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَى اللّهُ عَلَيْهِ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ لَا عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ مَا عَلَيْهُ مَا لَاكُمُ اللّهُ عَلَيْهِ مَا وَحَلِي إِنْهُ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهِ مَا اللّهُ عَلَيْهِ مَا عَلَيْهُمُ اللْهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللّهُ الللللّهُ اللللللّ

🕸 القراءة

قرأ أبو عمرو ويعقوب: «كاشفات» بالتنوين «ضُرَّهُ» بالنصب «ممسكات» بالتنوين «رحمتَه» بالنوين «ضُرِّه» و«رحمتِه» بالنصب، الباقون: «كاشفات» «ممسكات» بغير تنوين، «ضُرِّه» و«رحمتِه» بالجر على الإضافة.

⁽١) ليكفّر: وليكفرن، ت؛ وليكفر، ن.

⁽٢) الحسنات: الحساب، ت.

🕸 اللغة

الرحمة: النعمة، وجميع ما يفعله تعالى من النعم رحمة منه.

والمكانة: مصدر قولك: فلان مكين من فلان، وفلان مَكِينٌ بَيِّنُ المكانة.

🕸 الإعراب

في تأنيث (كاشفات) و(ممسكات) وجهان:

أحدهما: أن من العرب من كان يزعم أنه يعبد الملائكة، وأنهم بنات الله.

والثاني: بأن منهم من كان يعبد الأصنام ومن عَبَدَهُمْ من الجن، وهكذا يجمع المؤنث، تقول: امرأة خارجة، ونساء خارجات، عن أبي مسلم.

🏶 النظم

يقال: بِمَ يتصل قوله: ﴿وَلَهِن سَأَلْتَهُم﴾؟

قلنا: فيه وجهان:

أحدهما: بقوله: ﴿وَيُحَوِّفُونَكَ بِاللَّذِينَ مِن دُونِدِهِ ۚ فَبَيَّنَ أَنه لا ينبغي أَن يخوفوا مع اعترافهم بالله، وأنه الخالق.

وثانيها: لما تقدم ذكر التوحيد وبطلان الشرك دل على ذلك.

ويقال: ما الذي يقتضي ذكر ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا ﴾ ؟

قلنا: بيان أن الواجب العمل به، وبما تضمنه من التوحيد والعدل والشرائع.

🏶 المعنى

«وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ» الخطاب للنبي ﷺ، والكناية عن المشركين الذين تقدم ذكرهم، أي: ولئن سألت يا محمد هؤلاء الكفار «مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ» فإذا اعترفوا بذلك ف «قُلْ» لهم: «أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ» من دونه إلهًا «إِنْ أَرَادَنِي اللَّهُ بِضُرِّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّهِ أَوْ أَرَادَنِي بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكَاتُ رَحْمَتِهِ» ولفظه استفهام، والمراد الإنكار، أي: لا يقدرون على ذلك، فكيف تعبدونهم؟! وكيف تخوفون بهم، ولا

تخافون من خَلَق (١) السماوات والأرض ولا تعبدونه، وهو يرجى رحمته، ويخشى عذابه؟! «قُلْ حَسْبِي الله إلها أعبده، وناصرًا أستنصره و «عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ».

ثم أوعدهم، فقال سبحانه: "قُلْ» يا محمد لهم: "اغْمَلُوا» وليس بِأَمْرٍ، وإنما هو تهديد "عَلَى مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ» وقيل: على تمكنكم، أي: على ما أنتم عليه إن رضيتم بالنار "إِنِّي عَامِلٌ (٢) على ما أنا عليه، وقيل: اعملوا على ناحيتكم وشاكلتكم، إني عامل على شاكلتي، عن مجاهد. وقيل: ما أنتم عليه من الاعتقاد، أي: اعملوا على ما على ديانتكم التي تدينون بها أَعْمَل على ديانتي، عن أبي علي. وقيل: اعملوا على ما أنتم عليه من قوتكم، إنا متمكنون في الدنيا حيًّا وميتًا فلا انتقال، الحمد لله (٣) على ما عندي من الاشتغال عنها للجزاء، عن أبي مسلم. وقيل: على جهتكم التي اخترتموها وتمكنكم في العمل بها.

ثم زاد في الوعيد، فقال سبحانه: «فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ» إذا (٤) أتاكم عذاب الله مَن المُحِقُ والمبطل «مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ» أي: ستعلمون من يأتيه العذاب منا ومنكم «وَ» من «يَحِلُ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُقِيمٌ» دائم يوم الجزاء، والعذاب الأول في الدنيا، والثاني في الآخرة.

ثم بيّن أن ما^(ه) يتلى من هذه الآيات حق وصدق، فقال سبحانه: «إِنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ» يعني: القرآن «لِلنَّاسِ» لمنافعهم في دينهم «بِالْحَقِّ» أي: تبيين، وجعل الحق صفة للكتاب لفوائد:

منها: وجوب الإبلاغ.

ومنها: وجوب الاتباع.

⁽١) خلق: خالق، ن.

⁽٢) إنى عامل: +، ن.

⁽٣) لله: _ ، ن.

⁽٤) إذا: إذ، ت.

⁽٥) ما: +، ن.

ومنها: التدبر^(١) فيه.

ومنها: العمل به، وقبوله.

ومنها: أنه لا لبس فيه ولا خلف.

«فَمَنِ اهْتَدَى» بالقرآن «فَلِنَفْسِهِ» أي: يعود نفعه عليه «وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُ» على نفسه حيث يعود وبال ضلاله (٢) عليه «وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ» قيل: برقيب في إيصال الحق إلى قلوبهم وحفظه عليهم حتى لا يتركوه، وقيل: لَسْتَ عليهم بوكيل لتجبرهم على الإيمان، وقيل: بكفيل يلزمك إيمانهم، إنما عليك البلاغ.

🕸 الأحكام

تدل الآيات أن العبادة تستحق لخالق النعم (٣) دون من لا ينفع، ولا يضر. وتدل على صحة الحجاج في الدين.

وتدل أنه أنزل الكتاب ليبلغه ويأمر بالعمل به، وأنه أراد الاهتداء به دون الإضلال.

وتدل أن الهداية والضلال فعلهم على ما نقوله.

قوله تعالى:

﴿ اللّهُ يَتُوفَى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ ال

⁽١) التدبر: التدبير، ت.

⁽٢) وبال ضلاله: وبالضلالة، ت.

⁽٣) لخالق النعم: للخالق المنعم، ن.

🕸 القراءة

قرأ حمزة والكسائي والأعمش: «قُضِيَ» بضم القاف وكسر الضاد وفتح الياء على ما لم يسم فاعله، «الموتُ» رفع. الباقون بفتح القاف والضاد وسكون الياء، «الموتَ» بالنصب، واختاره أبو عبيد وأبو حاتم لقوله: ﴿ اللَّهُ يَتَوَفَّى ٱلْأَنفُسَ ﴾ فهو يقضى عليها.

🕸 اللغة

التوفي: قبض الشيء على التمام، يقال: توفيت من فلان، واستوفيت بمعنى، ومنه: ﴿إِنِّ مُتَوَفِيكَ﴾ [آل عمران: ٥٥]، قال الفراء: إني قابضك من الأرض بغير موت، والموت: ضد الحياة، وقيل: هما عرضان يتعاقبان، لا يقدر عليها غير الله، وقيل: الحياة عرض، وذهاب العلوم الضرورية(۱)، وتبقى معه الحياة والروح، وقبض الموت ينافي الحياة.

اشمأزت: نفرت، وروي عن ثعلب عن ابن الأعرابي: الشَّمْزُ: نفور الشيء من الشيء يكرهه، وقال أبو عبيدة عن ابن زيد: اشمأزت: ذُعِرَتْ.

🏶 النظم

يقال: كيف يتصل قوله: ﴿ اللَّهُ يَتُوَفَّى ٱلْأَنْفُسَ ﴾ بما قبله؟

قلنا: يتصل لقوله: «حفيظ»، لمّا بَيَّنَ أنه ليس بحفيظ عليهم بيّن أن الحفيظ عليهم مَنْ يتوفاهم ويصرفهم كيف يشاء، ويقبضهم في النوم، ويبعثهم في اليقظة، ويحييهم ويميتهم.

وقيل: يتصل بقوله: ﴿ [أَلَيْسَ] اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَةً ﴾ تقديره: هو أقدر أم ما أعدوه، فهو يكفيك أمرهم، وهي لا تكفي لهم أمرًا، عن أبي مسلم.

⁽١) الضرورية: الضرورة، ن.

وقيل: يتصل بقوله: ﴿وَلَهِن سَأَلْتَهُم ﴾ بَيَّنَ أن المستحق للعبادة خالق السموات والأرض، ومالك النفع والضر والموت والحياة.

ويقال: كيف يتصل قوله: ﴿أَمِ ٱتَّخَذُوا ﴾ بما قبله؟

قلنا: قيل: ﴿ أَلِيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ ﴾ فكما أن أصنامهم لا تملك نفعًا، لا تملك شفاعة.

وقيل: يتصل بما قبله من ذكر الأصنام، أي: يعبدون مَنْ هذه صفته، ويتخذون. وقيل: يتصل بقوله: ﴿عَلَيْهِ يَتُوكَ لُ ﴾ أي: على الله توكلوا أم على الذين اتخذوا؟!

وقيل: بقوله: ﴿ يَنَفَكَّرُونَ ﴾ أي: هلا تفكروا فعلموا أن ما هم عليه ليس (١) بشيء، وأن القديم هو الله الواحد.

🕸 المعنى

«اللَّهُ يَتَوَفَّى الأَنْفُسَ» يعني: يقبضها عن التصرف ويمسكها ويحبسها، ويدل عليه أنه جعل الإرسال ضد التوفي، قيل: إن المراد بالتوفي الإمساك والحبس «حِينَ مَوْتِهَا» يعني: وقت موتها(٢) وانقضاء أجلها بإخراج الحياة والروح «وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا» يعني ويقبض التي لم تمت في منامها، فيحبسها عن (٣) التصرف «فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَى عَلَيْهَا الْمَوْتَ» إلى يوم القيامة لا تعود إلى الدنيا «وَيُرْسِلُ الأُخْرَى» يعني: النائم «إلَى أَجَلِ مُسَمَّى» إلى وقت سمي لموته «إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ (٤) لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ» في الأدلة، وقيل: في الآية تقديم وتأخير، وتقديره: الله يتوفى الأنفس حين موتها فيمسك، والتي لم تمت في منامها تعيش إلى انتهاء أجلها.

⁽١) ليس: +، ن.

⁽٢) إلى هنا نهاية النسخة ن.

⁽٣) عن: على، ت.

⁽٤) لآيات: لآية، ت.

ثم بَيَّنَ أن الأوثان لا تملك لنفسها ولا لغيرها (١) شيئًا، فقال سبحانه: «أَم اتَّخَذُوا مِن دُونِ اللَّهِ شُفَعَاءً» قيل: (أم) بمعنى (بل)، معناه: بل اتخذوا وزعموا [شفعاء]، وقيل: المراد به الإنكار [على] الذين يتوكلون عليها أن (٢) اتخذوها شفعاء، وقيل: يتفكرون في هذا أم يعتمدون على شفاعتها من دون الله، يعني: الأصنام «شفعاء» أي: لتشفع لهم، وقيل: الشفيع: الناصر، يعني: يطلبون نصرتها «أَوَلَوْ كَانُوا لاَ يَمْلِكُونَ شَيْئًا وَلاَ يَعْقِلُونَ» أي: كيف تشفع (٣)، وهي جماد لا تقدر ولا تعلم، وفيه تعجيب من جهلهم، وقيل: معناه: لو كانوا لا يملكون الشفاعة ولا يعقلون أنكم تعبدونها [لَمَّا] (٤) كنتم تعبدونها.

ثم بَيَّنَ أن النصرة لله تعالى، فقال سبحانه: «قُلْ لِلَّهِ الشَّفَاعَةُ جَمِيعًا» قيل: المتولي للنصرة هو الله تعالى، وقيل: هو الذي يأذن في الشفاعة فيجب أن يكون هو المرجو «لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ ثُمَّ إِلَيْهِ» إلى حكمه «تُرْجَعُونَ. وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ السَّمَأَزَّتُ قُلُوبُ الَّذِينَ لاَ يُؤْمِنُونَ بِالآخِرَةِ» قيل: نفرت، عن السدي، والضحاك، وأبي علي، وأبي مسلم. وقيل: انقبضت، عن ابن عباس، ومجاهد، ومقاتل. وقيل: كفرت واستكبرت، عن قتادة. وقيل: أنكرت، عن المؤرج. «وَإِذَا ذُكِرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ» يعني: الأوثان «إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ» يفرحون.

🕸 الأحكام

تدل الآية على صحة الحجاج في الدين.

وتدل على جهل القوم؛ رجوا جمادًا وعبدوها.

ويدل قوله: ﴿ ٱشۡمَأَزَّتُ ﴾ أن المعارف مكتسبة، عن أبي علي.

وتدل أن الاستبشار فِعْلُهُمْ.

⁽١) لنفسها ولا لغيرها: بنفسها ولا بغيرها، ت.

⁽٢) عليها أن: عليه أن، ت.

⁽٣) تشفع: يشفعون، ت.

⁽٤) لَمَّا: أم، ت.

قوله تعالى:

﴿ وَلَا اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَتِ وَ الْأَرْضِ عَلِمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَدَةِ أَنَتَ تَعْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِي مَا كَانُوا فِيهِ يَغْلِفُونَ ﴿ وَيَدَا لَهُمْ مِنْ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ. مَعَهُ لَأَفْلَدُوا بِهِ مِن سُوّهِ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيكَمَةِ وَبَدَا لَهُمْ مِن اللّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَعْتَسِبُونَ ﴿ وَيَدَا لَهُمْ سَيّعَاتُ مَا كَانُوا بِهِ مَا كَانُوا بَهُ مِنْ اللّهُ مَا كَانُوا بِهِ مَا كَانُوا بِهِ مَا كَانُوا بَهِ مَا كَانُوا بِهُ مَا كَانُوا بَهُ مِنْ فَيَا فَي اللّهِ مَا اللّهُ فَي مَا اللّهُ مَن اللّهُ مَن اللّهُ مَا اللّهُ مَا اللّهُ مَنْ اللّهُ مَن اللّهُ مِنْ اللّهُ مُن اللّهُ مَا كَانُوا يَكُسِبُونَ فَى اللّهُ مَا كَانُوا مَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ فَي مَا كُلُوا مُن هُمُ مَا كُولُولُ مَا لَمُولُولُ مِن اللّهُ مَا مَا يُعْتَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكُسِبُونَ وَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ فَى مَا اللّهُ مِنْ مَا كُلُولُ مِنْ هَمْ مُعْرِفِي مَا لَا مُعْرَادُ مِن اللّهُ مُن اللّهُ مَا مُعْرَفِق مُولِ مَا لَمُ مُنْ اللّهُ مُن اللّهُ مِنْ هُمُ مُن اللّهُ مُن اللّهُ اللّهُ مُن اللّهُ مُن اللّهُ مُن اللّهُ مِنْ اللّهُ اللّهُ مِنْ اللّهُ مُن اللّهُ اللّهُ اللّهُ مُن اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللللللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللللّهُ اللّ

🕸 اللغة

الفَطْرُ: أصله الشق، وقيل: الظهور، عن أبي مسلم. ومنه: فَطَرَ نابُ البعير: إذا بدا. وفَطَرَ الصائمُ: شَقَّ صَوْمه، وفاطر السموات: مبتدئ خلقهما، وقيل: ﴿كَانَا رَقْقًا فَفَنَقَنَاهُمَا ﴾ [الأنبياء: ٣٠].

والبُدُوُّ: الظهور، بدا يبدو، ومنه: البَدَاءُ.

والحسبان (١) والظن نظائر، فلما كان أهل النار لم يعلموا ما ينزل (٢) بهم من العذاب صح أن يقال: بدا لهم من عذابه ما لم يقدروا أنهم يصيرون إليه.

الإعجاز: امتناع الفعل على القادر، ومنه: إعجاز القرآن، أصله: العجز ضد القدرة.

🕸 الإعراب

نصب «فاطر» على النداء.

⁽١) الحسبان: الحساب؛ ت.

⁽٢) ينزل: نزل، ت.

و ﴿ يَوْمَ ٱلْقِينَمَةِ ﴾ نصب بنزع الخافض، يعني: في يوم القيامة، وقيل: نصب على الظرف.

«عالم» نصب على النداء، أي: يا عالم، فهو نداء مضاف.

ويقال: هل يجوز أن يكون (فاطر) صفة (اللَّهُمّ)؟

قلنا: فيه خلاف، قال سيبويه: لا يجوز ذلك، وتقدير الآية: اللهم يا فاطر. وقال أبو العباس: يجوز على تقدير: يا الله فاطر^(۱).

🏶 المعنى

ولما تقدم ذكر الأدلة فلم يتفكروا فيها، وذكر الموعظة فلم تنجع فيهم، أمره أن يحاكمهم إلى الله تعالى لينزِلَ بهم ما يستحقونه، فقال سبحانه: «قُلِ» يا محمد: «اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ» أي: خالقهما ابتداء من غير شيء «عَالِمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ» يعني: ما غاب وما حضر، وقيل: الموجود والمعدوم «أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِي مَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ» مِنْ أَمْرِ دينهم ودنياهم، وحكمة إثابة المؤمنين وعقوبة الكافرين، والانتصاف من المظلوم والانتقام من الظالم.

ثم بَيَّنَ حالهم، فقال سبحانه: "وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا" قيل: أشركوا، وقيل: ظلموا أنفسهم بالعصيان، وقيل: ظلموا آيات الله بالتكذيب، وقيل: ظلموا الناس، والكل مراد. "مَا فِي الأَرْضِ جَمِيعًا" من الأموال "وَمِثْلَهُ مَعَهُ لاَفْتَدَوْا بِهِ" أي: جعلوا ذلك فداء لأنفسهم "مِنْ سُوءِ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ" أي: من شدة العذاب، وسمي سوءًا؛ لأنه يسوء صاحبه "وَبَدَا لَهُمْ" أي: ظهر لهم "مِنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ" قيل: ظهر من جزاء أعمالهم الذي ينزل بهم في الآخرة ما لم يكن في حسابهم في الدنيا أنها تنزل بهم، وقيل: ظنوا أنها حسنات، فبدت لهم سيئات، عن السدي. يعني: حسبوها طاعة وإيمانًا، فظهر يومئذ أنها مَعَاصِ وكُفْرٌ، وكان سفيان إذا قرأ

⁽١) في تفسير التبيان ٨/ ٣٥: وقال أبو العباس: يجوز أن يكون صفة (اللهم) حملاً له على (يا الله فاطر السموات والأرض).

هذه الآية قال: ويل لأهل الرياء، ويل لأهل الرياء. وقيل: ظهر لهم من سيئات أعمالهم ما قد نَسَوْهُ(١)، وقد عَدَّ الله تعالى عليهم الصغير والكبير، وقيل: ظهر لهم من أمر البعث والجزاء ما لم يظنوه «وَبَدَا لَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا وَحَاقَ بِهِمْ» قيل: حل بهم، وقيل: حق الوعيد عليهم «مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُون» فسمي جزاء الاستهزاء استهزاء؛ لأنهم كانوا يستهزئون إذا ذكر عندهم البعث والنشور ليجازَى عليها يوم القيامة «فَإِذَا مَسَّ الإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَانَا ثُمَّ إِذَا خَوَّلْنَاهُ» أعطيناه «نِعْمَةً مِنَّا قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَى عِلْم " قيل: علم برضاه عني ؛ فلذلك أعطاني ما أولاني من النعم، وقيل: على عِلْم مِنَ الله بأني له أهل، وقيل: على خبر عندي، عن قتادة. وقيل: على علم لي من الجَلَدِ والحِيَلِ ووجوه المكاسب، عن الحسن، وأبي علي. فأشار إلى جهلهم بدفع المنافع والمضار وممن هي «بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ» قيل: النعمة فتنة؛ أي: امتحان من حيث توجب الشكر وحقوق الله تعالى، وقيل: النعم فتنة؛ أي: عذاب لهم إذا أضافوها إلى أنفسهم، وقيل: العلوم فتنة، مَنْ عَمِلَ بها كانت مثوبة، ومن لم يعمل بها كانت حجة عليه، وقيل: هذه الكلمة التي قالها فتنة «وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لاَ يَعْلَمُونَ» قيل: لا يعلمون مواضع النعمة وما يجب فيها من الشكر، وقيل: لا يعلمون عواقب أمرهم «قَدْ قَالَهَا» يعنى: هذه الكلمة «الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» قيل: من الكفار، وقيل: أراد قارون في قوله: ﴿ أُوتِيتُهُ عَلَى عِلْمٍ عِندِئَّ ﴾ [القصص: ٨٧]، "فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ » يعني: لم يغن عنهم اكتسابهم شيئًا من العذاب «فَأَصَابَهُمْ سَيِّعَاتُ مَا كَسَبُوا» قيل: جزاء سيئات [أعمالهم وقد يسمى جزاء السيئة](٢) سيئة، فتقديره: فأصابهم عقاب ما كسبوا «وَالَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ هَوُّلاءِ» الذين كانوا في عصر النبي ﷺ «وَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ» يعني: لا يعجزون الله بالخروج عن قدرته، وقيل: لا يفوتون^(٣) الله.

⁽١) نسوه: نسيوها، ت.

⁽٢) ما بين المعكوفين زيادة من:

⁽٣) لا يفوتون: لا يقولون، ت. وما أثبتناه من تفسير مجمع البيان للطبرسي: ٨/ ٣٦١.

🕸 الأحكام

تدل الآيات على أن الواجب بعد الإنابة، وظهور الدليل المحاكمة إلى الله تعالى. وتدل أن الواجب في الطاعة فِعْلُها لتعظيم المعبود؛ لذلك بدا لهم ما فعلوا ظنًا أنها طاعة فكانت سيئة.

وتدل أن جميع النعم منه وإن كان سببه من جهة العبد لجريان العادة، فلا معنى لقول من يقول: فما معنى الكسب؟

وتدل على أن النعم ابتلاء من الله بما يجب فيه من الشكر والحقوق.

وتدل على أن كل أحد يجازى بفعله.

وتدل على بطلان قول من يقول: إن المعارف ضرورة.

وتدل أن السقم والصحة منه تعالى خلاف ما يقوله المنجمون والأطباء.

قوله تعالى:

﴿ أُوَلَمْ يَعْلَمُواْ أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَاَيَتِ لِقَوْمٍ يُوْمِنُونَ ﴿ اللَّهُ يَعْلَمُ اللَّهُ يَعْفِرُ الذَّنُوبَ اللَّهُ يَعْفِرُ الذَّنُوبَ هَا يَعْبَادِى النَّذِينَ أَسَرَفُواْ عَلَى اَنفُسِهِمْ لَا نَقْنَطُواْ مِن رَّحْمَةِ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يَعْفِرُ الذَّنُوبَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿ وَأَنْسِيمُواْ إِلَى رَبِّكُمْ وَأَسْلِمُواْ لَدُهُ مِن قَبْلِ أَن يَأْتِيكُمُ الْمَادُونَ فَي وَالنِّيكُمُ مِن قَبْلِ أَن يَأْتِيكُمُ مِن رَبِّكُمْ مِن رَبِّكُمْ مِن قَبْلِ أَن اللَّهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْفَا عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الللّهُ اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ الل

🕸 القراءة

قرأ أبو عمرو والكسائي ويعقوب: «تَقْنِطُوا» بكسر النون، وقرأ الباقون بفتحها وهما لغتان، وعن أشهب العقيلي بضمها، يقال: قَنَطَ يَقْنِطُ، نحو: ضرب يضرب، وقَنِطَ يَقْنَطُ نحو: حَمِدَ يَحْمَد.

وقرأ أبو جعفر ونافع وابن كثير وابن عامر وعاصم: «يا عِبَادِيَ» بفتح الياء، وقرأ أبو عمرو^(۱) وحمزة والكسائي وعاصم في بعض الروايات ويعقوب بغير فتح، وكلهم

⁽١) أبو عمرو: أبو عمر، ت.

يقفون عليه بإثبات الياء؛ لأنها ثابتة في المصحف إلا في رواية أبي بكر عن عاصم أنه يقف بغير ياء.

🕸 اللغة

السَّرَفُ: أصله المجاوزة للحد.

والقُنُوط: اليأس من الرحمة، واليأس مع اليقين، والرجاء مع التجويز.

والإنابة: الرجوع.

والبغتة: الفجأة، بَغَتَهُ الأمر بَغْتًا، وباغته مباغتة.

الإعراب 🏶

«بغتة» نصب على الحال.

🕸 النزول

اختلفوا في قوله: «يا عبادي» فيمن نزل؟

فقيل: في أهل مكة قالوا: يزعم محمد أن مَنْ عَبَدَ الأوثان وقتل النفس لم يغفر له، وقد عبدناها وقتلنا فكيف نسلم ونهاجر؟! فنزلت الآية، عن ابن عباس.

وقيل: نزلت في وحشي قاتل حمزة لما أراد أن يسلم وخاف ألا تقبل توبته، فلما نزلت الآية أسلم، فقيل لرسول الله ﷺ: هذه خاصة أم للمسلمين عامة؟ فقال: «بل هي عامة»، عن ابن عباس.

وقيل: نزلت في أناس أصابوا ذنوبًا عظامًا في الجاهلية، فلما جاء الإسلام أشفقوا ألا يتوب عليهم، فدعاهم الله إلى الإسلام بهذه الآية، عن قتادة.

وقيل: نزلت في عياش بن ربيعة والوليد بن الوليد ونفر من المسلمين أسلموا، ثم فتنوا، وعذبوا، فافتتنوا، فكان المسلمون يقولون فيهم: لا يُقْبَلُ مِنْ هؤلاء صَرْفٌ ولا عَدْلٌ، فنزلت الآيات، فكتبها عمر، وأنفذ بها إليهم فأسلموا.

🏶 المعنى

ثم بَيَّنَ تعالى أن النعم منه، خلاف ما تقدم من قولهم، فقال تعالى: «أَوَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ» أي: يوسع على من يشاء من عباده «وَيَقْدِرُ» أي: يضيق بحسب المصلحة «إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ» هم يستدلون، فعلموا ذلك.

ثم دعاهم إلى الإسلام بألطف كلام، فقال: «قُلْ» يا محمد «يَا عِبَادِي الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ» يعني: جاوزوا الحد في العصيان «لاَ تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ» أي: لا تيأسوا (١) فتقيموا على الكفر والعصيان، والقنوط: أن يظن العاصي أن لا مخلص له في حال التكليف، وهذا باطل؛ لأنه وإن عظمت ذنوبه وكثرت وتاب قبلت توبته، وغفرت ذنوبه «إِنَّ اللَّه يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا» قيل: بشرط التوبة، وقيل: يغفر لمن يشاء. وعن أبي الجوزاء: ما علمت أحدًا من أهل العلم ولا من أصحاب محمد على يقول لذنب: إن الله لا يغفر هذا، وعن ثوبان أن النبي على تلا هذه الآية فقال رجل: يا رسول الله، ومن أشرك؟ فسكت النبي الله من ألل ومن أشرك، ألا ومن أشرك».

"وَأَنِيبُوا إِلَى رَبِّكُمْ" قيل: ارجعوا إليه بالطاعة، عن ابن زيد. "وَأَسْلِمُوا لَهُ" أي: استسلموا له وانقادوا في جميع ما أتاكم به، عن أبي علي. وقيل: ادخلوا في السلم واخرجوا من عداوته إلى ولايته وهو الإسلام، عن أبي مسلم. "مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ واخرجوا من عداوته إلى ولايته وهو الإسلام، عن أبي مسلم. "مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ" الاستئصال، وقيل: العذاب في وقت النزع بالضرب والاستخفاف "ثُمَّ لا تُنصَرُونَ" أي: لا ينصركم أحد لينجيكم "وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ" قيل: اتبعوا القرآن فإنه أحسن شيء أنزل تلاوة وعملاً، وقيل: الأحسن ما أمر الله به في الكتاب، عن السدي. وقيل: الأحسن هو المُحْكَمَاتُ، عن ابن زيد. وقيل: الأحسن الكتاب، عن المنسوخ لا يجوز المنسوخ لا يجوز العمل به فلا يجوز حمل الآية عليه؛ لأن الحسن يكون أحسن من القبيح، وقيل: هذا لا يصح؛ لأن الناسخ أصلح وأحسن، وإن كان المنسوخ حسنًا، وقيل: الأحسن أن

⁽١) ما بين المعكوفين كلمة غير واضحة في ت، ن.

يفعل ما أمر الله تعالى به وينتهي عما نهى عنه «مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ» قيل: الاستئصال، وقيل: العذاب في وقت النزع «بَغْتَةً» قيل: فجأة، وقيل: من قبل الاستعداد له «وَأَنْتُمْ لاَ تَشْعُرُونَ» أي: لا تعلمون وقت حلوله.

🕸 الأحكام

تدل الآية الأولى أن الله يبسط الرزق ويَقْدِر بحسب المصلحة.

وتدل الثانية أنه يغفر الذنوب جميعًا، ولا بد من شرط التوبة لإجماع الأمة أن الكفر لا يغفر إلا بالتوبة.

وتدل على بطلان قول من يقول: إن قتل النفس لا يُغْفَرُ، وإن تاب، وقوله: «وأنيبوا» بعده يدل على ما قلنا؛ إذ لو غفر من غير التوبة لم يكن [للأمر] بالتوبة معنى، ولأنهم اتفقوا أن الآية وردت في الكفار.

ومتى قيل: لمّا أضاف العباد إلى نفسه دل أن الكفار لا يدخلون فيه؟

قلنا: لأنه استدعاء للإسلام، فكان ذلك لطفًا.

ويدل على أن للعبد طريقًا إلى النجاة في جميع الأحوال.

ويدل أن من فاتته التوبة لا يجد ناصرًا، فيبطل قول المرجئة في الشفاعة.

ويدل على وجوب اتباع القرآن، وتدبره، واتباعه، والعمل به.

قوله تعالى:

﴿ أَن تَقُولَ نَفْسُ بَحَسُرَقَ عَلَى مَا فَرَّطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ وَإِن كُنْتُ لَمِنَ السَّخِرِينَ ﴿ أَوْ تَقُولَ حِينَ تَرَى الْعَذَابَ لَوْ أَن اللَّهِ وَإِن كُنْتُ لَمِنَ اللَّهَ هَدَىنِي لَكُنْتُ مِنَ الْمُنَّقِينَ ﴿ إِنَّ أَوْ تَقُولَ حِينَ تَرَى الْعَذَابَ لَوْ أَن لِي لَوْ أَن لِي اللَّهِ وَلَا حَينَ تَرَى الْمُخْسِنِينَ ﴿ إِنَّ بَلَى قَدْ جَآءَتُكَ ءَاينِي فَكَذَبْتَ بِهَا وَاسْتَكُبَرْتَ وَكُنْتَ مَنَ الْمُخْسِنِينَ ﴿ إِنَّ بَلَى قَدْ جَآءَتُكَ ءَاينِي فَكَذَبْتَ بِهَا وَاسْتَكُبَرْتَ وَكُنْتَ مِنَ الْمُخْسِنِينَ ﴿ إِنْ يَعْنَى اللَّهِ وَجُوهُهُم مُسُودًةً أَلَيْسَ فِي مِنَ الْمُتَكَبِينَ ﴿ وَ وَيُومَ الْقِيكَمَةِ تَرَى اللَّذِينَ اتَّقَوْا بِمَفَازَتِهِمْ لَا يَمَسُّهُمُ السُّوَّ وَلَا هُمْ يَعْزَنُونَ وَلَا هُمْ اللَّهُ وَلَا هُمْ اللَّهُ اللَّذِينَ اتَّقَوْا بِمَفَازَتِهِمْ لَا يَمَسُّهُمُ السُّوَّ وَلَا هُمْ يَعْرَبُونَ فَى اللَّهُ اللَّذِينَ اتَّقَوْا بِمَفَازَتِهِمْ لَا يَمَسُّهُمُ السُّوَّ وَلَا هُمْ يَعْرَبُونَ وَلَا هُمْ السُّوْءَ وَلَا هُمْ اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقُوا بِمَفَازَتِهِمْ لَا يَمَسُّهُمُ السُّوَّ وَلَا هُمُ اللَّهُ اللَّذِينَ النَّهُ اللَّذِينَ النَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّ

🕸 القراءة

قرأ أبو جعفر: «يا حسرتاي» بياء بعد الألف مثل: (بشراي). وقرأ الباقون: «يا حسرتا» بغير ياء مثل: بشرى، ويا آسفا، والألف فيه تدل على ياء الإضافة، وهو كناية عن المتكلم، وتقديره: يا حسرتاي على الإضافة؛ ولكن العرب تبدل الياء التي هي كناية المتكلم في الاستغاثة ألفًا تمد الصوت بالألف يقولون: يا ويلتا، ويا ندما، ويخرجون على لفظ الدعاء، وربما ألحقوا به الهاء، أنشد الفراء:

وربما يلحقون به الياء بعد الألف لتحقيق الإضافة على قراءة أبي جعفر.

و[قرأ] يعقوب (يُنْجِي) خفيفة، والباقون مشددة، وهما لغتان: أَنْجَى يُنْجِي، وَنَجّى يُنْجِي.

قرأ حمزة والكسائي وأبو بكر عن عاصم: «بمفازاتهم» على الجمع، والباقون: «بمفازتهم» بغير ألف على الواحد، واختاره أبو حاتم، قال: لأن المفازة ههنا الفوز.

قراءة القراء: «جَاءَتْكَ» بفتح الكاف «واستكبرتَ وكنتَ» بفتح التاء فيهما أجمع على الخطاب، يقال له ذلك، وقرأت عائشة بكسرها أجمع رُدَّ إلى النَّفْسِ، وروي نحوه عن النبي الله ، روته أم سلمة.

🕸 اللغة

النفس والذوات واحد، وأصله من النفاسة، فأنفس ما يكون في الحيوان نفسه، وهو عينه.

والتحسر والتندم والتأسف من النظائر وهو: الاغتمام بما فات وقته، وأصل الحسرة: شدة الندم، و «يا حسرتا» أي: يا حسرتهم على أنفسهم، قال الأزهري: قد

⁽١) البيت في تفسير القرطبي ١٥/ ٢٣٧:

يا مرحباه بحمار ناجيه إذا أتى قربته للسانيه

علم أن الحسرة لا تُدْعَى، ودعاؤها تنبيه للمخاطبين، كأنه يقول: يا حسرتاي أجيبي^(۱) فهذا وقتك، وأصل الباب: هو الانقطاع، يقال: حَسَرَتْ الناقة أي: انقطع سيرها كلالاً، ومنه: ﴿خَاسِتًا وَهُوَ حَسِيرٌ ﴾ [الملك: ٤] أي: منقطع، فكأن النادم تَحَسَّرَ كما تَحَسَّرَ الذي [لا] تقوم به دابته في السفر البعيد.

والتفريط والتقصير من النظائر، فَرَّطَ [فُرُوطا] إذا أهمل، ولم يأخذ بالحزم، وفرط تفريطًا بالتخفيف: إذا تقدم، ومنه: «فرطكم على الحوض»، وفَرَّطَ تَفْرِيطًا بالتشديد: إذا ضيع، أَفْرَطَ يُفْرِطُ: إذا جاوز الحد، وأفرطته: قدمته.

والجَنْبُ: عضو من أعضاء الإنسان معروف، جُنِبَ جنبًا: إذا اشتكى جَنْبَهُ، وجُنِبَ فهو مجنوب: أخذه ذات الجنب، كصُدِرَ فهو مصدور. والجَنْبَةُ: الناحية، من ذلك أخذ، ومنه: "[وعلى جنبي الصراط داع» أي: جنبيه]، والجَنَاب: الجانب، وجمعه: أَجْنِبةٌ، قال الفراء (٢): والجنب أيضًا: معظم الشيء وأكثره، يقال: هذا قليل في جنب مودتك، والجَنْبُ: الأمر، يقال: ما فعلت في جنب حاجتي، قال كُثَيّر:

أَلاَ تَتَّقِيَن الله فَي جَنْبِ عَاشِقٍ لَهُ كَبِدٌ حَرَّى عَلَيْكِ تَقَطَّعُ

ومنه: جَنَبْتُهُ: أبعدته، أي: فعلته في جانب، ومثله الجنابة؛ لأنها البعد.

والسخرية: الهزء.

ويقال لما كان موضع هلاك: المنجاة^(٣)، ومنه: المفازة، سميت بذلك تفاؤلاً^(٤)، وأصله: الفوز، وهو المنجاة.

الإعراب 🏶

في نصب: «فأكون» وجهان:

⁽١) أجيبي: أجب، ت.

⁽٢) في ت: القراء. والصحيح ما أثبتناه من تفسير القرطبي ٢٣٧/١٥.

⁽٣) يقال لما كان موضع هلاك المنجاة: يقال ما كان بالهمز المنجاة، ت.

⁽٤) تفاؤلا: تقولا؛ ت.

أحدهما: أنه جواب (لو).

والآخر: العطف على المصدر، وهو الكَرَّةُ، أي: لو أن لي كرة فأكون.

قال الأخفش: و(ترى) غير عامل في ﴿وُجُوهُهُم مُّسُودَةً ﴾ إنما هو ابتداء وخبره.

﴿ أَن تَقُولَ ﴾ ، تقديره: من قبل أن يأتيكم ، ومن قبل أن تقول.

﴿بَلَىٰ﴾ جواب النفي.

(مفازتهم): أصله «مَفْوزَتهم»؛ لأنه من الفوز؛ ولكن الواو قلبت ألفًا؛ لأنها مفتوحة.

🕸 القصة

قال أبو صالح: كان في بني إسرائيل ناسك، فألقى الشيطان إليه أن لك عُمْرًا طويلاً، فتمتع بالدنيا ثم [تُبْ]، فأخذ في الفسق، وجاءه ملك الموت بغتة، فقال: يا حسرتا على ما فرطت في جنب الله، وهو عمري في طاعة الشيطان، وأسخطت ربي، وندم حين لا تنفع الندامة، فأنزل الله تعالى خبره في القرآن.

وعن الحسن أن هذه الآية نزلت في المجبرة.

وروي أن الشيطان يحضر، ويقال له: لِمَ لمْ تسجد لآدم وعصيت الله؟ فقال: كان ذلك بقضاء الله وقدره، فيقال له: كذبت، فيقول: لي على ذلك شهود، فينادى: أين شهود الشيطان وخصماء الرحمن؟، فتقوم طائفة من هذه الأمة، ويشهدون له بذلك، فيخرج من أفواههم دخان أسود، وتسود وجوههم. قال: ويدل عليه أنه ورد عقيب قوله ﴿ بَلَ ﴾ وهذا مذهب الجبر.

وقيل: الآية عامة في المجبرة والمشبهة، وكل من يكذب على الله تعالى.

🏶 المعنى

ولما حثهم على التوبة حذرهم فوتها وامتناع التلافي، فقال سبحانه: «أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ» أي: لئلا تقول نفس يوم القيامة إذا لم تؤمن في الدنيا، كقوله: ﴿أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ ﴾ [النحل: ١٥] و﴿أَنْ تَضِلُوأُ ﴾ [النساء: ١٧٦]، يعني: أنيبوا قبل أن يأتي العذاب فتقول: «يَاحَسْرَتَا عَلَى مَا فَرَّطْتُ» قصرت في طاعة الله «فِي جَنْبِ اللَّهِ» وقيل: في أمره، عن مجاهد، والسدي.

وقيل: في طاعته، عن الحسن. وقيل: في حقه، عن سعيد بن جبير. وقيل: في الجانب الذي يؤدي إلى رضا الله وثوابه المجانب للسبل المضلة، عن أبي مسلم. والعرب تسمي الجانب جنبًا، قال الشاعر:

النَّاسُ جَنْبٌ والأَمِيرُ جَنْبُ

أي: الناس في جانب، والأمير في جانب، وقيل: «فِي جَنبِ الله»: في ذاته، يقال: كسبت هذا المال في جنب فلان، وقيل: يا شدة الندامة على ما فرطت في جنب أمر الله، كما يقال: هذا قليل في جنب ما كنت أرجو نيله «وَإِنْ كُنْتُ لَمِنَ السَّاخِرينَ المستهزئين بالنبي والكتاب، عن قتادة، والسدى. وقيل: من الساخرين لمن يدعوني إلى الإيمان، يعني: ما كنت إلا كذلك «أَوْ تَقُولَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ» لما لم ينظروا في الأدلة وأعرضوا عن القرآن واشتغلوا بالدنيا والأباطيل، توهموا أن الله لم يهدهم، ولم يُزِحْ عللهم، فقال بالظن: «لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي». وهنا(١) رد الله عليه فأجاب بقوله: «بَلَى قَدْ جَاءَتْكَ آيَاتِي فَكَذَّبْتَ بِهَا. . . » الآية، وقيل: لو أن الله هداني إلى النجاة بأن ردني إلى حال التكليف لكنت ممن يتقى المعاصى، عن أبي على. هذا هو الوجه؛ لأنهم يضطرون إلى العلم بأن الله هداهم، وقيل: معنى «هداني» اهتديت، كأنه يقول: لو اهتديت حين هداني الله، وقيل: يقول ذلك تحسرًا لا تخبرًا، وقيل: لم يعلم أنه تعالى نصب الأدلة وأزاح العلة لاتباع الرؤساء وتقليدهم فعل ذلك على حسب اعتقادهم في الدنيا، فتقديره: أفتقول: كنا نقول: لو أن الله هذاني. وقيل: معناه: لو لطف لي لاهتديت، وهذا أيضًا لا يصح؛ لأنه لو كان لهم لطف لفعل. وقيل: ينطق الله لسانه ليتكلم بما كان يتكلم به في الدنيا لكذبه «أَوْ تَقُولَ حِينَ تَرَى الْعَذَابَ لَوْ أَنَّ لِي كَرَّةً" أي: رجعة إلى الدنيا «فَأْكُونَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ" فيها، فقال تعالى: «بَلَى» ففيه رد لما قالوا وإثبات خلافه، أي: ليس كما قلتم، ولقد جاءتكم آياتي. «آياتي» وهي (٢) الكتب، والمعجزات، وبعث الرسل، وإزاحة العلل «فَكَذَّبْتَ بِهَا» فأتيت في ذلك مِنْ قِبَلِ نفسك، عُرِضَتْ عليك فكذبت بها، أي:

⁽١) وهنا: وهذا، ت، ن.

⁽٢) وهي: وهو، ت.

بآياتي، وقيل: بكتب الأنبياء «وَاسْتَكْبَرْتَ» أي: أنفت عن قبول الحق واتباع الرسل «وَكُنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ».

"وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ" بإضافة الولد إليه أو الشبه بخلقه أو تجويزه "وُجُوهُهُمْ مُسْوَدَّةٌ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوَى" مقام "لِلْمُتَكَبِّرِينَ" عن أن يؤمنوا، وقيل: سواد وجوههم يخالف سواد وجوه الآخرين؛ ليعلم أنهم الذين كذبوا على الله "وَيُنَجِّي اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقُوا" أي: يخلص من يتقي معاصيه "بِمَفَازَتِهِمْ" أي: بمنجاتهم من العذاب، قيل: بأعمالهم الحسنة، وقيل: بطاعتهم، عن ابن عباس. وقيل: بجزاء أعمالهم "لا يَمَسُّهُمُ السُّوءُ" أي: لا يصيبهم مكروه، فلا يحزنون.

﴿ الأحكام

الآية تدل على أن المستحق للعذاب يتلهف ويتحسر، ويقول جميع ذلك حين لا طريق إلى الخلاص، وفيه لطف للسامع ليستدرك قبل فوت الاستدراك.

وتدل أنهم كانوا لم يعرفوا التوحيد والعدل؛ لذلك تلهفوا حين علموا ذلك ضرورة.

وتدل على تسلية للنبي الله والمؤمنين، كأنه قيل: لا يهمنكم أمرهم وتكذيبهم، فسترى القوم مسودة وجوههم، ومن اتبعك في أعظم النعم.

وتدل على قبح السخرية، وأنه إذا كان بالدِّين والنبي والكتاب يكون كفرًا.

ويدل قوله: ﴿بَلَىٰ قَدْ جَآءَتُكَ ءَايَكِي﴾ أنه أزاح علة العبد، وأُتِيَ في نزول العذاب به مِنْ قِبَل نفسه.

وتدل على عظيم درجة الكذب على الله وأنه يبلغ الكفر.

وتدل أن المؤمن لا يلحقه مكروه وحزن، خلاف قول بعضهم.

فأما دلالات الآية على المجبرة وما قبلها وما بعدها في المخلوق والاستطاعة والإرادة فمن وجوه كثيرة، وتفصيلها يطول، وجملتها دلالة قوله: «لا تسرفوا»، ولا يقال: أسرف إلا وله فعل وهو يقدر على تركه.

ومنها: أنه مَنَّ على عباده بغفران ذنوبهم، ولو كان هو الخالق لجميع القبائح فما معنى الامتنان.

ومنها: قوله: ﴿وَأَنِيبُوا﴾ فكيف يُنيبون وقد خلق فيهم الإصرار وقدرته، ومنعهم (١) قدرة التوبة، وأراد الإصرار ولم يرد التوبة.

ومنها: قوله: ﴿وَأَسْلِمُوا ﴾ وكيف يأمر به وبالمسابقة (٢) مع عدم القدرة، وخلق ضده فيه.

ومنها: قوله: ﴿وَأَتَّبِعُوٓا ﴾ ودلالته كدلالة قوله: ﴿وَأَنِيبُوٓا ﴾ _ ﴿ وَأَسْلِمُوا ﴾ .

ومنها: قوله: ﴿ بَحَسَرَقَ عَلَى مَا فَرَّطْتُ ﴾، وكيف يتحسر وليس إليه شيء ولا له قدرة؟! وإنما يصح التحسر على التفريط إذا كان التفريط فعله وهو يقدر على تركه.

ومنها: قوله: ﴿لَوَ أَكَ لِي كَرَّةً ﴾ ولو رد ألف مرة، ولم يَخْلُقْ فيه الإيمان وقدرة الإيمان لما أمكنه أن يؤمن، فما معنى سؤال الرجعة؟

ومنها: قوله: ﴿فَرَّطْتُ﴾ وأي تفريط من جهته؟! والتفريط مِنْ قِبَلِ مَنْ خلق فيه الكفر وقدرته، ومنع قدرة الإيمان وخلق فيه التفريط.

ومنها: قوله: ﴿وَإِن كُنتُ لَمِنَ السَّنخِرِينَ﴾ فكيف والسخرية خلق فيه؟.

ومنها: قوله: ﴿لَكُنتُ مِنَ ٱلْمُنَّقِينَ﴾ فكيف ولو لم (٣) يخلق فيه لما صح منه.

ومنها: قوله: ﴿بَلَىٰ قَدْ جَآءَتُكَ ءَايَتِي﴾ تنبيهًا على إزاحة العلة، ولو كان الأمر على ما زعموا لم يكن للآيات معنى، ولا كان التكذيب من جهتهم؛ بل جميع ذلك من خلقه، فما بال هذا التوبيخ؟

ومنها: قوله: ﴿كَذَبُواْ عَلَى ٱللَّهِ ﴾ وكيف وبخهم وعندهم أنه الخالق لذلك الكذب والمريد له؟!

⁽۱) ومنعهم: ومنعه، ت، ن.

⁽٢) وبالمسابقة: وبالمسايفة، ت.

⁽٣) ولولم: ولمولم، ت.

وتدل على أنهم كاذبون على الله في التشبيه والجبر، وكل ذلك يزيد صحة مذهب التوحيد والعدل.

قوله تعالى:

﴿ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُو عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلُ ۞ لَهُ مَقَالِيدُ ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِّ وَاللَّهِ اللَّهِ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلُ ۞ لَهُ مَقَالِيدُ ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ وَٱللَّذِينَ كَفَرُوا بِعَايَنتِ ٱللَّهِ أَوْلَئَتِكَ هُمُ ٱلْخَسِرُونَ۞ قُلْ أَفَغَيْرَ ٱللَّهِ تَأْمُرُوقِ أَعْبُدُ أَيُّهَا الْمَائِينَ فَي اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ الللَّهُ اللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ

🕸 القراءة

قرأ أبو جعفر ونافع: «تَأْمُرُوني» بنون واحدة مخففة بفتح الياء على حذف إحدى النونين للتخفيف. وقرأ ابن كثير بنون واحدة مشددة مفتوحة الياء على الإدغام. وقرأ ابن عامر: «تَأْمُرُونَنِي» بنونين ساكنة الياء، وكذلك هي في مصاحف الشام. وقرأ عاصم وأبو عمرو وحمزة والكسائي ويعقوب مشددة النون على الإدغام مرسلة الياء.

قراءة العامة: «لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ» بالرفع [وقرئ: «ليُحْبِطَنَّ عَمَلكَ»] على إضافة الإحباط (١) إلى الله تعالى.

﴿ اللغة

المقاليد: المفاتيح، واحدها: مِقْلِيدٌ، نحو: منديل ومناديل، ويقال: إقليد في واحده أيضًا، وقيل: واحدها مِقْلاَدٌ، واحده أيضًا، وقيل: واحدها مِقْلاَدٌ، نحو: مفتاح ومفاتيح، وقيل: هي فارسية معربة إكِلِيد^(٢)، وقيل: واحدها: قلْد، على غير قياس.

⁽١) على إضافة الإحباط: على الإضافة للإحباط، ت.

 ⁽۲) إكليد: الكليد، ت. وما أثبتناه من: بحر العلوم، للسمرقندي: ٤/٤٤، وفي الكشف والبيان، للثعلبي
 (۲) ١١/ ٤٥٠: وقيل: هي فارسية معربة إكليل.

والحبط: البطلان والفساد، وأصله: داء يكون في الجوف تعظم منه البطن.

🕸 الإعراب

يقال: ما عامل الإعراب في قوله: ﴿أَفَعَنَّرُ ﴾؟

[قلنا]: قوله: ﴿أُعَّبُدُ على وجهين:

أحدهما: أن يكون ﴿ تَأْمُرُونَ ﴾ اعتراضًا فيكون التقدير: أتأمروني أعبد غير الله أيها الجاهلون.

الثاني: على التقديم والتأخير.

ويقال: ما موضع ﴿أَعْبُدُ ﴾ من الإعراب؟

قلنا: فيه وجهان:

أحدهما: لا موضع له على الاعتراض بـ ﴿ تَأْمُرُوٓ نِنَّ ﴾ فيكون على تقدير: أعبد غير الله أيها الجاهلون.

الثاني: موضعه نصب على الحال إذا لم يكن ﴿ تَأْمُرُوٓ فِي ﴾ تقديره اعتراضًا، تأمروني عابدًا غير الله، فيخرجه مخرج الحال. وجائز أن يقال (١): رفع لنزع الحرف الذي ينصب (١) وهو (أن) [وهي أداة] تنصب الأفعال، ولو كان معه (أن) لقيل [أن] أَعْبُدَ غير الله بنصب أعبد، ومثله قول طرفة:

أَلاَ أَيُّ هَـذَا الزَّاجِرِي أَحْضُرُ الْوَغَى وَأَنْ أَشهَدَ اللَذَّاتِ هَلْ أَنْتَ مُخلِدِي يَعنى: أن أحضر، فحذف (أن) وجعل الفعل على طريق الحال.

🕸 النزول

قيل: إن المشركين دعوا رسول الله إلى دين آبائه، فنزل^(٣) قوله: ﴿ قُلُ أَفَعَيْرَ اللَّهِ تَأْمُرُوٓ فِي آغَبُدُ ﴾.

⁽١) وجائز أن يقال: وواحرو إن قيل، ت.

⁽٢) الذي ينصب: التي تنصب، ت.

⁽٣) فنزل: فدل، ت.

🏶 المعنى

ولما تقدم الوعد والوعيد بين أنه القادر على جميع ذلك، وأنه يجازي من يجحد ذلك، فقال سبحانه: «اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ» يعنى: مُحْدِثُهُ ومبدعه، قيل: هو أن يحدث مقدرًا على حسب إرادته، [و] قيل: هو ما يفعل مخترعًا، وقيل: ما يفعل لا بآلة «وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ» أي: الحافظ والمدبر «لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْض» قيل: خزائن، وقيل: مفاتيح، وقيل: عبارة عن النعم؛ لأنها تكون مخزونة، وله مفاتيح فهو يفتح السماء بالمطر والأرض بالنبات، وقيل: المقاليد: جوامع الأمور، وقيل: المقاليد: المفاتيح التي بها تفتح بركات السماء والأرض، وهو التوحيد والعدل، والثناء عليه بما هو أهله، وتسبيحه وتهليله، رواه على علي وعثمان عن النبي ﷺ. «وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ أَوْلَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ» خسروا أنفسهم وأموالهم بأن فَوَّتُوا بها الجنة وجميع المنافع «قُلْ» يا محمد لهؤلاء الكفار: «أَفَغَيْرَ اللَّهِ تَأْمُرُونّي أَعْبُدُ أَيُّهَا الْجَاهِلُونَ » يعني: من لا يستحق العبادة وهي الأصنام، ولولا جهلهم لما عبدوها، وقيل: ذكر نفسه وأراد تعظيم عبادة غير الله والمبالغة في الزجر عنه «وَلَقَدْ أُوحِيَ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ» من الأنبياء، وقيل: إلى الأمم على لسان الأنبياء «لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ» قيل: ذكر النبي وأراد غيره، وقيل: أراد المبالغة في الزجر عن الشرك، وقيل: هو خطاب له على التقدير ونهي عن شيء لم يقع منه «وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرينَ» منافع نفسه «بَل اللَّهَ فَاعْبُدْ» لأنه المستحق العبادة «وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرينَ» لنعمه دينًا ودنيا.

🕸 الأحكام

يدل أول الآيات على عظيم موقع العلم بالله وبرسوله، وأن مَنْ عَلِمَهُ علم أنه المستحق للعبادة.

وتدل على عظيم حال الجهل في عبادة غير الله.

وتدل أن القوم كانوا عارفين بالله، فيبطل قول من يقول: المعارف ضرورة.

ويدل هذا التوبيخ أن الشرك ليس بخلق الله.

وتدل أن العبادة لا يستحقها غير الله.

وتدل على وجوب شكر نعمه.

وتدل أن عقاب الشرك أعظم من ثواب كل طاعة؛ لذلك أحبطها وإن عظمت كثواب التوبة.

ومتى قيل: قوله: ﴿ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ يدل أنه خالق أفعال العباد؟

قلنا: الآية وردت تمدحًا، ولا تمدح في خلق الكفر والقبائح، وورد حجة عليهم، ولو كان كما زعموا لكان حجة عليه، ولأن الخلق يقتضي حصول فعل على تقدير في الحكمة والصلاح، والقبائح لا يتناولها اللفظ، ولأنه يتناول كل مخلوق، وأفعال العباد غير مخلوقة.

قوله تعالى:

🏶 القراءة

قراءة العامة: «مَطْوِيًاتٌ» رفع. وقرأ عيسى بن عمر بالكسر، ومحلها نصب على الحال والقطع.

قراءة العامة: «أشرقت» بفتح الألف، وأضاف الإشراق إلى الأرض. وقرأ عبيد بن عمير بضم الألف على ما لم يسم فاعله.

🕸 اللغة

القدرة والتقدير واحد، عن أبي مسلم، وهو الظن، يعني: ما قدروا فيه ما هو حق التقدير والظن به، وذلك نحو قوله: ﴿وَنَالِكُمْ ظَنَّكُمُ الَّذِى ظَنَنتُم بِرَبِّكُمْ ﴾ [نصلت: ٢٣]، والقدر: هو اختصاص الشيء بمقدار.

والقبض: مصدر قبضت قبضًا، والقبضُ بالضاد معجمةً: التناولُ بمل الكف، وبالصاد غير معجمة: التناول بأطراف الأصابع، ومنه الحديث: (كان بلال يجيء به قُبصًا قُبصًا) (١)، قبصًا جمع: قبصة بالصاد غير المعجمة (٢).

والطي: خلاف النشر، طويت الكتاب.

واليمين: الجارحة والقوة والقسم، وقيل: أصل الباب: الجارحة، وقيل: القوة. والصَّعْقُ: الغشيان، ثم يسمى صوت الرعد صاعقة؛ لأنه يُصْعَقُ منه الإنسان، ويسمى الموت صعقة؛ لأنه يغشى عليه. وقيل: الصعق: الموت بصيحة شديدة، ومنه: صعق: إذا مات بحال هائلة.

🕸 الإعراب

رفع ﴿ فَبَضَ تُكُ ﴾ لأنه خبر الابتداء، وقيل: بنزع حرف الصفة كقول الشاعر: فَعَيْنَاكِ عَيْنَاهَا وَجيدُكِ جِيدُها وَلَكِنَّ عَظمَ السَّاقِ مِنْكِ دَقيقُ أي: عيناك كعيناها، وأجاز الفراء (٣) النصب، وقال الزجاج: لا يجوز.

🏶 النظم

يقال: كيف يتصل قوله: ﴿ وَٱلْأَرْضُ جَمِيعًا فَبْضَـ تُكُ ﴾ بقوله: ﴿ وَمَا قَدَرُوا ٱللَّهَ حَقَّ لَا يَعَالُ: ﴿ وَمَا قَدَرُوا ٱللَّهَ حَقَّ لَهُ وَمِهِ ؟

⁽١) يجيء به قبصا قبصا: يجر العرب قبصا، ت، ن، وما أثبتناه من: تاج العروس ١/٤٤٩٩.

⁽۲) المعجمة: معجمة؛ ت.

٣) الفراء: القراء، ت.

قلنا: يعني ما عظموه حق عظمته، ولا عرفوه حق معرفته، عبدوا معه غيره مع اقتداره على السموات والأرض، وأن ما عبدوه جماد، ثم اتصل بالوعيد لهم على قولهم.

🏶 المعنى

ثم بَيَّنَ تعالى حالهم وما ينالهم يوم القيامة، فقال سبحانه: «وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرهِ» أي: ما عظموه حق عظمته ولا عرفوه حق معرفته؛ إذ وصفوه بما لا يجوز عليه، وعبدوا معه غيره، قال الحسن: ما عظموه إذ هو المنعم، ثم هم عبدوا غيره، وقيل: ما وصفوه بما يستحقه بالإلهية «والأرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» يعني: الأرض في مقدوره، فيصرف كيف شاء، كالذي يقبض عليه القابض، وقيل: ملكه يوم القيامة بلا منازع، وهو اليوم ملكه. قال الأخفش: يقال: خراسان في قبض فلان، ليس أنها في كفه، وإنما أرادوا أنه بملكه، وهو متسلط عليه. وقيل: خص يوم القيامة؛ لأنه المالك خاصة، وفي الدنيا قد يملك غيره، وقد يحكم (١) غيره «وَالسَّماوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ» قيل: مجموعات مضبوطات مع كثرتها وكثرة من فيها، وقيل: السموات مضبوطة في ملكه. قيل: مجموعات له في ملكه، عن أبي مسلم. وقيل: مطويات يعني مملكات (٢). ومعنى «بِيَمِينِهِ» قيل: بقدرته، وقيل: بقسمه وبقوته، حلف أنه يطويها ويفنيها، وقيل: هو ملكه كما يقال: ملك يمين «سُبْحَانَهُ» تنزيهًا له وبراءة عما وصفوه به من الشرك. «وَنُفِخَ فِي الصُّورِ» قيل: هو قرن ينفخ فيه إسرافيل، وقيل: هما نفختان: نفخة يموتون عندها، ونفخة يَحْيَوْنَ. وقيل: نفختان: نفخة الغشيان يغشى عليهم ثم يموتون، ويفنى الله الأجسام ثم يحييهم، عن أبي علي. والحياة والموت مقدور لله تعالى، والنفخة علامة، كما جعلت البوقات والطبول علامة الرحيل، والفائدة تصور العاقل أخذ الأمر، وحديث الحشر. وقيل: الصُّور: جمع صورة، وهو نفخ الروح في الأجسام «فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ» قيل: مات، وقيل: غشي عليه، ثم يموتون بعد ذلك «إلاَّ مَنْ شَاءَ اللَّهُ» فإنه لا يموت حتى يميته الله بعد ذلك، واختلفوا في المستثنى،

⁽۱) يحكم: حكم، ت.

⁽۲) مملكات: مهلكات؛ ت.

قيل: صاحب الصور إسرافيل، وقيل: جبريل وميكائيل وإسرافيل وملك الموت، عن السدي في حديث مرفوع، وقيل: هم الشهداء، عن سعيد بن جبير. وقيل: «هم مقلدون أسيافهم حول العرش»، روى مرفوعًا. وقيل: خزان الجنة والنار، عن الضحاك. وقيل: حملة العرش اثنا عشر ملكًا: جبريل وميكائيل وإسرافيل وملك الموت، عن كعب. وقيل: إنه تعالى يفني جميع الأجسام بعد الصعق والموت ثم يعيدها «ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ» أي: في الصور مرة «أُخْرَى فَإِذَا هُمْ» الخلق «قِيَامٌ يَنظُرونَ» من قبورهم يحييهم الله تعالى فقاموا ينظرون إلى ما يرد عليهم، أما المؤمن إلى النعم والمسار، والعاصى إلى أنواع المضار. وقيل: ينظرون نظر تعجب ولا شيء أعجب منه ولا أعظم. ﴿وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا » قيل: أضاءت بنور يخلقه الله ؛ لأنه يكور الشمس والقمر، ثم يخلق نورًا أيضًا، وأضاف النور إليه؛ لأنه خلقه كما أضاف^(١) الناقة (٢)، فيكمل بها سرور المؤمنين؛ إذ يرى في كل وقت من المحاسن ما يسره، والعاصى يلقى ما يغمه. وقيل: النور: العدل، عن الحسن، والسدى؛ يعنى: يعمّ الأرض والخلق عدله فلا يبقى هناك ظلم، وقيل: إن المراد كثرة رحمته وسعة نعمه، كما يقال: فلان نور هذه البلدة إذا كان منافع أهلها ومحاسنهم منه. وقيل: بحكم ربها، عن الضحاك. «وَوُضِعَ الْكِتَابُ» يعنى: صحائف أعمالهم التي كتبها الحفظة، فيؤتى بها وتوضع بين يدي صاحبها «وَجِيءَ بالنَّبيِّينَ وَالشُّهَدَاءِ» قيل: الذين يشهدون للرسل بالبلاغ، عن ابن عباس. وقيل: الذين استشهدوا في الجهاد وطاعة الله تعالى، عن السدي. وقيل: هم الحفظة، يدل عليه قوله: ﴿ وَقُنِي بَيِّنهُم بِٱلْحَقِّ ﴾ [ق: ٢١]، وقيل: الشهداء عدول الآخرة يشهدون على الأمم بما شاهدوا، عن أبي على، وأبي مسلم. وهذا كالعادة أن القضاء يكون بمشهد الشهود العدول «وَقُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ» بالثواب للمؤمنين والعقاب للكافرين والانتصاف للمظلوم من الظالم، فلا يكون في ذلك اليوم ظلم ولا جور «وَهُمْ لاَ يُظْلَمُونَ»؛ لأن المطيع لا يبخس حقه، ولا العاصي بعقوبة تزيد على ما يستحقه بعمله «وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْس» يعني: بعد القضاء بتفاضل أعمالهم،

⁽١) أضاف: الضاف، ت.

 ⁽٢) في قوله تعالى: ﴿ هَـٰذِهِـ نَاقَـٰةُ أَلَّهِ لَكُمْ ءَايَـٰةً ﴾، وقوله: ﴿ نَافَـٰةَ ٱللَّهِ وَسُقْيَنَهَا ﴾. أي في قوله ﴿ نَافَـٰذَ ٱللهِ ﴾
 فأضافها إلى ذاته تشريفا.

وبقدر ما يستحقونه القادر على إيفائه عليهم «وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُونَ» من الحفظة والشهود، وإنما أحضر الشهود؛ ليظهر لأهل الجمع أحوالهم، ويزداد سرور المؤمنين، وحسرة الكافرين، والإخبار عنه لطف للمكلفين.

🕸 الأحكام

تدل الآيات على أن الواجب معرفة الله بصفاته (۱)، حتى يعظمه كما هو أهله، وأنهم لما لم يعرفوه شبهوه وجعلوا له أندادًا.

وتدل على أن عند البعث ينفخ في الصور، وقد تظاهرت به الأخبار.

ويدل قوله: ﴿وَقُضِىَ بَيْنَهُم بِٱلْحَقِّ﴾ أنه لا يعاقب أحدًا بذنب غيره ولا بغير ذنب، وأنه ينتصف للمظلوم من الظالم.

وتدل أن أفعالهم حادثة من جهتهم، وإلا لم يكن الجزاء حقًا، وكذلك دلالة قوله: ﴿وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ وأيّ ظلم أعظم من أن يخلق فيه الكفر والقدرة الموجبة للكفر ويمنع من الإيمان، ثم يعاقب عليه. وما معنى إحضار الشهداء.

قوله تعالى:

⁽١) بصفاته: لصفاته، ت.

🕸 القراءة

قرأ عاصم وحمزة والكسائي: «فُتِحَتْ» بالتخفيف في الحرفين، الباقون بالتشديد.

🕸 اللغة

[السَّوْقُ: الحث على الشيء، ومنه قولهم: الكلام يجري على سياقة واحدة](١)، ومنه: السُّوقُ؛ لأن المعاملات يساق فيها بالبيع والشراء، ومنه: الساق لأنه [به] يساق.

والزُّمَرُ: الجماعة، واحدها: زُمَرْةٌ.

يَتَبَوَّأُ: يتخذ، وأصله: تَبَوَّأَ، أي: رجع.

وحف به وأحدق وأطاف نظائر، والأحفة: الجوانب، الواحد حِفَافٌ، وحف القوم: إذا صاروا في جانب.

🕸 الإعراب

يقال: أين جواب قوله: «إذا» في قوله: ﴿إِذَا جَآءُوهَا﴾؟

قيل: ﴿وَفُتِحَتُ ﴾، وقيل: قوله: ﴿وَقَالَ لَمُتَمْ خَزَنَنُهُا ﴾ والواو زائدة تقديره: حتى إذا جاءوها وفتحت أبوابها قال لهم خزنتها، وحذف الواو جائز كقوله: ﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَىٰ وَهَدْرُونَ ٱلْفُرْقَانَ وَضِيَآءٌ ﴾ [الأنبياء: ٤٨] يعني: ضياء.

وقيل: جوابه مضمر، تقديره: حتى إذا جاءوها فازوا وتمت سعادتهم، ونالوا الخير، وحذف الجواب أبلغ لذهاب النفس فيه كل مذهب.

وقيل: بل الجواب مضمر عند قوله: ﴿ فَأَدُّ خُلُوهَا ﴾ يعني: دخلوها.

ويقال: لم ذكر الواو في صفة الجنة دون ذكر النار؟

قلنا: فيه وجوه:

⁽١) ما بين المعكوفين زيادة من: مجمع البيان في تفسير القرآن م٥/ ج٢٤/ ١٧٥.

قيل: لأن أبواب النار سبعة وأبواب الجنة ثمانية، ففرق بينهما للإعلام بهذا المعنى.

وقيل: للتصرف في الكلام.

وقيل: لبيان أنها كانت مفتحة قبل مجيئهم بخلاف النار، فيكون تقديره: وقد فتحت، فالواو واو الحال.

وقيل: الواو زائدة.

وقيل: واو الثمانية؛ لأن من عادتهم أن يذكروا العدد إلى سبعة بغير واو ثم يدخلون الواو في الثمانية، ومنه: ﴿سَبِّعَ لَيَالِ وَثَمَنِيَةَ أَيَّامٍ ﴾ [الحاقة: ١٧]، ﴿وَأَلْتَاهُونَ عَنِ النُمنَكَرِ ﴾ [النوية: ١١]، ﴿وَثَامِنُهُمْ كَالْبُهُمْ ﴾ [الكهف: ٢٢]، ﴿ثَيِّبَتِ وَأَبْكَارًا ﴾ [التحريم: ٥].

🏶 المعنى

ثم بَيَّنَ تعالى جزاء الفريقين بعد فصل القضاء، فقال تعالى: "وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى جَهَنَّمَ" قيل: يساقون سوقًا عنيفًا ويسحبون على وجوههم "زُمَرًا" قيل: جماعات في تفرقة زمرة بعد زمرة "حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا فُتِحَتْ أَبْوَابُهَا" ليدخلوها "وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا" على سبيل التوبيخ: "أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ" هو استفهام، والمراد التقرير، أي: قد أتاكم رسل "يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ" يعني: حججه ودلائله على توحيده وعدله، ونبوة أنبيائه، وسائر أحكامه وشرائعه "ويُنذِرُونَكُمْ" أي: يخوفونكم "لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا وَنبوة أنبيائه، وسائر أحكامه وشرائعه "ويُنذِرُونَكُمْ" أي: يخوفونكم «لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُوا بَلَى» يعني: قد جاءتنا الرسل "وَلَكِنْ حَقَّتْ" وجبت "كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلَى الْكَافِرِينَ" أيات الوعيد على من كفر بالله، ونحن كَفَرْنا، فحق وعيده علينا، فتقول لهم أي: آيات الوعيد على من كفر بالله، ونحن كَفَرْنا، فحق وعيده علينا، فتقول لهم الخزنة: "أَدْوُلِ أَبُوابَ جَهَنَّمَ" وإن لكل قوم منهم درجة وبابًا، ولذلك قال: "أَبُوابَ جَهَنَّمَ" يعني: ادخلوا فيها متفرقين على قدر الاستحقاق، قال الحسن: سبعة أبواب لسبعة أصناف، وقد بَيَنًا، "فَبِقْسَ مَثْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ" يعني: الذين تكبروا عن قبول الحق "وَسِيقَ الَّذِينَ اتَقُولَا" يعني: يساقون مكرمين، كقوله: ﴿يَوَمَ ضَشُرُ ٱلْمُتَقِينَ إِلَى ٱلرَّحَمِنِ وَفَدًا اللهِ المِلْمَالُ وَمُمْ مَثُسُرُ ٱلْمُتَقِينَ إِلَى ٱلرَّحَمَٰنِ وَفَدًا اللهُ المِلْمَالِ المِلْمَالِيْكُمُ وَقُلُهُ الْمُتَعَانِي أَلَى ٱلرَّمَةَ وَلَا الْمَالِي الْمَالِي الْهُ وَسَالُولُ الْمُرابِي اللهُ الْمُتَعَانِي اللهُ الْمَالِي الْمَالِي الْمَالُولُ الْمَالُولُ الْمَالُولُ الْمُولِ المَلْمِينَ اللهُ الْمَالُولُ الْمَلْقَالُ الْمَالُولُ الْمَالُولُ الْمَالُولُ الْمَالُولُ الْمِلْولِ الْمَالُولُ الْمَالُولُ الْمُلْعُلُولُ الْمَالُولُ الْمَالُولُ الْمَالُولُ الْمَالُولُ الْمَالُولُ الْمَالُولُ الْمَالُولُ اللّهُ الْمَالُولُ الْمَالُولُ الْمَالْمُ الْمَالُولُ الْمَالُولُ اللّهُ الْمَالُولُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْمَالُولُ اللّهُ اللّهُ الْمَالِلَةُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الْوَلِي اللّهُ الْمَالُولُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ

ومتى قيل: كيف ذكر السوق، وذلك يُنْبئ عن الاستخفاف؟

قلنا: لمقابلة اللفظ باللفظ، كما يقال في العذاب: فبشرهم، والبشارة إنما هي الخبر السار، وقيل: معناه: حشر، فذكر لفظ السَّوْقِ، والمراد ما ذكرنا.

«اتَّقَوْا رَبَّهُمْ» معاصيه لأجله «إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا» أي: جماعات «حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا» أي: وقد فتحت أبوابها «وَقَالَ لَهُمْ خَزَنْتُهَا» عند الاستقبال: «سَلاَمٌ: عَلَيْكُمْ» أي: سلامة من الله، يحيونهم بالسلامة فيزدادون سرورًا، وقيل: هو الدعاء بالسلامة والخلود، أي: سلمتم من الآفات «طِبْتُمْ» قيل: ذلك تشريف أعمالكم، وقيل: كنتم صالحين طاهرين؛ فلذلك استحققتم، وقيل: طبتم نفسًا بما نلتم من الجنة ونعيمها. وقيل: إذا قربوا من الجنة يَردُون على عين من الماء، فيغتسلون بها ويشربون، فيطهر الله أجوافهم، فلا يكون بعد ذلك منهم حَدَثٌ وأذى، ولا يتغير لونهم، فتقول الملائكة: طبتم «فَادْخُلُوهَا» يعني: الجنة «خَالِدِينَ» دائمين «وَقَالُوا» يعنى: أهل الجنة: «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ» يعنى: أنجز لنا ما وعدنا على ألسنة الرسل وفي الكتب، نحو قوله: ﴿ وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ ﴾ [النوبة: ٧٧]، «وَأُوْرَثَنَا الأَرْضَ» يعنى: أرض الجنة، قيل: صارت لنا في آخر الأمر فهو كالميراث، وقيل: ورثوها عن أهل النار «نَتَبَوَّأُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ» أي: نتخذ متبوأ ومأوى حيث أردنا، أشار إلى كثرة قصورهم ومنازلهم وسعة نعمتهم «فَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ» أي: نعم أجر المطيعين «وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ» قيل: ومن أمور الآخرة وعجائبها أنك ترى الملائكة «حَافِّينَ» قيل: طائفين، عن ابن الأنباري. وقيل: محدقين، عن قتادة، والسدي. «مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ» دخلت (من) للتأكيد، والعرش: سقف الجنة «يُسَبِّحُونَ بحَمْدِ رَبِّهمْ» يعنى: ينزهونه ويحمدونه (١) على سبيل الالتذاذ لا على سبيل التعبد؛ لأنه لا تكليف عليهم في الآخرة «وَقُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ» قيل: بين أهل الجنة وأهل النار، وكرر تأكيدًا أنه لم يعاقب إلا بحق، وقيل: المراد به في الجنة والنار، أي: يعطى كل أحد ما يستحقه بعد دخولهم الدارين، وقيل: بل هو قبل الدخول «وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ » قيل: إنه من كلام الله تعالى حين قضى بالحق تمدَّا، وقيل: كلام أهل

⁽١) ينزهونه ويحمدونه: ينزهوه ويحمدوه؛ ت.

الجنة، حمدوه على نعمه العظيمة تلذذًا، وقيل: عَلَّمَ عباده بأن يحمدوه في خواتيم أمرهم على نعمه دينًا ودنيا، وروى ابن عمر «أن النبي _ صلى الله [عليه] وآله _ قرأ على المنبر آخر سورة (الزمر) فتحرك المنبر مرتين».

🕸 الأحكام

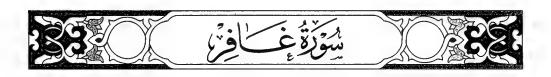
يدل قوله: ﴿ أَلَمُ يَأْتِكُمُ مَ وتوبيخهم لأهل النار أن الفعل حادث من جهتهم.

ويدل قوله: ﴿فَنِعُمَ أَجْرُ ٱلْعَلَمِلِينَ﴾ أن ما نالوا مستحق بفعلهم.

ومتى قيل: في الآية ذكر المؤمن والكافر وذلك يبطل قولكم في المنزلة بين المنزلتين؟

قلنا: ذكر الفريقين لا يدل على عدم ثالث، ولو كان كذلك لكان الفاسق مُغْرًى بالمعاصى.

وتدل أنه يقضي بالحق، وينتصف للمظلوم من الظالم.



🕸 سورة حم المؤمن(١)

قال القاضي: هي مكية فيما نقله المفسرون، وهي خمس وثمانون آية في الكوفي، واثنتان (٢) في البصري، وأربع في المكي والمدني، وست في الشامي، وأصح الأعداد عدد الكوفة؛ لأنها عدد أمير المؤمنين علي (٣).

وسميت (حم المؤمن)؛ لأن فيها ذكر مؤمن آل فرعون.

ولما ختم سورة (الزمر) بذكر أهل الجنة وأهل النار والملائكة الذين حول العرش افتتح هذه السورة بمثل ذلك.

🏶 فضــل الحواميم

روى أنس عن النبي ﷺ: «حواميم ديباج القرآن».

ابن عباس: (لكل شيء لباب، ولباب القرآن الحواميم).

وفي فضل هذه السورة: روى أبيّ بن كعب عن النبي الله أنه قال: «من قرأ حاميم المؤمن لم يبق روح نبي ولا صديق ولا شهيد ولا مؤمن إلا صلوا عليه واستغفروا له».

⁽١) في ك: بسم الله الرحمن الرحيم رب يسر ولا تعسر.

⁽٢) واثنتان: واثنان ت، ك.

⁽٣) عليه السلام: _ ، ك.

بِنْسُمِ اللَّهِ ٱلرَّحْمَانِ ٱلرَّحِيمِ

قوله تعالى:

﴿ هَ حَمْ إِنَّ تَنزِيلُ ٱلْكِنْكِ مِنَ ٱللّهِ ٱلْعَزِيزِ ٱلْعَلِيمِ إِنَّ عَافِرِ ٱلذَّئْ وَقَابِلِ ٱلتَّوْبِ شَدِيدِ ٱلْمِقَابِ ذِى ٱلطَّوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَّ إِلَيْهِ ٱلْمَصِيرُ ﴿ مَا يُجَدِلُ فِي عَايِئتِ ٱللّهِ إِلَا ٱلَّذِينَ كَفَرُوا فَلَا يَعْرُرُكَ تَقَلَّبُهُمْ فِي ٱلْمِلْدِ ﴾ حَذَبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوجِ وَٱلْأَحْزَابُ مِنْ بَعْدِهِمْ وَهَمَّتُ فَلَا يَعْرُرُكَ تَقَلَّبُهُمْ فِي ٱلْمِلْدِ ﴾ حَذَبُو أَبَالُهُمْ قَوْمُ نُوجِ وَٱلْأَحْزَابُ مِنْ بَعْدِهِمْ وَهَمَّتُ فَلَا يَعْرُرُكَ تَقَلَّبُهُمْ فِي ٱلْمِلْدِ إِلَى اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ عَلَى اللّهِ اللّهُ اللّهِ اللّهُ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ

🕸 القراءة

قرأ عاصم في رواية أبي بكر وحمزة والكسائي: ﴿حَمْ﴾ بكسر الحاء، الباقون بفتح الحاء، وعن أبي جعفر وبعض الروايات عن نافع وابن عامر بين الفتح والكسر، وهو ألا يفتحها فتحًا شديدًا.

وقرأ أبو جعفر ونافع وابن عامر: «حَقَّتْ كَلِمَاتُ» بالألف على الجمع، والباقون: «كَلِمَةُ» على واحد.

🕸 اللغة

التنزيل: مصدر نَزَّلَهُ تنزيلاً، وسمي الكتاب تنزيلاً؛ لأنه تعالى أنزله فهو تنزيله، وسواء قولك: نَزَّلْتُ وأنزلت، نحو: عَظَّمْتُ وأعظمت، وسَمَّيْتُ وأَسْمَيْتُ.

والعزيز: القادر الممتنع بحيث يقدر هو على غيره، وغيره لا يقدر على منعه، وهو يختص بالقديم، وأصل الصفة: المنع.

والعليم: الكبير المعلوم، وفيه مبالغة العالم(١).

والتَّوْبُ: يجوز فيه وجهان:

⁽١) العالم: العالم ونحو، ت.

أحدهما: أن يكون جمع توبة، كَذَوْم ودَوْمَةٍ، وعَوْم وعَوْمَةٍ.

والثاني: أن يكون مصدرًا، تاب يتوب توبًا، وأصله: الرجوع.

والطَّوْلُ: الفضل والإنعام الذي تطول مدته على صاحبه، طال عليه: إذا أفضل، وله عليه طَوْلٌ أي: فَضْلٌ.

والأحزاب: الجماعات، واحدها: حزب.

والدَّحْضُ: الزَّلَقُ، وحجة داحضة، أي: باطلة، دحضت حجته، وأدحضه الله.

والمجادلة: المخاصمة، وأصله من الجَدَالَةِ، وهي الأرض، فكل واحد من المتخاصمين يريد من صاحبه أن يصرعه على الأرض.

🕸 الإعراب

﴿ حَمَّ ﴾ قد جعل اسمًا معربًا، قال الشاعر:

يُذَكِّرُني حَامِيمَ والرُّمحُ شَارعٌ (١) فَهَالَّ (٢) تَلاَ حَامِيمَ قَبْلَ التَّقَدُّمِ (٣)

وقال الكميت:

وَجْدِنَا لَكُمْ فِي آلِ حَامِيمَ آيَةً

و﴿حَمَّ ۞ تَنزِيلُ ٱلْكِنْكِ مِنَ ٱللَّهِ ٱلْعَزِيزِ ٱلْعَلِيمِ﴾ رفع على الابتداء والخبر .

وْغَافِرِ ٱلذَّنْبِ﴾. وشَدِيدِ ٱلْمِقَابِ﴾ معطوف بعضه على بعض، والعرب تعطف بالواو، وغير الواو، قال الشاعر:

⁽١) شارع: شاحر، ت، ك.

⁽٢) فهلا: هلا، ت، ك.

⁽٣) البيت اختلف في قاتله؛ قيل: رجل من بني أسد، وقيل: شداد بن معاوية، وقيل: الأشتر النخعي، وقيل: عصام بن مقشعر، وذلك في مقتل محمد بن طلحة بن عبيد الله في معركة الجمل. انظر: يوسف بن عبد الله بن عبد البر، الاستيعاب في معرفة الأصحاب، ج١، ص ٤٢٧، تحقيق: علي محمد البجاوي، النصري.

لاَ يَبْعَدَنْ قَوْمي الَّذِينَ هُمُ سُمُّ العُداةِ وَآفَةُ السجُرُو السَّعَدَاةِ وَآفَةُ السجُرُو المُنورِ اللهُ المُؤرِ (١) السَّاذِلُ ونَ مَعَاقِدَ الأُزرِ (١)

قيل: محل قوله: ﴿أَنَهُمْ أَصْحَنْ النَّارِ ﴾ كسر على تقدير: لأجل أنهم، وقيل: محله نَصْبٌ بمعنى: لأنهم، وقيل: رُفْعٌ على البدل من الكلمة، وقيل: أراد بقوله: ﴿رِبَسُولِمْ ﴾ الرجال، ولو أراد الأمة لقال: برسولها، وكذلك في قراءة ابن مسعود، عن الفراء (٢).

🏶 المعنى

وحم اسم السورة، عن الحسن، وقتادة، وأبي علي. وقيل: اسم من أسماء الله، عن ابن عباس، وعكرمة. وقيل: قسم أقسم الله بحكمه وملكه لا يعذب مَنْ عاد إليه بقوله: لا إله إلا الله مخلصًا من قلبه، عن القرظي (٣). وقيل: هو افتتاح أسمائه: حليم، حميد، حي، حكيم (٤)، حنّان، والميم افتتاح أسمائه: ملك، مجيد (٥)، منّان، ومبتدئ، ومعيد، عن عطاء الخراساني. وقيل: هو إشارة إلى أن القرآن مركب من هذه الحروف، وهي لغتكم، وعجزتم عنه، فاعلموا أنه معجز وكلام الله، عن أبي مسلم. وقيل: إشارة إلى أن القرآن من هذه الحروف؛ لتعلموا أنه محدث ليس بقديم، عن أبي بكر الزبيري. وقيل: قالوا: لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه، فافتتح السورة بهذه الحروف ليستمعوا إليه، فيأتي ما بعده ليكون حجة عليهم. وقيل: معناه: قضي ما (٢) هو كائن، عن الضحاك، والكسائي؛ كأنه أراد الإشارة إلى (حُمَّ) بضم الحاء وتشديد الميم «تَنزيلُ الْكِتَاب» أي: القرآن، وجعله تنزيلاً على سعة بضم الحاء وتشديد الميم «تَنزيلُ الْكِتَاب» أي: القرآن، وجعله تنزيلاً على سعة

⁽١) البيت قائله: الخرنق بنت بدر بن هفان البكرية. وقيل: حاتم الطائي، وفي رواية: والطيبون معاقد الأرز، انظر: اللسان (نضر).

⁽٢) الفراء: القراء، ت.

⁽٣) القرظى: القرعى، ت، ك. وما أثبتناه من مجمع البيان في تفسير القرآن م٥/ج٢٤/١٧٩.

⁽٤) حكيم: وحكيم، ك.

⁽٥) مجيد: ومجيد، ك.

⁽٦) قضى ما: ومن ما؛ ت، ك، وما أثبتناه من: الكشف والبيان؛ للثعلبي: ١١/ ٤٧٠، زاد المسير: ٥/ ٨٢.

اللغة، وإنما نزل به مُنْزِلُهُ من الملائكة، فنزله الله تعالى من اللوح المحفوظ إلى الملك، ويأتي به الملك إلى الرسول، فليس(١) هو تعالى في موضع حتى يقال: إنه (٢) تعالى أنزله من ذلك الموضع؛ لأن ذلك صفة الأجسام، والله الذي تحق له العبادة «الْعَزِيزِ» القادر على ما يشاء لا يمتنع عليه شيء، فهو قادر لذاته لم يَزَلُ ولا يزال^(٣)، [لا يجوز عليه العجز، قادر على كل مقدور، «العليم» بجميع الأشياء لذاته لم يزل ولا يزال](٤) يعنى: لما كان قادرًا عالمًا أنزله كما أراد معجزًا بحسب المصالح «غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ» لمن لم يقل: لا إله إلا الله «ذِي الطَّوْلِ» ذي الفضل على من يقول: لا إله إلا الله، عن ابن عباس. وقيل: غافر ذنب المذنبين بالتوبة، أو طاعة أعظم منها، وقابل توب التائبين، شديد العقاب على المُصِرِّينَ، عن أبي علي. «ذِي الطَّوْلِ» قيل: ذي النعم، عن ابن عباس. وقيل: ذي الفضل على المؤمن، عن الحسن، وقتادة. وقيل: ذي المن، عن الضحاك. وقيل: ذي السعة، عن السدي. وقيل: ذي القدرة، وقيل: إنما ذكر «ذي الطَّوْكِ» عقيب قوله: «شَدِيدِ الْعِقَابِ» ليعلم أن العاصي أُتِيَ في هلاكه مِنْ قِبَل نفسه، لا من قبل الله، وإلا فنعمه سابعة (٥) عليه دينًا ودنيا «لا إِلهَ إِلا هُوَ» ومن هو الموصوف بهذه الصفات دون غيره «إلَيْهِ الْمَصِيرُ» المرجع للجزاء، وإنما جمع في هذه الصفات ليكون العبد مترددًا بين الرجاء والخوف «مَا يُجَادِلُ» أي: يخاصم «فِي آيَاتِ اللَّهِ» قيل: يتلقى القرآن بالإنكار والرد، وقيل: في جميع حججه ودلائله «إِلاَّ الَّذِينَ كَفَرُوا فَلا يَغْرُرْكَ تَقَلَّبُهُمْ فِي الْبِلادِ» قيل: تصرفهم في البلاد للتجارات، وبقاؤهم آمنين سالمين مع كفرهم، فإنه أمهلهم، ولم يهملهم.

ثم ذكر حال الأمم عظة له، فقال سبحانه: «كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَالأَحْزَابُ مِنْ بَعْدِهِمْ وَهَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ بِرَسُولِهِمْ» أي: قصدوه بالتكذيب والمخالفة والقتال «لِيَأْخُذُوهُ»

⁽١) فليس: وليس، ك.

⁽٢) إنه: له، ك.

⁽٣) ولا يزال: +، ك.

⁽٤) ما بين المعكوفين زيادة من ك.

⁽٥) سابغة: سابقة ت، ك. وما أثبتناه من مجمع البيان في تفسير القرآن م٥/ج٢٤/ ١٨١.

قيل: ليأخذوه (١) أخذًا، فمنعه (٢) عن قتالهم، وقيل: ليأخذوه: ليقتلوه (٣)، عن قتادة. «وَجَادَلُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ» ليدفعوا ويزيلوا، وقيل: ليبطلوا ما جاء به الرسول «فَأَخَذْتُهُمْ» أي: عاقبتهم «فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ» أي: فانظر يا محمد كيف كان عقابي لهم، والأخذ عبارة عن العقاب. والأَخِيدُ: الأسير، ولذلك قيل في معناه: يعاقبون في الآخرة كما عوقبوا في الدنيا بالاستئصال، وقيل: معنى «حَقَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ» على مشركي العرب، كما حقت على مَنْ قبلهم، ومعنى «حَقَّتْ»: وجبت [«كَلِمَةُ ربّك»]، مشركي العرب، كما حقت على مَنْ قبلهم، ومعنى «حَقَّتْ»: وجبت [«كَلِمَةُ ربّك»]، وعيده [«على الذين كفروا» وهو] قول (٤) الله عليهم بالوعيد «أنّهُمْ أَصْحَابُ النّارِ» أي: دائمون فيها، لازمون لعذابها.

🕸 الأحكام

يدل قوله: ﴿ تَنْزِيلُ ﴾ على حدث القرآن الستحالة الإنزال في القديم، وكذلك ينزل (٥).

ويدل قوله: ﴿وَقَابِلِ ٱلتَّوْبِ﴾؛ لأنه لم يفصل، وفيه ترغيب في التوبة.

ويدل قوله: ﴿ ذِي ٱلطُّوِّلِ ﴾ على أنه المنعم على جميع عباده.

ويدل قوله: ﴿وَجَندَلُوا﴾ على قبح المجادلة في المذاهب الباطلة، فيدل على وجوب النظر ومعرفة الحق.

ويدل قوله: ﴿ فَلَا يَغُرُرُكَ ﴾ أن العاقل إنما ينبغي ألا يغتر بتمكين الظالم (٦) مع ما فيه من الهموم، وآخره أنه في النار.

⁽١) قيل ليأخذوه: +، ك.

⁽٢) فمنعه: يمنعه، ك.

⁽٣) ليقتلوه: لتقتلوه، ت، ك.

⁽٤) قول: نزل، ت.

⁽٥) نزل ينزل: ت، ك.

⁽٦) بتمكين: بتمكن: ت، ك.

قوله تعالى:

🕸 اللغة

التسبيح: التنزيه من كل سوء، ويقال: وقَيْتُ الشيء أَقِيهِ (١) وَقْيًا، والوقاية: ما يقي الشيء إلى حفظه، وهو واقٍ، والأمر: قِ، وإنما هو: قي، حذفت الياء للجزم، وأصله: وقي، ومنه: التقوى اسم على قتلى، قلبت الواو تاء (٢)، وأصله من وقَيْتُهُ أَقِيهِ، أي: منعته.

والمَقْتُ: أشد البغض، ونكاح المَقْتِ: أن يتزوج الرجل امرأة أبيه إذا طلقها أو مات عنها، فإذا ولد له قيل للولد: مَقْتِيٌ.

🕸 الإعراب

نصب ﴿رَّحْـمَةً وَعِلْمًا﴾ قيل: على التمييز، وقيل: بنزع الخافض، فنقل الفعل إلى الموصوف مبالغة، كقولهم: طبت به نفسًا.

قوله: ﴿وَمَن صَلَحَ ﴾ في محل النصب عطفًا على الهاء والميم في قوله: ﴿وَعَدتَّهُم ﴾ فحذف إيجازًا، وقيل: وأدخلهم وأدخل مَنْ صَلَحَ.

وفي مصحف أُبيّ: ﴿وَمَنْ تَقِهِ﴾.

⁽١) أقيه: أوقيه، ك.

⁽٢) تاء: ياء، ت.

🏶 المعنى

لما تقدم أحوال الكافرين عقبه بذكر المؤمنين واستغفار الملائكة لهم، فقال سبحانه: «الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ» يعنى: الملائكة، قيل: هم صنفان: صنف هم حملة العرش، وصنف يطوفون به. وقيل: كثف (١) الله أجسامهم حتى حملوا العرش، وقيل: بل أعطاهم من القوة ما يحملونه، وهم على هيئة الملائكة. وقيل: أراد بحَمَلَةِ العرش الذين يعبدون الله حوله، كما يقال: حملة القرآن لمن يعبد الله به، لا أنه حمله على الحقيقة، والأول أوجه؛ لأنه الحقيقة، ويجوز أن يكونوا متعبدين بحمله وبالتسبيح، وقيل: حملة العرش أول من خلق الله تعالى من الملائكة، عن مقاتل. «يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ» قيل: ينزهونه عما لا يليق به ويحمدونه على ذلك، وقيل: يحمدونه على أفعاله التي كلها إنعام، ويسبحونه بإضافة النعم إليه. وقيل: يسبحونه ويعدونه نعمة منه؛ لما يؤدي إلى الثواب، فيحمدونه على ذلك. وقيل: ينزهونه عن صفات المخلوقين، ويحمدونه على أن أفعاله كلها حكمة، فالمعنى أنهم يوحدونه ويعدلونه ﴿وَيُؤْمِنُونَ بِهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ ال يشفعون لهم بطلب المغفرة لهم من الله «رَبَّنَا» أي: ويقولون: ربنا «وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا " يعنى: وسعت رحمتك وعلمك كل شيء، والمراد بالعلم: المعلوم، أي: لم يختص معلومًا به بل هو عالم بكل معلوم، ورحمته لم تختص حيًّا؛ بل شملت أنواع الحيوانات «فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا» أي: رجعوا إليك نادمين من كل ذنب «وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ» أي: دينك، وقيل: طريق مرضاتك «وَقِهمْ» أي: امنعهم واحفظهم من «عَذَابَ الْجَحِيم» أي: النار الشديد التوقد «رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتِ عَدْنِ» أي: إقامة لا تفنى «الَّتِي وَعَدْتَهُم» على ألسن أنبيائك «وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ» أي: اجعل معهم الصالحين من آبائهم «وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ» أولادهم(٢)؛ لأن بجميع هؤلاء يكمل السرور «إنَّكَ أنْتَ الْعَزيزُ» القادر على ما تشاء، وقيل: المستغني عن كل شيء «الْحَكِيمُ» لا يفعل إلا الحكمة «وَقِهِمُ السَّيِّثَاتِ» قيل: اصرف عنهم جزاء السيئات،

⁽١) كثف: كشف، ت.

⁽٢) وأولادهم: أولادهم، ت، ك.

فيسمى الجزاء سيئة توسعًا، كقوله: ﴿وَجَرَّاؤُا سَيِّنَةٌ سَيِّنَةٌ ﴾ [الشورى: ١٤١، والعاصي يعده سيئة إذا وقع به، ولأنه يسوء ما فيه. وقيل: قهم أنواع العذاب، وسماه سيئة لما بَيَّنًا. وقيل: وقهم أنواع المعاصي بالألطاف «وَمَنْ تَقِ السَّيِّقَاتِ» عنه أي: مَنْ تَصْرِف عنه سوء عاقبة سيئاته، وقيل: من تصرف عنه السيئات بلطفك «يَوْمَئِذِ» قيل: يوم القيامة «فَقَدْ رَحِمْتَهُ» أنعمت عليه «وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ» أي: الظفر العظيم بالبغية.

ثم عاد الكلام إلى من تقدم ذكرهم من الكفار، فقال سبحانه: "إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنَادَوْنَ" يوم القيامة وهم في النار "لَمَقْتُ اللَّهِ أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ" أي: بغض الله إياكم أكبر من بغضكم أنفسكم. قيل: مقتوا أنفسهم حين عاينوا العذاب، فقيل لهم: مقت الله إياكم أكبر، عن قتادة، ومجاهد، والسدي، وابن زيد. وقيل: لما رأوا أعمالهم الخبيثة مقتوا أنفسهم، فنودي: "لَمَقْتُ اللَّهِ أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ"، عن الحسن. وقيل: الأتباع والمتبعون لما تخاصموا ولعن بعضهم بعضًا نودوا بأن مقت الله أكبر من مقت بعضكم بعضًا، كقوله: "فَسَلِمُوا عَلَى الْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ" أكبر من مقت بعضكم بعضًا، كقوله: "فَسَلِمُوا عَلَى الإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ" أكبر من مقت الله إياكم وأنتم في الدنيا "إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ" أكبر من مقت مند حلول العذاب بكم.

🕸 الأحكام

تدل الآيات أن الملائكة مكلفون، وأن تكليف هؤلاء يتعلق بالعرش، فمنهم من يحمله (١)، ومنهم من يطوف به كما يطوف بالبيت.

وتدل أنهم يشفعون للمؤمنين، ويستغفرون لهم، وفائدته بيان درجتهم، وزيادة (٢) درجة للمؤمن بشفاعتهم، أو جبر لنقص وقع في ثوابهم بسبب الصغائر.

وتدل على أن الشفاعة للمؤمنين دون الفساق.

وتدل على أن من أعظم النعمة مشاركة الأقربين له في النعم.

⁽١) يحمله: الحملة، ت.

⁽٢) وزيادة: فزيادة، ت.

ويدل آخر الآية أن الكفر فعلهم؛ حيث مقتوا أنفسهم، ونودوا بالتوبيخ، ومقتهم الله، ولو كان خلقًا له لما صح ذلك.

وتدل على بطلان مذهب المجبرة في أنه لا يجوز أن يدعو الداعي [بما] يعلم أنه لا أن يكون، عن أبي علي.

قوله تعالى:

﴿ قَالُواْ رَبَّنَا آمَتَنَا آثَنَنَيْ وَأَحْيَيْتَنَا آثَنَتَيْنِ فَاعْتَرَفْنَا بِذُنُوبِنَا فَهَلَ إِلَى خُرُوجٍ مِّن سَبِيلِ ﴿ وَالْكُمْ بِأَنَّهُ وَجُدَهُ كَفَرْتُمْ وَإِن يُشْرَكَ بِهِ تَوْمُنُواْ فَالْحُكُمُ لِلّهِ ٱلْعَلِيّ وَلَكُمْ بِأَنَّهُ وَجْدَهُ كَفَرْتُمْ وَإِن يُشْرَكَ بِهِ تَوْمُنُواْ فَالْحُكُمُ لِلّهِ ٱلْعَلِيّ الْكَهُمِيرِ (إِنَّيَ هُوَ اللّذِي يُرِيكُمُ ءَاينيه و وَيُنَزِلَتُ لَكُمْ مِّنَ ٱلسَّمَاءِ رِزَقًا وَمَا يَتَذَكُ لِلّا مَن يُنْفِي مِن السَّمَاءِ رِزَقًا وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلّا مَن يُنْفِي مِن السَّمَاءِ وَلَوْ كُوهَ ٱلسَّمَاءِ وَرُقًا وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلّا مَن يُنْفِي مِن اللّهُ وَمُن اللّهُ اللّهُ عَلَى مَن يَشَاهُ مِنْ عَبَادِهِ لِيُنذِرَ يَوْمَ ٱلنَّالُونِ ﴿ وَاللّهِ مَنْهُمْ مَن اللّهُ مِنْ اللّهِ مِنْهُمْ مَن أَمْرِهِ عَلَى مَن يَشَاهُ مِنْ عِبَادِهِ لِيُنذِرَ يَوْمَ ٱلنَّالُونِ ﴿ وَالْ يَوْمُ هُمْ بَرِزُونَ لَا لَكُولُولِ اللّهُ مِنْهُمْ مَن أَمْرِهِ عَلَى مَن يَشَاهُ مِنْ عِبَادِهِ لِيُنذِرَ يَوْمَ ٱلنَّالُونِ ﴿ وَلَى مَن مَن اللّهُ مِنْهُمْ مَن أَمْرِهِ عَلَى مَن يَشَاهُ مِنْ عِبَادِهِ لِلللّهُ اللّهُ مِنْهُمْ مَن أَمْرِهِ عَلَى اللّهُ مِنْهُمْ مَن أَمْ لِي اللّهُ مِنْهُمْ مَن أَمُ لِي اللّهُ مِنْهُمْ مَن أَلُولُومُ اللّهُ مَا اللّهُ مِنْهُمْ مَن أَمْ لِي اللّهُ اللّهُ مِنْهُمْ اللّهُ مِنْهُمْ مَن أَمْ لِللّهُ اللّهُ مِنْهُمْ اللّهُ مِنْهُمْ مَن أَمْ لِي اللّهُ مَنْهُمْ اللّهُ مِنْهُمْ اللّهُ مَا لِي اللّهُ مِنْهُمْ اللّهُ مِنْهُمْ اللّهُ مِنْهُمْ مَا مَا لَا اللّهُ اللّهُ مِنْهُمْ الللّهُ مِنْهُمْ اللّهُ اللّهُ مَا لَا اللّهُ مَنْهُمْ اللّهُ مِنْهُمْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ مِنْهُمْ اللّهُ مِنْهُمْ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ مِنْهُمْ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّه

🏶 القراءة

قرأ يعقوب: «لِتُنْذِرَ» بالتاء على الخطاب، وروي عنه بالياء، وهو قراءة الفراء^(٢)، كناية تعود إلى قوله: ﴿مَن يَشَآلُ مِنْ عِبَادِهِ؞﴾.

🕸 اللغة

قيل: الحياة معنى، والموت ليس بمعنى، وقيل: الموت والحياة عَرَضَانِ يتعاقبان على الجملة، لا يقدر غير الله عليهما، ومن خاصة الحياةِ الإدراكُ بها.

والالتقاء والتلقّي من النظائر، يقال: ألقى إليّ فلان حديثًا، وعندي خبر ألقيته إليك، والتلاقي من الالتقاء. وأصله: التلاقي، حذفت الياء إيجازًا.

⁽¹⁾ ビ:+, と.

⁽٢) الفراء: القراء، ت.

والبروز: الظهور بالخروج عما كان فيه، بَرَزَ يَبْرُزُ بروزًا فهو بارز، والجمع: بارزون، فجميع العباد يومئذ يخرجون من القبور فيظهرون.

ه الإعراب

﴿رَفِيعُ﴾ رفع على تقدير: هو رفيع.

﴿يَوْمَ هُم ﴾ رفع بالابتداء.

﴿ بَارِزُونَ ﴾ خبره.

﴿يَوْمِ﴾ نصب على الظرف، وقيل: بنزع الخافض أي: في يومهم.

🏶 النظم

يقال: كيف يتصل قوله: ﴿رَبُّنَا أَمَّتَّنَا ﴾ بما قبله؟

قلنا: لما تقدم ذكر^(۱) كفرهم وكان من جملته^(۱) إنكار البعث عقبه باعترافهم بالبعث يوم القيامة، ولما ذكر مقتهم أنفسهم لعظيم ما نزل بهم ذكر سؤالهم الرجعة إلى الدنيا.

ويقال: كيف يتصل قوله: ﴿ فَأَعْتَرَفُّنَا ﴾ بما قبله؟

قلنا: الاعتراف بالذنب بعد الإقرار بصفة الرب كأنه قيل: اعترفنا بك ربنا وأنت أُمَّتنا وأحييتنا، واعترفنا مع هذا أنَّا عصيناك، فهل سبيل إلى الخروج إلى طاعتك؟

ويقال: كيف يتصل قوله: ﴿هُوَ ٱلَّذِي يُرِيكُمُ ءَايَنتِهِۦ﴾ بما قبله؟

قيل: يتصل بما قبله يعني: العلي الكبير هو الذي يريكم آياته، عن أبي علي.

وقيل: من هذه صفته يريكم آياته، وهو رفيع الدرجات.

وقيل: بقوله: ﴿غَافِرِ ٱلذَّنْبِ﴾، ﴿رَفِيعُ ٱلدَّرَجَنتِ﴾، عن أبي مسلم.

وقيل: بقوله: ﴿ٱلْعَلِيِّ ٱلْكَبِيرِ﴾.

وقيل: لما ذكر حال الفريقين ذكر الدرجات.

⁽١) ذكر: ذكرهم، ت.

⁽٢) جملته: جملتهم، ت.

وقيل: لما حث على العبادة والإخلاص رغَّبهم بذكر الدرجات.

ومتى قيل: كيف اتصال قوله: ﴿ يُلْقِى ٱلرُّوحَ ﴾ ؟

قلنا: يتصل بقوله: ﴿ رَفِيعُ ٱلدَّرَجَاتِ ﴾ وذلك أن يوحي إلى من يشاء. وقيل: يتصل بقوله: ﴿ رَفِيعُ ٱلدَّرَجَاتِ ﴾ ، ﴿ وَهَمَّتَ كُلُّ أُمَّةٍ بِرَسُولِهِمْ ﴾.

🏶 المعنى

ثم بين اعترافهم، فقال سبحانه: "قَالُوا" يعني: الكفار "رَبَّنَا أَمَتَنَا الْنُتَيْنِ [وَأَحْيَيْتَنَا الْنُتَيْنِ]" قيل: الموتة الأولى حيث كانوا نطفًا فأحياهم في الدنيا، ثم أماتهم الموتة الثانية، ثم أحياهم للبعث، فهما حياتان وموتتان، ونظيره: "كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللّهِ وَكُنتُمُ أَمْوَتَا فَأَحْيَكُمُ البعث، فهما حياتان وموتتان، ونظيره: "كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللّهِ وَكُنتُمُ أَمْوَتَا فَأَحْيَكُمُ البعث، والبقرة: ٢٨]، عن ابن عباس، وقتادة والضحاك، وأبي مسلم. وقيل: الإماتة الأولى في الدنيا بعد الحياة، والثانية في القبر، والثانية في الحشر، عن السدي. وقيل: الحياة الأولى في الدنيا، والثانية والثانية في القبر، ولم يُرِدُ الحياة يوم القيامة، والموتة الأولى في الدنيا، والثانية في القبر، عن أبي علي. "فَاعْتَرَفْنَا" أي: أقررنا "بِذُنُوبِنَا" من الكفر والمعاصي "فَهَلْ إلَى في الكلام خُرُوجِ [مِنْ سَبِيلِ]" وقيل: هل سبيل إلى الخروج لنصلح أعمالنا؟ "ذَلِكُمْ" في الكلام حذف، يدل على المنطوق به، كأنه قيل: أُجِيبوا بأن لا سبيل إلى الخروج؛ بل مخلدون فيها.

ثم بَيَّنَ علة الخلود، فقال سبحانه: «ذَلِكُمْ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ» وأنكرتم أن يكون وحده إلهًا، وقلتم: أجعل الآلهة إلها واحدًا، «وَإِنْ يُشْرَكْ بِهِ تُؤْمِنُوا» أي: تصدقوا المشرك^(۲) في شركه، وقيل: وإن يشرك به بعد الرد إلى الدنيا لو كان كنتم تُصَدِّقون المشرك، لذلك ذكره بلفظ المستقبل «فَالْحُكْمُ لِلَّهِ» تعالى، يعني (٣): في إنزال كل أحد الموضع الذي استحقه بعمله، وقيل: في إدامة العذاب ومنع الرجوع، و«الْعَلِيّ» القادر على ما يشاء «الْكَبِيرِ» العظيم الشأن.

⁽١) وكنتم أمواتا فأحياكم: _ ، ك.

⁽٢) المشرك: المشركين، ت.

⁽٣) يعنى: +، ك.

ثم بَيَّنَ ذلك، فقال سبحانه: «هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ آيَاتِهِ» أي: حججه وبيناته الدالة على توحيده وعدله، ومنها الذي يتضمن ـ مع كونه حجة ـ نعمًا عليكم أنه ينزل لكم من السماء رزقًا؛ يعني: المطر الذي هو سبب الرزق، وقيل: ينزل عليكم الرزق مع كفركم، فلم تتفكروا فيه ولم تشكروه «وَمَا يَتَذَكَّرُ» أي: لا يتفكر في أدلته «إلاًّ مَنْ يُنِيبُ» قيل: يُقْبِلُ على طاعة الله، عن السدي. أي: يرجع إليه بالتوبة والإخلاص، وقيل: يرجع إلى نفسه ويتفكر فيها وفي سائر آياته، فيعلم أن له صانعًا ومدبرًا «فَادْعُوا اللَّهَ» ولا تسألوا بهم أيها المؤمنون «مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ» أي: الطاعة والعبادة، وقيل: لا تتركوا العبادة مخافة المشركين، عن أبي على. فإنه لا يرضى بذلك «وَلَوْ كُرهَ الْكَافِرُونَ» قيل^(١): لو كره الكفار من أقاربكم، عن أبي مسلم. «رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ» قيل: طبقات الثواب للأنبياء والمؤمنين في الجنة، وقيل: رافع السموات وهو (٢) فوق كل شيء [وليس فوقه شيء، وكل شيء] مقدر، عن ابن عباس. وقيل: رافع لمن يشاء من عباده، فإن جعلت (رفيع) من صفة الله تعالى، فمعناه: رافع الدرجات «كقدير وقادر»، وإن جعلته من صفة الثواب فهو تنبيه على عظم شأنه، فهو رفيع «ذُو الْعَرْش» أي: خالقه ومالكه، وقيل: العرش: الملك أي: ذو الملك، عن أبي مسلم. وقيل: أراد السماء وبناءها «يُلْقِي الرُّوحَ» أي: ينزل الوحى، عن قتادة، والضحاك. وسماه (٣) روحًا؛ لأنه الذي به يحيا^(٤)، وقيل: هو القرآن، وقيل: هو كل كتاب أنزله على نبى من أنبيائه «مِنْ أَمْرِهِ» قيل: من قوله، وقيل: بأمره «عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ» ممن يعلم أنه يصلح لذلك «لِيُنْذِرَ» أي: يخوف «يَوْمَ التَّلَاقِ» يعني: القيامة، وسمي بذلك قيل: لأنه يلتقى [فيه] الأولون والآخرون، عن أبي على. وقيل: يلتقي أهل السماء وأهل الأرض، عن قتادة، والسدي، وابن زيد. وقيل: يلتقى المرء عمله، وقيل: يوم يلتقى الخلق والخالق، عن ابن عباس؛ يعنى: أنه يحكم بينهم. وقيل: يلتقى الظالم

⁽١) قيل: وقيل، ك.

⁽۲) وهو: وهن، ت، ك.

⁽٣) وسماه: +، ك.

⁽٤) يحيا: +، ك.

والمظلوم والخصوم، عن ميمون بن مهران. وقيل: يلتقي كل عابد مع معبوده، وقيل: يلتقي الملائكة والإنس، وقيل: يلتقي المؤمن مع البشارة والإكرام، والكافر مع الهوان والعذاب، وقيل: يلتقي كل واحد مع قرينه، وقيل: الكل مراد؛ لأن الالتقاء يحصل في جميع ذلك «يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ» قيل: يصيرون ظاهرين للخروج من القبور ولا يستترون بشيء، وقيل: يبرز بعضهم لبعض، فلا يخفى [عن] أحد حال آخر؛ لأنه يكشف ما كان مستورًا «لا يَخفَى عَلَى اللّهِ مِنْهُمْ شَيْءً» من أعمالهم وأحوالهم، سِرِّهم وجهرهم، وقيل: لا يخفى عليه من أحوالهم شيء؛ لذلك صح أن يجمع أجزاءهم ويحييهم. وقيل: لا يخفى عليه أحد؛ بل يحييهم جميعًا، ويبعثهم، عن أبي علي.

ومتى قيل: لم قال: «منهم» وهو لا يخفى عليه شيء منهم ومن غيرهم؟ قلنا: فيه وجهان:

أولهما: أن (مِنْ) للتبيين، لا للتخصيص.

وثانيهما: يعني: يجازيهم، ولا يخفى عليه شيء منهم، فخص لتخصيص الجزاء.

«لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ» يعني: يوم القيامة يقول ذلك عند الجزاء (١)، وقيل: يقولها بعد فناء الخلق، وهذا غير صحيح (٢)؛ لأنه ليس ثَمَّ مُخَاطَبٌ فيكون لغوًا، ولأنه قال: ﴿يَوْمَهُم بَدِرُونَ أَنْهُ قال: ﴿يَنِ الْمُلْكُ ﴾ فما قالوه خلاف الظاهر.

ومتى قيل: لم قال: ﴿ لِّمَنِ ٱلْمُلُّكُ ٱلْيُؤُمِّ ﴾ وهو مالك في الدنيا والآخرة؟

قيل: لأنه [في الدنيا] يملك غيره، وثُمَّ لا حكم لأحد.

ومتى قيل: أليس ثُمَّ مَلَّكَ الأنبياء (٣) والمؤمنين الملك العظيم؟

قلنا: المراد يوم القيامة قبل (٤) تمليك أهل الجنة، ولأنه لا يستحق إطلاق اسم ملك إلا له؛ لأنهم مملوكون.

⁽١) الجزاء: الحشر، ك.

⁽٢) وهذا غير صحيح: وهذا لا شيء، ك.

⁽٣) الأنبياء: للأنبياء، ك.

⁽٤) قبل: قيل، ت، ك. والصواب ما أثبتناه من مجمع البيان في تفسير القرآن م٥/ج٢٤/١٨٨.

«لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ» قيل: لما قَرَّرَهم (١) أقر المؤمن والكافر بأنه لله الواحد القهار، وقيل: بل أجاب هو نفسه والخلق سكوت، لا يؤذن لهم في الكلام، عن الحسن. وقيل: معناه: الملك يومئذ لله، فورد على وجه السؤال والجواب للتأكيد وزيادة البيان، عن أبي مسلم. والقادر على ما يشاء قهرهم بالموت والبعث، وقيل: المؤمن يلتذ بالاعتراف به، والكافر يقول على وجه التحسر والصغر، عن أبي علي.

🕸 الأحكام

يدل قوله: ﴿رَبُّنَا أَمَتَنَا﴾ على صحة ما نقوله في عذاب القبر، وإطلاق اسم الموت على النطفة مجاز، فَحَمْلُ الكلام على حقيقته أولى.

ومتى قيل: فالإحياء يجب أن يكون ثلاثًا؟

قلنا: إثبات حياتين لا يمنع إثبات ثالثة.

ومتى قيل: فمتى يكون عذاب القبر؟

قلنا: اختلفوا فيه، فمنهم من قال: أول ما يدفن، وقيل: ما بين النفختين، وأما مشايخنا فيقولون: نقطع بكونه، وأما وقته فلا نقطع، فيجوز أن يتقدم ويتأخر.

ومتى قيل: كيف يصح، ولو نبش القبر رُئِيَ الميت بحاله؟!

قلنا: يجوز أن يعيده إلى تلك الحالة، ويجوز أن يعذب مَنْ عَلِمَ أن قبره ينبش بعد النبش.

ومتى قيل: هلا قلتم: إن الميت يعذب أو الروح؟

قلنا: أما الميت فيستحيل أن يتألم، وأما الروح فهو النفس، وليس هو المكلف.

ومتى قيل: فما الفائدة فيه؟

قلنا: الله أعلم بوجه المصلحة، ويجوز أن يكون لطفًا للملائكة، والخبر عنه لطفًا لنا، فأما الميت فيستحيل أن يكون لطفًا له (٢) لانقطاع التكليف.

⁽١) قررهم: قرنهم، ت، ك.

⁽٢) له: _، ك.

ومتى قيل: فهل يعاد عاقلاً؟

قلنا: لا بد أن يحييه الله تعالى، ويجعله عاقلاً؛ ليعلم أنه يعذب جزاء.

ومتى قيل: فمن يُعَذَّبُ؟

قلنا: المستحق للعذاب، فأما المؤمن يثاب ولا يعذب.

ومتى قيل: فما تقولون في السؤال، وفي قصة منكر ونكير؟

قلنا: أما السؤال نقطع^(۱) به، فأما منكر ونكير فيجوز^(۲) ذلك؛ لورود الخبر به وإن لم يظهر كظهور عذاب القبر.

ويدل قوله: ﴿ يُرِيكُمُ ءَايَتِهِ ﴾ أنه نصب الأدلة ليتفكر فيها، فيدل على وجوب النظر وفساد التقليد، وأن المعارف غير ضرورية.

ويدل قوله: ﴿ مُخْلِصِينَ ﴾ على وجوب الإخلاص.

ويدل قوله: ﴿رَفِيعُ ٱلدَّرَكَتِ﴾ على عظيم ما يستحقه أهل الجنة، وفيه ترغيب في الطاعات.

ويدل قوله: ﴿ لِمَنِ ٱلْمُلُكُ ﴾ أن جميع الخلق ينقادون ويعترفون، ويزول ملك كل أحد.

قوله تعالى:

﴿ ٱلْيَوْمَ تَجُنَرَىٰ كُلُّ نَفْسِ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ ٱلْيُوْمَ إِنَ ٱللَّهَ سَرِيعُ ٱلْحِسَابِ ﴿ وَأَنذِرَهُمْ يَوْمَ ٱلْكُوْمَ إِنَ ٱللَّهَ مَرِيعُ ٱلْحِسَابِ ﴿ وَأَنذِرَهُمْ يَوْمَ ٱلْآزِفَةِ إِذِ ٱلْقُلُوبُ لَدَى ٱلْحَنَاجِرِ كَظِمِينَ مَا لِلظّلِمِينَ مِنْ جَمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ ﴿ فَيَ يَعْلَمُ خَآبِنَةَ ٱلْأَعْيُنِ وَمَا تُحْفِى ٱلصَّدُورُ ﴿ وَاللَّهُ يَقْضِى بِٱلْحَقِّ وَٱلَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ لَا يَقْضُونَ بِشَيْءً ٱللَّهَ هُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْبَصِيرُ ﴿ وَإِلَّا اللَّهُ اللَّهُ هُو ٱلسَّمِيعُ ٱلْبَصِيرُ ﴿ إِنَّ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّالَةُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللْعُلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ الللَّهُ اللللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ الللَّهُ الللّه

⁽١) نقطع: قطع، ت، ك.

⁽٢) فيجوز: يجوز؛ ت، ك.

🕸 القراءة

قرأ ابن عامر ونافع: «الذين تَدْعُونَ» بالتاء على الخطاب، والباقون بالياء.

🕸 اللغة

الآزفة: الدانية، أَزِفَ الأمر: إذا دنا، يَأْزَفُ^(١) أَزَفًا، ومنه: ﴿أَزِفَ الْآزِفَةُ﴾ [النجم: ٥٠] أي: دنيت القيامة، وسميت آزفة لدنوها.

والكاظم: الممسك على ما في قلبه، يقال: كظم غيظه: إذا تجرعه، وأصل الكظم للبعير على جِرَّتِهِ يرددها في حلقه.

والحميم: القريب، يقال: حم الشيء: إذا قرب.

والقضاء: فَصْلُ الأمرِ والحُكْمِ.

🕸 الإعراب

﴿ كَظِمِينَ ﴾ قيل: نصب على الحال، أي: في حال الكظم، وقيل: على القطع، قال الزجاج: تقديره: قلوب الظالمين عند الجمع كاظمين.

🕸 المعنى

ثم وصف تعالى ذلك اليوم، فقال سبحانه: «الْيَوْمُ (٢)» يعني: يوم القيامة «تُجْزَى» (٣) أي: تكافأ «كُلُّ نَفْسِ بِمَا كَسَبَتْ» بما عملت من خير أو شر «لاَ ظُلْمَ الْيَوْمَ» بنقصان ثواب مستحق أو زيادة عقوبة غير مستحقة «إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ» لا يؤخر الثواب والعقاب، وقيل: لا يشغله حساب أحد عن حساب آخر.

ومتى قيل: كيف يحاسب ويسائل؟

قلنا: يحدث كلامًا مع كل أحد في محل يضطره إلى أنه كلامه تعالى، وقيل: يأمر الملائكة بأن تحاسب وتسائل.

⁽١) يأزف: ويأزف، ك.

⁽٢) اليوم: اليوم تجزى، ت.

⁽٣) تجزی: تجازی، ت.

«وَأَنْذِرْهُمْ» أي: خَوِّفهم «يَوْمَ الآزِفَةِ» أي: الدانية، قيل: هو يوم القيامة؛ لأن كلَّ آتٍ قريبٌ، وقيل: يوم دُنُوِّ المجازاة، وقيل: هو اليوم الذي يقرب فيه الموت، وتبلغ الأرواح إلى الصدور والحناجر، عن أبي مسلم. «إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ» قيل: من الخوف والاضطراب زالت وشخصت(١) عن صدورهم فتعلقت بحلوقهم، فلا هي تعود إلى أماكنها، ولا تخرج فيموتوا أو يستريحوا. وقيل: هو عند الموت وخروج أرواحهم، فهم كاظمون لها أي: القلوب والنفوس أي: ممسكها، عن أبي مسلم. وقيل: هو تشبيه وتَوَسُّعٌ، أي: لو زال القلب عن موضعه لخوف لزال ذلك اليوم. «كَاظِمِينَ» ساكتين على امتلائهم غيظًا وغمًّا «مَا لِلظَّالِمِينَ» يومئذ «مِنْ حَمِيم» قريب وصديق «وَلاَ شَفِيع يُطَاعُ» أي: يجاب فيطاع، مجازٌ وتَوَسُّعٌ. وقيل: ليس لهم شفيع يدفع عنهم العذاب، عن أبي علي. وقيل: يرفع عنهم الموت، عن أبي مسلم. "يَعْلَمُ خَائِنَةَ الأَعْيُنِ " قيل: فيه تقديم وتأخير (٢)، أي: يعلم الأعين الخائنة، عن المؤرج. وقيل: الخائنة والخيانة بمعنى، أي: خيانة الأعين، وقيل: هو مسارقة النظر إلى المرأة، عن ابن عباس. وقيل: نظر الأعين إلى ما نهى الله تعالى (٣) عنه، عن مجاهد، وقتادة. «وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ» أي: يعلم سرائر الصدور «وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ» أي: يحكم بين عباده بالحق، وقيل: يخبر عباده بما يكون بعد الموت لهم، عن أبي مسلم. "وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ» أي^(٤): من دون الله «لاَ يَقْضُونَ بشَئءِ» قيل: الأصنام لا يحكمون، ولا يخبرون؛ لأنها جماد «إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ» يسمع المسموعات، ويرى المرئيات.

🕸 الأحكام

يدل قوله تعالى: ﴿ تُحَرَّئُ كُلُّ نَفْسٍ ﴾ على أنه يجازى كل أحد بفعله، ولا يؤخذ بذنب غيره.

⁽١) وشخصت: وشحطت، ت.

⁽۲) وتأخير: وتأخر، ك.

⁽٣) تعالى: ـ، ك.

٤) من دونه أي: _ ، ك.

وتدل أنه لا ظلم في ذلك اليوم.

وتدل على أنه قادر على ما لو فعله كان ظلمًا، فيبطل مذهب المجبرة في خلق الأفعال، وفي أفعال المشركين، وفي أنه لا يقدر على الظلم، وأيّ ظلم أعظم من أن يخلق الكفر في واحد، ثم يعذبه أبد الأبد لمكان ما خلقه وأراده (١).

ويدل قوله: ﴿مَا لِلطَّالِمِينَ (٢) ﴾ على صحة قولنا (٣): إنه لا شفيع لأهل الكبائر. ويدل آخر الآية أنه يقضى بالحق، وكل باطل ليس من قضائه.

وتدل على صحة الحجاج في الدين، وأنه لا يستحق العبادة جَمادٌ لا يضر، ولا ينفع.

قوله تعالى:

⁽١) خلقه واراده: خلقت وأردت، ت، ك.

⁽٢) قوله: ما للظالمين: -، ك.

⁽٣) قولنا: قولنا (ما للظالمين)، ك.

🕸 القراءة

قرأ ابن عامر وحده: «كَانُوا هُمْ أَشَدُ مِنكُم» بالكاف، وكذلك في مصاحف الشام على الخطاب، وقرأ الباقون بالهاء كذلك هي (١) في مصاحفهم.

وقرأ أبو جعفر ونافع وأبو عمرو (٢) «أَنْ يُبَدَّلُ دينَكُمْ وَأَنْ» بغير ألف قبل الواو و "يُظْهِرَ» بضم الياء وكسر الهاء «الفساد» بالرفع على إضافة الظهور إليه. وقرأ يعقوب وحفص عن عاصم: «أو» بألف قبل الواو «يُظْهِرَ» بضم الياء وكسر الهاء «الفَسَاد» بالنصب. وقرأ حمزة والكسائي وأبو بكر عن عاصم «أو» بالألف «يَظْهَرَ» بفتح الياء والهاء «الفَسادُ» بالرفع.

وقرأ: «عذت» بإدغام الذال في التاء أبو جعفر ونافع وأبو عمرو وحمزة والكسائي، وقرأ الباقون بالإظهار (٣).

الغة الغة

الوقاية: المنع والحفظ، وَقَى يَقِي وقاية، فهو واقٍ.

والقوة والقدرة بمعنى، وتستعمل بمعنى الصلابة، و[حبل قوي، أي]^(٤): صلب، [وأصله من]^(٥) قَوى الحبل، وهو شدة الفتل.

🕏 الإعراب

(فرعون وهامان وقارون) أسماء معرفة أعجمي لا^(٦) تنصرف.

⁽۱) هي: +، ك.

⁽٢) وأبو عمرو: أبو عمر، ت.

⁽٣) بالإظهار: للإظهار، ت.

⁽٤) ما بين المعكوفين في ت، ك. وأمر. وما أثبتناه من: التبيان في تفسير القرآن للطوسي: ٩/ ٦٥.

⁽٥) ما بين المعكوفين زيادة من: التبيان في تفسير القرآن؛ للطوسي: ٩ / ٦٥.

⁽٢) لا: فلا، ك.

🏶 المعنى

ثم زاد في الإنذار، فقال سبحانه: «أَوَ لَمْ يَسِيرُوا فِي الأَرْضِ فَيَنظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ كَانُوا مِنْ قَبْلِهِمْ» من كفار الأمم «كَانُوا هُمْ أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً» في أنفسهم «وَآثَارًا فِي الأَرْضِ» وهو ما بقي من أبنيتهم العجيبة، وقيل: آثارًا في الأرض أي: ذهابًا بالطلب في الدنيا فلم ينفعهم ذلك حتى أُخِذوا «فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ» أي: أهلكهم «بِذُنُوبِهِمْ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ» أي: من عذابه «مِنْ وَاقِ» يقيهم، ويدفع العذاب عنهم، عن قتادة.

ثم بَيَّنَ العلة في إهلاكهم، فقال سبحانه: «ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ» بالحجج (١) والمعجزات «فَكَفَرُوا فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ» أي: أهلكهم عقوبة على كفرهم «إِنَّهُ قَوِيٌّ» أي: قادر على الانتقام منهم «شَدِيدُ الْعِقَابِ».

"وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا" أي: بحججنا (٢) "وَسُلْطَانِ مُبِينِ" حجة ظاهرة. قيل: الآيات والسلطان شيء واحد، وذكرها تأكيدًا لاختلاف المعنى، فكأنه ذكر الحجة، وذكر أنه بها يتسلط (٣) عليهم، وقيل: الآيات حجج التوحيد والعدل، والسلطان: المعجزات التي بها ظهرت نبوته، وقهر فرعون وقومه "إلَى فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَقَارُونَ فَقَالُوا سَاحِرٌ كَذَّابٌ كَاذَب (٤) فيما يدعي ويدعو إليه "فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ مِنْ عِنْدِنَا" فَقَالُوا سَاحِرٌ كَذَّابٌ كَاذَب (٤) فيما يدعي ويدعو إليه "فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ مِنْ عِنْدِنَا" قَلَلُوا الله على نبوته، وقيل: بالدين الحق "قَالُوا اقْتُلُوا أَبْنَاءَ الَّذِينَ آمَنُوا قيل: بالدين الحق "قَالُوا اقْتُلُوا أَبْنَاءَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ وَاسْتَحْيُوا نِسَاءَهُمْ "قيل (٥): أمر فرعون بقتل الأبناء مرتين: مرة قبل بعثة موسى خوفًا على ملكه حين أُنْذِرَ به، ومرة بعد البعثة لئلا (٢) يتقوى بهم، وليتفرقوا عنه، وقيل: عقوبة لهم، قال قتادة: كان فرعون أمسك عن قتل الولدان، فلما بعث موسى وقيل: عقوبة لهم، قال قتادة: كان فرعون أمسك عن قتل الولدان، فلما بعث موسى

⁽١) بالحجج: الحجج، ت.

⁽۲) بحججنا: حججنا، ت.

⁽٣) بها يتسلط: أنها تتسلط، ت.

⁽٤) من هنا بداية المقابلة على النسخة د.

⁽٥) قيل: يدل، ت، ك.

⁽٦) لئلا: للا، ت، ك.

أعاد القتل عليهم، وأما استحياء النساء قيل: للمهنة، وقيل: قتلوا الأبناء واستحيوا النساء؛ ليصدهم بذلك عن اتباعه ومظاهرته، «وَمَا كَيْدُ الْكَافِرِينَ» أي: مكرهم وتدبيرهم في استبقاء ملكه، وانقطاع القوم وتوهين أمره «إِلاَّ فِي ضَلاَكِ» قيل: في هلاك، وقيل: في ذهاب عن الصواب.

ولما أحس فرعون بزوال ملكه على يده هَمَّ بقتله، فقال لِمَلَئِهِ: "وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَى وَلْيَدْعُ رَبَّهُ" الذي يزعم أنه أرسله لينصره عليَّ ويمنعه مني، وهذا إن قاله اعتقادًا فهو جهل عظيم، حيث لم يعلم أنه تعالى قادر على ما يشاء، وإن قاله عنادًا حفظًا على مملكته فهو شديد الجرأة على ربه "إنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الأَرْضِ الْفَسَادَ" يعني: يُغَيِّر دينكم الذي أنتم عليه من عبادة فرعون والأصنام، إلى عبادة الله، وظهوره الفساد قيل: أراد يظهر دينه، ويعمل بعبادة الله، عن قتادة. وقيل: يظهر الحرب بين الفريقين، فيحارب موسى بمن آمن فتخرب البلاد، وتضطرب (١) العباد. وقيل: أراد بالأرض أرض مصر، عن أبي مسلم، وقيل: أراد جنس الأرض. فلما بلغ موسى ذلك قال "إنِّي عُذْتُ" أي: اعتصمت "بِرَبِي أراد جنس الأرض. فلما بلغ موسى ذلك قال "إنِّي عُذْتُ" أي: اعتصمت "بِرَبِي فعل القبيح، والمتكبر الذي ينكر البعث لا يبالي ما يفعل.

🕸 الأحكام

تدل الآيات على زجر عظيم، ووجوب التفكر في الأمم الماضية، وكيف أُخِذُوا لما كفروا، وفيه تسلية للنبي ﷺ في تكذيبهم إياه، ووعيد لقومه.

وتدل على أن رؤساء الباطل يموِّهون، فلا ينبغي للعاقل أن يشتغل بالتقليد، ويجب أن ينظر ليعلم الحق فيتبعه.

وتدل على وجوب الاستعاذة بالله عند المهمات.

ويدل قوله: «ذروني» أنه كان في قومه مَنْ ينهاه مِنْ قتله خوفًا على فرعون أن يهلك على يد موسى، عن أبي على.

⁽١) وتضطرب: تضطرب، ك.

وتدل استعادة موسى أن التكبر فعل العبد، ليس بخلق الله؛ إذ لو كان خلقًا لكان يجب أن يستعيذ منه.

قوله تعالى:

﴿ وَقَالَ رَجُلُ مُّؤُمِنُ مِّنَ الِ فِرْعَوْنَ يَكُنُهُ إِيمَنَهُ اَنَقَتُلُونَ رَجُلًا أَن يَقُولَ رَقِي اللّهُ وَقَدْ جَاءَكُم بِالْبَيِسَتِ مِن رَبِّكُمْ وَإِن يَكُ كَذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ وَإِن يَكُ صَادِقًا يُصِبُكُم بَعْضُ الَّذِى يَعِدُكُمْ إِنَّ اللّهَ لَا يَهْدِى مَنْ هُو مُسْرِفُ كَذَّابُ ﴿ يَا يَعَوْمِ لَكُمُ الْمُلْكُ الْيُومَ بَعْضُ الّذِى يَعِدُكُمْ إِنَّ اللّهَ لَا يَهْدِى مَنْ هُو مُسْرِفُ كَذَّابُ ﴿ يَا يَعَوْمِ لَكُمُ الْمُلْكُ الْيُومَ طَلَيْهِ بِنَ فِي اللّهَ مِنْ اللّهِ إِن جَآءَنَا قَالَ فِرْعَوْنُ مَا أُرِيكُمْ إِلّا مَا أَرَى طَلَيْهِ مِن فِي اللّهَ مِن يَنْ مُرنَا مِن بَأْسِ اللّهِ إِن جَآءَنَا قَالَ فِرْعَوْنُ مَا أُرِيكُمْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ مَن اللّهِ عَلَى اللّهُ مِن اللّهِ مِن عَلَيْكُم مِنْ اللّهِ مِن عَاصِمْ وَمَا اللّهُ مَن اللّهِ مِن عَاصِمْ وَمَن اللّهِ مِن عَاصِمْ وَمَن اللّهِ مِن اللّهِ مِن عَاصِمْ وَمَن اللّهِ مِن عَاصِمْ وَمَن اللّهُ مِن اللّهِ مِن عَاصِمْ وَمَن اللّهِ مِن عَاصِمْ وَمَن اللّهِ مِن اللّهِ مِن عَاصِمْ وَمَن اللّهِ مِن عَاصِمْ وَمَن اللّهُ مَن اللّهِ مِن عَاصِمْ وَمَن اللّهِ مِن عَاصِمْ وَمَن اللّهُ مَن اللّهِ مِن عَاصِمْ وَمَن اللّهِ مِن اللّهِ مِن عَاصِمْ وَمَن اللّهُ مَا اللّهُ مَا اللّهُ مَا اللّهُ مَن اللّهِ مِن عَاصِمْ وَمَن اللّهُ مَن اللّهِ مِن عَاصِمْ وَمَا اللّهُ مَن اللّهِ مِن عَاصِمْ وَمَا اللّهُ مَن اللّهِ مِن عَاصِمْ وَمَن اللّهِ مِن عَاصِمْ وَمَن اللّهُ مِن اللّهُ مَن اللّهُ مِن اللّهُ مَا لَوْ مَا مُنْ اللّهُ مَن اللّهُ مَا الللّهُ مَن اللّهُ مَن اللّهُ مَن اللّهُ مَن اللّهُ مَن اللّهُ مِن اللّهُ مَا الللّهُ مَن اللّهُ مَن اللّهُ مَا لَكُمْ مَن اللّهُ مَن اللّهِ مِن اللّهُ مَن اللّهُ مَن اللّهُ مَن اللّهُ مَن اللّهُ مَن اللّهُ مَا لَكُمْ مِن اللّهُ مَا لَكُمْ مَن اللّهُ مَن اللّهُ مَن اللّهُ مَا لَكُمْ مَن اللّهُ مَا لَكُمْ مِن اللّهُ مَا لَكُمْ مَا لَكُمْ مَن اللّهُ مِنْ اللّهُ مَا لَكُمْ مَن اللّهُ مِن اللّهُ مَا لَكُمْ مَا لَكُمْ اللّهُ مَا لَكُمْ مَا لَكُمْ مَا لَكُمْ مَا لَلْهُ مُنْ الللّهُ مَا لَا مُنْ اللّهُ مَا لَهُ مَا

🕸 القراءة

قراءة العامة (١): «[التّناد]» بالتخفيف من النداء، من قوله: ﴿ يَوْمَ يُنَادِ ٱلْمُنَادِ ﴾ [ق: ٤١] وينادي بعضهم بعضًا. وقرأ الحسن كذلك، إلا أنه أثبت الياء على الأصل. وقرأ ابن عباس والضحاك بتشديد الدال، وهو «تفاعل» مِنَ نَدَّ البعير: إذا شرد، يقال: نَدَّ البعير، وند الإنسان (٢)، والمعنى: يوم الفرار والهرب، وذلك إذا عاينوا (٣) العذاب هربوا في الأرض وندوا (٤) كما تَنِدُّ الإبل: إذا شردت على أربابها، قال الضحاك: وذلك إذا سمعوا زفير النار ندّوا هِرَابًا، فلا يأتون قطرًا من الأقطار إلا وجدوا ملائكة

⁽١) قراءة العامة: قرأ عاصم قراءة العامة، د.

⁽٢) الإنسان: +، ت، ك.

⁽٣) عاينوا: تعاينوا، د.

⁽٤) هربوا في الأرض وندّوا: «هربوا وندّوا في الأرض»، ت، ك.

صفوفًا، فيرجعون إلى المكان الذي كانوا فيه، وذلك نحو قوله: ﴿إِنِ اَسْتَطَعْتُمْ أَن تَنفُذُواْ مِنْ أَقْطَارِ السَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ فَٱنفُذُواً لَا نَنفُذُونَ إِلَّا بِسُلطَنِ (١)﴾ [الرحمن: ٣٣]، وقوله: ﴿وَٱلْمَلَكُ عَلَىٰ أَرْجَآ إِنهَا ﴾ [الحاقة: ١٧].

🕸 اللغة

الإسراف: مجاوزة الحد في العصيان.

والظهور: الغلبة، ومنه: ﴿فَأَصْبَحُواْ ظَهِرِينَ﴾ [الصف: ١٤].

والبأس: الشدة، ومنه: البأساء، ومنه (٢): البؤس: شدة الفقر، ورجل بئيس: شديد، وعذاب بئيس، وبَؤُسَ يَبْؤُسُ بأسًا: إذا اشتد، وبَئِسَ يَبْأُس فهو بائس: إذا افتقر.

والدأب: العادة، دَأَبَ يَدْأَبُ دَأْبًا فهو دائب في عمله: إذا استمر فيه.

والتنادي: التداعي ونداء (٣) بعضهم بعضًا.

🏶 الإعراب

«اليوم» نصب (٤) على الظرف.

و «ظاهرين» نصب على الحال، وقيل: تم الكلام عند قوله: ﴿لَكُمُ ٱلْمُلُكُ ٱلْيَوْمَ﴾ ثم ابتدأ: ﴿ظُهِرِينَ﴾.

🕸 المعنى

ثم بَيَّنَ تعالى مقام مؤمن آل فرعون واعظًا لقومه، فقال سبحانه: «وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ» قيل: استشار فرعون في قتله، فأشاروا بقتله، فقام هو وأشار بالكف عنه وخوفهم قتله. وقيل: كان يكتم إيمانه، فلما جد الأمر لم يملك

⁽١) من أقطار السموات والأرض فانفذوا لا تنفذون إلا بسلطان: _ ، ت، ك.

⁽۲) البأساء، ومنه: +، ت، ك.

⁽٣) التداعي ونداء: وندا، ت، ك.

⁽٤) نصب: نصبت، ت، د.

نفسه، فقام بالأمر بالمعروف. واختلفوا في نسبه، فقيل: كان من قوم فرعون قبطيًا، عن الحسن. وقيل: ابن عم فرعون، عن السدي، ومقاتل. وقيل: كان آمن بموسى، وكتم (١) إيمانه خوفًا من فرعون، وهو الذي جاء من أقصى المدينة يسعى، وقيل: بل (٢) كان إسرائيليًا، وتقديره: وقال رجل مؤمن يكتم آل فرعون إيمانه، قال أبو مسلم: هذا خطأ، لا يقال: كتمت (٣) حديثي من فلان، وإنما يقال: كتمت فلانًا، ولا يقال: من (٤) آل فرعون مَنْ كان على دينه؛ لأن حقيقة (آل) يقع على ذي القرابة، كقوله: ﴿ وَاللّٰ وَعُونَ فِي الدين، كقولهم: آل فرعون. ثم يحتاج هذا التأويل إلى تقديم وتأخير.

واختلفوا في اسمه، فأكثر أهل العلم على أنه حِزْقِيل، عن ابن عباس وغيره. وقيل: خِوْبِيل، عن وهب. وقيل: حيول، عن ابن إسحاق. وقيل: حبيب. والأول أصح. «أَتَقْتُلُونَ رَجُلاً أَنْ يَقُولَ رَبِّي اللَّهُ» أي: لأجل أنه يقول في ذلك ويُوحد (٢) الله تقتلونه؟ وهذا استفهام والمراد الإنكار، يعني (٧): من قال هذا لا يستحق القتل لاسيما «وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ» أي: بالدلالة والمعجزات الدالة على صدقه فلا تقتلوه، «وَإِنْ يَكُ كَاذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ» لا يضركم ذلك «وَإِنْ يَكُ صَادِقًا» فيما يوعدكم به «يُصِبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ» من العذاب، قيل: ذكر البعض وأراد الكل على طريق المظاهرات في الحجاج، قال الشاعر:

قَدْ يُدْرِكُ الْمُتَأَنِّي بَعْضَ حَاجَتِهِ وَقَدْ يَكُونُ مَعَ (^) الْمُسْتَعْجِلِ الزَّلَلُ (٩)

⁽١) وكتم: يكتم، ت، ك.

⁽٢) بل: +، ت، ك.

⁽٣) كتمت: كتم، د.

⁽٤) من: _، ت، ك.

⁽٥) في د: النحاريين.

⁽٦) ويُوحّد: وتوحيد، د.

⁽۷) يعن*ي*: بمعنى، د.

⁽۸) مع: من، د.

⁽٩) البيت قائله: عمير بن شييم بن عمرو المعروف بـ «القطامي التغلبي». انظر: ديوان القطامي، طبعة ليدن، ١٩٠٢.

فذكر البعض وأراد الكل، وقيل: يصبكم بعض الذي يعدكم؛ لأنه يكفى ذلك لكم، وقيل: بعضه في الدنيا، وقيل: كان يتوعدهم أمورًا^(١) مختلفة؛ لكونهم^(٢) على أصناف من المعاصي، وقيل: ذكر البعض؛ لأنه ألطف كلام يتكلم به في مجالس الملوك «إِنَّ اللَّهَ لاَ يَهْدِي» قيل: إلى الجنة، وقيل: إلى خير. واختلفوا قيل: هو من كلام المؤمن، وقيل: بل من كلامه تعالى بعد تمام كلام المؤمن، عن أبي على. «مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ » قيل: مجاوز للحد في العصيان، وقيل: مشرك، وقيل: قتال، عن السدي. «كَذَّابٌ» على الله تعالى، «يَا قَوْم لَكُمُ الْمُلْكُ الْيَوْمَ ظَاهِرِينَ» غالبين على بني إسرائيل «فِي الأَرْضِ» قيل: أرض مصر «فَمَنْ يَنصُرُنَا مِنْ بَأْسِ اللَّهِ» من عذابه «إِنْ جَاءَنا " قيل: راعى حرمتهم، وحفظ الأدب، فقال: لكم الملك، ثم قال في العذاب: إن جاءنا، أضاف الملك إليهم والعذاب إلى نفسه، وهذا من ألطف الكلام فـ«قَالَ فِرْعَوْنُ» في جوابه: «مَا أُرِيكُمْ إِلاَّ مَا أَرَى» أي: ما أريكم من النصيحة إلا ما أرى ذلك بنفسي. وقيل: ما أعلمكم إلا ما أعلم، عن الضحاك؛ كقوله: ﴿ مِمَاۤ أَرَنكَ اللَّهُ ﴾ [النساء: ١٠٥]، وقيل: ما أريكم من قبل موسى إلا الصواب، أي: الصواب الذي أريكم في قتله فيه الخلاص عن موسى «وَمَا أَهْدِيكُمْ» أدلكم «إِلاَّ سَبِيلَ الرَّشَادِ» فأوهم (٣) أنه يدلهم على طريق خير «وَقَالَ الَّذِي آمَنَ» قيل: هو مؤمن آل فرعون؛ لأنه نسق الكلام، عن أكثر المفسرين، وهو الصحيح. وقيل: بل هو موسى؛ لأن الأول كان يكتم إيمانه، عن أبي علي، وليس بالظاهر؛ لأنه لا(٤) يجوز أن يذكر على وجه النصيحة، كقوله: ﴿ أَنْقَتْنُلُونَ رَجُلًا ﴾، ويجوز أنه أظهر الإيمان بعد ما كان يكتمه «إنَّى أَخَافُ عَلَيْكُمْ مِثْلَ يَوْمِ الْأَخْزَابِ» قيل: لما رأى إصرار فرعون وقومه حذرهم أن ينزل بهم ما نزل(٥) بالأمم. والأحزاب: الجماعات، وأراد الأمم التي أهلكوا. وقيل: حذرهم

⁽١) أمورا: بأمور، ت.

⁽٢) لكونهم: لأنهم كانوا، ت.

⁽٣) فأوهم: فأبهم، د.

⁽٤) لا: +، ت، ك.

⁽٥) نزل: ينزل، ت، ك.

عذاب الآخرة. واليوم يطلق على النعمة والمحنة، كأنه قيل: يوم إهلاكهم (١) «مِثْلَ وَأَبِ قَوْمٍ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ» قيل: مثل عادتهم، وقيل: مثل عادة الله فيهم «وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ» ممن أهلكوا بالعذاب «وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعِبَادِ» قيل: معناه: لو قتلتموه ظلمًا (٢) ظلمتموه، والله لا يريد الظلم؛ بل يريد العدل والنَّصَفَة، وقيل: لا يريد أن يظلمهم، وإنما أهلكوا بذنوبهم.

"وَيَا قَوْمِ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنَادِ" يعني: التنادي، وهو أن ينادي بعضهم بعضًا، وقيل: يوم ينادي بعض الظالمين بعضًا بالويل والثبور، فيقول: يا ويلنا ونحوه، وقيل: يوم ينادي أصحاب الجنَّةِ أَصْحابَ النَّارِ ﴿أَنَ قَدْ وَجَدْنَا﴾ [الأعراف: ٤٤] الآية، وينادي أصحاب النار أصحاب الجنة ﴿أَنَّ أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَآءِ﴾، عن الحسن، وقتادة، وابن زيد. وقيل: ﴿يَوْمَ نَدْعُوا حَكُلُّ أَنَاسٍ بِإِمَنِهِمِ أَنَّ وَالإسراء: ٢١]، وقيل: ينادي المؤمن: الملائكة بعقاب العصاة أن خذوهم، وهم يتولون مدبرين، وقيل: ينادي المؤمن: ﴿مَا أَنُهُ وَالْكِنَيْنَ لَرُ أُوتَ كِنْبِيمٌ ﴾ [الحاقة: ٢٥] وقيل: نادَى المعنة على الظالمين، وقيل: ينادون إلى المحشر، أي: يدعون، عن أبي مسلم. وقيل: ينادى عليهم بالسعادة والشقاوة. وقيل: الجميع مراد. «يَوْمَ تُولُونَ مُدْبِرِينَ» وقيل: فارين (كُ غير معجزين، عن مجاهد (٥). «مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِم» حافظ يحفظكم (٢) من عذاب الله «وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ» قيل: من يهلكه فلا هادي له يحفظكم (٢) من عذاب الله «وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ» قيل: من يهلكه فلا هادي له يحفظكم (٢) من عذاب الله «وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ» قيل: من يهلكه فلا هادي له يحفظكم (٢) من عذاب الله «وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ» قيل: من يهلكه فلا هادي له يحفظكم (٢) من عذاب الله «وَمَنْ يُضْلِلُ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ» قيل: من يهلكه فلا هادي له إلى طريق نجاته.

🕸 الأحكام

تدل الآيات على جواز كتمان الإيمان عند الخوف.

⁽١) إهلاكهم: هلاكهم، ت، ك.

⁽٢) ظلما: +، ت.

⁽٣) والكافر «يليتني لم أوت كتبيه»: +، ت، ك.

⁽٤) عن موقف. . . فارين: +، ت، ك.

⁽٥) في تفسير البيان: ٩/ ٧٥: وقال مجاهد: مارين غير موجودين ولا معجزين.

⁽٦) يحفظكم: يحفظ، د؛ يحفظه، ت.

وتدل على جواز الإظهار مع الخوف على النفس إذا كان فيه إعزاز الدين. وتدل على أن القتل يَعْظُمُ بدرجة المقتول.

وتدل على وجوب النصح بطريقة الاستظهار.

وتدل على أنه لا يريد الظلم، وإذا لم يُرِدْ ولم (١) يخلقه، فيبطل قول المجبرة في المخلوق.

قوله تعالى:

وَلَقَدْ جَآءَكُمْ يُوسُفُ مِن قَبْلُ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا زِلْتُمْ فِي شَكِّ مِّمَّا جَآءَكُم بِهِ حَتَىٰ إِذَا هَلَكَ قُلْتُمْ لَن يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ هُو مُسْرِفُ هَلَكَ قُلْتُمْ لَن يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ هُو مُسْرِفُ مُرْزَابُ اللَّهُ اللَّهُ مَنْ هُو مُسْرِفُ مُرْزَابُ اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ بِغَيْرِ سُلُطَنٍ أَتَنهُمُ كَبُر مَقْتًا عِندَ اللَّهِ وَعِندَ اللَّهِ مَا مَنكَبِرٍ جَبَّادٍ فَيَ اللَّهِ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّادٍ فَيَ اللَّهِ وَعِندَ اللَّهِ مَعَدَد اللَّهِ مَعَد اللَّهِ مَعَد اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّادٍ فَيْ

القراءة القراءة

قرأ ابن عامر، وأبو عمرو، وقتيبة عن الكسائي: (قَلْبِ) منونًا (متكبِّرِ) صفة القلب، [وباقون] (قَلْب) بغير تنوين على الإضافة، أضاف القلب إلى المتكبر، ويؤيد هذه (٢) الأقوال: ما روي عن ابن مسعود: (عَلَى قَلْب كُل مُتَكَبِّر جَبَّار).

اللغة 🕸

السَّرَفُ: مجاوزة الحد، وهو ضد القصد، والسَّرَفُ: الجهل، والسرف: الإِغْفال (٣)، يقال: أسرف فهو مسرف.

والارتياب: الشك، وأصله: الريب.

والمَقْتُ: أشد البغض.

⁽١) ولم: لم، ت، ك.

⁽٢) هذه: هذه د.

٣) الإغفال: الانجفال، ت، د، ك.

🕸 الإعراب

«مقتًا» نصب على التمييز.

🏶 المعنى

ثم زاد في الوعظ، فقال سبحانه: «وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ» يعنى: يوسف بن يعقوب «مِنْ قَبْلُ» أي: من قبل موسى، وقيل: من قبل المؤمن (١). وقيل: يجوز أن يكون فيهم من عُمِّر حتى لقي موسى، وكان لقي يوسف. وقيل: أتى آباءكم، وقيل: كان فرعون موسى هو فرعون يوسف عُمِّر إلى زمن موسى، عن وهب. وقيل: هو غيره، عن أكثر أهل العلم. «بالْبَيِّنَاتِ» بالحجج والمعجزات، قيل: شق القميص، ورؤيا الملك، وريح (٢) القميص، وصلاح بصر يعقوب، وإخباره أهل السجن بما يُفْعَلُ بهما (٣)، وبما يحمل إليهم «فَمَا زِلْتُمْ فِي شَكِّ مِمَّا جَاءَكُمْ بِهِ» أي: مما دعاكم إليه من الدين «حَتَّى إِذَا هَلَكَ قُلْتُمْ لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولاً» أَي: لَا يبعث الله (٤٠) رسولاً إلى (٥) دينه؛ بل يهمل الله الخلق عن الدعاء. وقيل: كانوا لا يقرون به، فلما هلك قالوا: كان يوسف رسولاً، ومات والله تعالى لا يبعث بعده رسولاً آخر. وقيل: قالوا تخلصنا منه، ولا يأتينا بعده رسول «كَذَلِكَ» الكاف للتشبيه، فتقتضى أمرًا تقدم من فعله حتى يشبه الآخر به، فقيل في ذلك: إنهم لما كذبوا الرسل خذلهم الله فضلوا، وتمادوا في الارتياب، كأنه يقول(٢): هكذا يكون خذلان الله للكافرين حتى يزدادوا ضلالاً إلى ضلالهم، عن أبي مسلم. وإنما يفعل ذلك لأن في معلومه أنه ليس لهم لطف، ولو كان لَفَعَلَ بهم. فقيل (٧): كذلك يعاقب الله (٨) كل كافر، ويضله عن طريق الجنة، عن أبي علي. وقد تقدم ذكر العقاب في قوله: ﴿يَوْمِ ٱلْأَخْزَابِ﴾ و﴿يَوْمَ

⁽١) المؤمن: المؤمنين، د.

⁽٢) ريح: +، ت، ك.

⁽٣) يفعل بهما: فعل المؤمنين، ت، د، ك.

⁽٤) الله: +، ك.

⁽٥) حتى إذا هلك. . . إلى: _ ، ت.

⁽٦) كأنه يقول: كما نقول، د.

⁽V) وقيل: فقيل، ت، د، ك.

⁽A) الله: +، ت، ك.

النّاادِ »، وفي قوله: «يُضِلُ اللّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ» قيل: كافر، وأصله: مجاوزة الحد في العصيان «مُرْتَابٌ» يشك في دينه «الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللّه» أي: يخاصمون في حججه «بِغَيْرِ سُلْطَانِ أَتَاهُمْ» أي: بغير حجة أتتهم في ذلك من الله «كَبُرَ مَقْتًا» أي: ذلك الجدال كبر: عظم «عِنْدَ اللّهِ وَعِنْدَ اللّذِينَ آمَنُوا» يعني: أنه يبغض تعالى ذلك الفعل بغضًا شديدًا «كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللّهُ» أي: هكذا يعاقب، والطبع علامة في القلب يتميز به الكافر من المؤمن «عَلَى كُلِّ قَلْبِ مُتَكَبِّرٍ» عن عبادة الله «جَبَّارٍ» قيل: قَتَّال، وقيل: المتجبر الذي يأنف من قبول الحق والخضوع لله تعالى.

﴿ الأحكام

تدل الآيات على قبح الجدال بالباطل، وحسنه في الدين.

وتدل على أنه تعالى (١) يبغض الجدال بالباطل، فيبطل قول المجبرة: إنه يحبه ويريده.

وتدل على أنه تعالى جعل في قلب الكافر(Y) سمة وعلامة، ولا يقال: إنه يمنع من الإيمان؛ لأنه بمنزلة الجبر أنه لا يؤمن، ولأنه قادر على الإيمان، ولأنه جعل الطبع عقوبة على الكفر، فدل(Y) أنه غير الكفر.

قوله تعالى:

وَقَالَ فِرْعُونُ يَهَمَنُ آبِنِ لِي صَرْعًا لَّعَلِيّ أَبْلُغُ ٱلْأَسْبَبَ إِنَّ أَسْبَبَ السَّمَوَتِ فَأَطَّلِعَ إِلَى إِلَهِ مُوسَى وَإِنِي لَأَظُنّهُ كَذِبًا وَكَذَلِكَ رُبِّنَ لِفِرْعَوْنَ سُوّهُ عَمَلِهِ فَأَطَّلِعَ إِلَى إِلَى اللّهِ مُوسَى وَإِنِي لَأَظُنّهُ كَذِبًا وَكَذَلِكَ رُبِّنَ لِفِرْعَوْنَ اللّهَ عَمَلِهِ وَصُدّ عَنِ ٱلسَّبِيلِ وَمَا كَيْدُ فِرْعَوْنَ إِلّا فِي تَبَابٍ إِنَّى وَقَالَ ٱلَّذِي ءَامَنَ يَنْقُومِ النَّيعُونِ آهَدِكُمْ سَبِيلَ ٱلرَّشَادِ إِنَّى يَقَوْمِ إِنَّمَا هَذِهِ ٱلْحَيَوٰةُ ٱلدُّئِهَا مَتَكُ كُونَ الْآئِفَ وَمَن عَمِلَ سَيِّتَةً فَلَا يُجْزَى إِلّا مِثْلَهَا وَمَن وَإِنَّ ٱلْآفِضَةُ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا وَمَن عَمِلَ سَيِّتَةً فَلَا يُجْزَى إِلَا مِثْلَها وَمَن عَمِلَ سَيِتَةً فَلَا يُجْزَى إِلَا مِثْلَها وَمَن عَمِلَ سَيِتَةً فَلَا يُجْزَى إِلّا مِثْلَها وَمَن عَمِلَ صَلِحًا مِن ذَكَرٍ أَوْ أَنْفُ وَهُو مُؤْمِثُ فَأُولَتِهِكَ يَدُخُلُونَ ٱلْمُنَة يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ فَيْ

⁽۱) تعالى: ـ، ت.

⁽٢) قلب الكافر: قلوب الكفار، ت، ك.

⁽٣) فدل: دل، ت، ك.

🕸 القراءة

قرأ حفص عن عاصم: «فَأَطَّلِعَ» بفتح العين على جواب «لعلي» وهي (١) قراءة حميد الأعرج، وأنشد الفراء لبعض العرب:

عَلَّ صُرُوف الدَّهْرِ أَوْ دُولاَتِها تُدِيلُنا (٢) اللَّمَّة مِنْ لَمَّاتِهَا (٣) فَتَسْتَرِيحَ النَّفْسُ مِنْ زَفْرَاتِهَا (٤)

بنصب الحاء على جواب التمني.

وقرأ الباقون بالرفع عطفًا على قوله: «أَبْلُغُ».

وقرأ عاصم وحمزة والكسائي: «وَصُدَّ» بضم الصاد على أن فرعون صَرَفَ: بغير صِرْفَةٍ: نَفْسَهُ أو غيره. الباقون: (صَدَّ) بفتح الصاد على أنه منع الناس عن الإيمان.

فأما (يدخلون) بضم الياء وفتح الخاء، وفتح الياء وضم الخاء ($^{(7)}$ قراءاتان $^{(7)}$ ، وقد تقدم ذكرهما $^{(V)}$.

🕸 اللغة

الصرح: البناء الظاهر الذي لا يخفى على عين الناظر وإن بَعُدَ، وهو من التصريح بالأمر، وهو ظاهر بأتم (^) إظهار.

والسبب: كل ما يتوصل به إلى الشيء يَبْعُدُ عنك، وجمعه: أسباب، يقال: الطريق^(٩) سبب، والحبل سبب. والفرق بين السبب والعلة أن السبب يوجب

⁽١) وهي: وهو، ت، د، ك.

⁽٢) تديلنا: يزيلننا، ت، د، ك.

⁽٣) لمّاتها: تماتها، د؛ ماتها، ت، ك.

⁽٤) انظر: اللسان (لمم)؛ الصحاح (لمم).

⁽٥) وفتح الياء وضم الخاء: وضم الخاء وفتح الياء، ت، ك.

⁽٦) قراءاتان: من اتل، ت.

⁽٧) ذكرهما: ذكرها، ك.

⁽٨) بأتم: مأتم، ت.

⁽٩) يقال الطريق: الطريق، ت.

الذوات، كالضرب يوجب الألم، والكون يوجب التأليف، والعلة توجب الصفات كالحركة توجب كونه متحركًا، وغير ذلك مما قيل فيه.

والاطلاع: هو الظهور على الشيء برؤيته من إشراف إلى انحدار، وقيل: الاطلاع والبلوغ بمعنى، ومنه: الطليعة.

وصد: أعرض، وصد غيره: صرفه، واقع وغير واقع، يقال: صَدَّهُ يَصُدُّهُ صَدًّا، وَأَصَدَّهُ يُصِدُّهُ مَدَّا،

والتباب: الهلاك بالانقطاع، ومنه: تَبًّا لهم، وقوله: ﴿تَبَّتْ يَدَا آلِي لَهَبٍ وَتَبَّ وَتَبَّ وَتَبَّ السد: ١] أي: خسر. من النظائر بانقطاع الرجاء، وأصله من الانقطاع، يقال: بَتَّ (١) الحاكم الحُكْمَ أي: قطعه، وطلقها بَتَّةً، أي: قاطعة، وبت الحبل: انقطع.

🏶 المعنى

ثم بَيَّنَ تعالى ما موه به فرعون عند الانقطاع عن الحجة، فقال سبحانه: «وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا هَامَانُ» قيل: هو وزيره وصاحب أمره، «ابْنِ لِي صَرْحًا» قيل: قصرًا عاليًا، وأَمْرُهُ بالصرح لا يخلو من وجهين:

أحدهما: أن يكون تمويهًا (٢) على العوام، وليس أنه يتمكن من صعود السموات فيه إلى إله موسى.

وثانيهما^(٣): أن يكون من جهله اعتقد أنه يقدر على بلوغ السماء، وفيه على كل حال أنواع من الجهل:

منها: أن أحدًا من البشر لا يقدر على أن ينبني بناء يبلغ^(١) السماء ويصعد.

والثاني: توهمه أن الإله يكون في السماء.

⁽١) بتّ: تبّ، ت، د.

⁽۲) تمویها: مموها، ت.

⁽٣) وثانيهما: وثانيها، ت.

⁽٤) لا يقدر على أن ينبني بناء يبلغ: لا يقدر على بلوغ، د.

والثالث: إيهامه العوام أن ما أتى به موسى لا يدل على صدقه، وأن صدقه يعرف بخبر من السماء. وأقرب الوجوه أنه كان يموه (١)، وإلا فلا يخفى عليه حاله.

قال الحسن: إنما قال ذلك تمويهًا وكذبًا، وهو يعلم أن له إلهًا.

«لَعَلِّي أَبْلُغُ الأَسْبَابَ أَسْبَابَ السَّمَاوَاتِ» قيل: منازل السماوات، عن ابن عباس. وقيل: طرقها، عن السدي. وقيل: أبوابها، عن قتادة. «فَأَطَّلِعَ إلى إِلَهِ مُوسَى» أي: أنظر إليه فأراه، وقيل: لأصعد إليه، والاطلاع: الصعود، عن أبي علي. «وَإِنِّي لأَظُنَّهُ كَاذِبًا» يعني: أظن موسى يكذب فيما يقوله أن له إلهًا غيري أرسله إلينا «وَكَذَلِكَ» أي: هكذا «زُيِّنَ لِفِرْعَوْنَ سُوءُ عَمَلِهِ» قيل: زينت (٢) له نفسه سوء عمله فرآه حسنًا، وقيل: زينه قومه وأشياعه؛ لأنهم يصورون للخلق الباطل بصورة الحق (٣)، وقيل: شياطين إلإنس والجن. ولا يقال: الله زينه له؛ لأنه لو زينه لَمَا ذمَّه عليه. «وَصُدَّ عَنْ السَّبِيلِ» أي: منع عن طريق الحق ومنع هو غيره (٤) على معنى القراءتين. «وَمَا كَيْدُ فِرْعَوْنَ» أي: مكره وحيله وتدابيره «إِلاَّ فِي تَبَابِ» أي: في خسران، عن ابن عباس، ومجاهد، وقتادة. وقيل: في ضلال، وقيل: في هلاك، يعني: وباله عاد إليه.

"وَقَالَ الَّذِي آمَنَ" يعني: مؤمن آل فرعون، عن الحسن وجماعة. وقيل: هو موسى، عن أبي علي. "يَا قَوْمِ اتَّبِعُونِي أَهْدِكُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ" طريق الحق، وقيل: طريق الثواب "يَا قَوْمِ إِنَّمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا مَتَاعٌ" أي: يتمتع به كل أحد مدة ثم ينقطع "وَإِنَّ الشُواب "يَا قَوْمٍ إِنَّمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا مَتَاعٌ أي: يتمتع به كل أحد مدة ثم ينقطع "وَإِنَّ الآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ" قيل: استقرت الجنة بأهلها، والنار بأهلها، عن قتادة. والقرار: المحل الذي يستقر فيه الإنسان. "مَنْ عَمِلَ سَيْئَةٌ فَلاَ يُجْزَى إِلاَّ مِثْلَهَا" أي: من عمل المحل الذي يستقر فيه الإنسان. "مَنْ عَمِلَ سَيْئَةٌ فَلاَ يُجْزَى إِلاَّ مِثْلَهَا" أي: من عمل معصية فإنه لا يعاقب إلا بمقدار ما يستحق عليها "وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكْرٍ أَوْ أَنْفَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ" أي (٥): بزيادة فعل؛ إذ لو كان يحاسبه.

⁽١) يموه: مموهًا، ت.

⁽٢) زينت: زين، ت، د، ك.

⁽٣) الحق: الحسن، ت.

⁽٤) ومنع هو غيره: ومعه غيره على، ت.

⁽٥) ما بين المعكوفين زيادة من ت، ك.

🕸 الأحكام

يدل أمره بالصرح أنه ظن أن إله موسى جسم في مكان، وذلك كُفْرٌ مضمومٌ إلى كفره. ويدل قوله: «أهدكم» أن الهدى ليس هو نفس الإيمان، وإنما هو الدلالة والبيان. وتدل على (١) أن العلماء (٢) المسلمين هداة إلى الحق، كمؤمن آل فرعون. وتدل الآية أن كل أحد يُجازَى بما يستحق بعمله.

وتدل على أن فعل العبد حادث من جهته.

وتدل أن الدنيا دار زوال، والآخرة دار قرار، فينبغي للعاقل أن يختار ما يبقى على ما يفني.

قوله تعالى:

القراءة 💮 🗽

قرأ أبو جعفر، ونافع، وحمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم، ويعقوب: «أدخلوا» بقطع الألف وكسر الخاء من الإدخال، أي: يقال للملائكة: أدخلوهم النار. الباقون: بضم الألف والخاء عند الابتداء، وعند الوصل بوصل الألف من الدخول، أي: يقال لهم: ادْخُلُوا.

⁽۱) على: ـ، ت.

⁽٢) العلماء: علماء، د.

🕸 اللغة

لا جرم: قيل: معناه: حق ووجب، ولا رد لكذبهم، وقيل: جرم: كسب، يقال: جرم وأجرم واجترم: إذا كسب الذنب، ومنه قوله: ﴿فَعَكَ إِجْرَامِ المود: ٣٥] ويقال: جرم ولا جرم بمنزلة قولك: لا بد، ولا محالة، وأصل الجَرْمِ: القطع، وهذا زمن الجِرَام، أي: جِرَام النخل.

وفوض أمره إليه: أي رده، ومنه: شركة المفاوضة، كأنه (١) فوض كل واحد منهم إلى صاحبه التصرف (٢) على العموم.

ويقال: حاق به الأمر يحيق: إذا لزمه ووجب عليه، وقال الأزهري: الحيق في اللغة: ما يشتمل على الإنسان من مكروه فعله.

🕸 الإعراب

نصبت (جرم) لأنك نفيته.

والفاء في قوله: ﴿فَوَقَلْهُ ٱللَّهُ ﴾ جواب الشرط، أي: لما قام بالحق وقاه الله من مكرهم.

﴿ ٱلنَّارُ ﴾ رفع؛ لأنه بدل من سوء.

🏶 المعنى

ثم زاد في توبيخهم ووعظهم، فقال سبحانه حاكيًا (٣) عن المؤمن: «وَيَا قَوْمِ ما لِي أَدْعُوكُم إلى النَّجَاةِ وَتَدْعُونَنِي إلى النَّارِ» أي: أدعوكم إلى الإيمان الذي هو سبب النار واستحقاقها.

ثم فسره فقال: «تَدْعُونَنِي لأَكْفُرَ بِاللَّهِ وَأُشْرِكَ بِهِ ما لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ» يعني: لا

⁽۱) كأنه: كأنه كأنه، ت.

⁽٢) منهم إلى صاحبه التصرف: منهم التصرف إلى صاحبه، د.

⁽٣) حاكياً: حاكيًا حاكيًا، ك.

أعلم لله شريكًا؛ لأن الدليل دلَّ^(١) على أنه لا شريك له، وأنتم تدعونني إليه «وَأَنَا أَدْعُوكُمْ إلى الْعَزيز (٢)» أي: إلى (٣) عبادة الله، ومعرفته وتوحيده (٤)، وهو العزيز، أي: القادر على ما يشاء، «الغَفَّار» لذنوب عباده، وإنما ذكر هاتين الصفتين وعدًا ووعيدًا، أي: إن آمنتم غفر لكم، وإن كفرتم أخذكم «لاَ جَرَمَ» قيل: معناه: حقًّا مقطوعًا من (٥) الجرم، وهو القطع، وقيل: هو رد الكلام، كأنه قيل: لا محالة أن لهم النار، وقيل: لا ثبات لِمَا تدعون «أَنَّمَا تَدْعُونَنِي [إلَيْهِ]» إلى عبادته وهو الأصنام «لَيْسَ لَّهُ دَعْوَةٌ فِي الدُّنْيَا وَلاَ فِي الآخِرَةِ» فتقديره: ليست له إجابة دعوة في الدنيا ولا في الآخرة (٦)، عن السدي. وقيل: ليس له دعوة ينتفع بها. وقيل: ليس له دعوة مستجابة، عن قتادة. وقيل: ليس له دعوة في الدنيا لعبادته؛ لأن الأصنام لا تدعو إلى عبادتها، ولا في الآخرة؛ لأنها تتبرأ(٧) من عبادتها، وقيل: معناه: لا تدعى لكشف بلية ولا لجلب منفعة؛ لأنها لا تنفع ولا تضر، ومن دعاه فقد أخطأ (^). قيل: لا دعوة له في الدنيا من حيث الحجة، ولا في الآخرة من حيث الفوز. وقيل: ليس له منفعة في الدنيا يدعى لأجلها، ولا شفاعة في الآخرة. وقيل: ليس له دعوة الإلهية. وقيل: لا تُقَدَّمُ دعوته فلا (٩) تجب عبادته، بل هو شيء يطرح «وَأَنَّ مَرَدَّنَا» مصيرنا «إلى اللهِ» إلى حكمه «وَأَنَّ الْمُسْرِفِينَ» قيل: بقتل النفس بغير حقها، عن مجاهد. وقيل: بالشرك، عن ابن عباس، وقتادة. وقيل: المسرف: الجبار المتكبر، عن عكرمة. «هُمُ أَصْحَابُ النَّار» أي: الدائمون فيها، الملازمون لها معذبين.

ثم عاد إلى الوعظ، فقال: «فَسَتَذْكُرُونَ ما أَقُولُ لَكُمْ» أي: ستذكرون أيها الكفار

⁽١) دل: _، ك؛ قائم، ت.

⁽٢) العزيز: العزيز الغفار، د.

⁽٣) إلى: +، ت.

⁽٤) ومعرفته وتوجيده: ومعرفة توحيده، د.

⁽٥) من: في، ت، ك.

⁽٦) في الدنيا ولا في الآخرة: _ ، ت، ك.

⁽٧) تتبرأ: تبرأ، ت، ك.

⁽A) ومن دعاه فقد أخطأ: ومن دعاه فقد دعاه فقد أخطأ، د.

⁽٩) ولا: فلا، د.

هذه العظات، وما قدمته من النصح يوم القيامة، يوم لا ينفع الذكر، وقيل: إذا أتاكم عذاب الله بالغرق، وقيل: عند النزع تذكرون، وقيل: إذا لم تقبلوا نصحى، فستذكرونه على وجه التحسّر والتندّم. «وَأُفَوّضُ أَمْرِي إلى اللَّهِ» قيل: هو كلام موسى، وقيل: كلام مؤمن آل فرعون، وهو الصحيح، ومعناه: أَكِلُ أمري إلى الله، وأعتمد على لطفه ورحمته «إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ» أي: عالم بحالهم، يجازي كل أحد بما يستحقه، فهو على هذا وعيد، وقيل: يعلم أني محق فيما أُدعي، فهو على هذا إخبار (١) على أن ما يقوله حق. «فَوَقَاهُ اللَّهُ سَيِّئَاتِ ما مَكَرُوا» أي: منعه الله عن سوء ما دبروا في بابه (۲)، وحفظه منهم، وقيل: هموا بقتله، عن الحسن. والضمير في قوله: «فَوَقَاهُ» قيل: يعود على موسى، عن أبي على. وقيل: على مؤمن آل فرعون، عن أكثر المفسرين. وقيل: نجا هو مع موسى، وكان قبطيًّا، عن قتادة، ولم ينج من قوم فرعون غيره، وقيل: هموا بأخذه وصلبه، فهرب إلى جبل، فبعث فرعون رجلين في طلبه، فوجدوه قائمًا يصلى وحوله الوحوش صفوف فخافا (٣) ورجعا هاربين. وقيل: مكرهم ما تقدم ذكره عن قوم فرعون، وهو قوله: ﴿ٱقْتُلُوٓا أَبْنَآءَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَدُ﴾. «وَحَاقَ بِآلِ فِرْعَوْنَ» قيل: حاق: نزل ووقع، وقيل: وجب: وآلِه^(٤): أتباعه، وقيل: مَنْ كان على دينه، عن الحسن. وذكر آله (٥) ولم يذكره؛ لأنهم أُهْلِكُوا بسببه فكيف به؟ «سُوءُ الْعَذَابِ في الدنيا: الغرق، وفي الآخرة: النار «النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا اللَّهُ أَي (٦): آل فرعون (٧) «غُدُوًا وَعَشِيًا» وقيل: تعرض عليهم منازلهم من النار صباحًا ومساء، ويقال لهم: هذه منازلكم توبيخًا، فيتحسرون. ويقال: عرض النار كناية عن العذاب، أي: يعذبون صباحًا ومساء إلى يوم القيامة، ثم يدخلون نار جهنم، وهذا هو الوجه. وقيل: قوله: «غُدُوًّا وَعَشِيًّا» عبارة عن الدوام، وهو أوجه. وقيل: يجوز أن يخصوا^(٨)

⁽١) إخبار: استفهام، د، ت.

⁽٢) بابه: ثيابه، ت.

⁽٣) فخافا: فجاوا، د.

⁽٤) وآله، آله، د.

⁽٥) آله: الله، ت.

⁽٦) أي: على، ت.

 ⁽٧) آلُ فرعونَ: _ ، د.

⁽٨) يخصوا: بحصول، ت.

بالعذاب في هذين الوقتين. وقيل: لما هلكوا جعلت أرواحهم في أجواف طير سود (١)، تعرض على النار غدوًّا وعشيًّا، عن السدي. وهذا لا يصح؛ لأن الروح جماد لا يعذب، وإنما المعذب المكلف هو الشخص، فلا بد أن يعيد الله حياتهم، ثم يعذبون. «وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَذْخِلُوا» أي: يقال: أدخلوا بـ (آلَ فِرْعَوْنَ) قيل: كانوا ستمائة ألف، عن (٢) مقاتل. «أَشَدَّ الْعَذَاب» عذاب جهنم.

🕸 الأحكام

تدل الآيات أن التوحيد والإيمان سبب النجاة، والكفر سبب الهلاك. وتدل على أن الواجب على الناصح إذا خولف أن يفوض أمره إلى الله. وتدل أن القوم هموا بذلك الناصح، وأن الله وقاه شرهم.

وتدل على عذاب القبر، عن محمد بن كعب، وعكرمة.

وتدل أن عذاب الدنيا أخف من عذاب الآخرة.

قوله تعالى:

﴿ وَإِذْ يَتَحَاجُونَ فِي النَّارِ فَيَقُولُ الشُّعَفَتُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبُرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ بَعَا فَهَلَ أَنتُم مُغُنُونَ عَنَّا نَصِيبًا مِّنَ النَّارِ فِي قَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ لِخَرْنَةِ جَهَنَّمَ ادْعُواْ رَبَّكُمْ يُحَفِقْ عَنَّا يَوْمًا حَكُم بَيْنَ الْعِبَادِ فَي وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ لِخَرْنَةِ جَهَنَّمَ ادْعُواْ رَبَّكُمْ يُحَفِقْ عَنَّا يَوْمًا مِنَ الْعَذَابِ فَي قَالُواْ فَادَعُواْ وَاللَّهُ مَن الْعَذَابِ فَي قَالُواْ فَادْعُواْ وَاللَّهُ مَن الْعَذَابِ فَي قَالُواْ فَادْعُواْ وَاللَّهُ اللَّهُ مَن الْعَذَابِ فَي فَالُواْ فَا لَمْ اللَّهُ مَن اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مِن اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَن اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَن اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الطَّلِمِينَ مَعْذِرَتُهُمْ وَلَهُمُ اللَّهُ مَن اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّلَالِينَ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ اللللللَّا الللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ

⁽١) سود: أسود، ت.

⁽٢) عن: _، ت، ك.

🕸 القراءة

قرأً أبو جعفر وابن كثير وابن عامر ويعقوب: «لا تَنْفَعُ» بالتاء لتأنيث المعذرة، وقرأ الباقون بالياء، كأنه أراد الاعتذار.

قراءة العامة: «إِنَّا كُلُّ» بالضم رفع (كل)؛ لأنه خبر (إن)، وقرأ ابن السميقع: (كُلاً) بالفتح جعلها تأكيدًا.

🕸 اللغة

التَّبَعُ: يصلح أن يكون مصدرًا، يقال: تَبِعَ تَبَعًا، ويجوز أن يكون جمعًا، واحده: تابع، نحو: خادم وخَدَم، وقيل: هو واحد، وجمعه: أتباع.

والخزنة: جمع خازن، نحو: ظالم، وظَلَمَة.

والأشهاد: جَمْعٌ واحده: شهيد، كشريك وأشراك^(۱)، وقيل: جمع شاهد، كصاحب وأصحاب، وهو الذي يشهد بالحق لأهله، وعلى المبطل ببطلانه.

🏶 المعنى

ثم بَيَّنَ تعالى ما يجري بين أهل النار، فقال سبحانه: "وَإِذْ يَتَحَاجُونَ فِي النَّارِ» أي: يتخاصمون "فَيَقُولُ^(۲) الضُّعَفَاءُ» الأتباع "لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا» يعني: الرؤساء والمتبوعين الذين تكبروا وأنفوا عن قبول الحق "إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا» أي: تابعين لكم في الدنيا، مطيعين فيما تأمروننا به "فَهَلْ أَنْتُمْ مُغْنُونَ عَنَّا» أي: تكفون عنا، من الغِنَى الذي هو الكفاية، "نَصِيبًا [مِنَ النَّارِ]» أي: قدرًا^(۳) من العذاب، وإنما قالوه (٤) على وجه النياحة والاستراحة، وإلا فهم يعلمون أنه لا يكون. وقيل: قالوه تحسّرًا وغمًا وتهجينًا لرؤسائهم، فأجابوهم "قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُلَّ فِيهَا أَي: نحن وأنتم فيها سواء،

⁽۱) كشريك وأشراك: كسويد وأسواد، ت، د، ك.

⁽۲) فيقول: فقال، ت، د، ك.

⁽٣) قدرًا: _ ، ت.

⁽٤) قالوه: قالو، ت، د، ك.

⁽٥) فيها: _ ، ت ، ك.

فلو أمكننا أن نكفيكم لكفينا أنفسنا، فلا منجى لأحد «إِنَّ اللَّهَ قَدْ حَكَمَ بَيْنَ الْعِبَادِ» فأنزل بكل(١) أحد ما يستحقه، وهو العدل فيما يقضى، فإذا سمعوا ذلك أقبلوا على الخزنة «وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ لِخَزَنَةِ جَهَنَّمَ» وهم الملائكة «ادْعُوا رَبَّكُمْ» أي: كونوا شفعاء لنا عند الله «يُخَفِّفْ عَنَّا يَوْمًا مِنَ الْعَذَابِ» وقد علموا أنه لا يكون، وإنما قالوه تحسرًا من شدة العذاب، فتجيبهم الخزنة، وقيل: لا يجيبونهم إلا بعد ألف سنة، ثم يقولون: «أَوَ لَمْ تَكُ تَأْتِيكُمْ رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ» بالحجج على التوحيد والعدل، ومُكِّنتُم مِنْ قبولها فلم تقبلوا؟ وهذا استفهام والمراد به التقرير «قَالُوا فَادْعُوا» قيل: يقولون: الشفاعة فيكم غير مقبولة(٢) فادعوا أنتم، فدعاؤنا ودعاؤكم واحد في أنه لا يجاب، وقيل: قالوها استخفافًا بهم، وقيل: معناه فادعوا بالويل والثبور، فالدعاء فيكم غير مجاب «وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلاَّ فِي ضَلاَكِ» أي: هلاك؛ لأنه يزيدهم يأسًا وقنوطًا «إِنَّا لَنَنصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا» قيل: ننصرهم بوجوه النصر، فمنها النصر بالحُجَّةِ، ومنها النصر بالغلبة في الحروب، ومنها النصر بالألطاف والتأييد وتقوية القلب(٣)، ومنها النصر بالإهلاك للعدو وتعذيبهم، ومنها النصر بإلقاء الرعب في قلوب الأعداء، كما قال ﷺ: «نصرت بالرعب». قيل: أراد بالرسل جميع الأنبياء(٤)؛ لأنه وإن قُتِلَ بعضهم فكلهم منصورون بوجوه من النصر، وقيل: أراد محمدًا ﷺ، وقيل: أراد أنهم يفلحون (٥)، فخصهم في الدنيا وفي (٦) الآخرة، عن أبي العالية. «وَيَوْمَ يَقُومُ الأَشْهَادُ» قيل: الملائكة والنبيون والمؤمنون، عن قتادة. أي: يشهدون على الخلق، واليوم يوم القيامة «يَوْمَ لاَ يَنفَعُ الظَّالِمِينَ مَعْذِرَتُهُمْ» قيل: معاذيرهم؛ لأنها جميعها ليست(٧) بعذر، وهو قولهم: أُمِرْنا به، وكنا تبعًا، وقيل: لأنهم يعتذرون بالباطل، كقولهم: ﴿رَبِّنَامَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ [الانعام: ٢٣] يعني: عند أنفسنا

⁽١) بكل: لكل، ك.

⁽٢) مقبولة: مسموعة، ت، ك.

⁽٣) القلب: الغلبة، د، ك.

⁽٤) الأنبياء: الرسل، ت، ك.

⁽٥) أنهم يفلحون: أنه يفلح، ت، د، ك.

⁽٦) في: +، ت.

⁽٧) لأنها جميعها ليست: لأنه جميعها ليس، د، ت، ك.

«وَلَهُمُ اللَّعْنَةُ» أي: البعد من رحمة الله، ومعناه: عليهم، فأقام اللام مقام على (١) «وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ» شر منقلب، وهو الجحيم، واللام للاستحقاق.

ومتى قيل: فما الجامع بين هذه الآية، وبين قوله: ﴿وَلَا (٢) يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْلَذِرُونَ﴾ [المرسلات: ٣٦]؟

قلنا: قوله: ﴿لاَ يَنفَعُ ٱلظَّلِمِينَ (٣) مَعْذِرَبُهُمْ ﴾ لا يدل على أنهم يعتذرون، فيحتمل أنه أراد لو اعتذروا لما نفعهم. وقيل: يستروحون إلى ذلك (٤)، فيدعون كما يدعون بالويل والثبور. وقيل: ثَمَّ مقامات: يعتذرون في بعض، ولا يؤذن لهم في ذلك (٥) في بعض.

🕸 الأحكام

تدل الآيات على تخاصم أهل النار، وعلى اعترافهم بذنوبهم، ومجيء الرسل، وإزاحة العلل، ولو كان خَلَقَ فيهم الكفر ومنعهم من الإيمان لم يكن لذلك الكلام معنى.

وتدل على أنه ينصر رسله، فيبطل قول المجبرة أنه ينصر الكفار.

وتدل أن في الآخرة شهداء، وفائدته علم الجميع بأنه أوصل إلى كل أحد ما يستحقه، وفي الخبر عنه لطف لنا.

وتدل على أن الظالم من أهل النار.

وتدل على أنه لا تقبل المعاذير؛ لأنه ليس بدار تكليف.

وتدل على أن الظلم فعل العبد.

⁽١) على: عليه، د، ت، ك.

⁽٢) ولا: فلا، ت.

⁽٣) لا ينفع الظالمين: لا تنفعهم، ت، د.

⁽٤) ذلك: تلك، د.

⁽٥) في ذلك: _، ت.

قوله تعالى:

🕸 القراءة

قرأ عاصم وحمزة والكسائي: «تتذكرون» بالتاء على الخطاب، الباقون بالياء (١). وقرأ أبو جعفر وابن كثير ويعقوب وعاصم في بعض الروايات عنه: «سَيُدْخَلُون» بضم الياء وفتح الخاء، على ما لم يسم فاعله من الإدخال، وقرأ الباقون بفتح الياء

🕸 اللغة

الداخر: الصاغر الذليل، دَخَرَ الرجل وهو داخر: إذا ذل، وأَدْخَرَهُ غيره: أَذَلَّهُ.

🕸 الإعراب

«داخرين» نصب على الحال.

وضم الخاء من الدخول، أضاف الدخول إليهم.

⁽١) بالياء: _ ، ت.

🕸 النزول

قيل: نزل قوله: ﴿ ٱلَّذِينَ يُجَادِلُونَ ﴾ في اليهود، وكانوا يجادلون في القرآن حسدًا، عن ابن عباس.

وقيل: كانوا^(۱) يقولون: صاحبنا المسيح _ يعني الدجال _ يخرج في آخر الزمان، فيبلغ سلطانه البر والبحر، ويرد^(۲) الملك إلينا، وتسير معه الأنهار، فأنزل الله تعالى فيهم هذه الآية.

🏶 المعنى

لما^(٣) تقدم نصرة الرسل بين تفصيل ذلك، فقال سبحانه: «وَلَقَدْ آتَيْنَا» أعطينا^(٤) «مُوسَى الْهُدَى» يعني: الحجج والبينات «وَأَوْرَثْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ الْكِتَابَ» أي: التوراة «هُدَى» أي: دلالة، يعرفون بها معالم دينهم «وَذِخْرَى» مواعظ، وقيل: يذكرهم شرائع دينهم «لأُولِي الألْبَابِ» قيل: لمن يستعمل عقله ويتفكر، وقيل: للعلماء، وقيل: للعقلاء المكلفين.

ثم عاد الخطاب إلى النبي على فقال: «فَاصْبِرْ» يا محمد فإنا ننصرك كما نصرنا موسى وإن آذاك (٥) قومك. وقيل: الخطاب للمؤمن. كأنه قيل: اصبر أيها السامع. وقيل: إنه خطاب لموسى على نسق الكلام «إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقَّ» أي: وعده لأوليائه بالنصر في الدنيا، والجنة في الآخرة، وقيل: وعده بإهلاك أعدائه وإظهار دينه «وَاسْتَغْفِرْ (٦) لِذَنْبِكَ » قيل: صغيرة تقدمت منك، ولعظيم نعمه على الأنبياء كلفوا التوبة من الصغائر [فهي] تجب كلما ذكرها وإلا كان مُصِرًا، عن أبي علي. وقيل: ذنبه أنه

⁽١) كانوا: وكانوا، ت.

⁽٢) ويرد، ورد، د، ك.

⁽٣) لما: ولما، ت، ك.

⁽٤) أعطينا: +، ت، ك.

⁽٥) آذاك: آذوك، ت.

⁽٦) واستغفره: فاستغفر، ت، ك.

حدث نفسه أن الظفر كان يفوته. وقيل: استعجل (١) النصر قبل وقته. «وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ» أي: نزهه بإضافة النعم إليه، وحسن الثناء عليه، ونفي التشبيه عنه، وتنزيهه عن الأفعال القبيحة، وقيل: نزه صفاته عن صفات المحدثين، وأفعاله عن صفات الظالمين. وقيل: صَلِّ بحمد ربك «بِالْعَشِيِّ وَالإِنكارِ» من زوال الشمس إلى الليل، ومن طلوع الفجر إلى طلوع الشمس. وقيل: هي كناية عن الصلوات(٢) الخمس، وقيل: بل هو كناية عن الدوام، وقيل: خص هذين الوقتين لأن العبد أقرب إلى أن يتفرغ للعبادة، وقيل: أراد صلاة الغداة والعصر. «إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ» قيل: جادلوا في إنكار البعث، وقيل: في نبوته، وقيل: في التوحيد، وقيل: هم اليهود، وقيل: المشركون «بِغَيْرِ سُلْطَانِ» حجة «أَتَاهُمْ» من جهة الله «إِنْ فِي صُدُورِهِمْ» أي: ما في قلوبهم، فكنى بالصدر عن القلب؛ لأنه موضعه، كما يقال: صدر للموضع (٣) الشريف. «إلا كِبُرُ» أي: يتكبرون عن قبول الحق، واتباع الرسل حسدًا وبغيًا «ما هم ببالغيه» قيل: في صدروهم عظمة ما هم ببالغيها؛ لأنهم يصيرون إلى الذل والهوان، عن مجاهد. وقيل: في قلوبهم كِبْرٌ لحسدك على النبوة التي أكرمك الله بها مَا هُمْ بِبَالِغِيهِ؛ لأنه تعالى يرفع به من يشاء. وقيل: يريدون لك أمرًا كبيرًا من السوء ولا يبلغونه لدفاع الله عنك. وقيل: آمالاً كانوا يتمنونها نحو هجوم عساكر تغلب على الإسلام، وما هم ببالغيه؛ لأنه تعالى تكفل بنصره «فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ» أي: اعتصم به ليكفيك شرهم «إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ(٤)» لأقوال هؤلاء الذين جادلوا بالباطل، البصير(٥) بضمائرهم «لَخَلْقُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ» يعني: خلق السموات والأرض أعجب وأعظم من البعث، فإذ قدر على خلقهما وتسكينهما، وتعاقب الليل

⁽۱) استعجل: استعمل، ت، د.

⁽٢) الصلوات: الصلاة، د، ت، ك.

⁽٣) للموضع: الموضع، د.

⁽٤) السميع: السميع العليم، ت، ك.

⁽٥) البصير: العليم، د، ت، ك.

والنهار فيهما، وتسيير النجوم ونحوها، فهو يقدر على إعادتهم. وقيل: أراد كيف تنكرون البعث مع إقراركم أنه خلق السموات والأرض، وهو أكبر وأعجب «وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ (١) لاَ يَعْلَمُونَ» يعني: الكفار، وقيل: أكثر مِنْ خُلْقِ الدجال، ولكن اليهود الذين يجادلون في أمره لا يعلمون. «وَمَا يَسْتَوِي الأَغْمَى وَالْبَصِيرُ» أي: لا يستوي من أهمل نفسه فهو كالأعمى لا يبصر شيئًا، ومن يتفكر فيعرف الحق، وكذلك لا يستوي «اللَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَلاَ الْمُسِيءُ» بعمل المعاصي «قَلِيلاً مَا يَتَذَكَّرُونَ» أي: وَلَّ الْمُسِيءُ بعمل المعاصي «قَلِيلاً مَا يَتَذَكَّرُونَ» أي: وَلَّ تفكرهم في العواقب «إِنَّ السَّاعَة» أي: القيامة «لاَّتِيةٌ (١) لاَ رَيْبَ فِيهَا» أي: لا شك في مجيئها «وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لاَ يُؤْمِنُونَ» أي: لا يصدقون بها «وَقَالَ رَبُّكُمُ ادْعُونِي في مجيئها «وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لاَ يُؤْمِنُونَ» أي: لا يصدقون بها «وَقَالَ رَبُّكُمُ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ» يعني: انصرفوا عن الأوثان التي لا تسمع ولا تنفع، ولا تجيب لكم، يعني: اعبدوني وحدي. وقيل: المراد به: الذِّكُرُ والدعاء، والأول أحسن. «إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي» قيل: توحيدي وطاعتي. وقيل: من دعائي، عن السدي. يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ وَبَادَتِي» قيل: توحيدي وطاعتي. وقيل: من دعائي، عن السدي. والأول قول أكثر المفسرين. «سَيَدْخُلُونَ جَهَنَمَ دَاخِرِينَ» صاغرين أذلاء.

🕸 الأحكام

يدل قوله: ﴿ اللَّذِينَ يُجُدِلُونَ ﴾ على قبح الجدال بالباطل، وأما الجدال بالحق لنصرة الدين فمحمود.

ويدل قوله: ﴿ لَخَلَّقُ ٱلسَّمَاوَتِ ﴾ على صحة الحجاج في الدين.

وتدل على أن المعارف مكتسبة؛ لذلك قال: ﴿ وَلَكِكِنَّ أَكُنَّ النَّاسِ (٣) لَا يَعْلَمُونَ ﴾.

وتدل على وجوب الدعاء والانقطاع إليه؛ لذلك قال: ﴿ أَدْعُونِي ٓ أَسْتَجِبُ لَكُوُّ ﴾ (١).

⁽١) أكثر الناس: أكثرهم ت، ك.

⁽٢) لآتية: آتية، ت، ك.

⁽٣) أكثر الناس: أكثرهم، ت، ك.

⁽٤) أستجب لكم: +، ت.

وتدل على أنه يضمن الإجابة.

ومتى قيل: نحن نرى كثيرًا من الأدعية لا تستجاب؟

قلنا: إنما يستجيبه لعبده (١) المؤمن؛ لأنه يجري مجرى الثواب، ويتقدم ويتأخر بحسب المصلحة، ولا بد في الدعاء أن يكون مشروطًا بالصلاح.

ومتى قيل: إذا كان الصلاح في فعله لا بد أن يفعله، فما معنى الدعاء؟

قلنا: ربما يكون الصلاح في فعله إذا تقدم الدعاء، فلولا الدعاء لما كان صلاحًا.

ومتى قيل: لِمَ وجب الدعاء حتى ذم على تركه؟

قلنا: لما^(۲) فيه من الإخلاص، والانقطاع إليه، والاعتراف بأن النعم منه، وأن الجاحد بذلك لا يرجع إليه.

ومتى قلنا: إن المراد بالدعاء العبادة فلا كلام، والإخلاص^(٣) هو قول أكثر المفسرين.

قوله تعالى:

﴿ اللّهُ الّذِى جَعَلَ لَكُمُ النّيلَ لِتَسْكُنُواْ فِيهِ وَالنّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّ اللّهَ لَذُو فَضَلٍ عَلَى
النّاسِ وَلَكِنَ أَكْتُرُ النّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴿ وَالنّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّ اللّهَ كَبُونُ كُلِ شَيْءِ
النّاسِ وَلَكِنَ أَكْمُ اللّهُ عَنْ النّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴿ وَالنّهَا وَالسّمَا اللّهُ مَا اللّهُ وَبُكُمُ اللّهُ يَجْمَدُونَ ﴿ اللّهُ اللّهِ اللّهُ اللّهِ اللّهُ اللّهُ وَصَوَّرَكُمُ اللّهُ مَورَكُمُ اللّهُ وَبُحُمُ اللّهُ وَالسّمَاةُ اللّهُ وَبُ اللّهُ وَبُ الْمَالِمِينَ ﴿ الْمَالِمِينَ اللّهُ الدّينَ المُعْلَمِينَ ﴾ المُعَلّمِينَ ﴿ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَبُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَبُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ

⁽١) لعبده: من عبده، ت؛ بوعده، ك.

⁽٢) لما: لأن، د.

⁽٣) العبادة فلا كلام، والإخلاص: العبادة والإخلاص، د.

🕸 القراءة

قراءة العامة: «صُورَكُمْ» بضم الصاد، وعن ابن رزين العقيلي بكسر الصاد، وهما لغتان.

﴿ اللغة

الصُّوَرُ: جمع صورة.

وتبارك: تفاعل من البركة وهو الزيادة، ومعناه: الحياة والبقاء.

🏟 المعنى

لما تقدم الدعاء إلى عبادته وتوحيده عقبه بذكر أدلة التوحيد، فقال سبحانه: «اللّه الّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ» يعني: أراد بخلق الليل أن يكون محلاً لسكونكم (١)، فتسكن فيه كل الحيوانات، وتستريحون من الكد والتعب «وَالنّهَارَ مُبْصِرًا» أي: خلق النهار مضيئًا تبصرون فيه مصالح دنياكم «إنَّ اللّهَ لَذُو فَضْلِ» بهذه النعم عليكم من غير استحقاق ولا تقدم طالب، ومع هذا فإن أكثر الناس لا يشكرون؛ لجهلهم (٢) بالنعم والمنعم (٣) يعني: مَنْ أَنْعَمَ عليكم بهذه النعم «اللّهُ (٤) رَبُكُمْ خَالِقُ لجهلهم كُلُ شَيْءٍ لاَ إِلهَ إِلاَّ هُوَ» أي: لا يستحق العبادة غيره «فَأْنَى تُؤْفَكُونَ» قيل: كيف تصرفون عن عبادته مع هذه تصرفون عن عبادته مع هذه النعم التي أنعم عليكم بها؟ «كَذَلِكَ يُؤْفَكُ الّذِينَ كَانُوا بِآيَاتِ اللّهِ يَجْحَدُونَ» قيل: كما صرف هؤلاء عن الحق، كذلك صرف مَنْ تَقَدَّمَ من الكفار، صرفهم أكابرهم ورؤساؤهم (٢). وقيل: كما صرف هؤلاء عن الحق، كذلك يصرف مَنْ قَبْلَهُمْ بِتُرَّهاتٍ، كَذَلك يصرف مَنْ قَبْلَهُمْ بِتُرَّهاتٍ، كَذَلك يصرف مَنْ قَائمة والنصارى واليهود. وقيل: كما صرف هؤلاء عن طريق الحق، كذلك يصرف مَنْ قَائمة الحق، كذلك يصرف مَنْ قَائمة المَنْ الكفار، عن كذلك يصرف كُشُبَهِ النصارى واليهود. وقيل: كما صرف هؤلاء عن طريق الحق، كذلك يصرف كَنُ تَسْبَهِ النصارى واليهود. وقيل: كما صرف هؤلاء عن طريق الحق، كذلك يصرف كُشُبَهِ النصارى واليهود. وقيل: كما صرف هؤلاء عن طريق الحق، كذلك يصرفون

⁽١) لسكونكم: لسكونهم، ت.

⁽٢) لجهلهم: لجهله، ت، ك.

⁽٣) بالنعم والمنعم: بالتعرف بالمنعم، ت، ك.

⁽٤) الله: +، ت، ك.

⁽٥) وضوحها: وجوبها، ت.

⁽٦) أكابرهم ورؤساؤهم: الأكابر وهم رؤساؤهم، ت، ك.

عن الثواب وطريق الجنة جزاء على إفكهم. وقيل: يؤفك: يهلك، أي: كذلك يهلك من كان قبلهم «بِآيَاتِ اللَّهِ» حججه (١) يتكبرون.

🕸 الأحكام

تدل الآيات على أنه الخالق لهذه الأشياء، ولا يقدر عليها غيره.

وتدل أنه خلقها لمنافع العباد بها دينًا ودنيا، أما منافع الدنيا فظاهرة، وأما منافع الدين فمتى تفكروا فيها علموا أن لها صانعًا يستحق العبادة، فيدعوهم ذلك إلى عبادته وشكر نعمته.

⁽۱) حججه: +، ت، ك.

⁽٢) فيها: فيه، ت، د، ك.

⁽٣) لهوت: لهوى، ت، د، ك.

⁽٤) أحمدوه: احمده، د.

⁽٥) إنما: +، ت.

⁽٢) رب العالمين: _، ت، ك.

ويدل قوله: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ لَذُو فَضَّلٍ عَلَى ٱلنَّاسِ﴾ أنه منعم على الكفار، خلاف قول أهل الجبر.

قوله تعالى:

القراءة 🕸

قراءة العامة: و«السَّلاسِلُ» بالرفع عطفًا على الأغلال، و«يُسْحَبُون» بضم الياء يعني: أهل النار يسحبون. وعن ابن عباس: «السلاسِلَ» بفتح اللام، «يَسْحَبُونَ» بفتح الياء، يعني: هم يسحبون السلاسل، فيكون أشد عليهم.

﴿ اللغة

الأَشُدُّ^(۱): حال استكمال القوة، وهو جمع شدة، يقال: شِدَّةٌ وأَشُدُّ كنعمة وأَنْعُم.

والعلقة: القطعة من الدم.

والأجل: الوقت.

والأغلال: جمع غُلِّ، وهو طوق يدخل في العنق للإذلال(٢) والتعذيب.

⁽١) الأشدُّ: الأشيد، ت.

⁽٢) للإذلال: والإذلال، ت.

والسلاسل: جمع سلسلة، وهو حلق منتظمة في جهة الطول مستمرة.

والسحب: الجرّ، سُحِبَ سَحْبًا.

والسُّجْرُ: إلقاء الحطب في معظم النار.

🕸 النزول

قيل: نزل قوله: ﴿قُلْ إِنِّي نُهِيتُ ﴾ في مشركي مكة، لما دعوه إلى موافقتهم.

فأما قوله: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يُجَادِلُونَ ﴿ بالباطل، عن ابن سيرين، وجماعة، ومجادلتهم بالباطل قولهم: الله الذي خلق الكفر في الكفار، وخلق فيه القدرة الموجبة، وأراد منه الكفر، ولم يرد منه (١) الإيمان (٢)، ولا خلقه، ولا أقدره عليه، فمع هذا كيف يؤمن؟! فكذب الرسل؛ لأنهم دعوهم (٣) إلى الإيمان، وأتوا بخلاف ما هم عليه.

🏶 لمعنى

ثم نهى عن عبادة غيره، فقال سبحانه: «قُلْ» يا محمد: «إِنِّي نُهِيتُ» أي: نهاني الله، وإنما جاء بلفظ المجهول تفخيمًا «أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ» أي: تدعونه إلهًا وتعبدونه، وهي الأوثان «لَمَّا جَاءَنِي الْبَيِّنَاتُ مِن رَّبِّي» يعني: أعطاني الحجج «وَأُمِرْتُ أَنْ أُسْلِمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ» قيل: أنقاد له، وقيل: أُخْلِصُ العبادة له، وقيل: أُسْلِمُ أموري كلها إليه.

ثم دعا إلى ذكر الأدلة المتضمنة للنعم، فقال سبحانه: «هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابِ» يعني: آدم، وهو أبو^(٤) الجميع خلقه من تراب، فأحال التراب لحمًا ودمًا وحمًا وعظمًا وعصبًا، فَصَوَّرَ منه شخصًا سويًّا، «ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ» أي: خلق أولاده من نطفة، وهو ماء الرجل والمرأة «ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ» فتصير النطفة قطعة (٥) دم «ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلاً»

⁽۱) منه: _، ت، ك.

⁽٢) الإيمان: للإيمان، ت.

⁽٣) دعوهم: دعوا، د.

⁽٤) أبو: أب، ت، ك.

⁽٥) قطعة: علقة، ت.

أي: أطفالاً، والطفل يراد به الواحد والجمع، قال الله تعالى: ﴿ أَوِ الطِّفْلِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللهُ وَ الكُورُ اللَّهُ اللَّهِ وَ الكَمال اللَّهُ اللَّهُ لِتَكُونُوا اللّه يَظُهَرُوا ﴾ [النور: ٣١] (ثُمّ لِتَكُونُوا أَشُيْحُم اللهِ وَقِيل بلوغ الأشد، وقيل: قبل بلوغ (١) وقيل: الشيخوخة (وَلِتَبْلُغُوا أَجُلا مُسَمَّى) أي: يبقيه ليبلغ وقتا محدودًا لا يجاوزه. وقيل: الشيخوخة (وَلِتَبُلُغُوا أَجُلا مُسَمَّى) أي: يبقيه ليبلغ وقتا محدودًا لا يجاوزه. وقيل: الأجل المسمى: ما سمي له من الوقت فيموت عنده. وقيل: هو القرن الذين تقوم عليهم القيامة، والأجل: القيامة، عن الحسن. (وَلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ) قيل: لتعلموا الآيات فتُدلوا بها على توحيده (هُوَ الَّذِي يُحْيِ وَيُمِيتُ فَإِذَا قَضَى أَمْرًا) أي: خلق وقدر (فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ "قيل: يوجده من غير امتناع وتعذر، والقول أي خلامة للملائكة أنه يفصل (٢) أمرًا. (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ مَثَلٌ، وقيل: يحدث هذا القول علامة للملائكة أنه يفصل (٢) أمرًا. (اللّه تَرَ إِلَى الَّذِينَ وَالعدل، وقيل: المعجزات الدالة على نبوته (أَنَّى يُضرَفُونَ "أي: كيف ينصرفون عنها يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللّهِ اللهِ اللهُ على نبوته (أَنَّى يُضرَفُونَ "أي: كيف ينصرفون عنها مع وضوحها (الَّذِينَ كَذَبُوا بِالْكِتَابِ وَبِمَا أَرْسَلْنَا فِيهُ رُسُلُنَا فَسَوفَ يَعْلَمُونَ عنها أمرهم، ووبال فعلهم (إِذِ الْأَغُلالُ فِي أَغْنَاقِهِمْ وَالسَّلَاسِلُ يُسْحَبُونَ "أي: يُجَرُّون (فِي النَّر يُسْجَرُونَ "أي: توقد عليهم النار، وقيل: يصيرون وقود النار، عن أبي على مجاهد. وقيل: يطرحون في النار كما يطرح الحطب على النار، عن أبي علي.

🕸 الأحكام

تدل الآيات على وجوب اتباع الدلائل.

وتدل على قبح الجدال بالباطل.

ويدل قوله: ﴿وَلَعَلَّكُم (٤) تَعْقِلُونَ ﴾ أنه أراد من الجميع أن يعلموه، خلاف قول المجبرة.

⁽١) بلوغ: _، ت، ك.

⁽٢) يفصل: يفعل، ت، ك.

⁽٣) الآيات: آيات، ك.

⁽٤) ولعلكم: لعلكم، ت، د، ك.

ويدل قوله: ﴿أَنَّ يُصَّرَفُونَ﴾ أنه تعالى لم يصرفهم؛ لأنه أخرج الكلام مخرج التعجب، ولو كان هو صرفهم لما صح ذلك، ولكان هذا التعجب^(١) مع خلقه الكفر فيهم وصرفهم عن الإيمان أعجب.

ويدل قوله: ﴿إِذِ ٱلْأَغْلَالُ﴾ أن ما يعبدون من دون الله لا ينفعهم، ولا يدفع عنهم ضرًا.

وتدل على أن الجدال والتكذيب فعلهم، فيصح $^{(7)}$ قولنا في المخلوق.

قوله تعالى:

﴿ ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ أَيْنَ مَا كُنتُمْ تَشْرِكُونَ ﴿ مِن دُونِ اللَّهِ قَالُواْ ضَلُواْ عَنَا بَل لَمْ نَكُن نَدْعُواْ مِن قَبْلُ شَيْئًا كَذَلِك يُضِلُّ اللَّهُ الْكَفِرِينَ ﴿ فَإِلَكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَقْرَحُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَبِمَا كُنتُمْ تَقْرَحُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَبِمَا كُنتُمْ تَمْرَحُونَ ﴿ اللَّهُ مَنْكُمْ اللَّهِ عَلَيْنِ فِيما كُنتُمْ تَقْرَحُونَ فِي الْمُتَكَبِّينَ ﴿ وَيَمَا كُنتُمْ تَمْرَحُونَ فِي الْمُتَكَبِينَ فِيما فَي اللَّهُ عَلَيْنَ اللَّهُ عَلَيْنَ اللَّهِ عَلَيْنَ اللَّهُ عَلَيْنَا اللَّهُ عَلَيْنَ اللَّهُ عَلَيْنَ اللَّهُ عَلَيْنَا لُكُونُ اللَّهُ عَلَيْنَ اللَّهُ عَلَيْنَ اللَّهُ عَلَيْنَ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْنَ اللَّهُ عَلَيْنَ اللَّهُ عَلَيْنَ اللَّهُ عَلَيْنَ اللَّهُ عَلَيْنَ اللَّهُ عَلَيْنَ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْنَ اللَّهُ عَلَيْنَ الْمُنْ اللَّهُ عَلَيْنَ اللَّهُ عَلَيْنَ اللَّهُ عَلَيْنَ اللَّهُ عَلَيْنَ اللَّهُ عَلَيْنَ اللَّهُ عَلَيْنَ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْنَ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْنَ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْنَ اللَّهُ عَلَى اللْمُوالِقُلُولُونَ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَ

🕸 اللغة

الفرح والمرح والبطر والأشر نظائر، والمرح: شدة الفرح، وفرس مَرُوحٌ، أي: نشيط، وكذلك مِمْرَاحٌ، وفرس مَرُوح: يَمْرَحُ من رآها عجبًا.

🏶 المعنى

ثم بَيَّنَ تعالى ما يوبخ به أهل النار، فقال سبحانه: «ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ (٣)»

⁽١) التعجب: التعجيب، ك.

⁽٢) فيصح: فيصحح، ت، د، ك.

⁽٣) أين ما كنتم: _ ، ت.

أي: لهؤلاء الكفار إذا دخلوا النار «أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تُشْرِكُونَ مِن دُونِ اللَّهِ» يعني: الأصنام التي عبدوها، وهذا سؤال توبيخ، يعني: كنتم تزعمون أنها تنفع وتضر، فأين هي(١) اليوم؟ «قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا» أي: ضاعوا وهلكوا، فلا نراهم، ولا نقدر عليهم «بَلْ لَمْ نَكُن نَّدْعُو مِنْ قَبْلُ شَيْئًا الله قيل: معناه لم نكن ندعو شيئًا ينفع ويضر، ويسمع ويبصر. وقيل: لم نكن ندعو شيئًا يستحق العبادة، أو ينتفع بعبادته، عن أبي علي. وقيل: لم نَدْعُ شيئًا ينفعنا، وهذا كما يقال لشيء يسمع: ليس هذا بشيء، عن أبي مسلم؛ لأن كل ما لا يغني شيئًا يقال: ليس بشيء. فأما من يقول: إنهم أنكروا وجحدوا وجهلوا، فليس بشيء؛ لأن قولهم: «قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا» اعتراف بعبادتهم، ولأن الآخرة دار إلجاء. فلا^(٢) يُمَكَّنُون من الكذب. وقيل: معناه: ضاعت عبادتنا لها، فلم نكن نصنع شيئًا [إذ] عبدنا، فقال كما يقول المتحسر: ما فعلت شيئًا. «كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ الْكَافِرينَ » قيل: يضلهم عن طريق الجنة والثواب كما يضلهم عما عبدوه، ويندمون بها، عن أبي على. وقيل: يهلكهم ويعذبهم، عن أبي مسلم. وقيل: كذلك يضلهم عما اتخذوه إلهًا بصرفهم عن الطمع في نيل نفع من جهته. وقيل: كذلك يضل الله أعمالهم بإبطالها، عن الحسن. «ذَلِكُمْ» يعني: هذا العذاب الذي أصابكم إنما هو «بِمَا كُنْتُمْ تَفْرَحُونَ فِي الْأَرْض بِغَيْرِ الْحَقِّ» أي: بفرحهم بالباطل «وَبِمَا كُنْتُمْ تَمْرَحُونَ» أي: تبطرون وتفجرون، وقيل: ذلك بفرحهم بالأوثان، ومرحهم بتكذيب رسول الله ﷺ فـ «ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ» وهي سبعة أبواب، فهم مقتسمون على منازلهم «خَالِدِينَ فِيهَا فَبِثْسَ مَثْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ اللهِ عَن تَكبر عن قبول الحق في النار، وقيل: المثوى: المنزل «فَاصْبِرْ» يا محمد على تبليغ الرسالة، وإن نالك منهم الأذى «إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ» بالنصر لأنبيائه، والانتقام من أعدائه «حق» أي: صِدْقٌ لا خلف فيه «فَإِمَّا نُريَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ» من العذاب في حياتك، وإنما قال: «بعض» لأن المعجل في الدنيا بعض ما يستحقه الكفار، لأن المستحق لا يتناهى «أَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ» قبل أن يحل بهم ذلك «فَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ» فنجازيهم.

⁽١) هي: _، ت، ك.

⁽٢) فلا: ولا، د، ك.

ثم زاد في تسليته، فقال سبحانه: "وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلاً مِنْ قَبْلِكَ مِنْهُم مَّنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ» ما جرى عليهم من أممهم مثل ما يجري عليك، فصبروا حتى جاء وعد الله ولم يقدروا بأنفسهم على إتيان آية "وَمَا كَانَ لِحَرَي عليك، فصبروا حتى جاء وعد الله ولم يقدروا بأنفسهم على إتيان آية "وَمَا كَانَ لِرَسُولِ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ» بمعجزة وحجة لا يقدر عليها "إلا بِإِذْنِ اللّهِ فَإِذَا جَاءَ أَمْرُ الله»: قيل: لا يقدرون على استعجال العذاب، ولكن الله تعالى يقدر عليها، "وأَمْرُ الله»: قيل: الساعة، وقيل: عذابه في الدنيا والآخرة "قُضِيَ بِالْحَقِّ» أي: حكم لكل أحد(١) بما يستحقه "وَحَسِرَ هُنَالِكَ الْمُبْطِلُونَ» أي: ظهر خسرانهم بحرمان الثواب ونزول العقاب.

﴿ الأحكام

يدل قوله: ﴿ كَنَالِكَ يُضِلُّ ﴾ أن الضلال بمعنى الهلاك؛ لأن في الآخرة لا يكون ضلال عن الدين.

وتدل أن ذلك جزاء على أعمالهم.

وتدل على أن المرح مذموم، وهو الفرح بالباطل بطرًا.

ويدل قوله: ﴿قُضِىَ بِٱلْحَقِّ﴾ أن أمور الآخرة تجري على العدل، فتقدر تقدير الاستحقاق.

وتدل على قبح التكبر.

وتدل على أن في الرسل مَنْ لم يبلغنا^(٢) خبره.

وتدل على أن المرح فعلهم، فيبطل قول المجبرة في المخلوق.

⁽١) أحد: واحد، ك.

⁽٢) يبلغنا: يبلغا، ك.

قوله تعالى:

﴿ اللّهُ الّذِى جَعَلَ لَكُمُ الْأَنْعَلَمُ لِتَرْكَبُوا مِنْهَا وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿ وَلَكُمْ فِيهَا مَنَفِعُ وَلِتَبَلُغُوا عَلَيْهَا حَاجَةً فِي صُدُورِكُمْ وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ ﴿ وَيُرِيكُمْ ءَاينتِهِ فَأَى ءَاينتِهِ فَأَى عَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تَحْمَلُونَ ﴿ وَيُرِيكُمْ ءَاينتِهِ فَأَى عَالِمَ لَي يَعْرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَلِقِبَةُ اللّذِينَ مِن قَلْهُ لِللّهِ تَنْكُرُونَ ﴿ فَا أَفَالُمُ مِيهُمُ وَأَشَدَّ قُوّةً وَءَاثَارًا فِي الْأَرْضِ فَمَا أَغْنَى عَنْهُم مَّا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿ فَاللّهُ اللّهِ مَا عَندَهُم مِّنَ الْعِلْمِ وَحَافَ بِهِم مَّا كَانُوا بِهِ مِن اللّهِ اللّهِ وَحَدَهُم وَكَانَ اللّهُ اللّهُ اللّهِ وَحَدَهُ وَكَ فَرَنَا بِمَا كُنَا بِهِ مُنْكُولُ اللّهُ اللّهِ اللّهِ وَحَدَهُ وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَا بِهِ مُنْ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ وَحَدَهُ وَكَانَ فِي عِبَادِهِ وَخَسِرَ مُنْكُولُونَ ﴿ فَي اللّهُ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ عَلَاهُ وَعَالَى عَلَيْهُ وَخَسِرَ هُونَ اللّهُ اللّهُ الْكَنْفُرُونَ ﴿ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهُ اللّهُ الْكَنْفُرُونَ وَ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْكَنْفُرُونَ وَنَ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ

🕸 اللغة

الأنعام: الإبل والبقر^(١) والغنم، سميت بذلك لنعم^(٢) مِشْيَتها.

والبأس: العذاب.

والسُّنَّة: الطريقة.

والخسران: ذهاب رأس (٣) المال.

🕸 الإعراب

في نصب «سنة» ثلاثة أوجه:

قيل: بنزع الخافضة، أي: كسنة الله.

⁽١) الإبل والبقر: البقر والإبل، د، ك.

⁽٢) لنعم: بنعم، ك.

⁽٣) رأس: _ ، ك.

وقيل: على المصدر، تقول العرب: سَنَّ يَسُنُّ سَنًّا وسُنَّةً.

وقيل: على التحذير (١)، أي: احذروا سنة الله، كقوله (٢): ﴿نَاقَةَ اللَّهِ﴾ [الشمس: ١٣].

🏶 المعنى

ثم عاد إلى ذكر الأدلة وعد النعم، فقال سبحانه: «اللّه» الذي تحق له العبادة «اللّه» الذي جَعَلَ لَكُمُ الأَنْعَامَ» أي: خلقها لمنافعكم «لِتَرْكَبُوا مِنْهَا وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ» يعني: بعضها للركوب والأكل، كالإبل والبقر، وبعضها للأكل كالأغنام، وقيل: الأنعام: الإبل وحدها، وقيل: الأصناف الثمانية، وهو الوجه «وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ» في أصوافها وأوبارها وأشعارها وألبانها «وَلِتَبُلغُوا عَلَيْهَا حَاجَةً فِي صُدُورِكُمْ (٣)» أي: في الأسفار يحمل عليها الأثقال وتركب، وتبلغ المقاصد. وقيل: تبلغون ما تحتاجون إليه من الأمور التي فيها قربة لله تعالى؛ لأن ما كان معصية يكرهها ولا يريدها، وما كان مباحًا لا يريده ولا يكرهه، وما كان طاعة يريدها، عن أبي علي. «وَعَلَيْهَا وَعَلَي الْفُلْكِ تُخْمَلُونَ» يعني: على الأنعام في البر وعلى الفلك في البحر «وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ فَأَيَّ آيَاتِ اللّهِ تُنكِرُونَ»؛ لأن جميعها دالة على توحيده وعدله.

ثم وعظهم بذكر الأمم الماضية تسلية له ووعيدًا لهم ودعاء إلى الإيمان، فقال سبحانه: «أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الأَرْضِ فَيَنظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ عَالَمُهُمْ عددًا «وَأَشَدَّ قُوَّةً» في أنفسهم وأعوانهم «وَآفَارًا فِي الأَرْضِ» بارتفاع الأبنية، واتخاذ المنازل والقصور، واستخراج الكنوز، فينظروا إلى آثارهم، ويعتبروا بذلك؛ لأنهم تفانوا وتركوا جميع ذلك «فَمَا أَغْنَى عَنْهُم مَّا كَانُوا يَكْسِبُونَ» أي: لم ينفعهم كسبهم لذلك، وقيل: هو بمعنى الاستفهام، يعني: أيّ شيء أغنى عنهم؟! كذلك هؤلاء ما يؤمنهم أن ينالهم مثل ما نال أولئك، وقيل: أراد بالكسب: المكسوب من الأموال والحشم.

⁽١) التحذير: الإغراء؛ ت، ك، د.

⁽٢) كقوله: لقوله، ت.

⁽٣) صدوركم: صدوكم، ت.

ثم بَيَّنَ تعالى أنه كان أزاح علتهم، وأنهم أُتُوا في ذلك من جهتهم، فقال تعالى: «فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ» يعني: الأمم «رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ» بالحجج «فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ» قيل: قالوا: نحن أعلم منهم لا نُبْعَث ولا نعذب، عن الحسن، ومجاهد. يعنى: كَان عندهم أنه علم، وهو جهل. وقيل: رضوا بالشرك الذي كانوا عليه، عن الضحاك. أي: أعجبوا به، وظنوا أنه عِلْمٌ، وهو جهل وكفر. وقيل: أعجبوا بما عندهم، والفرح: شدة الإعجاب. وقيل: فرحوا بما عندهم من المال والجاه والرئاسة، وبطروا. وقيل: فرح(١) الرسل بما عندهم من العلم بنجاتهم، وهلاك أعدائهم، والأول الوجه، خرج مخرج الجزاء، كأنه قيل: لما جاءتهم الرسل لم يقبلوا وفرحوا، ولذلك عطف عليه «وَحَاقَ بِهِمْ» أي: حل ونزل، وقيل: وجب «مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُون ، من العذاب «فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا ، عذابنا «قَالُوا آمَنَّا » أي: ذلوا وخضعوا، وتركوا التكبر، وآمنوا بالله «وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ» من الأصنام «فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا» أي: لم ينفعهم بعد رؤية العذاب؛ لأنه يكون ملجأ إليه «سُنَّةَ اللَّهِ» أي: هذه طريقة الله «الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ» أي (٢) في عذاب الكفار. وقيل: في قبول التوبة أنه لا يقبلها إلاَّ مِن المختار دون المُلْجَأ الذي قد عاين العذاب. وقيل: في إمهال الكفار مدة، ثم أخذهم بغتة «وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ» أي: خسرتم بفوت الجنة ودخول النار.

🕸 الأحكام

يدل أول الآيات على توحيده؛ لأن هذه الأشياء لا يقدر عليها غيره تعالى. وتدل أنه خلقها لمنافع العباد.

وتدل أنه يفعل الفعل لغرض وحكمة، خلاف ما يقوله بعض المجبرة. وتدل على أن إنكار الآيات فعلهم؛ لذلك توعدهم عليها.

⁽١) فرح: فرحوا، ت، د، ك.

⁽٢) أي: يقول، ت، د، ك.

وتدل على أن إيمان المُلْجَأِ لا يُقْبَلُ.

ومتى قيل: لم سمى إيمانًا؟

فجوابنا: معناه: صورة للإيمان، وإن لم يستحق عليها ثوابًا، ولأن التوبة يجب أن تكون (١) لوجوبها لا لرؤية العذاب، ولأن توبة الملجأ لو قُبِلَتْ لما دخل الكافرُ النارَ.

⁽١) يجب أن تكون: تجب أن يكون، ت، د، ك.



0 & • 0	سورة النمل
0 £ 7 V	سورة القصص
0081	سورة العنكبوت
0090	
٥٦٤٣	سورة لقمان
٥٦٦٩	سورة السجدة
٥٦٩١	سورة الأحزاب
0 Y Y Y	سورة سبأ
٥٢٨٥	سورة فاطر
۳۶۸۵	سورة يس
09.0	سورة الصافات
٩٦٣	سورة ص
7.77	سورة الزمر
71.1	سورة غافر